

احیاء السبائت

(متر . حدیث معرب)

لفخر المحدثین الناقد مولانا ظفر احمد العثماني القفانوی رحمہ اللہ

مع ترجمہ و تشریح موسوم بہ

احیاء السبائت

مولانا نعیم احمد
مدرس : جامعہ فیر المدارس ملتان شہر

جلد دوم

مکتبہ ملاحیہ

ملتان - پاکستان فون : ۵۴۳۹۶۵

ای بک کے لیے مولانا خادم بدر صاحب حفظہ اللہ کو اللہ پاک جزائے خیر دے آمین



فہرست

ابواب احیاء السنن جلد دوم

۱۵ مقدمہ احیاء السنن (مولانا مفتی محمد انور اوکاڑوی مدظلہم)

بقیہ کتاب الصلوٰۃ

- ۱۷ ابواب نماز میں وضو ٹوٹ جانے کے احکام
- ۱۷ باب جس کا وضو نماز میں ٹوٹ جائے اس کے لئے پہلی نماز پر بنا کر ناجائز ہے اور نماز کا لوٹانا افضل ہے
- ۱۹ باب اثناء صلوٰۃ میں آفتاب کے طلوع ہو جانے سے نماز کا ٹوٹ جانا
- ۲۵ باب نماز میں کلام ناس مطلقاً مفسد نماز ہے
- ۲۸ باب نماز میں کسی کام کے لئے ایسا اشارہ کرنا جس سے وہ کام سمجھ میں آتا ہو مفسد صلوٰۃ نہیں، بلکہ بلا ضرورت مکروہ ہے
- ۳۱ باب نمازی کے دوسرے شخص کی بات سمجھنے سے اس کی نماز نہیں ٹوٹی اور اس سے بضرورت کوئی بات کہنا جائز ہے
- ۳۱ باب خدا کے خوف سے یا اس کے مثل دوسرے سبب سے نماز میں رونا مفسد نماز نہیں ہے
- ۳۳ باب نماز میں کھنکارنے اور پھونک اور پھنکارا مارنے کا حکم
- ۳۶ باب امام کو نماز میں لقمہ دینا مفسد صلوٰۃ نہیں، ہاں بلا ضرورت مکروہ ہے
- ۳۹ باب نماز میں قرآن میں دیکھ کر قراءت کرنا مفسد صلوٰۃ ہے
- ۴۰ باب کسی چیز کا سامنے سے گذرنا مفسد صلوٰۃ نہیں
- ۴۳ باب لوگوں کی گذرگاہ کے موقع پر سترہ کے مستحب ہونے اور اس کے متعلق احکام کے بیان میں
- ۴۷ باب نمازی کے سامنے سے اس کے سجدہ کے مقام کے اندر بلا حائل کے گذرنا مکروہ تحریمی ہے اور مسجد حرام میں طواف کرنے کے لئے نمازی کے سامنے سے گذرنا مطلقاً مکروہ نہیں ہے۔ اسی طرح غیر مسجد حرام میں مقام سجدہ سے باہر گذرنا بھی مکروہ نہیں ہے
- ۵۱ باب نمازی کے سامنے سترہ کے اندر کو گذرنے والے کو لوٹا دینے کے مستحب ہونے اور اس کے طریقہ کے بیان میں
- ۵۳ باب فعل قلب مفسد صلوٰۃ نہیں
- ۵۶ باب عمل قلیل مفسد صلوٰۃ نہیں
- ۵۸ باب نماز میں نامناسب دُعا مفسد صلوٰۃ نہیں، بشرطیکہ وہ کلام ناس سے نہ ہو
- ۵۹ باب ماں باپ کو نماز میں جواب دینے کے بیان میں

مکروہات نماز (ان باتوں کا بیان جو نماز میں مکروہ ہیں)

- ۶۲ باب نماز میں فضول حرکتیں کرنا اور بلا ضرورت کنکریاں صاف کرنا مکروہ ہے
- ۶۳ باب نماز میں انگلیاں چٹخانا ممنوع ہے
- ۶۴ باب نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے
- ۶۵ باب نماز میں ادھر ادھر دیکھنا ممنوع ہے
- ۶۶ باب کتے کی نشست بیٹھنا ممنوع ہے
- ۶۷ باب نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھانا ممنوع ہے
- ۶۷ باب بالوں کا جوڑا باندھ کر نماز پڑھنا ممنوع ہے
- ۶۸ باب بالوں اور کپڑے کو سمیٹنا ممنوع ہے
- ۶۸ باب نماز میں چادر کا بلا آنچل کے اوڑھنا اور منہ کو (ہاتھ وغیرہ سے) بند کرنا ممنوع ہے
- ۶۸ باب مقتدیوں کی بہ نسبت امام کا اونچی جگہ پر کھڑا ہونا اور اس کے محراب کے اندر کھڑا ہونا ممنوع ہے
- ۷۰ باب کسی ایسے شخص کی پیٹھ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جو بیٹھا ہو یا باتیں کرتا ہو یا خاموش ہو مگر نماز نہ پڑھتا ہو مکروہ نہیں ہے
- ۷۱ باب بعض حالات میں تصاویر کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے
- ۷۲ باب نماز میں آنکھیں بند کرنا مکروہ ہے
- ۷۲ باب نماز میں جمائی لینا اور چھینکنا مکروہ ہیں
- ۷۳ باب پاخانہ پیشاب تقاضے کی حالت میں نماز مکروہ ہے
- ۷۴ باب نماز اور متعلقات نماز میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا مکروہ ہے
- ۷۵ باب نماز میں اشتمال صماء مکروہ ہے
- ۷۶ باب نماز کے لئے ترسین مستحب ہے، اور بلا ضرورت کاروباری کپڑوں اور صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، اور ضرورت میں مضائقہ نہیں
- ۷۸ باب زمین اور اس سے پیدا ہونے والی چیزوں پر نماز مستحب ہے اور اپنی بیوی کے بستر پر نماز جائز ہے
- ۸۱ باب نمازی کا مسجد میں بلا وجہ اپنے لئے کوئی جگہ معین کر لینا مکروہ ہے
- ۸۲ باب نماز میں سانپ اور بچھو کا مارنا مکروہ نہیں ہے
- ۸۳ باب ان مقامات کے بیان میں جن میں نماز مکروہ ہے
- ۸۶ باب نماز میں انگڑائی لینا مکروہ ہے
- ۸۷ باب آیتوں اور تسبیحوں کا فرض نماز میں انگلیوں پر گنا مکروہ ہے، اور نفل میں مکروہ نہیں
- ۸۷ باب نماز میں بلا گردن موڑے صرف گوشہ چشم سے دیکھنا جائز ہے
- ۸۹ باب نماز میں تبسم جائز ہے

- ۹۰ باب نماز میں بلا عذر کو لمبے کے بل اور پلو تھی مار کر بیٹھنا مکروہ ہے
- ۹۱ باب نماز میں ہلنا اور جھومنا مکروہ ہے
- ۹۲ باب نماز میں منہ پر دھان بند باندھنا اور ناک ڈھکنا مکروہ ہے
- ۹۲ باب رکوع میں کمر اونچی اور سر نیچا کرنا مکروہ ہے
- ۹۳ باب نماز میں بلا عذر چہرہ سے مٹی پونچھنا اور ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا مکروہ ہے
- باب نماز میں دونوں پاؤں پر برابر زور دینا مکروہ ہے اور کبھی ایک پاؤں پر زور دینا اور کبھی دوسرے پر مستحب ہے اور نماز میں دیوار وغیرہ سے سہارا لینا مکروہ ہے
- ۹۵
- ۹۷ باب نماز میں جوں کا پکڑنا اور مارنا اور دفن کرنا جائز ہے

احکام مساجد کے ابواب

- ۹۸ باب مسجد میں پیشاب کرنا یا اور کسی قسم کی نجاست ڈالنا ممنوع ہے
- ۹۹ باب مساجد کو مزین کرنا اور ان کی عمارت کو بلند کرنا ممنوع ہے اور ان کو مضبوط کرنا اور ان میں قدرے نقش و نگار کرنا جائز ہے
- ۱۰۰ باب محلوں میں مسجدیں بنانا اور ان کو صاف رکھنا شرعاً پسندیدہ ہے
- ۱۰۱ باب مسجد میں جوں ڈالنا مکروہ ہے
- ۱۰۱ باب اکثر اوقات مسجد میں رہنا شرعاً پسندیدہ ہے اور اس کو راہ گذر بنانا پسندیدہ ہے
- ۱۰۳ باب مسجد میں بچوں اور دیوانوں کا لانا اور اس میں بلا ضرورت شرعی آواز بلند کرنا اور اشعار پڑھنا وغیرہ افعال مکروہ ہیں
- ۱۰۶ باب مسجد میں فضول ہنسنا اور اس میں کوئی پیشہ کرنا شرعاً پسندیدہ ہے
- ۱۰۷ باب مسجد میں بلا وضو جانا جائز ہے
- ۱۰۷ باب دخول مساجد کے آداب
- ۱۰۹ باب مسجد میں تھوک اور ریخت ڈالنا مکروہ ہے اور نماز میں دائیں جانب یا آگے تھوکنے اور ریخت ڈالنا مطلقاً مکروہ ہے، خواہ مسجد ہو یا کوئی اور مقام
- ۱۱۱ باب مسجد میں دنیا کی باتوں کے لئے جمع ہونا مکروہ ہے
- باب مسجد میں لہسن یا پیاز یا کوئی اور بدبودار چیز کھا کر یا اس کا استعمال کر کے قبل اس کی بو کے زائل کرنے کے مسجد میں آنا
- ۱۱۲ اور اس میں ریح خارج کرنا مکروہ ہے
- باب مسجد میں خواب بیان کرنا اور اس میں اس کا سننا اور اس میں مباح کلام کرنا اور اس میں ہنسنا جب کہ اس میں صرف انہی باتوں کے لئے نہ گیا ہو بلکہ اصل مقصود عبادت ہو اور یہ امور تابع ہوں اور فضول اور لالیعنی نہ ہوں، جائز ہے
- ۱۱۵ باب مسجد میں مال کا ڈالنا اور اس کا اس میں تقسیم کرنا اور اس میں کافر کو ٹھہرانا اور اس کو باندھنا جائز ہے
- ۱۱۷ باب جنبی، حائضہ اور نفساء کے لئے مسجد میں جانا جائز نہیں
- ۱۱۸ باب گر جا اور مندروں کی جگہ اور مشرکین کے قبرستان میں ان کی قبروں کو کھودنے کے بعد مسجد بنانا جائز ہے

باب کوئی مسجد افضل ہے

۱۲۰

باب نماز کے لئے سوائے تین مسجدوں کے اور مقامات کی طرف سفر کرنا پسندیدہ ہے

۱۲۳

باب ثواب اعمال میں مکہ کو مدینہ پر فضیلت ہے

۱۲۶

باب مسجد میں مقدمہ کا فیصلہ کرنا جائز ہے اور مسجد میں حد قائم کرنا مکروہ ہے

۱۲۷

باب مسجد میں نکاح پڑھنا جائز ہے

۱۲۸

باب مسجد میں جوتے پہنے ہوئے جانے کے حکم میں

۱۲۹

وتر کے ابواب

باب وتر کے وجوب اور اس کے وقت کے بیان میں

۱۳۱

باب وتر تین رکعات ہیں جو موصول ہیں اور ان میں سلام فاصل نہیں اور اس کی دو رکعتوں پر قعدہ واجب ہے

۱۴۰

اور ایک رکعت سے وتر پڑھنا ممنوع ہے اور قراءۃ فی الوتر کے بیان میں

۱۵۵

باب وتر کی آخری رکعت میں تمام سال قنوت واجب ہے اور قنوت کے لئے رفع یدین اور تکبیر مسنون ہے اور قنوت کا موقع رکوع سے پہلے ہے

۱۶۳

باب قنوت میں اخفاء اور اس کے الفاظ کے بیان میں اور اس بیان میں کہ صبح کی نماز میں قنوت صرف مصیبت کے وقت ہے

۱۷۵

باب ایک شب میں دو وتر نہیں اور نماز شب کا وتر پر ختم کرنا مستحب ہے

۱۷۷

باب سنن اور نوافل کے بیان میں

۱۹۳

وسیلہ کا مسئلہ

۲۰۳

باب نوافل کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے

۲۰۴

باب نفل کی ایک رکعت میں قیام اور قعود کو جمع کرنا جائز ہے

۲۰۵

باب سواری پر نوافل پڑھنا جائز ہے

۲۰۶

باب مسجد میں نوافل جائز ہیں مگر گھر میں پڑھنا افضل ہے

۲۰۸

باب تراویح کے بیان میں

۲۲۶

باب اس بیان میں کہ تراویح اور صلوٰۃ استسقاء اور صلوٰۃ کسوف اور صلوٰۃ عیدین کے سوا نوافل اور وتر میں اہتمام جماعت مکروہ ہے

۲۲۸

باب اذان کے بعد بغیر نماز پڑھے بلا قصد واپسی اور بلا ضرورت مسجد سے نکلنا مکروہ ہے

۲۲۹

باب جماعت کھڑی ہو جانے کے بعد بھی فجر کی سنتیں پڑھنا جائز ہے

۲۳۵

باب سنتوں اور معمولات کے قضاء کے بیان میں

ابواب فوت شدہ نمازوں کی قضاء کے احکام

۲۳۹

باب فوت شدہ نمازوں کی قضاء واجب ہے

۲۳۹

باب قضا نمازوں اور ادا نمازوں کے درمیان ترتیب واجب ہے

- ۲۴۲ باب فوائت کے درمیان ترتیب واجب ہے
- ۲۴۳ باب سجدہ سہو واجب ہے اور وہ دو سلاموں کے درمیان ہوتا ہے
- ۲۴۹ باب سجدہ سہو کے بعد تشہد ہے
- ۲۵۰ باب مقتدی کے سہو سے کسی پر سجدہ سہو لازم نہیں ہوتا اور امام کے سہو سے سب پر لازم ہوتا ہے
- ۲۵۱ باب اس شخص کے بیان میں جو قعدہ اولیٰ یا اخیرہ بھول جائے
- ۲۵۲ باب جب تعداد رکعت میں شک ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟
- ۲۵۸ باب باقی احکام سہو کے بیان میں

ابواب صلوٰۃ المریض

- ۲۶۳ باب مریض اگر کھڑا نہ ہو سکے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگر بیٹھ نہ سکے تو کروٹ پر یا چت لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے ورنہ نماز کو مؤخر کرے
- ۲۶۸ باب کشتی میں نماز پڑھنے کے بیان میں
- ۲۷۱ باب کسی عذر کی وجہ سے فرض نماز کا گھوڑے وغیرہ پر اشارہ سے پڑھنا اور خائف وغیرہ کا اشارہ سے نماز پڑھنا جائز ہے
- ۲۷۳ باب بے ہوش کے حکم کے بیان میں
- ۲۷۷ باب سجدہ تلاوت کے بیان میں
- ۲۸۹ باب سجدہ شکر کے بیان میں
- ۲۹۳ باب مسافت قصر کے بیان میں
- ۲۹۶ باب سفر میں قصر واجب ہے اور اتمام مکروہ ہے
- ۳۰۵ باب آبادی سے نکلنے سے قصر کا حکم ثابت ہو جاتا ہے
- ۳۰۶ باب حکم قصر اس وقت ختم ہوگا جبکہ آبادی میں داخل ہو جائے
- ۳۰۷ باب جب تک پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ ہو قصر کیا جائے گا
- باب جب تک اقامت کی نیت نہ کرے اس وقت تک قصر کیا جائے گا، اگرچہ کتنا ہی عرصہ لگ جائے اور لشکر دارالحرب میں برابر قصر کرے گا، اگرچہ اقامت کی نیت بھی کر لے
- ۳۰۸ باب مسافر مقيم کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے اور نماز پوری پڑھے گا
- ۳۱۰ باب جب امام مسافر ہو اور مقتدی کل یا بعض مقيم ہوں تو اس کو دو رکعت پڑھ کر کہہ دینا چاہئے کہ تم اپنی نماز پوری کر لو، ہم مسافر ہیں اور وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے
- ۳۱۱ باب جب آدمی کسی شہر میں شادی کر لے یا اس میں اس کی بیوی بحالت اقامت موجود ہو تو وہ اس شہر میں بلانیت کے بھی مقيم ہو جائے گا
- ۳۱۲ باب سفر میں نوافل کے بیان میں

البواب جمعہ

باب گاؤں میں جمعہ جائز نہیں

۳۱۵

باب امام یا نائب امام اقامت جمعہ کے لئے شرط ہے اور امام جب اپنا نائب کسی گاؤں میں اقامت جمعہ کے لئے بھیجے اور وہ جمعہ قائم کرے تو یہ صحیح ہے

۳۱۸

۳۲۳

باب جمعہ کے لئے جماعت شرط ہے اور جماعت امام کے علاوہ کم از کم تین آدمی ہیں

۳۲۴

باب جمعہ کا وقت بعد زوال ہے

۳۲۷

باب خطبہ جمعہ اور اس کے متعلقات کے بیان میں

۳۳۶

باب عدد رکعات جمعہ وغیرہ کے بیان میں

۳۳۷

باب وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں

۳۳۸

باب اگر وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں، جمعہ میں شریک ہوں تو جمعہ صحیح ہوگا

۳۳۹

باب جو لوگ جمعہ میں شریک نہ ہو سکیں وہ جماعت سے ظہر نہ پڑھیں اور جمعہ کے دن زوال سے پہلے سفر جائز ہے

۳۴۰

باب جو شخص جمعہ کی ایک رکعت یا اس کا کوئی حصہ پائے تو وہ جمعہ پڑھے

۳۴۲

باب جب خطیب منبر پر آئے تو لوگوں کو سلام کرے

۳۴۴

باب خطبہ کے وقت لوگوں کو امام کی طرف متوجہ رہنا چاہئے

۳۴۴

باب خطبہ کے وقت اذان دینے کے بیان میں

۳۴۵

باب ایک نمازی ہجوم کے وقت دوسرے نمازی کی پیٹھ پر سجدہ کر سکتا ہے

۳۴۶

باب جمعہ کے دن بلا ضرورت لوگوں کی گردنوں پر پھلانگنا مکروہ ہے

۳۴۸

باب جمعہ کی نماز میں قراءت کے بیان میں

۳۴۸

باب بارش کی شدت کی وجہ سے جمعہ لازم نہیں رہتا

۳۴۹

باب ایک ہی شہر میں تعدد جمعہ کے بیان میں

۳۵۱

باب جب عید اور جمعہ جمع ہو جائیں تو جمعہ ساقط نہیں ہوتا

۳۵۳

باب خطبہ پڑھنے والے کے لئے بضرورت گفتگو کرنا یا کوئی کام کرنا جائز ہے اور بلا ضرورت مکروہ ہے

البواب العیدین

باب نماز عید واجب ہے

۳۵۴

۳۵۸

باب عید الفطر میں عید گاہ جانے سے پہلے کھالیا جائے اور عید الاضحیٰ میں واپسی کے بعد کھالیا جائے

۳۵۹

باب عیدین میں زینت مستحب ہے

- ۳۵۹ باب صدقہ فطر کے عید گاہ جانے سے قبل نکالنے کے بیان میں
- ۳۶۰ باب عیدین کے روز اگر کچھ عذر نہ ہو تو عید گاہ جانا چاہئے
- ۳۶۱ باب ان احادیث کے بیان میں جن میں عید گاہ کی راہ میں خروج امام تک تکبیر کہنے کا ذکر ہے
- ۳۶۳ باب عید کی مبارک باد کے جواز کے بیان میں
- ۳۶۴ باب عیدین میں نماز سے قبل نوافل مطلقاً ممنوع ہیں اور نماز کے بعد صرف عید گاہ میں ممنوع ہیں
- ۳۶۵ باب عیدین کی نماز کے وقت کے بیان میں
- ۳۶۷ باب بوجہ عذر عید کی نماز اگلے روز پڑھی جاسکتی ہے
- ۳۶۸ باب عیدین کی نماز کے طریقہ کے بیان میں
- ۳۷۳ باب عید گاہ سے واپسی میں دوسرے راستے سے آنا اچھا اور عید گاہ میں پیادہ جانا مسنون ہے
- ۳۷۵ باب جس کو عید کی نماز نہ ملے وہ چار رکعت پڑھ لے
- ۳۷۵ باب تکبیرات تشریق کے بیان میں اور اس بیان میں کہ وہ صرف شہریوں پر واجب ہیں
- ۳۸۰ باب چاند گرہن اور سورج گرہن کی نمازوں کے بیان میں
- ۳۸۵ باب سورج گرہن ہونے کے وقت خطبہ کا بیان
- ۳۹۴ باب دُعا اور نماز کے ذریعہ بارش مانگنے کے بیان میں

ابواب صلوٰۃ الخوف

- ۴۰۰ باب صلوٰۃ خوف کے طریقہ کے بیان میں
- ۴۰۲ باب صلوٰۃ خوف رسول اللہ ﷺ کے بعد بھی باقی ہے
- ۴۰۳ باب خوف کی حالت میں چار رکعت والی نمازوں کے پڑھنے کے طریقے اور عین حالت جنگ میں ترک صلوٰۃ کے بیان میں

ابواب الجنائز

- ۴۰۵ باب قریب المرگ آدمی کو دائیں بائیں کروٹ پر قبلہ رولٹایا جائے
- ۴۰۶ باب قریب المرگ کو کس چیز کی تلقین کی جائے اور وہ کیا کہے اور اس کے پاس کیا چیز پڑھی جائے
- ۴۰۸ باب مردہ کی آنکھ بند کرنے کے بیان میں
- ۴۰۹ باب مردہ پر چادر ڈالنے کے بیان میں
- ۴۰۹ باب غسل میت اور اس کے طریقہ کے بیان میں
- ۴۱۵ باب عورت کا اپنے مردہ شوہر کو غسل دینا جائز ہے
- ۴۱۶ باب مردہ کے کفن اور اس کے نوع کے بیان میں
- ۴۱۸ باب عورت کے کفن کے بیان میں
- ۴۲۰ باب کفن کو دھونی دینا

ابواب صلوٰۃ الجنائزہ

- ۴۲۰ باب نماز جنازہ فرض کفایہ ہے
- ۴۲۰ باب نماز جنازہ میں احق بالامامۃ حاکم شہر ہے
- ۴۲۳ باب نماز جنازہ کا طریقہ
- ۴۳۴ باب جب کسی مسلمان کا کافر رشتہ دار مر جائے تو اس کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے
- ۴۳۵ باب آپ ﷺ کا غائب پر جنازہ پڑھنا اس بنا پر تھا کہ وہ آپ ﷺ کے سامنے بطور معجزہ حاضر کر دیا گیا تھا

فصل حمل جنازہ کے بیان میں

- ۴۳۶ باب جنازہ کا چاروں پاؤں سے اٹھانا اچھا ہے
- ۴۳۷ باب جنازہ کے پیچھے چلنے اور اسے جلدی لے چلنے کے بیان میں
- ۴۴۱ باب بہتر یہ ہے کہ جنازہ کے ساتھ سوار ہو کر نہ جایا جائے
- ۴۴۱ باب جنازہ کے لئے کھڑا ہو جانا منسوخ ہے
- ۴۴۲ باب جب تک جنازہ زمین پر نہ رکھ دیا جائے اس وقت تک ساتھ والوں کو بیٹھنا نہ چاہئے
- ۴۴۳ باب مردے کے ساتھ آگ نہ لے جانی چاہئے
- ۴۴۴ باب قبر کو گہری اور کشادہ بنانا اور لحد کو شق پر ترجیح دینا
- ۴۴۶ باب میت کے قبر میں داخل کرنے کے طریقہ کے بیان میں
- ۴۴۷ باب مردہ کو قبر میں رکھنے والا کیا کہے؟
- ۴۴۹ باب قبر میں مردے کا رخ قبلہ کی طرف کرنا
- ۴۴۹ باب لحد پر کچی اینٹیں رکھنا
- ۴۵۰ باب عورت کی قبر پر دفن کے وقت پردے کی ضرورت ہے، نہ کہ مرد کی قبر پر
- ۴۵۰ باب قبر پر پانی چھڑکنے، کنکریاں ڈالنے اور مٹی ڈالنے کے بیان میں
- ۴۵۳ باب قبروں پر چونا گچ کرنا، ان پر بیٹھنا، ان پر عمارت بنانا، ان پر لکھنا اور ان پر زیادتی کرنا ناجائز ہے
- ۴۵۶ باب قبروں کا چبوترے کی شکل پر بنانا ممنوع ہے اور بشکل کوہان بنانا چاہئے
- ۴۵۷ باب مردہ کی پیشانی چومنا جائز ہے اور اس کی تعظیم مثل زندہ کی تعظیم کے ہے
- ۴۵۹ باب میت کے گھر والوں کو کھانا کھلانا اچھا ہے اور میت والوں کا دوسروں کو کھلانا مکروہ ہے
- باب عام طور پر زیارت قبور کے اور خاص کر قبر رسول اللہ ﷺ کے زیارت کے مستحسن ہونے اور ان چیزوں کے
- ۴۶۰ بیان میں جو بوقت زیارت پڑھنی چاہئیں

۴۶۱

کیا حضور ﷺ کے والدین شریفین جنتی ہیں

۴۷۲

باب تر شاخ کا قبر میں گاڑنا مستحب ہے

ابواب الشہید

باب شہید کو غسل نہ دیا جائے اور خون آلود کپڑوں کے ساتھ دفن کر دیا جائے اور زرہ وغیرہ جو جنس کفن سے نہیں، انہیں

۴۷۳

آپر لیا جائے اور اسے کفن دیا جائے

۴۷۵

باب شہید پر نماز جنازہ پڑھنے کے بیان میں

۴۷۹

باب جینی شہید کو غسل دیا جائے گا

۴۸۰

باب کعبہ کے اندر نماز جائز ہے

کتاب الزکوٰۃ

۴۸۲

باب جب تک مال پر سال نہ گزر جائے زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی

۴۸۳

باب بچے اور مجنون پر زکوٰۃ واجب نہیں

۴۸۴

باب مکاتب کے مال پر زکوٰۃ واجب نہیں جب تک کہ وہ آزاد ہو جائے

۴۸۵

باب قرض دار پر قرض کے بقدر اس کے اموال باطنہ میں زکوٰۃ واجب نہیں

۴۸۶

باب جب غلام تجارت کے لئے نہ ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں

۴۸۶

باب مال حمار میں زکوٰۃ واجب نہیں

چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۴۸۸

باب اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۴۹۰

باب گائے کی زکوٰۃ کے بیان میں

۴۹۰

باب اوقاص میں زکوٰۃ نہیں

۴۹۱

باب بکریوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۴۹۱

باب زکوٰۃ میں مٹی یا جندہ دینا برابر ہے

۴۹۲

باب گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے یا نہیں

۴۹۶

باب گدھوں اور خچروں میں زکوٰۃ نہیں

۴۹۶

باب دوسری جنس سے زکوٰۃ دینا

۴۹۷

باب کام کرنے والے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں

- باب صدقہ لینے والا درمیانے درجہ کا مال صدقہ میں لے ۴۹۸
 باب گناہگاروں اور ظالم بادشاہوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے ۴۹۹
 باب زکوٰۃ کو جلدی (قبل از وقت) ادا کرنا ۵۰۱

ابواب مالوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

- باب چاندی کی زکوٰۃ ۵۰۲
 باب سونے اور چاندی کی کسور میں زکوٰۃ کا بیان ۵۰۲
 باب سونے کے نصاب کے بیان میں ۵۰۳
 باب زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے ۵۰۵
 باب تجارت کے سامان و اسباب میں زکوٰۃ کا بیان ۵۰۸
 باب چونگی لینے کا بیان ۵۱۰
 باب معدنیات اور کانوں میں شمس ہے ۵۱۱
 باب موتی اور قیمتی پتھروں میں زکوٰۃ نہیں، ہاں اگر تجارت کے لئے ہوں تو زکوٰۃ ہوگی ۵۱۳
 باب عنبر میں کوئی شے واجب نہیں ۵۱۴

ابواب کھیتوں اور پھلوں کی زکوٰۃ کا بیان

- باب کس پیداوار میں عشر اور کس میں نصف عشر واجب ہے اور بنہریوں میں زکوٰۃ کا بیان ۵۱۵
 باب شہد کی زکوٰۃ کا بیان ۵۱۶
 باب زکوٰۃ وصول کرنے والے کو یہ حکم کرنا کہ وہ پانی پینے کی جگہ پر ہی جانوروں کو شمار کرے ۵۱۷
 باب کن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور کن کو ناجائز ہے ۵۱۸

ابواب صدقۃ الفطر

- باب صدقہ فطر کس پر اور کس کی طرف سے واجب ہے ۵۲۷
 باب صدقہ فطر کی مقدار ۵۲۸
 باب صاع کی مقدار کے بیان میں ۵۳۰
 باب نماز عید کی طرف نکلنے سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا مستحب ہے ۵۳۱
 باب عید سے قبل صدقہ فطر دینا بھی جائز ہے ۵۳۲

کتاب الصوم

- ۵۳۲ باب رمضان کے روزہ کی رات سے نیت نہ کرنے والے کا روزہ درست ہو جاتا ہے
- ۵۳۳ باب نفل روزہ کی اگر رات سے نیت نہ کی جائے تو بھی روزہ درست ہے
- ۵۳۵ باب روزہ رکھنے اور افطار کرنے کو روکتا ہلال کے ساتھ معلق کرنے کا بیان
- ۵۳۵ اختلاف مطالع کا اعتبار و عدم اعتبار
- ۵۳۷ باب شک کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت
- ۵۳۹ باب ایک عادل مسلمان یا مستور الحال مسلمان کی گواہی سے روزے فرض ہو جاتے ہیں بشرطیکہ آسمان میں کوئی علت (بادل وغیرہ) ہو
- ۵۴۱ باب آسمان پر بادل وغیرہ کی صورت میں شوال کے چاند کے لئے دو عادلوں کی گواہی ضروری ہے
- ۵۴۲ باب روزہ کا ابتدائی اور آخری وقت

ابواب کن چیزوں سے روزہ کی قضاء اور کفارہ واجب ہے

- ۵۴۳ باب جو بھول کر رمضان کے روزہ میں کھالے یا پی لے یا جماع کر لے، اس پر قضاء نہیں
- ۵۴۴ باب احتلام ہونے اور پچھنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا
- ۵۴۶ باب روزہ میں سرمہ لگانے میں کوئی حرج نہیں
- ۵۴۷ باب اگر روزہ دار کو اپنے پر جماع اور انزال سے اطمینان ہو تو بوسہ لینے اور مباشرت کرنے میں کوئی حرج نہیں
- ۵۴۸ باب قے آنے پر قضاء واجب نہیں اور قے لانے پر واجب ہے
- ۵۴۸ باب بغیر عذر کے رمضان کا روزہ توڑنے میں قضاء و کفارہ واجب ہے
- ۵۵۱ باب روزہ اندر جانے والی چیز سے ٹوٹتا ہے نہ کہ نکلنے والی چیز سے، مگر بعض صورتیں دوسری دلیل کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں
- ۵۵۲ باب روزہ میں مسواک کرنا مکروہ نہیں
- ۵۵۳ باب سفر میں روزہ نہ رکھنا جائز اور رکھنا افضل ہے
- ۵۵۶ باب رمضان کے روزوں کی قضاء متفرق طور پر کرنا جائز اور لگا تار کرنا افضل ہے
- ۵۵۷ باب حاملہ اور مرضہ کو اپنی جان یا اپنے بچے کی جان کا خطرہ ہو تو روزہ نہ رکھنا جائز ہے
- ۵۵۸ باب شیخ فانی پر فدیہ واجب ہے
- ۵۵۸ باب مرنے والے کے ذمہ اگر روزے ہوں تو اس کی طرف سے فدیہ دینا جائز ہے، لیکن کوئی کسی کی طرف سے روزے نہ رکھے
- ۵۶۰ باب نفل روزہ توڑنے پر اس کی قضاء واجب ہے

- ۵۶۲ باب بغیر عذر کے نفلی روزہ توڑنا جائز نہیں، نفل شروع کرنے سے لازم ہو جاتا ہے
- ۵۶۳ باب شوہر کی موجودگی میں عورت کے لئے نفل روزہ رکھنا اس کی اجازت کے بغیر ناجائز ہے
- ۵۶۳ باب کسی شخص پر دن کو روزہ واجب ہو تو وہ غروب تک کچھ نہ کھائے
- ۵۶۳ باب جس نے سورج غروب ہونے کے گمان پر افطار کر لیا، پھر سورج نکل آیا تو قضا واجب ہے
- ۵۶۶ باب سحری کھانا اور تاخیر سے کھانا مستحب ہے، جبکہ جلدی افطار کرنا مستحب ہے
- ۵۶۷ باب عیدین اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا ممنوع ہے
- ۵۶۸ باب بغیر کھائے پیئے لگاتار روزے رکھنا ممنوع ہے
- ۵۶۹ باب صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنا مباح ہے
- ۵۷۰ باب صرف ہفتے کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے
- ۵۷۲ باب عائشہ عورت روزہ نہ رکھے بلکہ قضا کرے
- ۵۷۲ باب جنبی افطار نہ کرے بلکہ روزہ ہی رکھے
- ۵۷۳ باب شوال کے چھ دن اور عرفہ کے دن اور عاشورہ کے دن روزہ رکھنا مستحب ہے

البواب الاعتکاف

- ۵۷۳ باب اعتکاف سنت مؤکدہ علی وجہ الکفایہ ہے
- ۵۷۵ باب اعتکاف کے لئے مسجد جماعت اور روزہ شرط ہے
- ۵۷۶ باب مسجد میں معتکف کے لئے بستر بچھنا جائز ہے
- ۵۷۶ باب مسجد میں معتکف کے لئے چھونا خیمہ لگانا

ختم شد

مقدمہ

حامداً ومصلیاً۔ اہا بعد۔ برادران اسلام! یہ بات تو نصف النہار کے سورج کی طرح کھل کر سامنے آگئی ہے کہ لفظ علی الدین مکملہ (کہ مقصد بحث نبویہ یہ ہے کہ آپ ﷺ دین حق کو تمام ادیان پر غالب کر دیں) والی قرآنی پیش گوئی کا تقابل بنی بالہ لائل والا حصہ کفار کے مقابلہ میں سو فیصد پورا ہو چکا ہے۔ اسلام کے ساتھ دلائل کے اعتبار سے کفر کفر نہیں لے سکتا۔ البتہ صحابہ کرام کے زمانہ سے تفریق بین المسلمین کے زہر آلود ہتھیار کو اسلام کے خلاف استعمال کیا جاتا رہا ہے۔ اور آج بھی اس کا استعمال عام ہے۔ اگرچہ ہر زمانہ میں اس کی صورتیں مختلف رہیں، کہیں حب علیؑ کو بغض حضرت امیر معاویہؓ کا ذریعہ بنایا گیا اور کہیں حضرت امیر معاویہؓ کو بغض اہل بیت کا زینہ بنایا گیا۔ آج بھی اس ملک میں ایک گروہ نے حب قرآن کے نام سے اپنے آپ کو اہل قرآن کہہ کر عوام کو یہ زہریلا تصور دینے کی کوشش کی کہ احادیث کا ایک بہت بڑا ذخیرہ ایسا ہے کہ اس سے قرآنی تعلیمات متضادم ہیں۔ مثلاً قرآن پاک میں وتبتل الیہ تنبیلاً (مزل: ۸) آیت میں تبتل کا حکم دیا ہے اور بخاری شریف میں ہے رسول اللہ ﷺ علی عثمان بن مظعون التبتل کہ حضرت عثمان بن مظعونؓ نے جب حضور ﷺ سے تبتل کی اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے ان کو اجازت نہیں دی (بخاری، ج ۲، ص ۷۵۹)

منکر حدیث شور مچاتا ہے کہ اگر احادیث کو جھٹ مانا جائے تو لازم آئے گا کہ سب سے پہلے قرآن کا انکار کرنے والے نعوذ باللہ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ تھے، حالانکہ قرآن پاک میں تبتل سے دل کا اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کرنا ہے اور حدیث پاک میں تبتل سے تجرد اور رہبانیت مراد ہے۔ اسی طرح بعض لوگوں نے محبت حدیث کا اظہار کر کے اس فقہ کا انکار کر دیا جو لیطفہوا (التوبہ: ۱۲۲) سے اور لعلمہ الذین یستبطلونہ (نساء: ۸۳) والی آیات قرآنیہ اور بہت سی احادیث سے ثابت تھی اور پہلے گروہ کی طرح حدیث اور فقہ میں تضادات بیان کئے اور کبھی یہ کہا کہ فقہ کو ماننے سے انبیاء کرام اور صحابہ کرام کی عزت محفوظ نہیں رہتی، قرآن پاک کی بے حرمتی لازم آتی ہے اور بعض فقہی مسائل حیا سوز اور مخرب اخلاق ہیں اور یہ تمام باتیں منکرین حدیث نے حدیث کے بارہ میں لکھی ہیں، مگر جس طرح منکرین حدیث کے تمام دعاوی غلط ہیں اسی طرح منکرین فقہ کے بھی تمام دعاوی واقع کے خلاف ہیں۔ یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے کسی نے دیوار پر علامہ اقبالؒ کا یہ شعر پڑھا۔

ایک ہوں مسلم حرم کی پاسبانی کے لئے
نیل کے ساحل سے لے کر تابخاک کا شجر

اس شعر میں لفظ ہوں امر کا صیغہ ہے اور علامہ صاحب نیل سے کا شجر تک کے مسلمانوں کو حرم کی پاسبانی کے لئے متحد ہونے کی دعوت دے رہے ہیں۔ مگر اس نے ہوں میں بجائے واؤ بھول کے واؤ معروف پڑھا اور مضارع کا واحد متکلم بنا کر کہتا ہے کہ علامہ اقبالؒ بڑا متکبر تھا۔ اپنے علاوہ کسی کو نیل سے کا شجر تک حرم کا پاسبان ماننے کے لئے تیار نہیں، یا اپنے علاوہ کسی کو مسلمان کہنے کے لئے تیار نہیں، جبکہ واقعہ یہ ہے کہ علامہ صاحب کے کہیں گوشہ خیال میں بھی یہ مفہوم نہیں ہوگا۔ اب جس شخص نے علامہ صاحب کے شعر میں اپنا مفہوم داخل کر لیا تو اس مفہوم کے اعتبار سے ہزاروں بدگمانیاں علامہ صاحب پہ ہوں گی، لیکن اگر علامہ صاحب کے شعر میں

علامہ صاحب کا ہی مفہوم رہتا تو ایک بھی بدگمانی نہ ہوتی۔ اس دور کا سب سے بڑا فتنہ یہی ہے کہ الفاظ حدیث کے یا قرآن کے ہوں گے، اس میں مفہوم اپنا ڈال کر قرآن اور حدیث میں ٹکراؤ پیدا کرنا اور پھر خود فیصل بن کر فیصلہ کرنا کہ حدیث حجت نہیں ہے اور منکرین حدیث کی ایک جماعت کو اپنا ہمنوا بنالیا جاتا ہے۔ اسی طرح انگریز کے دور میں غیر مقلدین نے کہیں یہ شور مچانا شروع کیا کہ احناف کثیر اللہ سوادہم کے پاس ائمہ کے اقوال ہیں احادیث نہیں، بلکہ احادیث ان کے خلاف ہیں اور جو احادیث بعض احناف پیش کرتے ہیں وہ قابل استدلال نہیں۔ حالانکہ قصور ان کی فہم کا ہے کہ جہالت بلکہ ضد کی بنا پر احادیث اور عبارات فقہیہ میں یہ اپنا غلط مفہوم داخل کرتے ہیں اور پھر فقہ اور احادیث میں تضاد کا شور مچا کر منکرین حدیث کی طرح خود فیصل بننا چاہتے ہیں۔ حالانکہ احادیث میں محدثین اور فقہاء کا متعین کردہ متواتر مفہوم اور اسی طرح فقہی عبارات میں فقہاء کا مفہوم اگر باقی رکھا جائے تو کوئی اعتراض واقع ہی نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ رحمت کاملہ نازل فرمائیں حضرت تھانویؒ کی مرقہ مبارک پر کہ انہوں نے مستدلات احناف کو یکجا کرنے کا کام ابتداء سید احمد حسن صاحب اور اس کے بعد حضرت مولانا ذوالفضل اولنا ظفر احمد صاحب عثمانی نور اللہ مرقدہ کے سپرد فرمایا۔ حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانیؒ نے صرف الفاظ کے ذخیرہ پر نہیں بلکہ معانی متواترہ کی وضاحت اور ان کی حفاظت کی طرف بھی پوری توجہ فرمائی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ احادیث کے مراتب صحت و ضعف کو بھی واضح فرمادیا، تاکہ لاندہیبت کے تمام راستے مسدود کر دیئے جائیں۔ الحمد للہ! اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو پوری اسلامی دنیا میں قبولیت عطا فرمائی اور علماء کے لئے میدان استدلال میں صرف زرہ نہیں بلکہ مد مقابل کے حصار کو توڑنے کے لئے مؤثر ترین ہتھیار کا کام بھی دینے والی ہے مگر عوام کے لئے چند اجزاء کا اردو میں ترجمہ ”اطفاء الفتن“ کے نام سے شائع ہوا اور اکثر متن کا ترجمہ رہتا تھا۔ وکیل احناف، استاذ المناظرین جتہ اللہ علی الخلق حضرت مولانا محمد امین صاحب صفدر نور اللہ مرقدہ (جو فتنہ غیر مقلدیت کو سب فتنوں کی ماں قرار دیا کرتے تھے) کی دلی خواہش تھی کہ علماء السنن کے اردو متن یعنی ”اطفاء الفتن“ کی تکمیل ہو جائے۔ انہی کے توجہ دلانے سے ان کی زندگی میں یہ کام اذسر نو مولانا نعیم احمد (مدرس جامعہ خیر المدارس ملتان) شروع فرما چکے تھے۔ کچھ اجزاء ان کی نظر سے گزر بھی گئے تھے، مگر اس کی تکمیل ان کے دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد ہوئی۔ یقیناً ان کی روح اس کام کی تکمیل سے عالم قبر میں خوش ہو رہی ہوگی۔

اہل اسلام سے عمومی اور اہل مدارس بلکہ وفاق المدارس سے بھی امید ہے کہ وہ اس کو داخل نصاب فرمائیں تو بہت بڑا معرکہ ہوگا۔ اسی طرح ائمہ حضرات اگر روزانہ کسی ایک نماز کے بعد مقتدیوں میں اس کی خواندگی کرتے رہیں تو نہ صرف یہ کہ ان کو اپنی نماز پر اعتماد حاصل ہوگا بلکہ اسلاف سے بدگمانی کا مرض بھی دور ہو جائے گا۔ اس کام کی تکمیل سے امام ابو حنیفہؒ کی روح پر فوج بھی یقیناً خوش ہوگی۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو اس کی قدر کرنے کی توفیق عطا فرمائیں اور مولانا نعیم احمد صاحب کو تمام احناف بلکہ تمام مسلمانوں کی طرف سے دنیا اور آخرت میں اجر جزیل عطا فرمائیں، آمین۔ بحم اللہ عبداً قال آمینا۔

کتبہ محمد انور اوکاڑوی عفا اللہ عنہ

رہیس شعبہ تخصص فی الدعوة والارشاد

جامعہ خیر المدارس ملتان

بسم الله الرحمن الرحيم

أبواب أحكام الحدث في الصلاة

باب جواز البناء لمن أحدث في صلاته وفضيلة الاستيناف

۱۳۷۲۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ أَصَابَهُ قَيْءٌ أَوْ رُعَاةٌ أَوْ قَسٌّ أَوْ مَذْيٌ فَلْيَنْصُرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لِيَتِمَّ عَلَى صَلَاتِهِ وَلَهُ فِي ذَلِكَ لَا يَتَكَلَّمُ"، رَوَاهُ ابْنُ سَعْدٍ (ص ۸۷)، وَقَدِمَرُ فِي نَوَاقِصِ الْوُضُوءِ۔

۱۳۷۳۔ وَعَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَأَخَذَتْ فَلْيُمْسِكْ عَلَى أَنْفِهِ ثُمَّ يَصْرِفْ"۔ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ، "وَالْهَيْثُمِيُّ فِي مَجْمَعِ الرِّوَايَةِ"، وَحَسَنَهُ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ (۲۵: ۱)، وَالْعَزِيزِيُّ (۱۴۳: ۱)۔

۱۳۷۴۔ عَنْ عَلِيِّ بْنِ طَلْحٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا فُتِنَا أَحَدُكُمْ فِي

ابواب نماز میں وضو ٹوٹ جانے کے احکام

باب جس کا وضو نماز میں ٹوٹ جائے اس کے لئے پہلی نماز پر بناء کرنا جائز ہے اور نماز کا لوٹانا افضل ہے: ۱۳۷۵۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کسی کو (نماز میں) قے یا نکسیر یا اچھال یا ندی آئے تو اس کو چاہئے کہ (نماز سے) لوٹ کر وضو کرے۔ اور اگر چاہے تو اپنی (پہلی) نماز پر بناء کرے اور وہ اس دوران میں کھڑم نہ کرے (ابن ماجہ) اور یہ حدیث نواقص وضو میں گزر چکی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بناء کا جواز صراحۃً معلوم ہوتا ہے۔

۱۳۷۶۔ نیز حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے اور (نماز میں) اس کا وضو ٹوٹ جائے تو اپنی ناک پکڑ لے (تاکہ لوگوں کو نیاں ہو کہ اسے نکسیر آگئی ہے ورنہ ممکن ہے کہ وہ شرم کی وجہ سے وضو ہی نہ کرے اور یا وضو ہی نماز پڑھے۔) پھر (نماز سے) لوٹ جائے (اور وضو کر کے بناء کرے۔ جیسا کہ پہلی حدیث میں گزر چکا ہے) (ابن ماجہ)۔ اور حاکم نے مستدرک میں اور ہیثمی نے مجمع الزوائد میں اسے صحیح کہا ہے۔ اور جامع صغیر اور عزیز کی میں اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں لوٹنے کا طریقہ بتلایا گیا ہے۔ اور ہم نے اس کا فائدہ اور اس کی مصلحت اثناء ترجمہ میں بتلادی ہے۔

۱۳۷۷۔ حضرت علی بن طلحہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کی نماز میں ریح

الصَّلَاةُ فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيُعِدِّ الصَّلَاةَ“، رواہ ابو داود و سکت عنہ، و صححہ احمد کذا فی ”عون المعبود“ (۸۳:۱)، و رواہ ابن حبان فی ”صحیحہ“ (الزیلعی ۲۵۳:۱)۔
 ۱۳۷۵: عن علی کرم اللہ وجہہ قال: ”اِذَا زَعَفَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ اَوْ قَاءَ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلَا يَتَكَلَّمْ وَلْيَتَنَبَّهْ عَلَى صَلَاتِهِ“، رواہ ابن ابی شیبہ، و رجالہ رجال الصحیح (الجوهر النقی ۱۷۱:۱)۔

۱۳۷۶: مالک أنه بلغه أن عبد الله بن عباس رضي الله عنه كان يزعم فيخرج فيغسل الدم، ثم يرجع فيبني على ما قد صلى، أخرجه مالك في ”الموطأ“، كما في ”الزرقانی“ (۷۵:۱)، و بلاغات مالک حجة، كما مرفی ”المقدمة“۔

خارج ہو جائے تو اسے چاہئے کہ لوٹے اور وضو کرے اور نماز کو لوٹائے (کیونکہ لوٹانا افضل ہے اور بناء جائز ہے۔ جیسا کہ حضرت عائشہ کی حدیث سے اس کا جواز معلوم ہو چکا ہے۔) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ اور احمد نے اسے صحیح کہا ہے جیسا کہ عون المعبود میں مذکور ہے اور ابن حبان نے (بھی) اسے صحیح میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔

۱۳۷۵۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب کسی کو نماز میں نکیر آجائے یا قے ہو تو اسے چاہئے کہ (جا کر) وضو کرے اور بولے نہیں اور (وضو کے بعد اگر چاہے تو) اپنی (پہلی) نماز پر بناء کرے۔ (ابن ابی شیبہ) اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (جوہری)

۱۳۷۶۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ انہیں (فقہ اویوں کے ذریعہ سے) یہ بات پہنچی ہے کہ ابن عباسؓ کو (نماز میں) نکیر آتی تو وہ (مسجد سے) نکلتے اور خون کو دھوتے، اس کے بعد لوٹتے اور جس قدر نماز پڑھ چکے ہوتے، اس پر بناء کرتے۔ اس کو مالک نے موطا میں روایت کیا ہے جیسا کہ زرقانی میں ہے۔ اور امام مالک جب یہ فرماتے ہیں کہ فلاں بات مجھے یوں پہنچی ہے تو ان کا یہ فرمانا حجت ہوتا ہے جیسا کہ مقدمہ اعلاء السنن میں یہ بحث مذکور ہے۔

فائدہ: اس باب کی بعض احادیث استیفاء پر اور بعض احادیث بناء پر دلالت ہیں۔ لہذا احناف نے دونوں قسم کی احادیث کو عمل میں لاتے ہوئے اس طرح تطبیق دی ہے کہ جائز دونوں طریقے ہیں البتہ احناف (السر نو دو بار و پڑھنا) افضل ہے۔ الحمد للہ احناف نے احادیث میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ دونوں قسم کی احادیث پر عمل ہو گیا اور کوئی حدیث بھی مکمل نہیں رہی اور یہی احناف کی خوبی ہے کہ وہ کوشش کرتے ہیں کہ احادیث کو عمل میں لایا جائے۔ نیز بناء کا جواز خلفاء راشدین کے عمل سے بھی ثابت ہے۔

باب فساد الصلاة بطلوع الشمس في أثنائها

۱۳۷۷: عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: "كنت مع نبي الله ﷺ في مسيرته فاذبحنا ليلتنا حتى إذا كان في وجه الصبح عرسنا، فغلبتنا اغيبتنا حتى بزعت الشمس، فلما كان أول من استيقظ منا أبوبكر، وكنا لا نوقظ نبي الله ﷺ من منامه إذا نام حتى يستيقظ، ثم استيقظ عمر، فقام عند نبي الله ﷺ فجعل يكثر ويرفع صوته حتى استيقظ رسول الله ﷺ، فلما رفع رأسه ورأى الشمس قد بزعت فقال: "ارتحلوا"، فساد بنا حتى إذا لحبت الشمس نزل فصلي بنا الغداة (الحديث) - وفي رواية عن قتادة: حتى إذا ارتفعت الشمس -

۱۳۷۸: - وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه: فقال النبي ﷺ: "ليناخذ كل رجل منا برأس راحلته، فإن هذا منزل قد حضرنا فيه الشيطان" قال: ففعلنا، رواه

باب اثناء صلوة میں آفتاب کے طلوع ہو جانے سے نماز کا ٹوٹ جانا

۱۳۷۷: حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا۔ تو (اس میں یہ واقعہ پیش آیا کہ) ہم رات بھر چلے یہاں تک کہ جب صبح ہونے کو ہوئی تو ہم نے ایک مقام پر قیام کیا۔ پس وہاں ہمیں بلا اختیار نیند آگئی (اور ہم سوتے رہے) یہاں تک کہ آفتاب نکل آیا۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم میں سے سب سے پہلے جو شخص جاگا وہ ابو بکر صدیق تھے۔ اور ہماری عادت یہ تھی کہ جب رسول اللہ ﷺ سوتے ہوتے تو ہم آپ ﷺ کو خواب سے بیدار نہ کرتے تھے یہاں تک کہ وہ خود ہی بیدار ہو جاتے۔ (اس لئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو نہیں جگایا) اس کے بعد حضرت عمر جاگے۔ (انہوں نے بھی رسول اللہ ﷺ کو جگایا تو نہیں لیکن) وہ رسول اللہ ﷺ کے قریب کھڑے ہوئے اور تکبیر کہتے اور آواز بلند کرتے رہے یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ بیدار ہو گئے۔ پس جبکہ آپ ﷺ نے سر اٹھایا اور آفتاب کو دیکھا کہ طلوع ہو چکا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہاں سے چلو پس وہ ہمیں (وہاں سے) لے کر چلے یہاں تک کہ آفتاب سفید ہو گیا۔ تو آپ (سواری سے) اترے اور ہمیں صبح کی نماز پڑھائی اور ابو قتادہ کی روایت میں ہے کہ جب آفتاب اونچا ہو گیا (اس وقت نماز پڑھائی)۔

۱۳۷۸: اور ابو ہریرہ کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہم میں سے ہر شخص کو چاہیے کہ اپنی سواری کا سر پکڑے (اور آگے چلے) کیونکہ یہ ایسا مقام ہے جس میں ہمارے پاس شیطان آتا ہے۔ (اور اس کی وجہ سے ہماری

مسلم (۱: ۲۳۹-۲۴۰)۔

۱۳۷۹۔ حدثنا علی بن معبد قال: ثنا عبد الوہاب بن عطاء قال: أنا یونس بن عبیید عن الحسن البصری عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ أَنَّهُ كَانَ فِي سَفَرٍ فَنَامَ عَنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأَمَرَ فَأَذَنَ ثُمَّ انْتَبَرَ حَتَّى اشْتَعَلَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ أَمَرَ فَأَقَامَ فَصَلَّى الصُّبْحَ، رواه الطحاوی فی "معانی الآثار" (۱: ۲۳۳)، وسنده صحیح۔

۱۳۸۰۔ حدثنا ابن مرزوق قال: حدثنا أبو عامر العقدي قال: حدثنا حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن نافع بن جبیر عن أبيه: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ فِي سَفَرٍ فَقَالَ: مَنْ يَكْلُونَا اللَّيْلَةَ لَا يَنَامُ حَتَّى الصُّبْحِ؟ فَقَالَ بِلَالٌ: أَنَا فَاسْتَقْبَلَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ فَضَرَبَ عَلَى آذَانِهِمْ حَتَّى انْقَضَتْ حَرُّ الشَّمْسِ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَتَوَضَّأَ وَتَوَضَّأُوا۔ ثُمَّ قَعَدُوا خَبِيئَةً ثُمَّ صَلَّوْا رَكَعَتَيَ الْفَجْرِ ثُمَّ صَلَّوْا الْفَجْرَ، رواه الطحاوی فی "معانی الآثار" أيضاً وسنده حسن (۱: ۲۳۴)۔

نماز فوت ہو گئی ہے) ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے آپ ﷺ کے حکم کی تعمیل کی (اور ہم روات ہو گئے) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۳۷۹۔ نیز عمران بن حصینؓ سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک سفر میں تھے۔ پس (ایک روز) آپ ﷺ (صبح کے وقت) یہاں تک سوتے رہے کہ آفتاب نکل آیا اور صبح کی نماز قضا ہو گئی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے (اذان کا) حکم دیا۔ اس پر اذان دی گئی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے (فوراً نماز نہیں پڑھی بلکہ) انتظار کیا یہاں تک کہ آفتاب روشن ہو گیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے (اقامت کا) حکم دیا، اس پر (اقامت کہنے والے نے) اقامت کہی، اس پر آپ ﷺ نے صبح کی نماز (باجماعت) پڑھی۔ (طحاوی) اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۳۸۰۔ نافع بن جبیرؓ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے۔ پس (ایک روز) آپ ﷺ نے فرمایا کہ آج ہمارا پہرہ کون دیگا اس طرح کہ وہ صبح تک نہ سوئے۔ اس پر حضرت بلالؓ نے عرض کیا کہ میں پہرہ دوں گا۔ اس کے بعد بلالؓ نے مقام طلوع شمس کی طرف رخ کیا (اور پہرہ دینے لگے) اس کے بعد سب لوگ بے اختیار سو گئے یہاں تک کہ انہیں آفتاب کی گرمی نے بیدار کیا۔ اس پر رسول اللہ ﷺ اٹھے اور آپ ﷺ نے بھی وضو کیا۔ اور ہمراہیوں نے بھی وضو کیا، اس کے بعد ذرا سی دیر بیٹھے رہے (تاکہ آفتاب اونچا اور روشن ہو جائے) اس کے بعد سب نے صبح کی سنتیں پڑھیں، اس کے بعد صبح کی نماز پڑھی (طحاوی) اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۳۸۱: عن عمرو بن عبسۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ ﷺ قال لہ: "صَلِّ الصُّبْحَ، ثُمَّ اقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَإِذَا طَلَعَتْ فَلَا تُصَلِّ حَتَّى تَرْتَفِعَ، فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ، وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ، ثُمَّ صَلِّ حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ، ثُمَّ اقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَإِنَّهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ" ۱۵
مُحْتَصَرًا، رَوَاهُ مُسْلِمٌ، كَذَا فِي "الزَيْلَعِيِّ" (۱: ۱۳۲)، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي (بَابِ الْأَوْقَاتِ الْمَكْرُوهَةِ)۔

۱۳۸۲: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ: ثَنَا حَبِيبُ بْنُ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ عَمْرُو بْنُ هَرَمٍ: قَالَ: سُئِلَ جَابِرُ بْنُ زَيْدٍ عَنِ الصَّلَاةِ وَمَوَاقِيتِهَا فَقَالَ: كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ: وَقْتُ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ شُعَاعُ الشَّمْسِ، فَمَنْ غَفَلَ عَنْهَا فَلَا يُصَلِّيَنَّ حَتَّى تَطْلُعَ وَتَذْهَبَ قُرُونُهَا، فَقَدْ أَذْلَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ عَرَّسَ فَلَمْ يَسْتَنْقِظْ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ أَوْ بَعْضُهَا، فَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى ارْتَفَعَتْ، أَخْرَجَهُ الطَّيَالِسِيُّ فِي "مُسْنَدِهِ" (ص ۳۹۱)، وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ مِنْ

۱۳۸۱: حضرت عمرو بن عبسہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم صبح کی نماز پڑھو اس کے بعد اس وقت تک نماز نہ پڑھو جب تک کہ آفتاب طلوع نہ ہو جائے۔ پھر جب آفتاب طلوع ہو جائے تو اس وقت تک نماز نہ پڑھو جب تک کہ وہ نہ چھانے ہو جائے، کیونکہ وہ شیطان کی پیشانی کے دونوں کناروں کے درمیان طلوع ہوتا ہے (یعنی شیطان اس وقت بالکل آفتاب کے سامنے ہوتا ہے) اور اس وقت کفار (جو سورج کو پوجتے ہیں) اسے سجدہ کرتے ہیں (تو وہ سجدہ شیطان کی طرف ہوتا ہے لہذا یہ وقت شیطان کی پرستش کا ہے اس لئے اس وقت نماز نہ پڑھو) اس کے بعد نماز پڑھو (اجازت ہے) یہاں تک کہ عصر کی نماز پڑھ چکو۔ اس کے بعد نماز سے رک جاؤ تاوقتیکہ آفتاب بالکل غروب ہو جائے۔ کیونکہ آفتاب شیطان کی پیشانی کے دونوں کناروں کے درمیان غروب ہوتا ہے (بائیں معنی کہ اس وقت شیطان بالکل آفتاب کے سامنے ہوتا ہے) اور اس وقت بھی (آفتاب پرست) کفار اسے سجدہ کرتے ہیں (اس لئے یہ بھی شیطان کی پرستش کا وقت ہے) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور یہ حدیث اوقات مکروہہ کے باب میں گزر چکی ہے۔

۱۳۸۲: عمرو بن ہرم سے روایت ہے کہ جابر بن زید سے نماز اور اس کے اوقات کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ابن عباسؓ فرماتے تھے کہ صبح کا وقت طلوع فجر سے لے کر طلوع شعاع شمس تک ہے۔ پس جو شخص اس وقت کے اندر صبح کی نماز کسی وجہ سے نہ پڑھ سکے، تو اس کو چاہیے کہ اس وقت تک نماز نہ پڑھے جب تک کہ آفتاب طلوع نہ ہو جائے اور اس کی شعاعیں جو ابتدائے طلوع میں ہوتی ہیں فنا نہ ہو جائیں۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ ایک روز تاریکی شب میں روانہ ہوئے اور آخر شب میں ایک مقام پر پہنچے، اس کے بعد سو گئے اور اس وقت تک بیدار نہ ہوئے جب تک کہ کل آفتاب یا اس کا کچھ حصہ طلوع نہ ہو گیا۔ اس

رجال مسلم، وأخرجه النسائي مختصراً، وسكت عنه (۱۰۲:۱)۔

۱۳۸۳۔ عن يزيد بن أبي بكرة أنه قال: وأعدنا أبو بكرة إلى أرض له، فسبقنا إليها فاتيناه ولم نصل العَصْرَ، فَوَضَعَ رَأْسَهُ فَنَامَ، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَ قَدْ تَغَيَّرَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ: أَصَلَيْتُمُ الْعَصْرَ؟ فَقُلْنَا: لَا! قَالَ: مَا كُنْتُ أَنْتَظِرُ غَيْرَكُمْ، فَأَنْهَلْتُ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ، ثُمَّ صَلَّاهَا، ذَكَرَهُ فِي "المعتصر من المختصر" (۴۴:۱) من "مشكل الآثار" بغير سند، وقال الحافظ في "الفتح" (۴۸:۲): وصح عن أبي بكرة و كعب بن عجرة المنع من صلاة الفرض في هذه الأوقات، وهذا يدل على صحة ما أخرجه الطحاوي عن أبي بكرة۔

۱۳۸۴۔ عن محمد بن أبي حرملة أن ابن عمر رضي الله عنه قال وقد أتني بجنابة بعد صلاة الصبح بغلس: إِمَّا أَنْ تُصَلُّوا عَلَيْهَا، وَإِمَّا أَنْ تَتَرَكُوهَا حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ، أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي "الموطأ" كما في "الفتح" (۱۵۳:۲)۔

کے بعد آپ ﷺ نے اس وقت تک نماز نہ پڑھی جب تک کہ آفتاب اونچا نہ ہو گیا۔ اس کو طیالسی نے اپنی سند میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں۔ اور نسائی نے اس کو اختصار کے ساتھ روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

۱۳۸۳۔ یزید بن ابی بکرہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم سے ابو بکرہؓ نے اپنی ایک زمین پر ملنے کا وعدہ کیا اور وہ وہاں ہم سے پہلے پہنچ گئے۔ اس کے بعد ہم ان کے پاس پہنچے۔ انہوں نے عصر کی نماز نہیں پڑھی تھی اور وہ سر رکھ کر سو گئے تھے، اس کے بعد وہ ایسے وقت بیدار ہوئے کہ سورج کی حالت بدل چکی تھی۔ جب انہوں نے فرمایا کہ کیا تم نے عصر کی نماز پڑھ لی؟ ہم نے کہا کہ نہیں۔ انہوں نے کہا کہ مجھے بھی تمہارا ہی انتظار تھا (اور تمہارے انتظار میں میں نے بھی نماز نہیں پڑھی) اس کے بعد انہوں نے نماز میں تاخیر کی یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا۔

اس کے بعد انہوں نے عصر کی نماز پڑھی۔ اس کو مختصر میں باسند کے روایت کیا ہے۔ اور حافظ نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ ابو بکرہؓ اور کعب بن عجرہؓ سے ان اوقات میں فرض نماز سے منع کرنا صحیح طریق سے ثابت ہے، یہ دلیل ہے اس کی کہ طحاوی نے جو ابو بکرہؓ کی روایت بیان کی ہے وہ صحیح ہے۔

۱۳۸۴۔ محمد بن ابی حرملہ سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ نے ایسی حالت میں کہ ان کے پاس صبح کے وقت روشنی سے پہلے فجر کی نماز کے بعد جنازہ لایا گیا تھا، یہ فرمایا کہ یا تو اس پر ابھی نماز پڑھ لویا آفتاب کے اونچا ہونے تک موقوف رکھو۔ اس کو مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔ جیسا کہ فتح الباری میں مذکور ہے۔

۱۳۸۵۔ عن میمون بن مهران قال: كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَكْرَهُ الصَّلَاةَ عَلَى الْجَنَازَةِ إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَجَنَّ تَغْرُبُ، أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَه الْحَافِظُ فِي "الْفَتْحِ" (۲: ۱۵۳)، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ۔

۱۳۸۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مَرْزُوقٍ قَالَ: ثَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ: ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَأَلْتُ الْحَكَمَ وَحَمَّادًا عَنِ الرَّجُلِ يَنَامُ عَنِ الصَّلَاةِ فَيَسْتَيْقِظُ، وَ قَدْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ، قَالَا: لَا يُصَلِّي، حَتَّى تَنْبَسِطَ الشَّمْسُ، رَوَاهُ الطُّحَاوِيُّ فِي "مَعَانِي الْأَثَارِ" (۱: ۲۳۴) وَسَنَدُهُ حَسَنٌ۔

باب إذا أحدث في القعدة الأخيرة

بعد ما جلس قدر التشهد فقد تمت صلاته

۱۳۸۷۔ عن عبد الله بن عمرو قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا أَحْدَثَ الرَّجُلُ وَقَدْ جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَقَدْ جَازَتْ صَلَاتُهُ"، أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: لَيْسَ بِإِسْنَادٍ كَرِّهْتُمْ تَحْتَهُ۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے چنانچہ اس کو ابن حجر نے فتح الباری میں بیان کیا ہے اور اس کی سند ان کے قاعدہ سے صحیح یا حسن ہے۔

۱۳۸۸۔ شعبہ کہتے ہیں کہ میں نے حکم اور حماد سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا جو سوٹا رہے اور صبح کی نماز نہ پڑھ سکے اور ایسے وقت بیدار ہو کہ آفتاب نکل آیا ہو تو ان دونوں نے کہا کہ اس وقت تک قضاء نہ پڑھے جب تک کہ (آفتاب اونچا نہ ہو جائے اور) دھوپ نہ پھیل جائے۔ اس کو طحاوی نے معانی الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ کا فرمان کہ "جو وقت پر نماز پڑھنا بھول جائے یا وہ سو یا رہے اور نماز کا وقت نکل جائے تو جب بھی اسے وہ نماز پڑھے تو فوراً اسے پڑھے" اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قضاء میں جلدی کی جائے (اسی لئے احناف کے نزدیک بغیر ہذا کے تاخیر کرنا کبیرہ گناہ ہے) لیکن اس کے باوجود طلوع شمس کے وقت آپ ﷺ کا قضاء کو مؤخر کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ وقت فرض نماز کے قابل نہیں لہذا اگر اثناء نماز میں سورج طلوع ہو جائے تو بعض فرض اس غیر صالح وقت میں واقع ہوگا اس بنا پر اس فرض نماز کے فساد کا حکم لگایا جائے گا۔ نیز ان تمام احادیث میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تاخیر فی القضاء کراہیت زمانیہ کی وجہ سے کی گئی۔

باب قعدة اخیرہ میں قدر تشہد بیٹھنے کے بعد وضو توڑ دینے سے نماز ہو جاتی ہے

۱۳۸۹۔ حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی سلام سے پہلے وضو توڑ دے

إسناده بذلك، و فی "النیل" (۴: ۲۰۰): و إنما أشار إلى عدم قوة إسناده؛ لأن فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي، وقد وثقه غير واحد، منهم زكريا الساجي وأحمد بن صالح المصري، وقال يعقوب بن سفيان: لا بأس به۔ وقال ابن معين: ليس به بأس۔ قلت: فالحديث حسن، وقد مرفى باب عدم افتراض الصلاة والتسليم۔

۱۳۸۸ عن علي رضي الله عنه قال: إذا جلس بقدار الشَّهيد ثم أخذت فقد تمَّ صلاته۔ رواه البيهقي في "السنن" و إسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۵۱)، وقد مر أيضاً، و هذا الأثر مؤيد للحديث المرفوع؛ لأنه ليس مما يدرك بالرأى، فله حكم الرفع۔

بحالیکہ وہ اپنی نماز کے آخر میں بیٹھ چکا ہے تو اس کی نماز ہو گئی۔ (ابوداؤد و ترمذی)

اور ترمذی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد ٹھیک نہیں ہے۔ اور نیل الاوطار میں ہے کہ ترمذی نے اپنے قول میں اس کی سند کے قوی نہ ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کیونکہ اس کی سند میں عبد الرحمن بن زیاد بن أنعم الإفريقي ہے، حالانکہ اس کو چند ائمہ نقاد نے ثقہ کہا ہے جن میں سے زکریا ساجی اور احمد بن صالح مصری بھی ہیں اور یعقوب بن سفيان نے کہا ہے کہ اس میں کوئی خطرہ کی بات نہیں اور ابن معین نے بھی ایسا ہی کہا ہے۔ مؤلف فرماتے ہیں کہ جب ائمہ نے اس کی توثیق بھی کی ہے تو یہ حدیث حسن ہے اور یہ حدیث درود و سلام کے فرض نہ ہونے کے باب میں گزر چکی ہے۔

۱۳۸۸۔ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب مقدار تشہد بیٹھ چکے اور وضو توڑ دے تو نماز پوری ہو جائے گی۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (آثار السنن) یہ روایت بھی گزر چکی ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ فتویٰ حدیث عبد اللہ بن عمروؓ کی تائید کرتا ہے کیونکہ یہ حکم مذکور بالرائے نہیں اس لئے حکم میں مثل مرفوع کے ہے۔

فائدہ: باب قعدۃ اخیرہ کی فرضیت اور صلوٰۃ و سلام کی عدم فرضیت پر کلام پہلی جلد میں گزر چکا ہے۔ وہیں اس کا مطالعہ کر لیا جائے۔ نیز فریق ثانی کا تحلیلہا التسلیم سے سلام کی فرضیت پر استدلال کرنا غلط ہے کیونکہ خود انکی حدیث کے راوی حضرت علیؑ کا اپنا عمل اور فتویٰ اس کے خلاف ہے لہذا تحلیلہا التسلیم سے زیادہ سے زیادہ وجوب ظنی ثابت ہو گا اور ہم احناف اس کے قائل ہیں کہ بھول کر سلام نہ کہنے والے پر سجدہ سہو اور عمدہ اچھوڑنے والے پر اعادۃ صلوٰۃ واجب ہے اور اگر وہ نہ لوٹائے تو فرض اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا البتہ ایسا کرنا برا ہے (فتاویٰ شامی) نیز تحلیلہا التسلیم اخبار آحاد سے ہے جو فرضیت کے اثبات کے لئے ہمارے نزدیک کافی نہیں۔

باب فساد الصلاة بكلام الناس مطلقاً

۱۳۸۹۔ عن معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه قال: بينما أنا أصلي مع رسول الله إذا عطس رجل من القوم، فقلت: يرحمك الله، فرماني القوم بأنصارهم، فقلت: وا ثكل أميأ! ما شأنكم تنظرون إلي؟ فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم، فلما رأيتهم يضربونني لكنني سكت، فلما صلى رسول الله ﷺ فبأني هو وأمي ما رأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه، فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني ثم قال: "إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس، إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن"، أو كما قال رسول الله ﷺ الحديث، رواه مسلم (۲۰۳: ۱)۔

۱۳۹۰۔ عن عبد الله رضي الله عنه قال: كنا نسلم على رسول الله ﷺ وهو في الصلاة

نماز میں کلامِ ناس مطلقاً مفسدِ نماز ہے

۱۳۸۹۔ حضرت معاویہ بن الحکم سلمیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا کہ اچانک ایک شخص کو چھینک آئی جس پر میں نے یرحمک اللہ کہا۔ تو مجھ پر لوگوں کی نظریں پڑنے لگیں۔ تب میں نے (متعجب ہو کر) کہا کہ کیا بات ہے، تم مجھے کیوں دیکھتے ہو (میں نے کیا برا کیا۔ یرحمک اللہ ہی تو کہا ہے) اس پر وہ اپنی رانوں پر ہاتھ مارتے لگے۔ تو جب میں نے دیکھا کہ وہ مجھے خاموش کرنا چاہتے ہیں (تو گوجہ میری سمجھ میں نہیں آئی) مگر میں خاموش ہو گیا۔ پس جب کہ رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو قربان ہوں آپ ﷺ پر میرے ماں باپ، میں نے نہ اس سے پہلے کوئی معلم آپ ﷺ سے بہتر تعلیم دینے والا دیکھا نہ اس کے بعد۔ چنانچہ آپ ﷺ نے مجھے اناذ پٹا۔ اور نہ مجھے مارا اور نہ برا بھلا کہا (بلکہ ضبط فرمایا) اس کے بعد فرمایا کہ میاں! یہ نماز جو ہے اس میں کوئی بات لوگوں کی گفتگو کی قسم سے (کسی طرح) ٹھیک نہیں (نہ عدا نہ سہواً نہ اصلاح صلوٰۃ کے لئے اور نہ کسی اور غرض سے) کیونکہ نماز تو صرف تسبیح اور تکبیر اور قراءت قرآن (اور جو ان کے مشابہ ہیں ان) کا نام ہے۔ کچھ ایسا ہی آپ ﷺ نے فرمایا۔ (یعنی گواہی یہ ہے کہ ہوں مگر مضمون یہی تھا) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کلامِ ناس مطلقاً (خواہ عدا ہو یا نسیاناً، اصلاح صلوٰۃ کیلئے ہو یا کسی اور غرض کے لئے ہو کیونکہ شیء مکرہ تحت اللفظی عموم کا فائدہ دیتا ہے) منافی صلوٰۃ اور مبطل صلوٰۃ ہے۔

۱۳۹۰۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم نماز کے اندر رسول اللہ ﷺ کو سلام کرتے اور آپ ﷺ ہم کو جواب دیتے تھے۔ (ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ) پس جب ہم نجاشی کے پاس سے (مدینہ) واپس آئے اور ہم نے

فَبَرَدُ عَلَيْنَا، فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرَدُّ عَلَيْنَا، فَقَالَ: "إِنْ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا"، رواه مسلم (۲۰۴:۱) ، وزاد النسائي (۱۸۱:۱) فِيهِ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ يُخَدِّثُ مِنْ أَمْرِهَ مَا يَشَاءُ، وَإِنَّهُ قَدْ أَخَذَ مِنْ أَمْرِهِ أَنْ لَا يُتَكَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ" ۱۵، وللصحاوی (۶۶۱:۱) بسند صحيح: "وَأَنْ مِمَّا أَخَذَ قَضَى أَنْ لَا تُتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ" ۱۵-وفی رواية کلثوم الخزاعی: "إِلَّا بِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا يَنْبَغِي لَكُمْ، فَقُومُوا لِلَّهِ قَائِمِينَ"، فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ ۱۵، ذكره الحافظ فی "الفتح" (۵۹:۳)۔

۱۳۹۱۔ عن زید بن أرقم رضی اللہ عنہ قال: كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ، يُكَلِّمُ الرَّجُلُ صَاحِبَهُ وَغَوَّالِي جَنْبِهِ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾، فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنْ الْكَلَامِ، رواه مسلم (۲۰۴:۱)۔

(سب بات سابقہ) آپ کو سلام کیا (جبکہ آپ ﷺ نماز میں تھے) تو آپ نے ہمیں جواب نہ دیا۔ اس پر ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پہلے تو جب ہم سلام کرتے تو آپ ﷺ (نماز میں ہونے کے باوجود) ہمیں جواب دیتے (لیکن اس مرتبہ کیا بات ہے کہ آپ نے جواب نہیں دیا) آپ ﷺ نے فرمایا۔ کہ نماز میں مشغولی ہوتی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور نسائی نے یہ مضمون بڑھایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ وہ جو نیا حکم چاہے جاری فرمائے۔ چنانچہ اس نے نماز کے متعلق یہ نیا حکم دیا ہے کہ نماز میں گفتگو نہ کی جائے۔ اور صحاوی نے صحیح سند سے یہ الفاظ بیان کئے ہیں کہ منقولہ سے احکام کے ایک یہ ہے کہ اس نے حکم دیا ہے کہ نماز میں گفتگو نہ کرو اور فتح الباری میں کلثوم خزاعی کی روایت سے یہ مضمون ہے کہ سوائے خدا کی یاد اور ان باتوں کے جو (بخشیت نمازی ہونے کے) تمہیں شایاں ہیں اور کوئی کلام نہ کرو اور خدا کے سامنے خاموش کھڑے رہو، پس ہم کو سکوت کا حکم کیا گیا۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی کلامِ ناس کا منافی صلوة ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۳۹۱۔ حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم (محشر) نماز میں بات چیت کر لیتے تھے۔ یعنی آدمی اپنے پاس والے شخص سے نماز میں بات کر لیتا تھا یہاں تک کہ آیت قُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ نازل ہوئی۔ اور ہم کو سکوت کا حکم کیا گیا اور گفتگو سے روک دیا گیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی کلامِ ناس کا منافی نماز ہونا ثابت ہوتا ہے۔ الغرض ہمارے نزدیک سوا کلامِ ناس بھی معصیہ صلوة ہے، باقی شوافع کا یہ مسئلہ کہ ابن ماجہ میں ایک حدیث میں حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ ان اللہ وضع عن امتی الخطاء والسيئات وما استكرهوا عليه تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث رفع اثم پر محمول ہے یعنی آخرت میں گناہ نہیں ہوگا۔ باقی دنیا میں اس پر حکم

۱۳۹۲۔ حدثنا یونس ثنا سفیان عن أبی حازم عن سهل بن سعد رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ أنه قال: "مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَقُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ، إِنَّمَا التَّضْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَالتَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ" أخرجه الطحاوی (۲۵۹:۱) ، ورجاله رجال الصحيح، وأخرجه الشيخان مطولا، كما في "أثار السنن" (۱:۱۳۸)۔

۱۳۹۳۔ عن أبی هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ، قال: "التسبيح للرجال والتضفيق للنساء" رواه الجماعة، وزاد مسلم وآخرون: "في الصلاة" (أثار السنن ۱:۱۳۸)۔

مرتب ہوگا جیسا کہ قتل خطاء میں کفارہ لازم ہے، نیز قرآن پاک کی آیت وقوموا للہ قانتین سے بھی یہی مراد ہے کہ کلام ناس سے سکوت اختیار کیا جائے لہذا ترک کلام الناس فرائض نماز میں سے ہے اور قطعی ہے لہذا اس کو منسوخ کرنے کے لئے قطعی دلیل ضروری ہے جبکہ جواز کلام کے قائلین کے پاس ظنی دلائل (اخبار آحاد) ہیں پس وہ احناف کے دلائل کے لئے ناسخ نہیں بن سکتے اور یہی حال ذوالیدین کے قصے کا ہے کہ وہ بھی خبر واحد ہے لہذا اس سے امام مالک کا استدلال کرنا اور اصلاح صلوٰۃ کے لئے کلام ناس کو جائز قرار دینا صحیح نہیں ہے، نیز ذوالیدین کا قصہ حکایت فعل ہے جس میں عموم نہیں ہوتا جب کہ احناف کے دلائل قوی ہیں جو قاعدہ کلیہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ نیز حضرت عمرؓ، ذوالیدین کے واقعہ کے شاہد ہیں لیکن جب حضور ﷺ کی وفات کے بعد اس قسم کا واقعہ آپ کو پیش آیا تو آپؐ نے ذوالیدین والے واقعہ کے خلاف عمل کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قصہ ذوالیدین احادیث منع سے منسوخ ہے (طحاوی ج ۱ ص ۳۳۸)

۱۳۹۲۔ حضرت سهل بن سعد سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس کو نماز میں کوئی واقعہ پیش آئے اس کو چاہئے کہ سبحان اللہ کہے (اور ہاتھ پر ہاتھ نہ مارے) کیونکہ ہاتھ پر ہاتھ مارنا عورتوں کے لئے ہے اور تسبیح مردوں کے لئے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ اور بخاری و مسلم نے اس کو تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے جیسا کہ آثار السنن میں ہے۔

۱۳۹۳۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تسبیح مردوں کے لئے ہے۔ اور تضفیع (یعنی ہاتھ پر ہاتھ مارنا) عورتوں کے لئے۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم اور دوسرے حضرات نے فی الصلوٰۃ کا لفظ بھی بڑھایا ہے۔ (یعنی نماز میں تسبیح مردوں کے لئے ہے اور تضفیع عورتوں کے لئے) (آثار السنن)۔

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں اصلاح صلوٰۃ کے لئے بھی کلام منافی صلوٰۃ ہے۔ ورنہ تضفیع و تسبیح کا قانون بے کار ہوتا ہے نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصلاح صلوٰۃ کے لئے مرد تسبیح پڑھے اور عورت ہاتھ پر ہاتھ مارے۔

باب أن الإشارة المفهومة بغير اللسان لا تقطع الصلاة كالإشارة بالسلام ونحوه ولكنها تكره من غير حاجة

۱۳۹۴- عن جابر رضي الله عنه قال : أرسلني رسول الله ﷺ وهو مُصْطَلِقٌ إِلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ ، فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى بَعِيرِهِ ، فَكَلَّمْتُهُ - فَقَالَ لِي بِيَدِهِ هَكَذَا ، وَأَوْمَأَ زُهَيْرٌ بِيَدِهِ ثُمَّ كَلَّمْتُهُ فَقَالَ لِي هَكَذَا وَأَوْمَأَ زُهَيْرٌ أَيْضًا بِيَدِهِ إِلَى الْأَرْضِ وَأَنَا أَسْمَعُهُ يَقْرَأُ يُؤْمِنُ بِرَأْسِهِ ، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ مَا فَعَلْتَ فِي الَّذِي أَرْسَلْتُكَ لَهُ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَنْعِنِي أَنْ أَكَلِمَكَ إِلَّا أَنِّي كُنْتُ أَصَلِّي ، الْحَدِيثُ ، رواه مسلم (۲۰۴ : ۱) ، ولفظه عند البخاري : فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ ، فَوَقَعَ فِي قَلْبِي مَا اللَّهُ أَعْلَمُ بِهِ ، ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ ، فَوَقَعَ فِي قَلْبِي أَشَدُّ مِنَ الْأُولَى ، ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرُدَّ عَلَيَّ ، فَقَالَ : " إِنَّمَا مَنَعْنِي أَنْ أَرُدَّ عَلَيْكَ أَنِّي كُنْتُ أَصَلِّي " إلخ ، قال الحافظ في "الفتح" (۶۹ : ۳) : فَوَلَّاهُ : ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ

باب۔ نماز میں کسی کام کے لئے ایسا اشارہ کرنا جس سے وہ کام سمجھ میں آتا ہو مفید صلاۃ نہیں ہے بلکہ بلا ضرورت مکروہ ہے

۱۳۹۴۔ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے بنی المصطلق کو تشریف لے جاتے ہوئے ایک کام کو بھیجا، پس میں ایسی حالت میں واپس ہوا کہ آپ اپنے اونٹ پر نماز پڑھ رہے تھے۔ پس میں نے آپ ﷺ سے بات کی تو آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے یوں اشارہ کیا۔ اس موقع پر زہیر راوی نے ہاتھ سے اشارہ کر کے اس اشارہ کی کیفیت بیان کی، اسکے بعد میں نے دوبارہ (کلام) کیا (جس کی وجہ یہ تھی کہ وہ اشارہ کا مطلب نہ سمجھے تھے) تب آپ ﷺ نے پھر یوں اشارہ کیا۔ اس مقام پر زہیر نے بھی اپنے ہاتھ سے زمین کی طرف اشارہ کیا۔ اور میں آپ ﷺ کو پڑھتے ہوئے سنتا تھا۔ آپ ﷺ سر سے اشارہ کرتے تھے پس جب آپ ﷺ (نماز سے) فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے جس کام کے لئے تمہیں بھیجا تھا تم نے اس کے متعلق کیا کیا۔ اب تک جو میں نے کچھ نہیں کہا تھا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ مجھے تم سے بات کرنے سے اور کوئی چیز مانع نہ تھی بجز اس بات کے کہ میں نماز پڑھ رہا تھا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری کے یہاں جابرؓ کے الفاظ یہ ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور میں نے آپ کو سلام کیا، اس کا آپ نے جواب نہیں دیا۔ اس سے میرے دل میں وہ بات واقع ہوئی جس کو خدا ہی خوب جانتا ہے (یعنی شاید حضور ﷺ مجھ سے ناراض ہیں) اس کے بعد میں نے دوبارہ آپ ﷺ کو سلام کیا، اس کا بھی آپ ﷺ نے جواب نہ دیا۔ اب کے میرے دل میں پہلے سے بھی سخت بات واقع ہوئی۔ اس کے بعد میں نے تیسری مرتبہ سلام کیا۔ تو آپ ﷺ نے

قَرَأَ عَلَيَّ، أَيْ تَعَدَّ أَنْ فَرَّخَ مِنْ صَلَاتِهِ ۱۵۔ قلت: يدل عليه ما أخرجه الطحاوی (۲۶۴:۱) سندہ، وفي آخره: فَلَمَّا سَلَّمَ رَدَّ عَلَيَّ ۱۵۔

۱۳۹۵۔ عن أم سلمة رضي الله عنها في الركعتين بعد العصر قالت: فأرسلت إليه الجارية، فقالت: قومي بخنيه قولي له: تقول لك أم سلمة: يا رسول الله! سمعتك تنهى عن هاتين والركعتين فصل بينهما، فإن أشار بيده فاستأخرني عنه، ففعلت الجارية، فأشار بيده فاستأخرت عنه فلما أنصرف قال يا ابنة أبي أمية سألت عن الركعتين بعد العصر الحديث، أخرجه البخاري (۸۵:۲) واللفظ له ومسلم وآخرون۔

۱۳۹۶۔ عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: خرج النينا رسول الله ﷺ فقال: "ما لي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذناب خيل شمس، أسكنوا في الصلاة" أخرجه مسلم (۱۸۱:۱)۔

جواب دیا (اس لئے کہ اب کی مرتبہ نماز سے فارغ ہو چکے تھے) اور آپ ﷺ نے فرمایا۔ مجھے تمہارے سلام کا جواب دینے سے صرف اس بات نے روکا تھا کہ میں نماز پڑھ رہا تھا (ناراضگی وغیرہ اس کا منشا نہیں تھا)۔
فائدہ: نماز کے اندر آپ ﷺ کے اشارہ کرنے سے، جس کا مقصد ان کو یہ سمجھانا تھا کہ ابھی خاموش رہو میں نماز پڑھ رہا ہوں، ظاہر ہوتا ہے کہ ایسے اشارے سے نماز نہیں ٹوٹی۔

۱۳۹۵۔ حضرت ام سلمہؓ سے عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے باب میں روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کے پاس لونڈی کو بھیجا۔ اور اس سے یہ کہہ دیا کہ تو آپ ﷺ کے پاس کھڑی ہونا اور یہ کہنا کہ یا رسول اللہ ﷺ ام سلمہؓ عرض کرتی ہیں کہ میں نے آپ کو ان دو رکعتوں سے منع کرتے ہوئے سنا ہے۔ حالانکہ آپ ﷺ انہیں پڑھتے ہیں۔ (آیا حکم سابق منسوخ ہو گیا یا اور کوئی بات ہے۔) اب اگر وہ ہاتھ سے اشارہ کریں تو تو ان کے پاس سے ہٹ جانا۔ چنانچہ لونڈی نے ایسا ہی کیا اور آپ ﷺ نے ہاتھ سے اشارہ کیا جس پر وہ لونڈی آپ ﷺ کے پاس سے ہٹ گئی۔ پس جب آپ ﷺ واپس ہوئے تو فرمایا کہ اے ابوامیہ کی بیٹی! تو نے عصر کے بعد کی دو رکعتوں کی بابت دریافت کیا تھا۔ اس کو بخاری و مسلم اور دوسرے حضرات نے روایت کیا ہے اور الفاظ مذکورہ بخاری کے ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی اشارہ کا مقصد صلوٰۃ نہ ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۳۹۶۔ حضرت جابر بن سمرةؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے (اور دیکھا کہ ہم سلام پھیرتے وقت سلام کے ساتھ ساتھ ہاتھ بھی اٹھاتے ہیں) تو آپ نے فرمایا کہ کیا بات ہے کہ میں تمہیں ہم بلانے والے گھوڑوں کی دموں کی طرح ہاتھ اٹھاتے دیکھتا ہوں (ایسا مت کیا کرو بلکہ) نماز میں ساکن رہا کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۳۹۷: وَعَنْهُ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَلَّمْنَا قُلْنَا بِأَيْدِينَا: السَّلَامُ عَلَيْكَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ، فَنَظَرَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: "مَا شَأْنُكُمْ تُشِيرُونَ بِأَيْدِيكُمْ كَأَنَّهَُا أَذْنَابُ خَيْلٍ شُمُسٍ؟ إِذَا سَلَّمْ أَحَدُكُمْ فَلْيَلْتَفِتْ إِلَى صَاحِبِهِ، وَ لَا يُؤْمِنَنَّ بِإَيْدِيهِ"، أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (۱: ۱۸۱) أَيْضًا، وَفِي لَفْظٍ لَهُ: كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْنَا: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الْجَانِبَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "عَلَامَ تُؤْمِنُونَ بِأَيْدِيكُمْ كَأَنَّهَُا أَذْنَابُ خَيْلٍ شُمُسٍ؟ إِنَّمَا يَكْفِي أَحَدُكُمْ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فِجْذِهِ ثُمَّ يُسَلِّمَ عَلَى أَخِيهِ مَنْ عَلَى يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ"، أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا۔

فائدہ: چونکہ یہ اشارہ بلا ضرورت تھا اس لئے آپ نے اس سے روکا۔ اس سے معلوم ہوا کہ بلا ضرورت اشارہ مکروہ ہے۔

۱۳۹۷: نیز حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو ہماری عادت تھی کہ جب ہم سلام پھیرتے، تو (زبان کے ساتھ) اپنے ہاتھوں سے بھی السلام علیکم، السلام علیکم کہتے (اس لئے ہم نے اس وقت بھی ایسا ہی کیا) پس رسول اللہ ﷺ نے ہمیں دیکھا اور فرمایا کہ تمہیں کیا ہوا کہ تم اپنے ہاتھوں سے یوں اشارہ کرتے ہو جیسے وہ دم ہلانے والے گھوڑوں کی دمیں ہوں۔ تم کو چاہیے کہ جب کوئی تم میں سے سلام پھیرے تو صرف اپنے ساتھی کی طرف ملتفت ہو اور ہاتھ سے اشارہ نہ کرے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ نیز ایک روایت میں ان سے یوں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تو (سلام پھیرتے وقت) السلام علیکم ورحمۃ اللہ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے اور (سلام پھیرنے والا) اپنے ہاتھ سے دونوں طرف (دائیں بائیں) اشارہ بھی کرتا۔ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنے ہاتھوں سے یوں کیوں اشارہ کرتے ہو جیسے کہ وہ دم ہلانے والے گھوڑوں کی دمیں ہوں، تم میں سے ہر ایک کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ اپنا ہاتھ اپنی ران پر رکھے رہے، اس کے بعد دائیں بائیں اپنے بھائی کو سلام کرے۔ اس کو بھی مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: نیز جب انتہائے صلوة میں اشارہ بالسلام ممنوع ہے تو اثناء صلوة میں بطریق اولی اشارہ بالید لمرء السلام ممنوع ہوگا پس نماز میں سلام کا جواب ہاتھ کے اشارہ سے دینا بھی ممنوع ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بلا ضرورت اشارہ مکروہ ہے۔ نیز یہ حدیث قولی حکم کلی صریح ہے اس بات میں کہ نماز میں سلام کے لئے اشارہ منع ہے۔ باقی وہ روایات جن میں ہاتھ کے ساتھ اشارے سے سلام کا جواب دینا ثابت ہوتا ہے وہ ایک واقعہ کی حکایت ہے جس میں عموم نہیں ہوتا لہذا احادیث احناف قولی ہونے کی بنا پر فعلی احادیث سے راجح ہیں۔ اور ان حرمت والی و اباحت والی احادیث کی تاریخ مجہول ہے لہذا محرم احادیث راجح ہوں گی۔

باب عدم فساد الصلاة بفهم المصلي ما يقال له

و جواز الكلام معه عند الحاجة

۱۳۹۸۔ عن خوات بن جبير رضى الله عنه قال: كُنْتُ أَصَلِّي وَأِذَا رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي يَقُولُ: خَفْتُ فَإِنَّ لَنَا إِلَيْكَ حَاجَةً فَالْتَفَتْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، رواه الطبرانی فی "الكبير"، و فیہ عبد اللہ بن زید بن أسلم ضعفہ ابن معین وغیرہ، ووثقہ أبو حاتم ومعن بن عيسى، و قال أبو داود: هو أمثل من أخيه (مجمع الزوائد: ۱۷۴)، و فی الباب عن أم سلمة فی الركعتین بعد العصر، وقد مر انفا۔

باب عدم فساد الصلاة بالبكاء من الخشية و نحوها

۱۳۹۹۔ عن عبد الله بن الشخير رضى الله عنه: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِنَا وَفِي صدره أَرْيَؤُ - هُوَ صَوْتُ الْقَدْرِ إِذَا غَلَّتْ - كَأَنَّهُ يَرْجُلُ مِنَ الْبُكَاءِ، رواه أبو داود

باب نمازی کے دوسرے شخص کی بات سمجھنے سے اس کی نماز نہیں ٹوٹتی اور اس سے بضرورت

کوئی بات کہنا جائز ہے

۱۳۹۸۔ حضرت خوات بن جبيرؓ ہے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نماز پڑھ رہا تھا کہ ایک شخص میرے پیچھے سے یہ کہنے لگا کہ نماز کو مختصر کرو کیونکہ ہمیں آپ سے کام ہے، میں نے منہ پھیر کر دیکھا تو رسول اللہ ﷺ تھے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا اور اس کی سند میں عبد اللہ بن زید بن اسلم ہے۔ جس کو ابن معین وغیرہ نے ضعیف کہا ہے اور ابو حاتم اور معن بن عيسى نے توثیق کی ہے۔ اور ابو داؤد نے کہا ہے کہ وہ اپنے بھائی سے بہتر ہے (مجمع الزوائد) اور اس باب میں ام سلمہؓ سے بھی عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے متعلق روایت ہے اور وہ عنقریب گذر چکی ہے۔

فائدہ: اس سے مضمون باب یوں ثابت ہوتا ہے کہ اونٹنی نے آپ ﷺ سے بحالت نماز کلام کیا۔ اور آپ ﷺ نے اسے سمجھا اور اشارہ سے جواب دیا اور باوجود اس کے نماز پر کوئی اثر نہ پڑا اور نہ آپ ﷺ نے نماز کے بعد اسے منع کیا کہ نماز پڑھنے والے سے بات نہیں کرنی چاہیے۔ اور اس حدیث کے دوسرے صحیح شواہد بھی ہیں جو بخاری ج ۱ ص ۹۵ اور مسلم ج ۱ ص ۱۷۹ میں حضرت عائشہؓ سے امامت ابو بکرؓ کے سلسلے میں مروی ہیں۔

باب خدا کے خوف سے یا اس کے مثل دوسرے سبب سے نماز میں رونا مفسد نماز نہیں ہے

۱۳۹۹۔ حضرت عبد اللہ بن الشخيرؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو عین ایسی حالت میں ہمیں نماز پڑھاتے دیکھا ہے کہ آپ ﷺ کے سینہ میں رونے کے سبب ایسی آواز تھی جیسے ہانڈی پکنے میں ہوتی ہے۔ اس کو ابو داؤد، نسائی نے اور

والنسائی والترمذی فی "الشعائل"، و إسناده قوى، و صححه ابن خزيمة و ابن حبان و الحاکم، و وہم من زعم أن مسلماً أخرجه (فتح الباری ۲: ۱۷۳)۔

۱۴۰۰۔ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: مَا كَانَ فِينَا فَارِسٌ يَوْمَ بَذَرَ غَيْرَ الْمُقْدَادِ، وَلَقَدْ رَأَيْنَا وَمَا فِينَا إِلَّا نَائِمٌ إِلَّا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَحْتَ شَجَرَةٍ- يُصَلِّي وَيَبْكِي حَتَّى أَصْبَحَ، رواه ابن خزيمة في "صحيحه" (الترغيب ۲: ۸۷)، و ابن حبان في "صحيحه" (نيل ۲: ۲۲۰)۔

۱۴۰۱۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ قَالَ: سَمِعْتُ نَشِيجَ عُمَرَ وَأَنَا فِي آخِرِ الصُّفُوفِ يَقْرَأُ: ﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ الآية، أخرجه البخاري (۹۹: ۱) تعليقا، و وصله سعيد بن منصور عن ابن عيينة عن إسماعيل بن محمد بن سعد سمع عبد الله بن شداد بهذا وزاد: فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ مِنْ طَرِيقِ عُبَيْدِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ عُمَرَ نَحْوَهُ (فتح الباری ۲: ۱۷۲)۔

۱۴۰۲۔ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي مَرَضِهِ: مُرُّوا

ترمذی نے شامل میں روایت کیا ہے اور اس کی سند قوی ہے۔ اور ابن خزيمة، ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے (فتح الباری) اور جس نے یہ کہا کہ اسے مسلم نے روایت کیا ہے اسے دھوکا ہوا ہے۔

۱۴۰۰۔ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم میں غزوہ بدر میں سوائے مقداد کے اور کوئی گھوڑے پر سوار نہ تھا، ایک واقعہ تو یہ ہے اور دوسرا واقعہ یہ ہے کہ رات کے وقت ہم سب سوتے تھے سوائے رسول اللہ ﷺ کے کہ وہ درخت کے نیچے نماز پڑھ رہے تھے اور رو رہے تھے یہاں تک کہ آپ ﷺ نے اسی حالت میں صبح کر دی۔ اس کو ابن خزيمة نے اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے۔ (ترغیب) اور ابن حبان نے بھی اپنی تصحیح میں اسے روایت کیا ہے۔ (نیل)

۱۴۰۱۔ عبد اللہ بن شداد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کے رونے کی آواز ایسی حالت میں سنی کہ میں آخر صف میں تھا۔ اور وہ ﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ پڑھ رہے تھے۔ اس کو بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے اور سعید بن منصور نے اس کو موصولاً روایت کیا ہے اور یہ بڑھایا ہے کہ یہ واقعہ صبح کی نماز میں ہوا اور ابن منذر نے عبید بن عمیر کی روایت سے اسی کے مثل روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۴۰۲۔ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے مرض وفات میں فرمایا کہ ابو بکرؓ سے کہو کہ وہ نماز پڑھائیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس پر عرض کیا کہ ابو بکر صدیقؓ جب آپ ﷺ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کے سبب لوگوں کو قراءت نہ سنا سکیں گے۔ اس لئے آپ ﷺ حضرت عمرؓ کو حکم دیتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور یہ انہیں کے الفاظ ہیں۔

تَتَكْرَرُ يُصَلِّي بِالنَّاسِ، قَالَتْ عَائِشَةُ: قُلْتُ لَهُ: إِنَّ أَبَاكَرَ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يَسْمَعْ النَّاسَ
بِالنَّبَاءِ فَمُرْ عُمَرَ، الْحَدِيثُ، رواه البخاری واللفظ له (۹۹:۲)۔

باب حکم التنحنح والنفخ فی الصلاة

۱۴۰۳۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ كَانَ يَحْشَى أَنْ يَكُونَ النَّفْخُ كَلَامًا، رواه البيهقي
باسناد صحيح (نيل الأوطار ۲: ۲۱۹)، ورواه سعيد بن منصور في "سننه" عنه بلفظ: "النفخ
في الصلاة كلام"، كما في "النيل" أيضاً (۲: ۲۱۸)، ورواه ابن أبي شيبة في "مصنفه" عنه
باسناد جيد بلفظ سعيد بن منصور، وروى عنه أيضاً بإسناد صحيح أنه قال: "النفخ في
الصلاة يقطع الصلاة"، (عمدة القاري ۳: ۷۲۶)۔

فائدہ: قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ رونا مطلقاً مفسدِ صلوٰۃ ہو خواہ آخرت کی وجہ سے رونا ہو یا کسی دنیاوی سبب سے، لیکن چونکہ ان
روایات سے رونے کا مفسدِ صلوٰۃ نہ ہونا ثابت ہوتا ہے خواہ باواز ہو جیسا کہ حضرت عمرؓ کے رونے کی روایت میں مصرح ہے یا بلا
آواز جیسا کہ دوسری روایت سے ظاہر ہے اس لئے احناف نے قیاس کو ترک کر کے حدیث پر عمل کرتے ہوئے یہ حکم لگایا ہے کہ
آخرت کے سبب سے رونا مفسدِ صلوٰۃ نہیں لیکن چونکہ یہ رونا جو ان احادیث میں مذکور ہے ظاہر ہے کہ امرِ آخرت سے متعلق تھا اور
کسی دنیاوی سبب سے نہ تھا۔ اس لئے عنوان باب میں "خدا کے خوف اور اس کی مثل" کی قید لگائی گئی اس لئے کسی دنیاوی سبب
سے نماز میں رونا جائز نہیں بلکہ مفسدِ صلوٰۃ ہے۔

فائدہ: قرآن کی آیت **وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَةُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَنُكِيًا** (ترجمہ: جب ان پر رب رحمن کی
آیات پڑھی جاتی ہیں وہ روتے ہوئے عاجزی کرتے ہوئے گر پڑتے ہیں۔) سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ (آخرت کے سبب
سے) نماز میں رونا جائز ہے۔

باب نماز میں کھنکارنے اور پھونک اور پھنکارا مارنے کے حکم میں

۱۴۰۳۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ اندیشہ کرتے تھے کہ (نماز میں) پھونک مارنا (حکماً) کلام (اور مفسدِ نماز) ہو۔
اسکو بیہقی نے باسناد صحیح روایت کیا ہے۔ (نیل) اور سعید بن منصور نے اسکو اپنی سنن میں بدیں عنوان روایت کیا ہے کہ نماز میں
پھونک مارنا کلام ہے (نیل) اور ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں جید سند سے اس کو سعید بن منصور کے الفاظ سے روایت کیا ہے،
نیز ان سے باسناد صحیح روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز میں پھونک مارنا نماز کو توڑ دیتا ہے۔ (عمدة القاري)

فائدہ: اس حدیث سے پھونک کا مفسدِ صلوٰۃ ہونا معلوم ہوتا ہے مگر محمل اس کا یہ ہے کہ پھونک آواز کے ساتھ ہو اور اس سے کم از کم
دو حروف پیدا ہوتے ہوں اور غشا اس کا امر دنیوی ہو (مثلاً کسی درد یا مصیبت کی وجہ سے ہو) کیونکہ اگر بلا آواز کے ہو یا آواز

۱۴۰۴۔ وکیع عن سفیان عن الحسن بن عبید اللہ عن أبی الضحی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: النَّفْخُ فِي الصَّلَاةِ كَلَامٌ، كَذَا فِي "الْمَدُونَةِ الْكَبِيرَةِ" (۱: ۱۰۲) لِمَالِكٍ، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ۔

۱۴۰۵۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثِ الْكُشُوفِ: فَجَعَلَ (النَّبِيُّ ﷺ) يَنْفُخُ فِي آخِرِ سُجُودِهِ بِنِ الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَ يَبْكِي، وَيَقُولُ: "أَلَمْ تَعَذِّنِي هَذَا وَنَحْنُ نَسْتَغْفِرُكَ" رواه النسائي (۲۱۸: ۱) مطولا، و أبو داود (۴۶۲: ۱)، وسكت عنه، و لفظه: ثُمَّ نَفَخَ فِي آخِرِ سُجُودِهِ فَقَالَ: أَفْ أَفْ، ثُمَّ قَالَ "رَبِّ أَلَمْ تَعَذِّنِي أَنْ لَا تُعَذِّبَهُمْ وَأَنَا فِيهِمْ، أَلَمْ تَعَذِّنِي أَنْ لَا تُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ"، الحديث۔

سے ہو مگر اس سے حروف نہ پیدا ہوتے ہوں یا صرف ایک حرف پیدا ہوتا ہو تب وہ کلام کے حکم میں نہیں ہو سکتی۔ اور اگر دو یا زیادہ حروف پیدا ہوتے ہوں تو وہ کلام کے حکم میں تو ہے مگر جب کہ اس کا منشا امر آخری ہو تو وہ مفسدِ صلوٰۃ نہیں کیونکہ کلام متعلق باخرت مفسدِ صلوٰۃ نہیں۔ کیونکہ یہ رحمت و غنویٰ دعا کے حکم میں ہے۔

۱۴۰۴۔ نیز حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز میں پھونک مارنا کلام (اور مفسدِ صلوٰۃ) ہے (مدونۃ امام مالک) اور اس کی سند شرط مسلم پر صحیح ہے۔

۱۴۰۵۔ حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے حدیث کسوف میں بیان کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ دوسری رکعت کے آخری سجدہ میں پھنکارنے اور رونے لگے اور فرمانے لگے کہ آپ نے مجھ سے ایسی حالت میں کہ ہم آپ سے معافی چاہتے ہوں اس کا (یعنی عدم نزول عذاب کا) وعدہ نہ فرمایا تھا۔ اس کو نسائی نے مطولاً روایت کیا ہے اور ابو داؤد نے بھی اسے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث امام ابو داؤد کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ان کے الفاظ یہ ہیں کہ پھر آپ ﷺ نے پھنکارا مارا اور اف اف کیا، اس کے بعد فرمایا کہ اے اللہ! کیا آپ نے مجھ سے وعدہ نہ فرمایا تھا کہ آپ ان کو میرے ان میں موجود ہوتے ہوئے عذاب نہ دیں گے؟ کیا آپ نے مجھ سے وعدہ نہ فرمایا تھا کہ آپ انہیں ایسی حالت میں عذاب نہ دیں گے کہ وہ آپ سے معافی چاہتے ہوں؟ فائدہ: اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ خوف خدا سے پھنکارا مارنا اور اف اف کہنا مفسدِ صلوٰۃ نہیں۔

تنبیہ: حق تعالیٰ نے وعدہ خلافی نہیں کی تھی اور جناب رسول اللہ ﷺ بھی جانتے تھے کہ حق تعالیٰ وعدہ خلافی نہیں کرتے۔ مگر اس کے ساتھ ہی وہ یہ بھی جانتے تھے کہ وعدہ خلافی نہ کرنا حق تعالیٰ کا اختیاری فعل ہے اور نہ وہ اس کے لئے مجبور ہیں اور نہ وعدہ خلافی کرنے میں ان کو کسی کا ڈر ہے پس جب کہ انہوں نے آثارِ قہر نمایاں دیکھے تو ان کو اندیشہ ہوا کہ مبادا صفت یفعل اللہ ما یشاء اور لا یستل عما یفعل صفت عدم اخلاف پر غالب آجائے اور وہ عذاب نازل فرمادیں اس لئے انہوں نے حق تعالیٰ سے عاجزانہ درخواست کی تاکہ وہ صفت آزادنہ و خود مختارانہ تصرف کو صفت عدم اخلاف پر غالب نہ ہونے دیں اس لئے اس درخواست

۱۴۰۶۔ عن بريدة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "ثَلَاثٌ مِنَ الْجَفَاءِ: أَنْ يُبُولَ الرَّجُلُ وَهُوَ قَائِمٌ، أَوْ يَمْسَحَ جَبْهَتَهُ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ، أَوْ يَنْفُخَ فِي سُجُودِهِ"، رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح، كذا في "مجمع الزوائد" (۱: ۱۷۵)، وكذا قال العراقي أيضا (نيل الأوطار ۲: ۲۱۹)۔

۱۴۰۷۔ عن عبد الله بن نجى عن علي رضى الله عنه قال: كَانَ لِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَاعَةٌ آتِيهِ فِيهَا، فَإِذَا أَتَيْتُهُ اسْتَأْذَنْتُ، إِنْ وَجَدْتُ يُصَلِّي فَتَتَخَنَعُ دَخَلْتُ، وَإِنْ وَجَدْتُ فَارِعًا أَذِنَ لِي، أَخْرَجَهُ النِّسَائِيُّ (۱: ۱۷۸ و ۱۷۹)، وسكت عنه، وفي لفظ له: كَانَ لِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَدْخَلَانِ: مَدْخَلٌ بِاللَّيْلِ، وَمَدْخَلٌ بِالنَّهَارِ، فَكُنْتُ إِذَا دَخَلْتُ بِاللَّيْلِ تَتَخَنَعُ لِي، وَفِي لَفْظٍ لَهُ: فَكُنْتُ آتِيهِ كُلَّ سَخِيرٍ، فَإِنْ تَتَخَنَعُ انْصَرَفْتُ إِلَى أَهْلِي وَإِلَّا دَخَلْتُ عَلَيْهِ، قَالَ الْحَافِظُ فِي

میں کوئی اشکال نہیں اور یہ حدیث اہل بدعت کے مقابلہ میں زبردست حجت ہے، جو خدا کو وعدہ خلافی سے عاجز مانتے ہیں۔ تعالیٰ اللہ عن ذلك اور حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ اپنے اختیار سے وعدہ خلافی نہیں کرتے لیکن وہ اس کے لئے مجبور نہیں ہیں، جیسا کہ حدیث سے صراحتہ ظاہر ہے۔

۱۴۰۶۔ حضرت بريدة سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین باتیں کنوار پن کی ہیں۔ (۱) آدمی کھڑا ہو کر پیشاب کرے یا (۲) اپنی نماز سے فارغ ہونے سے پیشتر اپنی پیشانی کو (گردے) صاف کرے یا (۳) (گردے) صاف کرنے کے لئے (سجدہ میں پھونک مارے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے اور ایسا ہی عراقی نے بھی کہا ہے (نیل)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں پھونک مارنا مکروہ ہے مگر اس سے وہی پھونک مراد ہے جس سے ایسی آواز نہ پیدا ہو جو دو حرفوں یا زیادہ پر مشتمل ہو ورنہ نماز فاسد ہو جائیگی۔

۱۴۰۷۔ عبد اللہ بن نجی، حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میرے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضری کا ایک وقت مقرر تھا جس میں میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتا تھا۔ پس جس وقت میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا تو اول میں اجازت لیتا تھا، اب اگر میں آپ ﷺ کو نماز پڑھتے پاتا اور آپ ﷺ کھنکاردیتے تو میں اندر چلا جاتا اور اگر میں آپ ﷺ کو فارغ پاتا تو آپ ﷺ مجھے اجازت دے دیتے، اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے اور ان کے ایک لفظ میں یہ مضمون ہے کہ میرے لئے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دو حاضریاں تھیں، ایک حاضری رات میں اور

”التلخیص“ (۱: ۱۱۰) بعد أن أخرجه بلفظ: فَإِنْ وَجَدْتُهُ يُصَلِّيُ فَسَبِّحْ دَخَلْتُ، ثم أخرجه بلفظ: فَتَنَحَّجْ بدل فسبح، كذا رواه ابن ماجه، وصححه ابن السكك، وقال البيهقي: هذا مختلف في إسناده ومثنه، قيل: سبّح، وقيل: تنحج، قال: ومداره على عبد الله بن نجی۔ قلت: واختلف عليه فقيل: عنه عن علي، وقيل: عن أبيه عن علي، وقال ابن معين: لم يسمعه عبد الله من علي، بينه وبين علي أبوه۔ قلت: وفي مثنه اختلاف آخر فجعل التنحج مرة علامة الإذن وأخرى علامة عدمه۔

باب أن الفتح على الإمام في الصلاة لا يفسدها

لكنه يكره من غير ضرورة

۱۴۰۸ عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ صَلَّى صَلَاةً فَالْتَبَسَ عَلَيْهِ فِيهَا، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ لِأَبِي بَنِي كَعْبٍ: أَصَلَّيْتُ مَعَنَا؟ قَالَ: نَعَمْ! قَالَ: فَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَفْتَحَ عَلَيَّ؟ قلت: رواه أبو داود خلا قوله: أن تفتح علي، رواه الطبراني ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۹)۔

ایک حاضری دن میں، پس جب کہ میں رات میں حاضر ہوتا تو آپ ﷺ میرے لئے کھکا دیتے اور انہیں کے ایک لفظ میں یوں ہے کہ میں آپ ﷺ کے پاس ہرج کو آتا اب اگر وہ کھکا دیتے تو میں اپنے مکان کو واپس ہو جاتا۔ ورنہ آپ ﷺ کے پاس چلا جاتا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھکارنا جب کہ غرض صحیح سے ہو تو نہ وہ مکروہ ہے اور نہ مفسدِ صلوٰۃ۔ اور چونکہ ظاہر یہ ہے کہ یہ کھکارنا صوتِ محض بلا حرف ہوتا تھا اس لئے یہ حدیث ائمہ ثلاثہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف اور محمد رحمہم اللہ میں سے کسی کے خلاف نہیں۔

باب امام کو نماز میں لقمہ دینا مفسدِ صلوٰۃ نہیں۔ ہاں بلا ضرورت مکروہ ہے

۱۴۰۸: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک نماز پڑھی تو آپ ﷺ کو اس میں قشابہ لگا۔ پس جب آپ ﷺ نماز سے لوٹے تو آپ ﷺ نے ابی بن کعبؓ سے فرمایا کہ (جس وقت مجھے قشابہ لگا) کیا تم (اس وقت) ہمارے ساتھ شامل تھے؟ انہوں نے عرض کیا کہ ہاں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر تمہیں مجھے لقمہ دینے سے کس چیز نے روکا؟ اس کو طبرانی نے روایت کیا اور اسکے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ اسے ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔ مگر اس میں ”ان تفتح علی“ لفظوں میں نہیں ہے۔ (ہاں مراد ہے)۔

۱۴۰۹۔ عن المسور بن یزید المالکی أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَحْيَى: وَرُبَّمَا قَالَ: شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ فَتَرَكَ شَيْئًا لَمْ يَقْرَأْهُ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَرَكْتَ آيَةً كَذَاوَكْذَا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَلَّا أَذْكَرْتَنِيهَا؟ قَالَ سُلَيْمَانُ فِي حَدِيثِهِ: قَالَ: كُنْتُ أَرَاهَا نُسِخَتْ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۱: ۱۳۸)، وَسَكَتَ عَنْهُ۔

۱۴۱۰۔ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا نَفْتَحُ عَلَى الْإِمَامَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي "الْمُسْتَدْرَكِ" (۱: ۲۷۶)، وَصَحَّحَهُ هُوَ وَالذَّهَبِيُّ فِي "تَلْخِيصِهِ"۔

۱۴۱۱۔ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيِّ قَالَ: قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِذَا اسْتَطَعْتُمْكُمُ الْإِمَامُ فَاطِعُمُهُ، صَحَّحَهُ الْحَافِظُ فِي "التَّلْخِيصِ" (۱: ۱۱۳)، وَعَزَاهُ فِي "كَنْزِ الْعَمَالِ" (۴: ۲۵۴) إِلَى السَّيْهَقِيِّ بِلَفْظٍ: "إِذَا اسْتَطَعْتُمْكُمُ الْإِمَامُ فَاطِعُمُوهُ"، وَعَزَاهُ أَيْضًا إِلَى ابْنِ مَنِيْعٍ، وَالْحَاكِمُ (۴: ۲۴۹) بِلَفْظٍ: قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مِنَ السُّنَّةِ أَنْ تَفْتَحَ عَلَى الْإِمَامِ إِذَا اسْتَطَعْتُمْكَ ۱۔

۱۴۱۲۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "إِذَا تَعَايَا الْإِمَامُ فَلَا تَرْدَنَّ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ كَلَامٌ"۔

۱۴۰۹۔ حضرت مسور بن یزید مالکی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں قراءت کر رہے تھے پس آپ ﷺ سے کچھ چھوٹ گیا جس کو آپ ﷺ نے نہیں پڑھا اس پر کسی نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے فلاں فلاں آیت چھوڑ دی ہے۔ تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے اسے مجھے یاد کیوں نہ دلایا۔ اس کے جواب میں اس نے عرض کیا کہ مجھے خیال ہوا کہ وہ منسوخ ہو گئی ہوگی۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے ضرورت کے وقت امام کو لقمہ دینے کا جواز معلوم ہوا۔

۱۴۱۰۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اماموں کو لقمہ دیا کرتے تھے۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور انہوں نے اور ذہبی نے اپنی تلخیص میں اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی لقمہ دینے کا جواز ثابت ہے۔

۱۴۱۱۔ ابو عبد الرحمن سلمیٰ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جب امام تجھ سے لقمہ چاہے تو تو اسے لقمہ دے۔ اس کو حافظ نے تلخیص میں صحیح کہا ہے۔ اور کنز العمال میں اسے بیعتی کی طرف بدیں الفاظ نسبت کیا ہے کہ جب امام تم سے لقمہ چاہے تو تم اسے لقمہ دو۔ اور ابن منیع اور حاکم کی طرف بدیں الفاظ نسبت کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ یہ قاعدہ ہے کہ تم امام کو لقمہ دو جب کہ وہ تم سے لقمہ چاہے۔

فائدہ: اس اثر سے بھی لقمہ دینے کا جواز معلوم ہوا۔

۱۴۱۲۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ جب امام قراءت سے رہ جائے تو تم اسے ہرگز نہ تلاؤ کیونکہ یہ بھی

رواہ الطبرانی فی "الکبیر" و رجالہ رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۹)۔
 ۱۴۱۳ھ عن الحارث عن علی رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا عَلِيُّ! لَا تَفْتَحْ عَلَيَّ
 الْإِمَامَ فِي الصَّلَاةِ"، رواه ابوداود (۸۹: ۲)، قال: أبو إسحاق لم يسمع من الحارث إلا أربعة
 أحاديث ليس هذا منها ۱۵، قلت: وسيأتى الكلام عليه۔
 ۱۴۱۴ھ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ
 لِلنِّسَاءِ"۔ رواه الجماعة، وزاد مسلم وآخرون: "في الصلاة" (۱: ۱۳۸)، وذكره البخاري
 في باب الأحكام بصيغة الأمر: "فَلْيُسَبِّحِ الرِّجَالُ وَلْيُتَصَفَّقِ النِّسَاءُ"، قاله الحافظ في
 "الفتح" (۳: ۶۳)۔

نماز میں بولنا ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)
 فائدہ: مراد یہ ہے کہ بلا ضرورت لقمہ نہ دو کیونکہ عند الضرورت لقمہ دینے کا جواز معلوم ہو چکا ہے۔ اور ممانعت کراہت تنزیہی پر
 محمول ہے۔

۱۴۱۳ھ۔ حارث اعمور حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے علی! نماز میں امام کو
 لقمہ نہ دے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ابوالخلیف نے اس روایت کو حارث سے نہیں سنا کیونکہ انہوں نے اس سے
 کل چار حدیثیں سنی ہیں اور یہ حدیث ان میں نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی بحث آئے گی۔

فائدہ: اس سے بھی مراد یہی ہے کہ بلا ضرورت لقمہ نہ دو کیونکہ بضرورت لقمہ دینے کا جواز خود حضرت علیؑ سے ثابت ہے۔
 ۱۴۱۴ھ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تسبیح مردوں کے لئے ہے اور تصفیق یعنی ہاتھ پر ہاتھ مارنا
 عورتوں کے لئے ہے۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم اور دوسرے لوگوں نے فی الصلوٰۃ کا لفظ بھی روایت کیا ہے
 (آثار السنن) اور بخاری نے باب الاحکام میں امر کے صیغہ سے روایت کیا ہے۔ یعنی مردوں کو چاہئے کہ تسبیح کہیں اور عورتوں کو
 چاہئے کہ ہاتھ پر ہاتھ ماریں۔ چنانچہ یہ مضمون حافظ نے فتح الباری میں بیان کیا ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ مردوں کو نماز میں امام کو غلطی پر متنبہ کرنے کے لئے سبحان اللہ کہنا جائز ہے۔ پس جب کہ انہیں سبحان
 اللہ کہنا جائز ہے تو غرض عن القراءة کے وقت الفاظ قرآن کا تکلم بالاولیٰ جائز ہوگا۔ نیز اسی حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ عورت کو
 چاہئے کہ امام کو لقمہ نہ دے لیکن اگر وہ لقمہ دے دے گی تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ جیسا کہ بجائے ہاتھ پر ہاتھ مارنے کے سبحان اللہ کہنے
 سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ خلاصہً باب یہ ہے کہ احادیث جواز عند الضرورت پر محمول ہیں اور احادیث عدم جواز عدم ضرورت اور
 جلدی لقمہ دینے پر محمول ہیں۔

باب فساد الصلاة بالقراءة من المصحف

۱۴۱۵: عن رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ ﷺ عَلَّمَ رَجُلًا الصَّلَاةَ فَقَالَ: "إِنْ كُنَّ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ، وَإِلَّا فَاحْمَدِ اللَّهَ وَكَبِّرْهُ وَهَيِّلْهُ ثُمَّ ارْكَعْ"، رواه أبو داود والترمذی، وقال: حديث حسن (نیل الأوطار ۲: ۱۱۸)

۱۴۱۶: عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: إِنِّي لَا اسْتَطِيعُ أَنْ أَخْذَ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ فَعَلَّمَنِي مَا يُجْزِئُنِي، قَالَ: "قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ"، رواه أحمد وأبو داود والنسائي، والدارقطني وابن الجارود وابن حبان والحاكم، وفي إسناده إبراهيم السكسكي، وهو من رجال البخاري، قال ابن القطان: ضعفه قوم فلم يأتوا بحجة ۱۵ (نیل الأوطار ۲: ۲۱۸)، قلت: فالحديث لأقل من أن يكون حسنا.

۱۴۱۷: عن ابن عباس رضي الله عنه قَالَ: نَهَانَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ نَقُومَ

باب نماز میں قرآن میں دیکھ کر قراءت کرنا مفسدِ صلاۃ ہے

۱۴۱۵: حضرت رفاعہ بن رافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز سکھائی تو فرمایا کہ اگر تیرے پاس قرآن ہو (یعنی تجھے قرآن یاد ہو) تو قرآن پڑھ ورنہ الحمد للہ اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہہ لے اس کے بعد رکوع کر۔ اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے (نیل الاوطار)

۱۴۱۶: حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ میں کچھ بھی قرآن نہیں پڑھ سکتا۔ آپ ﷺ مجھے کوئی ایسی چیز سکھاد دیجئے جو مجھے کافی ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ و اللہ اکبر ولا حول ولا قوۃ الا باللہ کہہ لو۔ اس کو احمد، ابو داؤد، نسائی، دارقطنی، ابن الجارود، ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابراہیم سکسکی ہے، جو کہ بخاری کے راویوں میں سے ہے۔ ابن القطان نے کہا ہے کہ لوگوں نے اسے بلا دلیل ضعیف قرار دیا ہے۔ (نیل) میں کہتا ہوں کہ ایسی حالت میں کم از کم یہ حدیث حسن ہوگی۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن میں دیکھ کر پڑھنا منافی صلوٰۃ ہے ورنہ بصورت عدم حفظ قرآن، قرآن میں دیکھ کر پڑھنے کا حکم دیا جاتا اور تکبیر و تہلیل و تہمید کی طرف انتقال جائز نہ ہوتا۔

۱۴۱۷: حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم کو امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ نے اس سے منع فرمایا کہ ہم قرآن میں دیکھ کر لوگوں کی امامت کریں اور ہم کو اس سے بھی منع کیا کہ سوائے بالغ کے کوئی اور ہماری امامت کرے۔ اس کو ابن

النَّاسَ فِي الْمُضْحَفِ، وَنَهَانَا أَنْ يُؤْمِنَا إِلَّا الْمُخْتَلِمَ، رَوَاهُ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ، كَذَا فِي "كَنْزِ الْعَمَالِ" (۲۴۶:۴)، وَلَمْ أَقِفْ لَهُ عَلَى سَنَدٍ۔

باب لا یقطع الصلاۃ مرور شیء

۱۴۱۸ عن انس رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى بِالنَّاسِ فَمَرَّتَيْنِ أَيْدِيهِمْ حِمَارًا، فَقَالَ عِيَّاشُ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ: سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ فَلَمَّا سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ الْمُسَبِّحُ أَنِفًا سُبْحَانَ اللَّهِ؟ قَالَ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي سَمِعْتُ أَنَّ الْحِمَارَ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ، قَالَ: "لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ"، رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ (۱: ۱۴۱)، وَسَنَدُهُ حَسَنٌ، وَقَالَ صَاحِبُ "التَّنْقِيحِ": وَهُمْ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي "تَعْلِيلِهِ" إِيَّاهُ بِصَخْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، فَظَنَّهُ الْكُوفِيُّ الْمَعْرُوفُ بِالْحَاجِبِيِّ، وَأَنَّهُ ابْنُ حَرْمَلَةَ الرَّاوِي عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهِ ابْنُ عَدِي وَلَا ابْنُ حَبَانَ، بَلْ ذَكَرَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي "الثَّقَاتِ"، وَقَالَ النَّسَائِيُّ: صَالِحٌ، كَذَافِي "نَصَبِ الرَّايَةِ" (۱: ۲۵۹)۔

ابی داؤد نے روایت کیا ہے جیسا کہ کنز العمال میں ہے۔ مگر مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی۔
فائدہ: اس حدیث کی اگرچہ سند معلوم نہیں ہو سکی لیکن یہ حدیث قیاس صحیح کے ساتھ مؤید ہے کیونکہ اس میں تلقین من الغیر ہے اور تعلیم و تعلم منافی صلوة ہے۔ نیز حمل قرآن اور اس میں نظر کرنا اور اوراق کو الٹ پلٹ کر نامعلومی کثیر ہے اور عمل کثیر مفسد صلوة ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں قرآن دیکھ کر پڑھنا ممنوع ہے اور اصل نہیں میں فساد صلوة ہے۔ لہذا اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔
تنبیہ: لیکن یاد رکھئے کہ قرآن سے دیکھ کر پڑھنا غیر حافظ کے لئے مفسد صلوة ہے کیونکہ اس میں تلقین من الغیر ہے البتہ حافظ کے لئے بالاجماع مفسد صلوة نہیں کیونکہ اس میں تلقین من الغیر کی خرابی نہیں پائی جاتی (وہ جزم فی غدیہ المستملی) جیسا کہ حضرت عائشہؓ کے غلام ذکوان رمضان المبارک میں مصحف سے حضرت عائشہؓ کی امامت کرتے تھے۔ اور وہ حافظ تھے۔

باب کسی چیز کا سامنے سے گزرنا مفسد صلوة نہیں

۱۳۱۸۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی تو ان کے سامنے سے ایک گدھا گزرا۔ اس پر عیاش بن ابی ربیعہ نے سبحان اللہ سبحان اللہ سبحان اللہ کہا۔ پس جب رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیرا تو فرمایا کہ یہ سبحان اللہ کہنے والا کون تھا۔ عیاش نے عرض کیا کہ میں تھا۔ کیونکہ میں نے سنا تھا کہ گدھا (نمازی کے سامنے گزر کر) نماز توڑ دیتا ہے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ (یہ غلط ہے) نماز کو کوئی شیء (آگے سے گزر کر) نہیں توڑتی۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۴۱۹۔ عن ابی امامة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "لا یقطع الصلوة شیء"، رواہ الطبرانی فی "الکبیر"، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۷)۔

۱۴۲۰۔ عن ابی سعید رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "لا یقطع الصلوة شیء"، وأذروا ما استطعتم فإنما هو شیطان" أخرجه أبوداود (۳۷۶: ۳)، وسکت عنہ، وفيہ مجالد بن سعید، تکلم فیہ غیر واحد، وأخرج له مسلم مقرونا، وهو صدوق جائز الحدیث عند یعقوب بن سفیان والعجلی، كما فی "التہذیب" (۱۰: ۴۰ و ۴۱)، فالحدیث حسن۔

۱۴۲۱۔ عن إبراهیم بن یزید ثنا سالم بن عبد اللہ عن أبیہ أن رسول اللہ ﷺ وأبا بکر وعمر قالوا: "لا یقطع صلاة المسلم شیء"، وأذروا ما استطعتم"، أخرجه الدارقطنی۔ وأعلہ صاحب التحقیق إبراهیم هذا وهو الخوزی المکی، قال أحمد والنسائی: متروک، وقال ابن معین: وليس بشیء، کذا فی "نصب الراية" (۲۵۹: ۱)۔ قلت: حسن له الترمذی (۱۰۰: ۱) حدیث الزاد والراحلة فی الحج، وقال: تکلم فیہ بعض أهل العلم من قبل حفظه، وقال ابن عدی: هو فی عداد من یکتب حدیثہ وإن کان قد نسب إلى الضعف، کذا فی "التہذیب" (۱۸۰: ۱)، فالحدیث حسن، وأخرجه مالک فی "الموطأ"۔

۱۴۱۹۔ حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی (یعنی سامنے گزرنے سے) اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۴۲۰۔ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی ہاں جہاں تک تم سے ہو سکے آگے سے گزرنے والی شے کو دفع کرو کیونکہ وہ شیطان ہے (یعنی اپنے اثر کے لحاظ سے کیونکہ اس سے نمازی کے خشوع میں خلل پڑتا ہے) اس کو ابوداؤد نے روایت کیا، اور اس پر کلام نہیں کیا۔ (لحمذایہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

۱۴۲۱۔ سالم اپنے باپ عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ اور عمرؓ نے فرمایا ہے کہ مسلمان کی نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی ہاں جہاں تک ہو سکے اس کو دفع کرو (اور آگے سے نہ گزرنے دو) اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں ابراہیم مختلف ہے۔ اس لئے یہ حدیث حسن ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اسی روایت کو مالک نے زہری عن سالم عن ابیہ موقوفاً روایت کیا ہے اور موقوف اس باب میں علما مرفوع ہے کیونکہ ایسی بات اجتہاد سے نہیں کی جاسکتی۔

(ص ۵۵): عن الزهري عن سالم عن أبيه موقوفاً، وسنده من أصح الأسانيد، والموقوف في مثله له حكم الرفع، فإنه مما لا يقال بالرأي۔

۱۴۲۲ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أَقْبَلْتُ رَاكِباً عَلَى جِمَارٍ آتَانِ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الْإِخْتِلَامَ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِمَنْى إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ، فَمَرَرْتُ بَيْنَ يَدَيْ بَعْضِ الصُّفِّ، فَتَزَلْتُ وَأَرْسَلْتُ الْآتَانِ تَرْتَعُ وَدَخَلْتُ فِي الصُّفِّ، فَلَمْ يُنْكَرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَخَذَ۔ رواه البخاري (۷۱: ۱)، ولفظ البزار: وَالنَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ لَيْسَ شَيْءٌ يَنْسُرُهُ (فتح ۱: ۱۵۶)، رواه أبو يعلى بلفظ: فَتَزَلْنَا عَنْهُ وَتَرَكْنَا الْجِمَارَ يَأْكُلُ مِنْ بَقْلِ الْأَرْضِ، فَدَخَلْنَا مَعَهُ فِي الصَّلَاةِ، فَقَالَ رَجُلٌ: كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ عَنَزَةٌ؟ قَالَ: لَا، وَرَجَالَهُ رَجَالُ الصَّحِاحِ (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۷)۔

۱۴۲۳ انوار اخرج أبو داود (۲۶۱: ۱) عن الفضل بن عباس رضي الله عنه، وسكت عنه بلفظ: آتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ فِي بَادِيَةٍ لَنَا وَمَعَهُ عَبَّاسٌ، فَصَلَّى فِي صَخْرَاءَ لَيْسَ بَيْنَ يَدَيْهِ سُرَّةٌ، وَجِمَارَةٌ لَنَا وَكَلْبَةٌ تَعْبَثَانِ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَمَا بَالِي ذَلِكَ هـ۔

۱۳۴۲: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ایک مادۂ خریج یعنی ایک گدھی پر سوار ہو کر آیا اور میں اس وقت قریب البلوغ تھا اور رسول اللہ ﷺ منیٰ میں لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور آپ ﷺ کے سامنے کوئی دیوار نہ تھی۔ پس میں صف کے ایک حصہ کے سامنے کو گدھا اور اتر پڑا اور گدھی کو چرنے چھوڑ دیا اور صف نماز میں شامل ہو گیا۔ اس فعل کی وجہ سے مجھ پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور بزار کے الفاظ یہ ہیں کہ نبی ﷺ فرض نماز پڑھ رہے تھے اور آپ ﷺ کے سامنے کوئی چیز نہ تھی جو آپ ﷺ کے آگے آڑ ہوتی (فتح) اور ابو یعلیٰ نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ ہم اس سے اترے اور ہم نے گدھے کو زمین کا گھاس پات چرنے چھوڑ دیا اور ہم آپ ﷺ کے ساتھ نماز میں داخل ہو گئے۔ اس پر کسی نے سوال کیا کہ کیا آپ ﷺ کے سامنے نیزہ یا عصا (بطور سترہ) تھا۔ انہوں نے فرمایا کہ نہیں۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۳۴۳: اور ابو داؤد نے فضل بن عباس سے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے) کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور ہم اپنے ایک جنگل میں تھے اور آپ ﷺ کے ساتھ عباسؓ تھے۔ پس آپ ﷺ نے جنگل میں نماز پڑھی ایسی حالت میں کہ آپ ﷺ کے سامنے کوئی سترہ نہ تھا۔ اور ہماری گدھی اور کتیا آپ ﷺ کے سامنے کلیلیں (اچھل کود) کر رہی تھیں سو آپ ﷺ نے اس کی پرواہ نہیں کی۔

باب استحباب السترة فی ممر الناس و ذکر ما يتعلق بها

۱۴۲۴- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ ﷺ قال: "إذا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ تَقَاءَ وَجْهِهِ شَيْئًا، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَنْصِبْ عَصًا، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَلْيَخُطْ خَطًّا، ثُمَّ لَا يَضُرَّهُ مِنْ مَرَّتَيْنِ يَذْنِيهِ"۔ أخرجه أحمد وابن ماجہ وصححه ابن حبان، ولم يصب من زعم أنه مضطرب بل هو حسن (بلوغ المرام ۱: ۳۸)۔

۱۴۲۵- عن سبرة بن معبد رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "لَيْسَ لِلرَّجُلِ فِي صَلَاتِهِ الشَّهْمُ، وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتِزِ بِسَهْمٍ"، رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانی في "الكبير"، ورجال أحمد رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۵)۔

قائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نمازی کے سامنے سے کسی چیز کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی لہذا جن احادیث میں آتا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نمازی کے سامنے سے عورت، گدھے اور کالے کتے کا گزرنا قاطع صلوٰۃ اور نماز کو توڑنے والا ہے تو اس سے مراد یہ ہے کہ خشوع صلوٰۃ کے لئے قاطع ہے، یہ مراد نہیں کہ مطلقاً نماز ہی ٹوٹ جاتی ہے اور یہ تاویل ضروری ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ کی روایت میں کافر کا لفظ بھی ہے حالانکہ اس بات پر اجماع ہے کہ نمازی کے سامنے سے کافر کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی۔ نیز سعید بن منصور نے صحیح سندوں کے ساتھ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ وغیرہ سے بھی یہی قول نقل کیا ہے کہ نمازی کے سامنے سے کسی چیز کا بھی گزر جانا قاطع صلوٰۃ نہیں۔

باب لوگوں کی گزرگاہ کے موقع پر سترہ کے مستحب ہونے اور اس کے متعلق احکام کے بیان میں

۱۴۲۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے تو چاہیے کہ اپنے منہ کے سامنے کوئی چیز کر لے۔ اگر کچھ نہ ملے تو لاشیٰ ہی کھڑی کر لے اور اگر وہ بھی نہ ہو تو ایک لکیر ہی کھینچ لے، پھر کسی کے گزرنے سے اسے کوئی نقصان نہ ہوگا۔ اس کو احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔ اور جس نے اسے مضطرب کہا ہے یہ اس کی غلطی ہے بلکہ یہ حدیث حسن ہے (بلوغ المرام)۔

قائدہ: اس حدیث سے لکیر کا سترہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔ لیکن اس حدیث کی صحت مختلف فیہ ہے۔ پس جن کے نزدیک حدیث ثابت ہے وہ لکیر کے سترہ ہونے کے قائل ہیں اور جن کے نزدیک ثابت نہیں وہ اس کے قائل نہیں۔ بہر حال کسی اور چیز کے نہ ہونے کی صورت میں اس پر عمل کرنا اولیٰ ہے۔

۱۴۲۵- حضرت سبرہ بن معبدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کی نماز میں تیر بھی سترہ بن سکتا ہے۔ پس جب کوئی آدمی نماز پڑھے تو تیر کو سترہ بنا لے۔ اس کو احمد، ابو یعلیٰ اور طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور احمد کے راوی صحیح کے راوی

۱۴۲۶۔ عن طلحة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "إِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلَ مُوْخَرَةِ الرَّحْلِ فَلْيُصَلِّ وَلَا يُبَالِ مِنْ مَرَّ وَرَاءَ ذَلِكَ"، رواه مسلم (۱: ۱۹۵)۔

۱۴۲۷۔ عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ يَرْكُزُ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَغْرِزُ الْعَنْزَةَ وَيُصَلِّي إِلَيْهَا، رواه مسلم (۱: ۱۹۵)۔

۱۴۲۸۔ عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ أَمَرَ بِالْحَرْبَةِ فَتُوضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا وَالنَّاسُ وَرَاءَهُ وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ فَمَنْ ثُمَّ اتَّخَذَهَا الْأَمْرَاءُ، أخرجه مسلم (۱: ۱۹۵) والبخارى (۱: ۴۷۳)۔

۱۴۲۹۔ عن أبي هريرة رضى الله عنه مرفوعاً: "يُجْزَىءُ مِنَ السُّتْرَةِ مِثْلُ مُوْخَرَةِ الرَّحْلِ وَلَوْ بِيْنِ (مَجْمَعُ الزَّوَادِ)۔"

فائدہ: اس حدیث سے تیر کا سترہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اور اسی کے حکم میں وہ لکڑی ہے جو تیر کے برابر موٹی ہو۔
۱۳۲۶۔ حضرت طلحہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے اپنے سامنے ایسی شے کھڑی کر لے جیسے کجاوہ کا پچھلا ڈنڈا (جو کہ ایک ہاتھ لہبا ہوتا ہے) تو بے تکلف نماز پڑھے اور کسی کے اس کے پیچھے سے گزرنے کی پرواہ نہ کرے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ ایک ہاتھ اونچا ہونا چاہیے۔
۱۳۲۷۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے سامنے ایک چھوٹا نیزہ کاڑھتے تھے اور اسکی طرف (منہ کر کے) نماز پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے سترہ کی افضلیت معلوم ہوئی۔

۱۳۲۸۔ نیز حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب عید کے دن نماز کے لئے تشریف لے جاتے تو چھوٹا نیزہ کھڑا کرنے کا حکم دیتے۔ وہ آپ ﷺ کے سامنے کھڑا کیا جاتا اور آپ ﷺ اس کی طرف نماز پڑھتے اور لوگ آپ ﷺ کے پیچھے ہوتے تھے۔ اور ایسا ہی آپ ﷺ سفر میں کرتے تھے۔ اسی لئے امراء و حکام نے (جن کو نماز پڑھانا پڑتی ہے) چھوٹا نیزہ رکھنا شروع کئے ہیں۔ اس کو مسلم اور بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کا سترہ سب کے لئے کافی ہے۔ کیونکہ سترہ صرف رسول اللہ ﷺ کے سامنے تھا اور ہر شخص کے سامنے نہ تھا، ورنہ بیان کیا جاتا۔

۱۳۲۹۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ سترہ اتنا لہبا کافی ہے جتنا کجاوے کا پچھلا ڈنڈا (یعنی ایک ہاتھ لہبا) اگرچہ بال جیسا باریک ہو (یعنی بصورت نہ ہونے موئے سترہ کے پتلا سترہ بھی کافی ہے)۔ یہ حدیث شرط شیخین پر صحیح ہے مگر انہوں نے اسے

بِدَقَّةٍ شَعْرَةٍ“ هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه مفسرا، قاله الحاکم في “المستدرک“ (۱: ۲۵۲)، وأقره الذهبي عليه في “تلخيصه“، وقال: على شرطهما۔

۱۴۳۰: عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: “إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيُصَلِّ إِلَى سُتْرَةٍ وَلْيَذْنُ مِنْهَا“، رواه أبو داود (۱: ۲۵۸)، وسكت عنه، وقال النووي في “الخلاصة“ اسناده صحيح، ورواه ابن حبان في “صحيحه“ بلفظ: “إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى سُتْرَةٍ فَلْيَذْنُ مِنْهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَمُرُّ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا، وَلَا يَدْعُ أَحَدًا يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ“ (زيلعي ۱: ۲۶۲)۔

۱۴۳۱: عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: كَانَ بَيْنَ مُصَلِّي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ الْجِدَارِ مَمَرٌ الشَّاةُ، رواه البخاري (۱: ۷۱)۔

۱۴۳۲: عن نافع أن عبد الله رضي الله عنه كَانَ إِذَا دَخَلَ الْكَعْبَةَ مَشَى قَبْلَ وَجْهِهِ حَتَّى يَدْخُلَ، وَجَعَلَ الْبَابَ قَبْلَ ظَهْرِهِ، فَمَشَى حَتَّى يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ الَّذِي قَبْلَ وَجْهِهِ قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثَةِ أَذْرُعَ، صَلَّى يَتَوَخَّى الْمَكَانَ الَّذِي أَخْبَرَهُ بِهِ بِلَالٌ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِيهِ،

مفسر روایت نہیں کیا، یہ حاکم نے مستدرک میں کہا ہے اور ذہبی نے اسے قائم رکھا ہے اور کہا ہے کہ یہ شرط شیخین پر صحیح ہے۔
۱۴۳۳: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے تو اسے چاہیے کہ سترہ کی طرف نماز پڑھے اور اس سے قریب ہو۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور نووی نے خلاصہ میں سے صحیح کہا ہے۔ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اسے بدیں الفاظ روایت کیا ہے کہ جب کوئی سترہ کی طرف نماز پڑھے تو اسے چاہیے کہ اس سے قریب ہو کیونکہ (دور ہونے کی حالت میں) شیطان اس کے اور سترہ کے درمیان گزریگا (شیطان سے مراد اس جگہ ہر گزرنے والا ہے، خاص ابلیس نہیں) اور اسے چاہیے کہ کسی کو اپنے سامنے سے نہ گزرنے دے (زیلعی)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ کا قریب ہونا مناسب ہے۔

۱۴۳۶: حضرت اہل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے نماز پڑھنے کی جگہ اور دیوار کے درمیان بقدر ایک بکری کے گزرنے کی جگہ رہتی تھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ گاہ اور سترہ کے درمیان اتنا فاصلہ مناسب ہے کہ ایک بکری گزر جائے۔

۱۴۳۴: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ جب کعبہ میں داخل ہوتے تو جس وقت داخل ہوتے اس وقت اپنے منہ کی سیدھ میں چلے جاتے۔ اور دروازہ کو پیٹھ کے پیچھے کر لیتے۔ پھر یہاں تک چلتے کہ ان کے اور ان کے سامنے کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ

الحديث أخرجه البخاری (۷۲:۱)۔

۱۴۳۳ عن المقداد بن الأسود رضي الله عنه قال: مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي إِلَى عُودٍ وَلَا عُمُودٍ وَلَا شَجَرَةٍ إِلَّا جَعَلَهُ عَلَى حَاجِبِهِ الْأَيْمَنِ أَوْ الْأَيْسَرِ، وَلَا يَصْمُدُّهُ صَمْدًا، رواه أبو داود (۲۵۶:۱)، وسكت عنه۔

۱۴۳۴ عن ابن عباس رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي فِضَاءٍ لَيْسَ بَيْنَ يَدَيْهِ شَيْءٌ، رواه أحمد و أبو داود والنسائي، وقال المنذري: ذكر بعضهم أن في إسناده مقالاً ۱۵، كذا في "النيل" (۲:۲۴۹)، وفي "مجمع الزوائد" (۱:۱۶۷): فيه الحجاج بن أرطاة وفيه ضعف ۱۵، وعزاه إلى أحمد وأبي يعلى قلت: ابن أرطاة حسن الحديث، كما مرفى "المقدمة"، وفي الكتاب أيضاً مراراً، وإنما ذكرته اعتضاداً لما مرفى الباب السابق عنه، وعن أخيه الفضل۔

۱۴۳۵ عن أنس بن مالك رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "سُتْرَةُ الْإِمَامِ سُتْرَةٌ مَن خَلْفَهُ"،

روہ جاتا پھر نماز پڑھتے۔ اس سے ان کا مقصود اس جگہ کا تلاش کرنا تھا جس کے متعلق انہیں بلالؓ نے خبر دی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے یہاں نماز پڑھی ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نمازی کے کھڑے ہونے کی جگہ اور سترہ کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ مناسب ہے۔

۱۴۳۳۔ حضرت مقداد بن اسودؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ جس کھڑی یا ستون یا درخت کی طرف نماز پڑھتے تھے اس کو اپنی دائیں یا بائیں ابرو کے سامنے کرتے اور ٹھیک سامنے نہ کرتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ کو دائیں یا بائیں ابرو کے مقابل ہونا مناسب ہے۔

۱۴۳۳۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک میدان میں ایسی حالت میں نماز پڑھی کہ آپ ﷺ کے سامنے کوئی چیز نہ تھی۔ اس کو احمد، ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور منذری نے کہا ہے کہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس کی سند میں کلام ہے۔ (نیل) اور مجمع الزوائد میں اس کو احمد اور ابو یعلیٰ کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ اس کی سند میں حجاج بن ارطاة ہے اور اس میں

کمزوری ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ابن ارطاة حسن الحدیث ہے جیسا کہ مقدمہ اعلاء السنن اور خود کتاب میں بارہا گذر چکا ہے۔ اس کے علاوہ میں نے اسے ابن عباسؓ اور فضل بن عباسؓ کی ان حدیثوں سے مؤید ہونے کی وجہ سے ذکر کیا ہے جو باب سابق میں گزر چکی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ واجب نہیں ہے۔

رواہ الطبرانی فی "الأوسط"، وفیہ سوید بن عبدالعزیز وهو ضعیف (مجمع الزوائد ۱۶۷:۱) - قلت: قال الحافظ فی "التقریب" لیں الحدیث (ص ۸۲) ۱۵، وفی "التہذیب" (۲۸۷:۲): قال عثمان الدارمی عن دحیم: ثقة وکانت له أحادیث یغلط فیہا، وقال علی بن حجر: "أثنی علیہ ہشیم خیرا، وقال ابن حبان بعد ما أورد له أحادیث منا کیر: وهو من أستخیر الله فیہ لأنه یقرب من الثقات، وضعفه آخرون فهو حسن الحدیث علی الأصل الذی أصلناه فی "المقدمة"۔

باب کراهة المرور تحریماً بین یدی المصلی فی موضع السجود من غیر حائل وجوازه فی المسجد الحرام للطوافین مطلقاً وفی غیرہ وراء موضع السجود

۱۴۳۶ عن بسر بن سعید قال: أُرْسِلَنِي أَبُو جُهِيمٍ إِلَى زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَسْأَلُهُ عَنِ الْمَارِّينَ

۱۳۳۵۔ حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام کا سترہ اس کے پیچھے والوں کا سترہ ہے (اور ان کے لئے علیحدہ ستروں کی ضرورت نہیں)۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکی سند میں سوید بن عبدالعزیز ہیں جو کہ ضعیف ہیں۔ (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ سوید مذکور مختلف فیہ ہیں، دحیم نے کہا ہے کہ وہ ثقہ ہیں مگر ان کی کچھ حدیثیں ایسی بھی ہیں جن میں وہ غلطی کرتے ہیں۔ ہشیم نے ان کی تعریف کی ہے۔ اور ابن حبان نے ان کی منکر حدیثیں ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہیں جن کے متعلق خدا سے میں استخارہ کرتا ہوں کیونکہ وہ (بظاہر) ثقات کے مشابہ ہیں اور دوسرے لوگوں نے انہیں ضعیف کہا ہے۔ اس لئے اس قاعدہ کی بنا پر جو ہم نے مقدمہ اعلاء السنن میں بیان کیا ہے وہ حسن الحدیث ہیں۔

تاکہ وہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کا سترہ مقتدیوں کے لئے کافی ہے۔ اور یہ مضمون حدیث عبداللہ بن عمرؓ سے بھی مفہوم ہوتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے۔

باب نمازی کے سامنے سے اس کے سجدہ کے مقام کے اندر بلا حائل کے گزرنا مکروہ تحریمی ہے اور مسجد حرام میں طواف کرنے کے لئے نمازی کے سامنے سے گزرنا مطلقاً مکروہ نہیں ہے۔ اسی طرح غیر مسجد حرام میں مقام سجدہ سے باہر گزرنا بھی مکروہ نہیں ہے:

۱۳۳۶۔ بسر بن سعید سے مروی ہے کہ مجھے ابو جھیم نے زید بن خالد کے پاس اس غرض سے بھیجا کہ میں ان سے نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کے متعلق دریافت کروں تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس پر کیا گناہ ہے تو (اس کے نزدیک) چالیس سال اسی جگہ کھڑا رہنا اس

يَذِي الْمُصَلِّي، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ كَانَ لَأَنْ يَقُومَ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يُمَرَّتَيْنِ يَدَيْهِ"، رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۶۶)۔

۱۴۳۷۔ حدثنا أبو بكر بن شيبه ثنا وكيع عن عبيد الله بن عبد الرحمن ابن موهب عن عمه - هو عبيد الله بن عبد الله بن موهب -

۱۴۳۸۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: "لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ مَالَهُ فِي أَنْ يُمَرَّتَيْنِ يَدَيِ أَخِيهِ مُعْتَرِضًا فِي الصَّلَاةِ كَانَ لَأَنْ يُقِيمَ مِائَةَ عَامٍ خَيْرًا مِنَ الْخَطْوَةِ الَّتِي خَطَاَهَا"، رواه ابن ماجه (ص ۶۸)، ورجاله رجال الجماعة إلا عبيد الله وعمه، والأول قد

سے بہتر ہو کہ وہ اس کے سامنے سے گزرے۔ اس کو بزار نے روایت کیا اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)
قائدہ: یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے لیکن اس میں ابوالنضر کو اس بارے میں شک ہے کہ ابو جھیم نے چالیس دن یا چالیس ماہ یا چالیس سال فرمائے لیکن مذکورہ بالا حدیث سے اس کی تعیین ہوگئی کہ چالیس سال فرمائے۔

قائدہ: اس حدیث سے نمازی کے سامنے سے گزرنے کا گناہ ہونا معلوم ہوا لیکن نہ اس حدیث سے سامنے کی کوئی حد معلوم ہوئی اور نہ اس باب کی کسی دوسری حدیث سے۔ لہذا اثبات حد کے لئے احادیث سترہ سے مدد لینے کی ضرورت ہوگی اور یوں کہا جائے گا کہ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازی کے سامنے سے گزرنا مطلقاً ممنوع نہیں بلکہ اس وقت ممنوع ہے جب کہ مرد و سترہ کے اندر ہو۔ اور سترہ کے متعلق چونکہ یہ حکم ہے کہ نمازی کو سترہ کے قریب ہونا چاہیے جیسا کہ ابوسعید خدریؓ کی حدیث میں مذکور ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موضع سترہ مصلیٰ (نمازی) کے قریب ہے، لیکن اس قریب کی تحدید نہ ہوئی کہ کس قدر قریب ہے، لہذا اس کی تحدید کے لئے کہا جائے گا کہ بھل بن سعدؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی سجدہ گاہ اور دیوار کے درمیان اس قدر فاصلہ تھا کہ جس میں ایک بکری گزر جائے۔ اور نافعؓ کی روایت سے جو کہ انہوں نے عبد اللہ بن عمرؓ کے کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے متعلق بیان کی ہے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور کعبہ کی دیوار کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سترہ کو نمازی سے تقریباً تین ہاتھ کے فاصلہ پر ہونا چاہیے۔ پس ان احادیث سے سترہ کا مقام معلوم ہو گیا اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ نمازی سے تین ہاتھ کے فاصلہ کے اندر گزرنا ممنوع ہے اور اس سے باہر گزرنا ممنوع نہیں ہے اور عنوان باب میں سجدہ کے مقام سے یہی فاصلہ مراد ہے پس عنوان باب میں مقام سجدہ کی قید بھی ثابت ہوگئی۔

۱۴۳۸۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کو معلوم ہو جائے کہ اسے نماز کے اندر اپنے بھائی کے سامنے چوڑاں میں گزرنے سے کیا سزا ہوگی تو اس کے لئے سو برس کھڑا رہنا اس ایک قدم سے بہتر معلوم ہو جو وہ

اختلف فيه، والثاني مقبول، وفي "نصب الراية" (۱: ۲۶۱) زرواه ابن حبان في "صحيحه"، وكذا عزاه الحافظ في "الفتح" (۱: ۴۸۳) إلى ابن حبان وابن ماجه، ولم يتكلم عليه، فهو حسن أو صحيح عنده۔

۱۴۳۹۔ عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى جِمَارٍ أَتَانِ يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزَتْ الإِخْتِلَامَ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِمَنْى إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ، فَمَرَزْتُ بَيْنَ يَدَيَّ بَعْضَ الصُّفِّ، فَتَزَلْتُ وَأَرْسَلْتُ الْآتَانَ تَرْتَعُ، وَدَخَلْتُ فِي الصُّفِّ، فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَخَذَ، رواه البخاري (۱: ۷۱)، ورواه البزار بلفظ: وَالنَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ لَيْسَ شَيْءٌ لَيْسَتْهُ كَذَا فِي الْفَتْح (۱: ۱۵۶) وللحافظ، وقد مر في الباب السابق، وسند البزار صحيح أيضًا، كما في "النيل" (۲: ۲۵۶)۔

چلا ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں۔ بحر عبید اللہ اور اس کے چچا کے۔ سو عبید اللہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے حسن الحدیث ہے اور اس کا پچا مقبول ہے۔ اور نصب الراية میں ہے کہ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور فتح الباری میں اس کو ابن حبان اور ابن ماجہ کے حوالہ سے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ ان کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے نمازی کے سامنے سے گزرنے کا سخت گناہ ہونا معلوم ہوا اور یہ بات زائد معلوم ہوئی کہ گزرنے کا اس وقت گناہ ہے جب کہ چوڑاں میں ہو اور اگر نمازی کی سیدھ میں چلا جائے تو گناہ نہیں۔

۱۴۳۹۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ایک مرتبہ مادۂ خر پر سوار ہو کر آیا اور میں اس وقت قریب المبلوغ تھا اور رسول اللہ ﷺ لوگوں کو منیٰ میں نماز پڑھا رہے تھے اور آپ ﷺ کے سامنے کوئی دیوار (وغیرہ بطور سترہ کے) نہ تھی۔ پس میں صف کے ایک حصہ کے سامنے سے گزرا۔ اور مادۂ خر سے اتر پڑا اور اسے چہ نے چھوڑ دیا اور خود صف میں شامل ہو گیا۔ اور باوجود اس فعل کے مجھ پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ اور بزار نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرض نماز پڑھ رہے تھے اور آپ کے سامنے کوئی ایسی چیز نہ تھی جو آپ ﷺ کو چھپاتی ہو (فتح)۔ اور یہ حدیث باب گذشتہ میں گزر چکی ہے۔ اور بزار کی سند بھی صحیح ہے جیسا کہ نیل میں مصرح ہے۔

فائدہ: مؤلف نے اس سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ نمازی کے سامنے گزرنے کا مطلقاً ممنوع نہیں ورنہ ابن عباسؓ پر صف کے ایک حصہ کے سامنے سے گزرنے پر اعتراض ہوتا بلکہ اس وقت ممنوع ہے جب کہ قریب سے گزرے اور ابن عباسؓ قریب سے نہ گزرے ہوں گے بلکہ دور سے گزرے ہوں گے اس لئے ان پر اعتراض نہ ہوا۔ نیز اس حدیث سے ابوسعیدؓ کی حدیث کہ "نمازی اپنے سامنے سے گزرنے والے کو نہ چھوڑے" کی تخصیص ہو گئی کہ ابوسعیدؓ کی حدیث امام اور منفرد کے ساتھ خاص ہے اور مقتدی کے سامنے سے گزرنے کا کوئی اختلاف نہیں اور بخاری میں مذکور ابو حنیفہؒ کی حدیث نمبر ۴۹۳ سے بھی یہی

۱۴۴۰۔ عن ابن جریج عن کثیر بن کثیر بن المطلب عن أبیه عن جدّه قال : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ - أَيِ النَّاسِ - شُرَّةٌ، أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ، وَأَصْحَابُ "السنن" أَيْضًا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَرِجَالُهُ مُوثِقُونَ إِلَّا أَنَّهُ مَعْلُولٌ، فَقَدْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَحْمَدَ عَنْ ابْنِ عَصِيْبَةَ قَالَ: كَانَ ابْنُ جَرِيْجٍ أَخْبَرَنَا بِهِ هَكَذَا، فَلَقِيتُ كَثِيْرًا فَقَالَ: لَيْسَ مِنْ أَبِي سَمْعَةَ، وَلَكِنْ مِنْ بَعْضِ أَهْلِی عَنْ جَدِّي - قُلْتُ: ابْنُ جَرِيْجٍ حَافِظٌ مُتَّقِنٌ وَتَابِعُهُ ابْنُ عَمِّ الْمَطْلَبِ ابْنُ أَبِي وَدَاعَةَ عِنْدَ الطَّحَاوِيِّ (۱: ۲۶۷)، فَرَوَاهُ عَنْ كَثِيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِذَلِكَ هـ - فَعَلَّ كَثِيْرًا سَمِعَهُ أَوَّلًا مِنْ أَبِيهِ، ثُمَّ نَسِيَهُ فَرَوَاهُ عَنْ بَعْضِ أَهْلِهِ عَنْ جَدِّهِ، وَأَنْكَرَ رَوَايَتَهُ عَنْ أَبِيهِ لِنَسْيَانِهِ، وَمِثْلُهُ لَا يَضُرُّ، وَنَاهِيكَ بِصَحَّتِهِ إِخْرَاجُ النَّسَائِيِّ (۱: ۱۲۳) إِيَّاهُ بِطَرِيقِ كَثِيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ، وَسَكَوَتُهُ عَنْهُ -

۱۴۴۱۔ عن الحسن بن علي رضي الله عنه أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى وَالرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ

معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی کے سامنے سے گزرنا جائز ہے۔

۱۳۳۰۔ ابن جریج، کثیر بن کثیر بن المطلب سے اور وہ اپنے باپ سے اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مسجد حرام میں ایسی حالت میں نماز پڑھتے دیکھا کہ ان کے اور (طواف کرنے والے) لوگوں کے درمیان کوئی چیز آڑ نہ تھی۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اصحاب سنن نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں لیکن ان میں نقص یہ ہے کہ کثیر نے اس کو اپنے باپ سے روایت کرنے سے انکار کیا ہے چنانچہ ابو داؤد نے احمد سے اور انہوں نے ابن عیینہ سے روایت کی ہے، کہ انہوں نے کہا کہ ہم سے ابن جریج نے اسی طرح روایت کی تھی، سو میں کثیر سے ملا تو انہوں نے کہا کہ میں نے اسے اپنے باپ سے نہیں سنا، بلکہ میرے بعض گھر کے آدمیوں نے میرے دادا سے روایت کی ہے۔ میں (مؤلف) کہتا ہوں کہ یہ نقص کوئی نقص نہیں۔ کیونکہ ابن جریج حافظ متقن ہیں اور اس روایت میں متفرد بھی نہیں بلکہ مطلب بن ابی وداعہ کے چچا کے بیٹے نے بھی اس کو کثیر بن کثیر سے اسی طرح روایت کیا ہے کہ وہ اپنے باپ اور ان کے باپ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں۔ چنانچہ ان کی روایت کو طحاوی نے روایت کیا ہے پس ممکن ہے کہ انہوں نے اسے اپنے باپ سے سنا ہو اور روایت کر دیا ہو اس کے بعد بھول گئے ہوں اور اپنے گھر کے بعض آدمیوں سے روایت کیا ہو اور بھول جانے کی وجہ سے اپنے باپ کی روایت سے انکار کر دیا ہو، سو ایسا انکار کچھ مضر نہیں اور اس حدیث کی صحت کے لئے یہ بات کافی ہے کہ انہوں نے اس کو کثیر بن عیینہ سے جدہ روایت کر کے اس پر اعتراض نہیں کیا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لوگ مسجد حرام میں نماز پڑھنے والے کے سامنے بلا سترہ کے طواف کر سکتے ہیں۔

۱۳۳۱۔ حضرت امام حسنؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجر اسود کے قریب بلا سترہ کے ایسی حالت میں نماز پڑھی کہ مرد اور

يُطَوَّفُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ بِغَيْرِ سِتْرَةٍ مِمَّا يَلِي الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ، رواه الطبرانی في "الكبير"، وفيه ياسين الزيات وهو متروك ۱۵ (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۷)۔ قلت: کان من کبار فقهاء الکوفة و مفتيها، وقال عبد الرزاق: أهل مكة يقولون: ابن جريج لم يسمع من ابن الزبير، إنما سمع ياسين، كذا في "الميزان" للذهبي (۳: ۲۸۰)۔ قلت: ومثله لا يترك لتهمة في دينه، فلعل ضعفه من قبل الحفظ والإتقان، أو للاشتغال بالفقه، زاد في "الجوهر المضيئة" عن عباس الدوري سمعت ابن معين يقول: ياسين الزيات يمانی، وکان یفتی برأی أبي حنيفة، وإنما ذكرته اعتضاداً لما قبله۔

باب استحباب رد المصلي المار بين يديه

داخل السترة وبيان طريق الدفع

۱۴۴۲۔ حدثنا شيبان بن فروخ قال: نا سليمان بن المغيرة قال: نا ابن هلال۔

يعني حميد۔ قال: بينما أنا وصاحب لي نتذاكر حديثاً إذ قال أبو صالح السمان: أنا

عورتیں آپ ﷺ کے سامنے طواف کرتے تھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں یاسین زیات ہیں جو کہ متروک ہیں۔ (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ یاسین کوفہ کے بڑے فقہاء اور اہل فتویٰ میں سے تھے۔ عبد الرزاق نے بیان کیا ہے کہ ابن جریج کو ابن زبیر سے سماع نہیں مگر یاسین زیات کو ہے۔ (میزان ذہبی) پس ایسا شخص دین میں مجہم ہونے کی وجہ سے متروک نہیں ہو سکتا اس لئے کہ ان کا ضعف حفظ و اتقان کی کمی۔ یافتہ میں مشغولی کی وجہ سے ہوگا۔ جو اہر مضینہ میں عباس دوری سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ابن معین سے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ یاسین زیات یمنی تھے اور امام ابو حنیفہ کے مذہب پر فتویٰ دیتے تھے اور میں نے اس روایت کو پہلی روایت کی تائید کے لئے بیان کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ حجر اسود کے قریب نماز پڑھ رہے تھے۔ اور ظاہر ہے کہ جب آپ ﷺ حجر اسود کے متصل نماز پڑھیں گے اور لوگ آپ ﷺ کے سامنے کو گزریں گے تو وہ ضرور آپ ﷺ کے موضع سجود میں سے گزریں گے۔ کیونکہ بین یدئیں کا لفظ عرفاً قرب کے لئے استعمال ہوتا ہے اور بعد کے لئے مستعمل نہیں ہوتا۔

باب نمازی کے سامنے سترہ کے اندر کو گزرنے والے کو لوٹا دینے کے مستحب ہونے اور

اس کے طریق کے بیان میں

۱۳۴۲۔ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ وہ جمعہ کے روز ایک ایسی شے کی طرف نماز پڑھ رہے تھے جو ان کا لوگوں سے سترہ ہو گئی تھی کہ بنی ابی معیط کا ایک جوان آدمی آیا اور چاہا کہ ان کے سامنے سے گزر جائے تو ابو سعید نے اس کے سینہ پر ہاتھ رکھ کر

أحدثك ما سمعت من أبي سعيد ورأيت منه، قال: بَيْنَمَا أَنَا مَعَ أَبِي سَعِيدٍ يُصَلِّي يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ، إِذْ جَاءَ رَجُلٌ شَابٌّ مِنْ بَنِي أَبِي مُعَيْطٍ أَرَادَ أَنْ يُجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَدَفَعَ فِي نَحْرِهِ فَنَظَرَ فَلَمْ يَجِدْ مَسَاعًا إِلَّا بَيْنَ يَدَيِ أَبِي سَعِيدٍ، فَعَادَ فَدَفَعَ فِي نَحْرِهِ أَشَدَّ مِنَ الدَّفْعَةِ الْأُولَى، فَمَثَلَ قَائِمًا فَنَالَ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ، ثُمَّ زَاخَمَ النَّاسَ فَخَرَجَ فَدَخَلَ عَلَى مَرْوَانَ فَشَكَى إِلَيْهِ مَا لَقِيَ، قَالَ: وَدَخَلَ أَبُو سَعِيدٍ عَلَى مَرْوَانَ، فَقَالَ لَهُ مَرْوَانُ: مَا لَكَ وَلابْنِ أَخِيكَ جَاءَ يَشْكُوكُ؟ فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يُجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَدْفَعْ فِي نَحْرِهِ، فَإِنْ أَبِي فَلْيُقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ"، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱: ۱۹۷)، وَاللَّفْظُ لَهُ وَابُخَارِيُّ، وَرَوَاهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ - أَيْ فِي "مُسْتَخْرَجِهِ عَلَى الْبُخَارِيِّ" - بَلْفَظٍ: "فَإِنْ أَبِي فَلْيَجْعَلْ يَدَهُ فِي صَدْرِهِ، وَيَدْفَعْهُ" (فتح الباری ۱: ۴۸۱)۔

پیچھے کو ہٹایا، اس پر اس نے دیکھا تو اسے سوائے ابوسعید کے سامنے کے اور کوئی گزرگاہ نہ نظر آئی اس لئے اس نے دوبارہ سامنے سے گزرنا چاہا تو ابوسعید نے اس مرتبہ ذرا زور سے دھکا دیا جس پر وہ وہیں کھڑا رہ گیا اور ابوسعید کو سخت ست کہنے لگا، اس کے بعد وہ لوگوں کو چیر کر نکل گیا، اور مروان کے پاس جا کر اس واقعہ کی شکایت کی۔ راوی کہتے ہیں کہ ابوسعید بھی مروان کے پاس گئے تو اس نے ان سے کہا کہ تمہارا اور تمہارے بھتیجے کا کیا قصہ ہے، وہ تمہاری شکایت کرنے آیا تھا۔ تب ابوسعید نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص کسی ایسی شے کی طرف نماز پڑھ رہا ہو جو اس کا لوگوں سے سترہ بنے، پھر کوئی اس کے سامنے سے گزرنا چاہے تو اسے چاہیے کہ وہ اس کے سینہ پر ہاتھ رکھ کر اسے پیچھے ہٹا دے پس اگر وہ اس پر بھی نہ مانے تو چاہیے کہ اس سے لڑے کیونکہ وہ شیطان ہے۔ اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور الفاظ مسلم کے ہیں۔ اور اسماعیلی نے اپنے مستخرج میں ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ اگر وہ نہ مانے تو اسے چاہیے کہ اس کے سینے پر ہاتھ رکھ کر اسے پیچھے دھکیل دے۔ (فتح الباری)

فائدہ: اس حدیث سے گزرنیوالے کو روک دینے کا استہاب اور اس کا طریقہ معلوم ہوا کہ اول نرمی سے روکے اور اگر وہ نہ مانے تو سختی سے پیچھے کو دھکیل دے جیسا کہ اسماعیلی کی روایت اور ابوسعید کے طرز عمل سے ظاہر ہے۔ اور اس سے آپ ﷺ کے اس حکم کے کہ اسے چاہئے کہ اس سے لڑے معنی معلوم ہو گئے کہ اس سے ہتھیار سے جنگ مراد نہیں بلکہ سختی سے روکنا مراد ہے کیونکہ ابوسعید نے (جو حدیث کے راوی ہیں) اس پر یوں عمل نہیں کیا کہ گزرنے والے کا ہتھیار سے مقابلہ کیا ہو۔ بلکہ سختی سے روکا ہے اور اسماعیلی کی روایت میں اس کی تفسیر صاف لفظوں میں موجود ہے۔ نیز اسلاف کا اس پر اجماع ہے کہ اس سے مراد مدافعت ہی ہے نہ کہ حقیقی جنگ لہذا بعض شوافع کا اس سے حقیقی جنگ مراد لینا سراسر مرجوح اور غلط ہے۔

۱۴۴۳: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن أسامة بن زيد عن محمد بن قيس هو قاص عمر بن عبد العزيز عن أبيه عن أم سلمة رضي الله عنها ، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي حُجْرَةٍ أُمِّ سَلَمَةَ ، فَمَرَّتَيْنِ يَدِيهِ عِنْدَ اللَّهِ أَوْ عُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ ، فَقَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا فَرَجَعَ ، فَمَرَّتْ زَيْنَبُ ابْنَةُ أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا فَمَضَتْ ، فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "هُنَّ أَغْلَبُ" - رواه ابن ماجة وعزاه في "النيل" (۲: ۲۵۷) إلى أحمد أيضا، وقال: الحديث في إسناده مجهول، وهو قيس المدني (لم يرو عنه غير ابنه) وبقيّة رجاله ثقات
 ۱۵، قلت: وسيأتي الجواب عن هذا الطعن، والحديث عندنا حسن۔

۱۴۴۴: عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الْمُرُورَ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي يَقْطَعُ نِصْفَ صَلَاتِهِ ، رواه ابن أبي شيبة (فتح الباری ۱: ۴۸۲) وهو حسن أو صحيح على قاعدته۔

۱۴۴۳: حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان کے حجرہ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ عبد اللہ یا عمر بن ابی سلمہ نے آپ ﷺ کے سامنے سے گزر جانا چاہا تو آپ ﷺ نے اسے ہاتھ کے اشارہ سے روکا اور وہ لوٹ گیا۔ اس کے بعد زینب بنت ام سلمہ گزرنے لگی تو آپ ﷺ نے اسے بھی ہاتھ کے اشارہ سے روکا لیکن وہ نہ رکی اور سامنے سے گزر گئی۔ پس جب آپ ﷺ نماز پڑھ چکے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں میں خود رائی زیادہ اور مادۂ اطاعت کم ہے یہ نسبت مردوں کے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور نیل میں اس کو احمد کی طرف بھی منسوب کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس کی سند میں ایک مجہول العین شخص یعنی قیس مدنی ہے، جس سے اس کے بیٹے کے سوا کسی نے روایت نہیں کی۔ (صاحب نیل الاوطار کا یہ کہنا ہے کہ یہ قیس مدنی مجہول ہے غلط ہے کیونکہ اس کی روایت کو مسلم نے کتاب التوبۃ میں اور نسائی وغیرہ نے ذکر کیا ہے پس یہ اختلاف مضطرب نہیں ہے اسی طرح اگر کسی راوی سے صرف اس کا بیٹا روایت کرے اور وہ بیٹا ثقہ ہو تو وہ روایت صحیح اور قابل احتجاج ہوتی ہے جیسا کہ کتب ائمہ میں ایسی روایات مذکور ہیں۔ مزید تفصیل تدریب الراوی ص ۴۵ پر ملاحظہ فرمائیں مترجم)۔ اس کے باقی تمام راوی ثقہ ہیں پس یہ حدیث کم از کم حسن ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر گزرنے والا روکنے سے نہ رکے تو قوت سے روکنا لازم نہیں ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ نے زینب کو قوت سے نہیں روکا۔ پس قوت سے نہ روکنا افضل ہے اور قوت سے روکنا رخصت ہے۔

۱۴۴۴: حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ نمازی کے سامنے سے گزرنا اس کی آدمی نماز خراب کرتا ہے (کیونکہ اس سے صورت نماز میں تو خلل نہیں آتا مگر معنی نماز اور روح نماز یعنی خشوع میں خلل پڑتا ہے) اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (فتح الباری) اور یہ حدیث حافظ کے قاعدہ پر حسن یا صحیح ہے۔

۱۴۴۵۔ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ يَعْلَمُ الْمُصَلِّي مَا يَنْقُصُ مِنْ صَلَاتِهِ بِالْمُرُورِ بَيْنَ يَدَيْهِ مَا صَلَّى إِلَّا إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ۔ رواه أبو نعيم، قال الحافظ: وهما وإن كانا موقوفين لفظًا فحكمهما حكم الرفع، لأن مثلهما لا يقال بالرأى (فتح الباری ۱: ۴۸۲)، قلت: وهذا الكلام يشعر بصحة الأثرين عنده۔

باب أن العمل القلبي لا يبطل الصلاة

۱۴۴۶۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأَذُّبَ، فَإِذَا قُضِيَ الْبَدَاءُ أَقْبَلَ، حَتَّى إِذَا ثَوَّبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قُضِيَ التَّثَوُّبُ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْعَمَاءِ وَنَفْسِهِ، يَقُولُ: أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا، لِمَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُهُ، حَتَّى يَظُلَّ الرَّجُلُ لَا يَذَرِي كَمَّ صَلَّي" رواه البخاری (۱: ۸۵)، وزاد مسلم

۱۳۳۵۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر نماز پڑھنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس کے سامنے سے گزرنے سے اس کی نماز میں کیا کمی آتی ہے تو وہ کبھی بغیر کسی سترہ کے نماز نہ پڑھے۔ اس کو ابو نعیم نے روایت کیا ہے۔ اور حافظ ابن حجر نے ان دونوں روایتوں یعنی اثر ابن مسعود اور اثر عمر کی نسبت کہا ہے کہ یہ دونوں اگرچہ لفظاً موقوف ہیں مگر حکماً مرفوع ہیں کیونکہ ایسی بات قیاس سے نہیں کی جاسکتی۔ (فتح الباری) مؤلف کہتے ہیں کہ اس کلام میں ان دونوں روایتوں کی صحت کی طرف اشارہ ہے۔

فائدہ: ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ نماز کے آگے سے گزرنے سے اس کی نماز میں نقصان آتا ہے، تو نماز کی کو اس نقصان سے بچنے کے لئے گزرنے والے کو روکنا بہتر ہوگا۔ بشرطیکہ روکنے سے بہ نسبت ترک کے زیادہ نقصان نہ ہو ورنہ ترک افضل یا واجب ہوگا۔

تنبیہ: اس باب کی احادیث سے عمل قلیل کا غیر مفسدِ صلوٰۃ ہونا بھی ثابت ہوتا ہے جو کہ اس سے تیسرے باب کا عنوان ہے۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب فعل قلب مفسدِ صلوٰۃ نہیں

۱۳۳۶۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کے لئے اذان کہی جاتی ہے تو شیطان گوز مارتا ہوا بھاگتا ہے تاکہ اذان کی آواز وہ نہ سنے۔ پس جب کہ مؤذن اذان ختم کرتا ہے تو پھر واپس آتا ہے اور جب اقامت کہی جاتی ہے تو پھر واپس چلا جاتا ہے۔ اور جب اقامت ختم ہو جاتی ہے تو پھر واپس آتا ہے اور نماز اور اس کے نفس کے درمیان حائل ہو جاتا ہے۔ یعنی کہتا ہے فلاں بات یاد کر، فلاں بات یاد کر (یعنی ان باتوں کو یاد دلاتا ہے جو اس کے خیال میں نہ تھیں) یہاں تک کہ آدمی (ان خیالات میں الجھ کر) ایسا ہو جاتا ہے کہ اسے یہ بھی یاد نہیں رہتا کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم نے

(۲۱۱:۱): "فَإِذَا لَمْ يَذَرِ أَحَدُكُمْ كُمْ صَلَّى فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ"۔

۱۴۴۷: عن حمran مولى عثمان بن عفان رضى الله عنهما أنه رأى عثمان رضى الله عنه دعا بالوضوء فذكر القصة بطولها، قال: ثم قال رأيت النبي ﷺ يتوضأ نحو وضوئى هذا، وقال: "مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِى هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ"، أخرجه البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى، كذا فى "عمدة الأحكام" (۳۲:۳۲)، وحاشيته۔

۱۴۴۸: عن عمر رضى الله عنه قال: إِنِّى لَأَحْسِبُ جَزِيَةَ الْبَحْرَيْنِ وَأَنَا فِى الصَّلَاةِ، رواه ابن أبى شيبه، ورجاله ثقات (فتح البارى ۷۱:۳)۔

۱۴۴۹: نَوَعْنَهُ قَالَ: إِنِّى لَأَجْهَرُ حَيْشِى وَأَنَا فِى الصَّلَاةِ، علقه البخارى ووصله ابن أبى شيبه بإسناد صحيح عن أبى عثمان النهدى عنه بهذا سواء (فتح البارى ۷۱:۳)۔

۱۴۵۰: عن همام بن الحارث أن عمر رضى الله عنه صَلَّى الْمَغْرِبَ فَلَمْ يَقْرَأْ، فَلَمَّا انْصَرَفَ

اتنا اور بڑھایا ہے کہ جب کسی کو یہ یاد نہ رہے کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں تو (یقین پر بنا کرے۔ اور) آخر میں بیٹھے ہوئے (سجود کے لئے) دو سجدے (مع قعدہ کے) کر لے۔

فائدہ: اس سے خیالات اور وساوس کا مقصد صلوٰۃ نہ ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۴۴۷: حضرت عثمان بن عفانؓ کے مولیٰ حمران سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عثمانؓ کو دیکھا کہ آپؓ نے وضوء کا پانی منگایا، اس کے بعد ایک مفصل مضمون بیان کیا۔ اس کے بعد کہا کہ پھر آپؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے میری طرح وضوء کیا، اس کے بعد فرمایا کہ جو شخص اس طرح وضوء کرے، اسکے بعد یوں دو رکعتیں پڑھے کہ ان میں اپنے جی سے باتیں نہ کرے تو اس کے پہلے گناہ معاف ہو جائیگے۔ اس کو بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ (عمدة الاحکام مع حاشیہ)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حدیث نفس مقصد صلوٰۃ نہیں ورنہ بجائے اس کے ترک پر اجر کے بیان کے یوں کہا جاتا کہ جو شخص حدیث انفس میں مشغول ہو اس کی نماز نہ ہوگی۔ البتہ جس اجر کا خشوع پر وعدہ کیا گیا ہے اس سے محروم ہو جائے گا۔

۱۴۴۸: حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نماز میں بحرین کے جزیہ کا حساب کرتا ہوں۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔ (فتح الباری)

۱۴۴۹: نیز حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نماز میں (غنیم کے مقابلہ کے لئے) فوج ارسال کرتا ہوں (یعنی اس کی تدبیر کرتا ہوں) بخاری نے اس کو تعلیقا روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے اسے باسناد صحیح موصول روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۴۵۰: ہمام بن الحارث سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے مغرب کی نماز پڑھی تو اس میں قرأت نہیں کی پس جب آپ نماز سے

قَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّكَ لَمْ تَقْرَأْ فَقَالَ إِنِّي حَدَّثْتُ نَفْسِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ بِعَيْرِ جَهْرَتُهَا
مِنَ الْمَدِينَةِ حَتَّى دَخَلْتُ الشَّامَ، ثُمَّ أَعَادَ وَأَعَادَ الْقِرَاءَةَ، رواه صالح بن أحمد بن حنبل في
كتاب المسائل، ورجاله ثقات (فتح الباری ۷۱:۳)۔

باب أن العمل القليل لا يبطل الصلاة

۱۴۵۱ عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ
أَمَامَةً بِنْتُ زَيْنَبَ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَأَبِي الْعَاصِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ، فَإِذَا سَجَدَ
وَضَعَهَا، وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا، رواه البخاري (۷۴:۱) ولمسلم: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ النَّاسِ
وَأَمَامَةً عَلَى عَاتِقِهِ (فتح ۴۸۹:۱)۔

فارغ ہوئے تو لوگوں نے کہا کہ آپؐ نے قرأت نہیں کی۔ انہوں نے فرمایا کہ بات یہ تھی کہ میں نماز میں اپنے جی سے اس قافلہ کے
متعلق بات چیت کر رہا تھا جس کو میں نے مدینہ سے روانہ کیا تھا۔ یہاں تک کہ وہ شام (ملک) میں داخل ہوا (اس مشغولی میں قرأت
سے ذہول ہو گیا) اس کے بعد نماز کا اعادہ کیا اور اس میں قرأت کی۔ اس کو صالح بن احمد نے کتاب المسائل میں روایت کیا ہے اور اس
کے راوی ثقہ ہیں (فتح الباری)۔

فائدہ: ان روایات سے معلوم ہوا کہ عمل قلب مفسدِ صلوٰۃ نہیں۔ ورنہ حضرت عمرؓ نماز میں ایسا نہ کرتے۔ یہ تو جب ہے کہ حضرت عمرؓ
قصد ایسا کرتے ہوں۔ اور اگر یہ خیالات ان کو الہامی طور پر آتے ہوں تو پھر وجہ استدلال یہ ہے کہ اگر کلام نفسی بھی کلام لفظی کی طرح
مفسد ہوتا تو قصد و عدم قصد دونوں صورتوں میں مفسد ہوتا اور اس صورت میں اعادۂ نماز واجب ہوتا۔ حالانکہ ایسا نہیں تھا۔ پس ثابت ہوا
کہ کلام نفسی مفسد نہیں۔ باقی آپؐ کا نماز کا اعادہ کرنا اس بنا پر نہیں تھا کہ آپؐ خیالات میں مستغرق تھے بلکہ اس بنا پر تھا کہ آپؐ نے
قرأت نہیں کی تھی جو کہ فرض ہے لہذا ترک فرض کی وجہ سے اعادہ ہے۔

باب عمل قليل مفسد صلوٰۃ نہیں

۱۳۵۱: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ امامت، زہب اور ابی العاص کی بیٹی (رضی اللہ عنہم) یعنی اپنی نواسی کو اٹھائے
ہوئے نماز پڑھ رہے تھے پس جس وقت سجدہ کرتے تو اسے اتار دیتے اور جس وقت کھڑے ہوتے تو اٹھا لیتے، اس کو بخاری نے روایت
کیا ہے۔ اور مسلم نے یوں روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ امامہ کو کندھے پر اٹھائے ہوئے لوگوں کی امامت
فرما رہے تھے۔ (فتح الباری)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ یہ واقعہ فرض نماز کا تھا اور ابوداؤد کی روایت سے صراحۃً معلوم ہوتا ہے کہ یہ عمل قلیل خود حضور ﷺ کی
طرف سے تھا۔

۱۴۵۲۔ عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كُنْتُ أُمُّ رَجُلٍ فِي قِبْلَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي، فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي فَرَفَعْتُهَا فَإِذَا قَامَ مَدَدْتُهَا، (رواه البخاری ۱۶۵:۱)۔

۱۴۵۳۔ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَالْحَسَنُ عَلَى ظَهْرِهِ فَإِذَا سَجَدَ نَحَاهُ، رواه ابن عدي، وإسناده حسن (التلخيص الحبير ۱۶:۱)۔

۱۴۵۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ صَلَّى صَلَاةً، فَقَالَ: إِنَّ الشَّيْطَانَ عَرَضَ لِي فَشَدُّ عَلَىَّ، لِيَقْطَعَ الصَّلَاةَ عَلَيَّ فَأَمَكَّنَنِي اللَّهُ مِنْهُ فَذَعَّتْهُ الْحَدِيثُ، قَالَ النُّصْرَبِيُّ شَمِيلٌ: فَذَعَّتْهُ بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ أَيْ خَفَّتْهُ، رواه البخاری (۱۶۱:۱)۔

۱۴۵۵۔ عَنْ الْأَزْرَقِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ: كُنَّا بِالْأَهْوَازِ نُقَاتِلُ الْحَرُورِيَّةَ، فَبَيْنَا أَنَا عَلَى جُرْفٍ نَهَرٍ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ يُصَلِّي فَإِذَا لِحْجَامٌ دَابَّتْهُ بِيَدِهِ، فَجَعَلَتِ الدَّابَّةُ تُنَارِعُهُ وَجَعَلَ يَتَّبِعُهَا، قَالَ شُعْبَةُ: هُوَ أَبُو بَرَزَةَ الْأَسْلَمِيُّ، فَجَعَلَ رَجُلٌ مِنَ الْخَوَارِجِ يَقُولُ: اأَلَلْهُمَّ أَفْعَلْ بِهَذَا الشَّيْخِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ الشَّيْخُ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ قَوْلَكُمْ، وَإِنِّي غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِتَّ غَزَوَاتٍ أَوْ

۱۴۵۲۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے نماز پڑھنے کی حالت میں آپ ﷺ کے چہرے قبلہ میں پاؤں پھیلانے ہوئے ہوتی تھی، پس جب آپ ﷺ سجدہ کرنا چاہتے تو میرے پاؤں کو دبا دیتے (اور میں پاؤں ہٹا لیتی) پھر جب آپ ﷺ کھڑے ہو جاتے تو میں پھر پاؤں پھیلا لیتی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۴۵۳۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسی حالت میں نماز پڑھتے دیکھا کہ حسنؓ آپ ﷺ کی پشت پر تھے۔ پس جب آپ ﷺ نے سجدہ کیا تو آپ ﷺ نے انہیں اتار دیا۔ اس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (تلمیذ حیر)۔

۱۴۵۴۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک نماز پڑھی تو فرمایا کہ شیطان میرے سامنے آیا اور مجھ پر حملہ کیا تا کہ میری نماز قطع کر دے تب اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر قابو دے دیا اور میں نے اس کا گلا دبا دیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۴۵۵۔ ازرق بن قیس سے روایت ہے کہ ہم مقام اہواز میں خوارج سے جنگ کر رہے تھے پس اس اثناء میں کہ میں نہر کے کنارہ پر تھا کہ ایک شخص نماز پڑھنے آیا (اور نماز شروع کی)۔ اس کے گھوڑے کا لگام اس کے ہاتھ میں تھا، پس گھوڑا اس سے لگام چھڑانے لگا اور وہ اس کے پیچھے جانے لگا۔ شعبہ نے کہا ہے کہ یہ ابو ہریرہؓ اسلمی تھے، پس خوارج میں سے ایک شخص کہنے لگا کہ اے اللہ! اس بڑھے کے ساتھ ایسا کیا کر (کہ یہ نماز میں بھی گھوڑے کی مشغولی نہیں چھوڑتا) پس جب وہ بڑے میاں نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ میں نے تمہاری بات سنی اور میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چھ یا سات یا آٹھ جہاد کئے ہیں اور میں نے آپ ﷺ کی تسہیل و تسہیل کا

سَبَّحَ غُرُوبًا أَوْ ثَمَانِي، وَشَهِدْتُ تَبَسُّيرَهُ وَإِنِّي إِنْ كُنْتُ أَنْ أَرْجِعَ مَعَ دَائِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَدْعِيهَا تَرْجِعَ إِلَيَّ مَا لَهَا فَيَشُقُّ عَلَيَّ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۶۱)۔

۱۴۵۶۔ عن جابر رضي الله عنه في حديث الكسوف: ثُمَّ تَأَخَّرَ وَتَأَخَّرَتِ الصُّفُوفُ، خَلْفَهُ حَتَّى انْتَهَيْنَا وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى انْتَهَى إِلَى النِّسَاءِ، ثُمَّ تَقَدَّمَ وَتَقَدَّمَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى قَامَ فِي مَقَامِهِ، الْحَدِيثُ، أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (۱: ۲۹۷)۔

باب أن الدعاء في الصلاة بما لا يجوز لا يبطلها إذا لم يكن من كلام الناس
۱۴۵۷۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الصَّلَاةِ وَقُمْنَا مَعَهُ، فَقَالَ

مشاہدہ کیا ہے (اس لئے میں سمجھتا ہوں کہ میرا یہ فعل نماز کے منافی نہیں ہے) اور یہ بات کہ میں اپنے گھوڑے کو لئے ہوئے واپس ہوں مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں اسے ایسی حالت میں چھوڑ دوں کہ وہ اپنے مانوس مقام کی طرف لوٹ جائے اور مجھے زحمت ہو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ابو ہریرہ کا یہ فعل عملِ قلیل پر محمول ہے کیونکہ عمل کثیر بالا جماع مفسدِ صلوٰۃ ہے۔

۱۴۵۸۔ حضرت جابر سے حدیث کسوف میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ پیچھے بٹے اور آپ ﷺ کے ساتھ آپ ﷺ کے پیچھے کی صفیں بھی پیچھے نہیں یہاں تک کہ ہم عورتوں کے مقام تک پہنچ گئے اور ابو بکر راوی حدیث نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ عورتوں کے مقام تک پہنچ گئے اس کے بعد آپ ﷺ آگے بڑھے اور آپ ﷺ کے ساتھ لوگ بھی آگے بڑھے یہاں تک کہ آپ ﷺ اپنی جگہ کھڑے ہو گئے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے مشی فی الصلوٰۃ کا مفسد نہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ لیکن یوں کہا جائے گا کہ اس قدر مشی بدفعات تھی اور عہم مسلسل نہ تھی۔ ورنہ عمل کثیر کی حد میں آجائے گی اور عمل کثیر بالا جماع مفسد ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ عمل قلیل مفسدِ صلوٰۃ نہیں البتہ عمل قلیل اور عمل کثیر کی پہچان میں مختلف اصول بیان کئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ ہر وہ عمل جس میں دونوں ہاتھوں کی احتیاج ہو کثیر ہے اور جس عمل میں دونوں ہاتھوں کی ضرورت نہ ہو وہ قلیل ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ ہر وہ عمل جسے دیکھنے والا یہ سمجھے کہ نمازی نماز میں ہے تو وہ عمل قلیل ہے اور اگر دیکھنے والا یہ سمجھے کہ وہ نماز میں نہیں ہے تو وہ عمل کثیر ہے اور یہی توجیہ زیادہ صحیح ہے (بدائع صنائع)

باب نماز میں نامناسب دعا مفسدِ صلوٰۃ نہیں بشرطیکہ وہ کلامِ ناس سے نہ ہو۔

۱۴۵۹۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھنے کھڑے ہوئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ کھڑے ہوئے پس ایک گنوار نے نماز میں کہا کہ اے اللہ مجھ پر اور محمد ﷺ پر رحم کر اور ہمارے ساتھ کسی اور پر رحم نہ کر۔ پس جب رسول اللہ ﷺ نے سلام

اَعْرَافِيٌّ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ: اَللّٰهُمَّ اَرْحَمْنِيْ وَمُحَمَّدًا، وَلَا تَرْحَمْ مَعَنَا اَحَدًا، فَلَمَّا سَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ
 قَالَ لِاَلْاَعْرَافِيِّ: "لَقَدْ تَحَجَّرْتَ وَاسِعًا"، - يُرِيدُ رَحْمَةَ اللّٰهِ - اَخْرَجَهُ الْجَمَاعَةُ غَيْرِ ابْنِ مَاجَةَ
 وَالتِّرْمِذِيُّ (نِيلُ الْاَوْطَارِ ۲: ۲۱۷)۔

باب ماجاء في إجابة الأبوين في الصلاة

۱۴۵۸۔ قَالَ اللَّيْثُ: حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرْمَزٍ قَالَ: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: نَادَتْ امْرَأَةٌ ابْنَهَا، وَهُوَ فِي صَوْمَعَتِهِ قَالَتْ: يَا جُرَيْجُ!
 قَالَ: اَللّٰهُمَّ اُمِّي وَصَلَاتِيْ، فَقَالَتْ: يَا جُرَيْجُ! قَالَ: اَللّٰهُمَّ اُمِّي وَصَلَاتِيْ، قَالَتْ: يَا جُرَيْجُ!
 قَالَ: اَللّٰهُمَّ اُمِّي وَصَلَاتِيْ قَالَتْ اَللّٰهُمَّ لَا يَمُوتُ جُرَيْجٌ حَتّٰى يَنْظُرَ فِيْ وُجُوهِ الْمَيَامِيسِ،
 وَكَانَتْ تَأْوِيْ اِلَى صَوْمَعَتِهِ رَاعِيَةً تَرْعَى الْغَنَمَ فَوَلَدَتْ، فَقِيلَ لَهَا: مِمَّنْ هَذَا الْوَلَدُ؟

پھر اتو اس گنوار سے کہا کہ تو نے ایک فراخ چیز کو (جو کہ تمام عالم کو اپنے اندر سمائے ہوئے ہے۔) یعنی خدا کی رحمت کو بہت تنگ کر
 دیا (کہ اس کو صرف دو شخصوں تک محدود کر دیا، یہ مناسب نہیں)۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے۔ بجز ابن ماجہ اور ترمذی کے (نیل)
 فائدہ: آپ نے اس دعا پر تو اعتراض کیا مگر نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوئی۔ نیز یہ بھی
 معلوم ہوا کہ رحمت وحدایت وغیرہ کی دعاء دوسرے مسلمانوں کے لئے بھی کرنا مستحب ہے۔

باب ماں باپ کو نماز میں جواب دینے کے بیان میں

۱۴۵۸۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک عورت نے اپنے بیٹے کو آواز دی اور وہ اپنے عبادت خانہ
 میں (نماز میں مصروف) تھا، ماں نے کہا کہ اے جرج! (جرج ماں کی آواز سن کر تھیر ہوا اور) اس نے کہا کہ اے اللہ (میں کیا کروں
 ایک طرف) میری ماں ہے اور (دوسری طرف) میری نماز ہے، اس نے پھر پکارا کہ اے جرج! اس نے پھر یہی کہا کہ اے اللہ (میں کیا
 کروں ایک طرف) میری ماں ہے اور (دوسری طرف) میری نماز ہے (ماں کا خیال کرتا ہوں تو نماز کو نقصان پہنچتا ہے، نماز کا خیال کرتا
 ہوں تو ماں کو تکلیف ہوتی ہے)۔ اس نے (تیسری دفعہ) پھر کہا کہ اے جرج! اس نے پھر یہی کہا کہ اے اللہ (میں کیا کروں۔ ایک
 طرف) میری ماں اور (دوسری طرف) میری نماز ہے (جب تیسری مرتبہ بھی جواب نہ دیا تب) اس (کی ماں) نے (بددعا کی اور)
 کہا کہ اے اللہ جرج اس وقت تک نہ مرے جب تک وہ فاحشہ عورتوں کی صورت نہ دیکھ لے۔ (جرج کو ماں کی یہ بددعا لگ گئی) اور (اس
 کی صورت یہ ہوئی کہ) اس کے عبادت خانہ کے قریب ایک عورت بکریاں چرایا کرتی تھی۔ اس کو زنا سے بچہ پیدا ہوا۔ اس پر اس سے
 پوچھا گیا کہ یہ بچہ کس کا ہے اس نے کہا کہ جرج کا ہے۔ اس نے اپنے عبادت خانہ سے اتر کر میرے ساتھ زنا کیا تھا۔ جرج (کو اس کی
 اطلاع ہوئی تو اس) نے کہا کہ کہاں ہے وہ عورت جو کہتی ہے کہ اس کا بچہ میرا ہے۔ (وہ عورت بلائی گئی تو) اس نے کہا کہ میاں لڑکے تم

قَالَتْ: بِنُ جُرَيْجٍ نَزَلَ مِنْ صَوْمَعَتِهِ قَالَ جُرَيْجٌ أَيْنَ هَذِهِ الَّتِي تَزْعُمُ أَنَّ وَلَدَهُالِي قَالَ يَا بَابُوس ! مَنْ أَبُوكَ ؟ قَالَ: رَاعِيُ الْغَنَمِ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۶۱)، هَكَذَا تَعْلِيْقًا، وَوَصَلَهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَاصِمِ بْنِ عَلِيٍّ أَحَدِ شُيُوخِ الْبُخَارِيِّ عَنِ اللَّيْثِ مَطْوَلًا، كَذَافِي "فَتْحُ الْبَارِي" (۳: ۶۳)۔

۱۴۵۹۔ ناخفص (بن غیاث) عن ابن أبي ذئب عن محمد بن المنكدر قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا دَعَيْتَكَ أُمَّكَ فِي الصَّلَاةِ فَأَجِبْهَا، وَإِذَا دَعَاكَ أَبُوكَ فَلَا تُجِبْهُ"، رَوَاهُ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي "مُصَنَّفِهِ" (۵۰۴) وَذَكَرَهُ الْعَيْنِيُّ فِي الْعَمْدَةِ (۳: ۷۱۶)، وَرَجَالَهُ خُودَتَاؤُهُ كَمَا تَهَارَبُابُ كُونِ هِيَ۔ اس نے کہا کہ فلاں چرواہا۔ اس کو بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے۔ اور اسماعیلی نے اس کو موصول کہا ہے۔ (فتح الباری)

فائدہ: اور حسن بن سفیان وغیرہ نے حوشب سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اگر جریج عالم ہوتا تو جانتا کہ ماں کو جواب دینا اپنے رب کی (اس طرح) عبادت سے بہتر ہے (فتح الباری)

فائدہ: ان حدیثوں کے مجموعہ سے ثابت ہوا کہ نماز میں ماں کو جواب دینا اولیٰ ہے مگر شرط یہ کہ نماز نفل ہو۔ کیونکہ نفل میں وہ توسع ہے جو فرض میں نہیں اور نفل نماز تطوع ہے اور ماں کی پکار کا جواب دینا واجب ہے۔ (عمدة القاری) چنانچہ مہمان کی خاطر سے نفل روزہ توڑ دینا جائز ہے لیکن فرض روزہ نہیں توڑا جاسکتا۔ اس لئے جریج کی نماز کو بھی نفل پر محمول کیا جائے گا۔

مترجم کہتا ہے کہ نفل و فرض کی یہ تفصیل نہ حدیث میں مذکور ہے اور نہ قیاس سے ثابت ہے۔ کیونکہ فرض روزہ اور فرض نماز میں فرق ہے۔ فرض روزہ اگر توڑ دیا جائے گا تو وہ قضا ہو جائے گا کیونکہ اس کے وقت میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ ایک مرتبہ توڑ کر دوبارہ وقت کے اندر رکھ دیا جائے برخلاف فرض نماز کے اس کے وقت میں اتنی گنجائش ہے کہ ایک مرتبہ توڑ کر دوبارہ وقت کے اندر پڑھ لی جائے۔ پس اس بات میں نفل اور فرض نمازیں یکساں ہیں۔ برخلاف نفل و فرض روزہ کے کہ ان میں فرق ہے کیونکہ نفل روزہ توڑ دینے سے قضا نہیں ہوتا کیونکہ نفل کے لئے کوئی وقت معین نہیں پس اس کو ایک مرتبہ توڑ کر دوبارہ ادا کرنا ایسا ہے جیسا کہ فرض نماز کو ایک مرتبہ توڑ کر وقت کے اندر دوبارہ پڑھنا۔ برخلاف فرض روزہ کے کہ وہ توڑ دینے سے قضا ہو جائے گا۔ پس فرض نماز مثل نفل نماز اور نفل روزہ کے ہے نہ کہ مثل فرض روزہ کے۔ اس لئے اس کا فرض روزہ پر قیاس کرنا صحیح نہیں۔ پس فرض نماز میں بھی نماز توڑ کر جواب دینا اولیٰ اور بہتر ہے۔

۱۴۵۹۔ محمد بن المنکدر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز میں تیری ماں تجھے بلائے تو اسے جواب دے اور جب تیرا باپ تجھے بلائے تو جواب نہ دے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں مگر یہ روایت مرسل ہے۔ اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ جب ماں اور باپ دونوں ایک وقت میں آواز دیں تو ماں کو جواب دے اور باپ کو نہ دے۔ (لیکن اگر یہ صورت ہو کہ کبھی ماں پکارتی ہے اور کبھی باپ تو دونوں کو جواب دینا بہتر ہے۔)

رجال الجماعة إلا أنه مرسل، ومعناه: إذا دعواك معاً، كما يدل عليه الأثر الآتي۔

۱۴۶۰۔ عن بكر بن عبد الله بن الربيع الأنصاري رضي الله عنه مرفوعاً: "عَلِّمُوا أَوْلَادَكُمْ السَّبَاحَةَ وَالرِّمَايَةَ، وَنِعْمَ لَهُوَ الْمُؤْمِنَةُ فِي بَيْتِهَا الْمَغْزَلُ، وَإِذَا دَعَاكَ أَبَوَاكَ فَاجِبْ أُمَّكَ"، رواه ابن مندة في "المعرفة"، وأبو موسى في "الذيل"، والديلمي في "مسند الفردوس" بإسناد ضعيف، لكن له شواهد، كذا في العزيزي (۴: ۴۰)، ورواه الديلمي بإسناد ضعيف أيضاً۔

۱۴۶۱۔ عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً: "إِذَا كُنْتَ تُصَلِّي فِدَعَاكَ أَبَوَاكَ فَاجِبْ أُمَّكَ وَلَا تُجِبْ أَبَاكَ"۔ كذا في "كنز العمال" (۲۸۱: ۸)۔

۱۴۶۲۔ عن طلق بن علي رضي الله عنه مرفوعاً: لَوْ أَدْرَكْتُ وَالِدَيَّ أَوْ أَحَدَهُمَا وَقَدْ افْتَتَحْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَقَرَأْتُ الْفَاتِحَةَ، فَدَعَتْنِي أُمِّي يَامُحَمَّدُ! لَأَجِبْتُهَا، رواه أبو الشيخ، كذا في "كنز العمال" (۲۸۱: ۸)، ولم أقف له على سند، وإنما ذكرته اعتضاداً۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی فرض اور نفل کی تفصیل نہیں ہے لہذا فرض نماز میں بھی جواب دینا بہتر ہے۔

۱۴۶۰۔ بکر بن عبد اللہ بن الربیع انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی اولاد کو تیرنا اور تیر اندازی سکھانا اور گھر میں مومن عورت کے دل بہلانے کی چیز چرخہ ہے اور جب تیرے ماں اور باپ دونوں تجھے بلائیں (اور تو دونوں کی اطاعت نہ کر سکے) تو ماں کی اطاعت کو مقدم کر۔ اس کو ابن مندہ نے معرفت میں اور ابو موسیٰ نے ذیل میں اور دیلمی نے مسند الفردوس میں باسناد ضعیف روایت کیا ہے لیکن وہ مؤید بالشواہد ہے۔ (عزیزی)

فائدہ: اس روایت کو باب سے تعلق نہیں، کیونکہ حدیث میں عموم ہے کہ یہ بلانا نماز میں ہو یا غیر نماز میں۔ نیز اس میں اجابت فعلی کا ذکر ہے۔ کیونکہ اجابت فعلی ہی میں تعارض ہو سکتا ہے۔ اور اجابت قولی جو کہ نماز میں ہوتی ہے اس میں تعارض نہیں کیونکہ دونوں کو معاً جواب دیا جاسکتا ہے لہذا یہ حدیث مفید مدعاے مؤلف نہیں۔

۱۴۶۱۔ حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو نماز پڑھتا ہو اور تجھے تیرے ماں اور باپ (مجموعاً یا متفرقاً) بلائیں تو تو ماں کی دعوت کا جواب دے اور باپ کی پکار کا جواب نہ دے۔ (کیونکہ باپ کے لئے نماز کو نہیں توڑا جاسکتا جیسا کہ محمد بن اسمٰعیل کی روایت سے مفہوم ہوتا ہے) اس کو دیلمی نے مسند الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے (کنز العمال) (لیکن ہم نے اس کو بطور تائید ہی پیش کیا ہے)

۱۴۶۲۔ طلق بن علی سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر میرے ماں باپ دونوں یا ان میں سے کوئی ایک ہوتا اور میں نے عشاء کی نماز شروع کی ہوتی اور فاتحہ پڑھ چکا ہوتا پھر میری ماں مجھے اے محمد! کہہ کر پکارتی تو میں اس حالت میں بھی اسے جواب دیتا۔ اس کو ابوالشیخ نے روایت کیا ہے (کنز العمال)

أبواب مکروهات الصلاة

باب کراهة العبث ومسح الخصى بغير ضرورة في الصلاة

۱۴۶۳۔ عن معقيب رضى الله عنه ان النبی ﷺ قال : لا تمسح الخصى وأنت تُصَلِّي فإن كنت لأبْدُ فأَعْلًا فوَاحِدَةً ، رواه الاثمة الستة في "كتبهم" (زيلعي ۱: ۲۹۴)۔

۱۴۶۴۔ حدثنا وكيع ثنا ابن أبي ذئب عن شرحبيل أبي سعد عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال : سألت النبی ﷺ عن مسح الخصى فقال : "وَاحِدَةً ، وَلَآنُ تَمْسِكُ عَنْهَا خَيْرٌ لَكَ مِنْ مِائَةِ نَاقَةٍ كُلُّهَا سُوءُ الْخَدْقِ"۔ رواه ابن أبي شيبة في "مصنفه" (زيلعي ۱: ۲۶۴)۔ ورجاله رجال الجماعة غير شرحبيل ، وهو مختلف فيه ، كما تدل عليه ترجمته

مؤلف کہتا ہے کہ مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی۔ اس لئے میں نے اس کو صرف تائیدِ روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ اجابت فی الصلوٰۃ ماں کے ساتھ مخصوص ہے اور باپ کا اس میں کوئی حصہ نہیں۔ جیسا کہ محمد بن المنکدر کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے۔ دوسرے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اجابت اُمّ نفل نماز کے سات مخصوص نہیں بلکہ فرض کا بھی وہی حکم ہے جو نفل کا۔

مکروهات نماز (ان باتوں کا بیان جو نماز میں مکروہ ہیں)

باب نماز میں فضول حرکتیں کرنا اور بلا ضرورت کنکریاں صاف کرنا مکروہ ہے

۱۴۶۳۔ حضرت معقیبؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جس حالت میں کہ تو نماز پڑھ رہا ہو، کنکریوں کو صاف نہ کر اور اگر بضرورت تجھے کرنا ہی ہو تو صرف ایک مرتبہ کر لے اس کو اصحاب صحاح ستہ نے اپنی اپنی کتابوں میں روایت کیا ہے۔ (زيلعي)
فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ نماز میں بلا ضرورت کنکریوں کا صاف کرنا مطلقاً مکروہ ہے۔ اور ضرورت کی حالت میں ایک مرتبہ صاف کرنے کی اجازت ہے کیونکہ اس سے ضرورت دفع ہو جائے گی اور اس کے بعد حرکت فضول ہوگی۔

۱۴۶۴۔ حضرت جابرؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے (نماز کی حالت میں سجدہ کے مقام سے) کنکریاں صاف کرنے کی بابت دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ (ضرورت کے لئے) ایک مرتبہ اجازت ہے اور اگر تم (کسی قدر تکلیف گوارا کر لو اور) ایک مرتبہ بھی صاف نہ کرو تو یہ تمہارے لئے ان سوا دسویں سے زیادہ بہتر ہوگا جن کی آنکھوں کے ڈھیلے سیاہ ہوں۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے (زيلعي) اور اس کے راوی علاوہ شرحبیل کے جماعت کے راوی ہیں۔ اور شرحبیل بھی قابل اعتماد ہیں کیونکہ ان کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے۔ نیز ابن حبان اور ابن خزیمہ نے ان کی روایات کو اپنی ان کتابوں میں درج کیا ہے جن میں انہوں نے صحیح روایتیں درج کرنے کا التزام کیا ہے۔

فی "تہذیب التہذیب" (۴: ۳۲۰) ، وفی "التقریب" (ص ۸۴) : صدوق اختلط بآخرہ
اہ۔ قلت: ذکرہ ابن حبان فی "الثقات"، وخرج ہو وابن خزيمة حديثه فی
"صحیحہما"، کما فی "تہذیب التہذیب"، فثبت أنہما لم یعمدا علی اختلاطہ
وخرجه، ویفہم هذا المعنی من ترجمته فی "تہذیب التہذیب" بالنظر الدقیق۔

۱۴۶۵: أخبرنا مالک أخبرنا مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن المعادي أنه
قال: رأيتني عند الله بن عمر وأنا أغيب بالخصي في الصلاة، فلما انصرفت نهاني وقال:
أضع كما كان رسول الله ﷺ يضع الخ، رواه محمد (في موطأ الإمام محمد ۱۰۶)،
ورجاله رجال مسلم۔

۱۴۶۶: حسن يحيى بن أبي كثير مرسلاً إن الله تعالى كره لكم سناً ألبست في الصلاة،
والحن في الصدقة، والرقت في الصيام، والضحك عند القبور، الحديث، رواه سعيد بن
منصور، كذا في "الجامع الصغير" للسيوطي، وضعفه بالرمز، ولكن ذكرته لكونه
متأيداً لما قبله (۷۱: ۱)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ بھی صاف نہ کرنا عزیمت ہے۔ اور بہتر ہے۔

۱۴۶۵: علی بن عبد الرحمن معادی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے نماز میں کنکریوں سے کھیلتے
ہوئے دیکھا تو جس وقت میں نماز سے فارغ ہو کر اونٹنے لگا تو انہوں نے مجھے ایسا کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ تمہیں نماز میں وہی کام
کرنا چاہیے جو رسول اللہ ﷺ کرتے تھے (اور کنکریوں سے کھیلنا ان افعال میں سے نہیں ہے لہذا اسے ترک کرنا چاہئے۔) اس کو امام محمد
نے اپنی موطا میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے فضول حرکات کی کراہت معلوم ہوئی۔

۱۴۶۶: یحییٰ بن ابی کثیر سے مرسل طور پر روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہارے لئے چھ باتوں کو ناپسند فرمایا
ہے، نماز میں فضول حرکات کرنا، خیرات دے کر احسان جتنا، روزہ میں نفس باقی کرنا، قبروں کے قریب ہنسنا وغیرہ وغیرہ۔ اس کو سعید
بن منصور نے روایت کیا ہے اور گو سیوطی نے اس کو جامع صغیر میں ذکر کر کے اس کے ضعیف ہونے کا اشارہ کیا ہے مگر ہم نے اسے اس
لئے ذکر کیا ہے کہ روایات سابقہ سے اس کی تائید و تقویت ہوتی ہے۔

فائدہ: اس سے بھی فضول حرکات کا مکروہ ہونا ظاہر ہے۔

باب النهی عن فرقة الأصابع

۱۴۶۷۔ حدثنا يحيى بن حكيم ثنا أبو قتيبة ثنا يونس بن أبي إسحاق وإسرائيل بن يونس عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي رضي الله عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تُفْقِعْ أَصَابِعَكَ وَأَنْتَ فِي الصَّلَاةِ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (ص ۱/۶۹)۔ قلت: رجال إسناده ثقات، كما ترى غير الحارث فإنه مختلف فيه، ولا يضر الاختلاف فيه۔

باب النهی عن التخصر في الصلاة

۱۴۶۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ التَّخَصُّرِ فِي الصَّلَاةِ، رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا ابْنَ مَاجَةَ (نيل الأوطار ۲: ۲۳۱)۔
 ۱۴۶۹۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: الْإِخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ رَاحَةٌ أَهْلِ النَّارِ، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ قَالَ الْعِرَاقِيُّ: وَظَاهَرُ إِسْنَادِهِ الصَّحِيحُ (نيل الأوطار ۲: ۲۳۲)، وَرَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي "صَحِيحِهِ"، كَمَا فِي "شرح الإحياء" (۳: ۹۲)، وَلَكِنْ لَيْسَ فِيهِ لَفْظُ: فِي الصَّلَاةِ،

باب نماز میں انگلیاں چٹخانا ممنوع ہے

۱۳۶۷۔ حارث انور سے مروی ہے اور وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس حالت میں کہ تم نماز میں ہو اس حالت میں انگلیاں نہ چٹخاؤ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ بجز حارث انور کے کہ وہ مختلف فیہ ہے مگر اختلاف مضرب نہیں۔

فائدہ: نماز میں انگلیاں چٹخانا مکروہ تحریمی ہے (رد المحتار و بحر الرائق)

باب نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے

۱۳۶۸۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز کے اندر کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت فرمائی ہے۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے باستثناء ابن ماجہ کے (نیل)

۱۳۶۹۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کی حالت میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا دوزخیوں کے آرام لینے کے مشابہ ہے (کیونکہ وہ کوکھ پر ہاتھ رکھ کر آرام حاصل کرنے کی کوشش کریں گے، اس لئے نمازی کے لئے یہ فعل مناسب نہیں۔ یہ معنی تو اس وقت ہیں جب کہ اہل نار سے مراد عام دوزخی ہوں اور اگر اس سے مراد خاص دوزخی یعنی یہود ہوں جیسا کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ یہ فعل مشابہ ہے فعل یہود کے کہ وہ نماز میں ایسا کرتے ہیں اس لئے مناسب

وفی "الترغیب" (۸۹:۱): عزاه إلی "صحیحی ابن خزیمہ وابن حبان" بلفظ البیہقی۔

باب النہی عن الالتفات فی الصلاة

۱۴۷۰۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ، فَقَالَ: "مَنْ اخْتَلَسَ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ"، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱۰۴:۱)۔
 ۱۴۷۱۔ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا بُنَيَّ! إِثَاكَ وَالْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ، فَإِنَّ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ، فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَيُتَوَقَّعُ لَا فِي الْفَرِيضَةِ"، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ (۷۶:۱)۔

نہیں۔ مترجم) اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے۔ اور عراقی نے کہا ہے کہ بظاہر اس کی سند صحیح ہے (نیل الاوطار) اور ابن حبان نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے جیسا کہ شرح احیاء میں ہے لیکن اس میں فی الصلوٰۃ کا لفظ نہیں ہے اور ترغیب میں بیہقی ہی کے لفظ سے اسے صحیح ابن حبان و صحیح ابن خزیمہ کی طرف منسوب کیا ہے (جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحیح ابن حبان میں بھی لفظ فی الصلوٰۃ موجود ہے پس اگر صحیح ابن حبان میں یہ لفظ موجود ہے جیسا کہ ترغیب سے ظاہر ہے تب تو اس کا مضمون باب پر دلالت کرنا ظاہر ہے اور اگر اس میں یہ لفظ نہیں ہے جیسا کہ شرح احیاء سے معلوم ہوتا ہے تو یہ روایت مضمون باب پر اپنے اطلاق سے دلالت کرے گی۔ پس یہ روایت بہر حال ہمارے لئے مفید ہے۔ مترجم)۔

باب نماز میں ادھر ادھر دیکھنا ممنوع ہے

۱۴۷۰۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز میں (منہ موڑ کر) ادھر ادھر دیکھنے کے متعلق دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ شیطان کا ایک جھپٹا ہے جس سے وہ آدمی کی نماز میں سے کچھ (برکات) جھپٹ لیتا ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے ادھر ادھر دیکھنے کی ممانعت ظاہر ہے۔

۱۴۷۱۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اے بیٹا! نماز میں ادھر ادھر دیکھنے سے بچ کرنا کیونکہ ایسا کرنا بڑی تباہی ہے (کیونکہ اس سے گو نماز فاسد نہ ہو مگر اس سے اس میں نقصان ضرور آتا ہے) اب اگر تمہیں ایسا کرنا ہی ہو تو خیر نفل میں کر لینا (کیونکہ اگر نفل سرے سے نہ پڑھتا تب بھی گنجائش تھی اب تو صرف نقصان ہی ہے) اور فرض میں ہرگز نہ کرنا (کیونکہ فرض میں نقصان بڑے خسارہ کی بات ہے) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں ادھر ادھر دیکھنا مکروہ ہے، مفید صلوٰۃ نہیں اور ترمذی میں جو آتا ہے کہ حضور ﷺ نماز میں دائیں بائیں دیکھتے تھے تو یہ بیان جواز پر یا ضرورت پر محمول ہے۔

باب النهی عن الإقعاء

۱۴۷۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَوْصَانِي خَلِيلِي ﷺ بِثَلَاثٍ، وَنَهَانِي عَنْ ثَلَاثٍ، فَنَهَانِي عَنْ تَقَرُّةٍ كَتَقَرُّةِ الدِّيكِ، وَأَقْعَاءٍ كَأَقْعَاءِ الْكَلْبِ، وَالتَّفَاتِ كَالْتِفَاتِ الثَّعْلَبِ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى وَالطَّبْرَانِيُّ فِي "الْأَوْسَطِ" وَإِسْنَادُ أَحْمَدَ حَسَنٌ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ ۱: ۱۷۳)۔

۱۴۷۳۔ عَنْ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا عَلِيُّ! أَحَبُّ لَكَ مَا أَحَبُّ لِنَفْسِي، وَأَكْرَهُ لَكَ مَا أَكْرَهُ لِنَفْسِي، لَا تَقْعُ بَيْنَ السَّخَدَتَيْنِ"، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۴۷: ۱)، وَالْحَارِثُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ، وَبَقِيَّةُ رِجَالِهِ رِجَالٌ مُسْلِمٌ، فَالْإِسْنَادُ مُجْتَمِعٌ بِهِ۔

باب کتے کی نشست بیٹھنا ممنوع ہے

۱۴۷۲۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میرے نہایت ہی گہرے دوست (محمد رسول اللہ ﷺ) نے مجھے تین باتوں کا علم دیا اور تین باتوں سے منع کیا۔ چنانچہ انہوں نے مجھے مرغوں کی طرح ٹھونگیں مارنے (یعنی جلدی جلدی نماز پڑھنے) سے اور (نماز کے اندر) کتے کی نشست بیٹھنے سے اور لومڑی کی طرح ادھر ادھر دیکھنے سے منع فرمایا، اس کو امام احمد اور ابو یعلیٰ نے اور مجسم اوسط میں طبرانی نے روایت کیا ہے اور امام احمد کی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۴۷۳۔ حارث اعور سے روایت ہے کہ وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے علی! میں تمہارے لئے وہی شیئ پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں اور تمہارے لئے وہی شیئ ناپسند کرتا ہوں جو کہ اپنے لئے ناپسند کرتا ہوں (اس تعبیر کے بعد میں تم سے کہتا ہوں کہ) تم دو سجدوں کے درمیان کتے کی نشست نہ بیٹھنا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں حارث مختلف فیہ ہے اور اختلاف مضمر نہیں۔ اور باقی تمام راوی مسلم کے راوی ہیں۔ لہذا حدیث قابل حجت ہے۔

فائدہ: کتے کی نشست سے مراد یہ ہے کہ اپنی سرین زمین پر رکھ کر اپنی دونوں پنڈلیاں کھڑی کرے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ دے۔ اور بعض نے کہا کہ کتے کی نشست سے مراد یہ ہے کہ اپنے پاؤں کو کھڑا کر کے اس کی ایڑیوں پر بیٹھے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھے۔ بہر حال یہ تمام صورتیں مکروہ ہیں کیونکہ اس میں جلسہ مسنونہ کا ترک لازم آتا ہے اور ترک سنت کراہت سے خالی نہیں۔ کذا فی البدائع وغایۃ البیان والنجی (تفہیم النہایہ ۲: ۲۳۳) باقی مسلم میں ابن عباس سے اور تہجدی میں ابن عمر اور ابن زبیر سے جو اقعاء کرنا معلوم ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حالت عذر پر محمول ہے (بشرطیکہ یہ بیٹھنا ان کی طرف سے نماز میں ثابت ہو) جیسا کہ موطا مالک میں ابن عمر فرماتے ہیں کہ اس طرح بیٹھنا سنتِ صلوٰۃ نہیں بلکہ میں اپنی بیماری کی وجہ سے اسے ترجیح دیتا ہوں۔ ورنہ خارجِ صلوٰۃ پر محمول ہوگا۔ نیز اگر مانع اور میح میں تعارض ہو تو تاریخ کے معلوم نہ ہونے کی صورت میں مانع رائج ہوتا ہے۔ لہذا ایسا بیٹھنا مکروہ ہوگا۔

باب النهی عن رفع البصر إلى السماء في الصلاة

۱۴۷۴۔ عن جابر بن سمرّة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "لَيْسَتْ هُنَّ أَقْوَامٌ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي الصَّلَاةِ أَوْ لَا تَرْجِعُ إِلَيْهِمْ"، رواه مسلم (۱: ۱۸۰)۔

باب النهی عن الصلاة حال كون المصلي معقوص الشعر

۱۴۷۵۔ عن أم سلمة رضي الله عنها: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ وَرَأْسُهُ مَعْقُوصٌ، رواه الطبرانی في "الكبير"، ورجاله رجال الصحيح، (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۶)۔

۱۴۷۶۔ عن أبي رافع أَنَّهُ مَرَّ بِالْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَهُوَ يُصَلِّي وَقَدْ عَقَصَ خَصْرَتَهُ فِي قَفَاهُ فَحَلَّهَا، فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ الْحَسَنُ مُغْضِبًا، فَقَالَ: أَقْبِلْ عَلَى صَلَاتِكَ وَلَا تَغْضِبْ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ذَلِكَ كِفْلُ الشَّيْطَانِ، رواه الترمذی (۵: ۱)، وقال: حسن۔

باب نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھانا ممنوع ہے

۱۴۷۳۔ حضرت جابر بن سمرۃ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو لوگ نماز میں آسمان کی طرف نظریں اٹھاتے ہیں وہ باز آجائیں ورنہ (ان کی نظریں چھین لی جائیں گی اور) وہ ان کی طرف واپس نہ کی جائیں گی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

باب بالوں کا جوڑا باندھ کر نماز پڑھنا ممنوع ہے

۱۴۷۵۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ مرد ایسی حالت میں نماز پڑھے کہ اس کا سر بندھا ہوا ہو۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۴۷۶۔ حضرت ابو رافع سے روایت ہے کہ حسن بن علیؓ پر ایسی حالت میں ان کا گزر ہوا کہ وہ ایسی حالت میں نماز پڑھ رہے تھے کہ انہوں نے اپنے سر کے بالوں کو گوندھ کر ان کو سر کی پچھلی طرف باندھ رکھا تھا۔ سوانہوں نے (یہ حالت دیکھ کر) ان کو کھول دیا۔ حسن نے غصہ ہو کر ان کی طرف گن انکھوں سے دیکھا (کہ میں نے تو محنت سے بال باندھے تھے اور تم نے بلاوجہ ان کو کھول دیا) اس پر انہوں نے کہا کہ غصہ نہ کیجئے نماز پڑھتے رہیے کیونکہ میں نے (انکو بلاوجہ نہیں کھوا بلکہ) رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ یہ (فعل بوجہ اپنے ممنوع ہونے کے) شیطان کا حصہ ہے (اور اس کے ذریعہ سے نماز میں شیطان کی شرکت ہو جاتی ہے) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: جوڑا باندھنے کی مختلف تفسیریں کی گئی ہیں بہر حال تمام صورتیں احادیث بالا کی بنا پر مکروہ تحریمی ہیں۔

باب النهی عن کف الشعر والثوب

۱۴۷۷۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ قال: "أبرزت أن أسجد على سبعة أعظم ولا أكف شعراً ولا ثوباً"، رواه البخاری (۱۱۳:۱)۔

باب النهی عن السدل و عن تغطية القدم في الصلاة

۱۴۷۸۔ عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نهى عن السدل في الصلاة وأن يغطي الرجل فاه، رواه أبو داود (۲۴۵:۱)، وفي "الزيلعي" (۲۶۹:۲): ورواه ابن حبان في "صحيحه"، والحاكم في "المستدرک"، وقال الحاكم: حديث صحيح على شرط الشيخين ۵، وعزاه العزیزی (۳۹۱:۳) إلى الإمام أحمد والأربعة، ثم قال: بإسناد صحيح۔

باب النهی عن قیام الإمام فوق مقام المأمومین و کراهة قیامه فی المحراب

۱۴۷۹۔ عن همام أن حذيفة أم الناس بالمذائن على دكان فأخذ أبو مسعود بقميصه

باب بالوں اور کپڑے کو سمیٹنا ممنوع ہے

۱۴۷۷۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے سات ہڈیوں پر سجدہ کرنے کا حکم کیا گیا ہے اور مجھے یہ بھی حکم دیا گیا ہے کہ میں (نماز کے اندر سجدہ کی حالت میں) نہ بالوں کو سمیٹوں اور نہ کپڑے کو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب نماز میں چادر کا بلا آنچل کے اوڑھنا اور منہ کو (ہاتھ وغیرہ سے) بند کرنا ممنوع ہے

۱۴۷۸۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نماز میں چادر کو بلا آنچل کے اوڑھنے سے منع فرمایا ہے اور اس سے بھی کہ آدمی نماز میں اپنا منہ بند کرے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور شرط شیخین پر کہا ہے اور عزیزی نے اس کو امام احمد اور سنن اربعہ کی طرف نسبت کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ انہوں نے اسے باسناد صحیح روایت کیا ہے۔

باب مقتدیوں کے بہ نسبت امام کا اونچی جگہ پر کھڑا ہونا اور اسکے محراب کے اندر کھڑا ہونا ممنوع ہے

۱۴۷۹۔ ہمام سے مروی ہے کہ حضرت حذیفہؓ نے مقام مدائن میں ایک چبوترہ کے اوپر کھڑے ہو کر لوگوں کی امامت کی، اس پر

فَحَدَّثَهُ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ: أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَنْهَوْنَ عَنْ ذَلِكَ؟ قَالَ: بَلَى قَدْ ذَكَرْتُ جِئْتُ مَذْدُتْنِي، رواه أبو داود (۲۳۲:۱)، وسكت عنه هو والمنذري، وفي "التلخيص" (۱۲۸:۱): صححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم، وفي رواية للحاكم التصريح برفعه۔

۱۴۸۰۔ عَنْ حَدِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقُومَ الْإِمَامُ فَوْقَ شَيْءٍ، وَالنَّاسُ خَلْفَهُ، رواه الترمذی والحاكم، وإسناده حسن (العزیزی ۴۰۵:۳)۔

۱۴۸۱۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يُؤْمَهُمْ عَلَى الْمَكَانِ الْمُرْتَفِعِ۔ رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله رجال الصحيح، ("مجمع الزوائد" ۱: ۱۶۸)۔

۱۴۸۲۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَرِهَ الصَّلَاةَ فِي الْمَخْرَابِ، وَقَالَ: إِنَّمَا

ابو مسعودؓ نے ان کا کہنا کہ پڑھ کر ان کو نیچے کی طرف کھینچا (اور وہ اتر آئے اور نماز پڑھی) پس جب کہ وہ نماز سے فارغ ہو چکے تو ابو مسعودؓ نے ان سے کہا کہ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ بزرگان سابق اس سے منع کرتے تھے۔ انہوں نے فرمایا کہ ہاں (مجھے یاد ہے مگر اس وقت بھول گیا تھا) جس وقت تم نے مجھے کھینچا اس وقت یاد آیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور ان کے ساتھ منذری نے بھی اس پر سکوت کیا ہے اور تھیں میں ہے کہ ابن خزیمہ، ابن حبان اور حاکم نے بھی اسے صحیح کہا ہے اور حاکم نے اس کے مرفوع ہونے کی تصریح بھی کی ہے۔

فائدہ: اس طرح کرنا ممنوع ہے۔ کیونکہ اس میں اہل کتاب سے مشابہت ہوتی ہے کہ وہ اپنے امام کے لئے اونچا چوڑا بنااتے ہیں۔ ۱۳۸۰۔ حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ امام کسی (اونچی) شے پر کھڑا ہو اور لوگ (نیچی جگہ) اس کے پیچھے ہوں۔ اس کو ترمذی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (عزیزی)۔

۱۳۸۱۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اس کو ناپسند کیا کہ امام اونچی جگہ کھڑے ہو کر لوگوں کی امامت کرے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اسی طرح یہ صورت بھی مکروہ ہے کہ تمام مقتدی اونچی جگہ پر ہوں اور امام ان سے نیچی جگہ پر ہو (بحر الرائق) بہر حال احادیث سے معلوم ہوا کہ (بلا ضرورت) صرف امام کا اونچی جگہ پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، البتہ ضرورت کی بنا پر جائز ہے جیسا کہ بخاری میں ہے کہ حضور ﷺ نے منبر پر کھڑے ہو کر نماز پڑھائی جیسا کہ آپ ﷺ نے خود فرمایا کہ میں نے یہ صورت اس لئے اختیار کی ہے تاکہ تم میری نماز کو اچھی طرح جان سکو۔

۱۳۸۲۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے مخراب کے اندر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کو ناپسند فرمایا اور فرمایا کہ مخراب میں

كَانَتْ لِلْمَكْنَائِسِ فَلَا تَشَبَّهُوا بِأَهْلِ الْكِتَابِ، يَغْنَى أَنَّهُ كَرِهَ الصَّلَاةَ فِي الطَّاقِ، رواه البزار
ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۸)۔

باب عدم کراہۃ الصلاۃ إلی ظهر رجل یتحدث

۱۴۸۳۔ حدثنا وکیع عن هشام بن الغاز عن نافع قال: كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا لَمْ يَجِدْ سَبِيلًا إِلَى
سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ قَالَ لِي: وَلَيْتِي ظَهَرَكَ، رواه ابن أبي شيبة في "مصنفه"
(زیلعی ۱: ۲۶۹)، ورجالہ رجال الجماعة إلا أن مسلماً لم يخرج لهشام هذا۔

باب عدم کراہۃ الصلاۃ إلی السیف ونحوہ

۱۴۸۴۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَرْكُزُ الْعَنَزَةَ وَ يُصَلِّي إِلَيْهَا، رواه مسلم
اصل میں معابد یہود کے لئے تھیں (جو کہ اسی غرض کے لئے بنائی جاتی تھیں کہ امام ان میں کھڑے ہو کر امامت کرے) تو تم ایسا کر کے
اہل کتاب کے مشابہ نہ بنو۔ مطلب یہ ہے کہ انہوں نے محراب کے اندر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کو ناپسند فرمایا، اس کو بزار نے روایت کیا
ہے اور اس کے راوی توثیق کردہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: ترجمہ سے یہ اشکال بھی دور ہو گیا کہ خود محراب میں بنانے میں بھی اہل کتاب کے ساتھ تشبیہ ہے۔ کیونکہ یہود کے محرابوں کے بنانے
کی غرض اور تھی یعنی امام کا اس کے اندر کھڑا ہونا اور ہمارے محراب میں بنانے کی غرض یہ نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ محراب کے اندر
رکھڑے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر محراب سے باہر کھڑے ہو کر سجدہ محراب میں کرے تو جائز ہے۔

باب کسی ایسے شخص کی پیٹھ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جو بیٹھا ہو یا باتیں کرتا ہو یا خاموش ہو مگر
نماز نہ پڑھتا ہو، مکروہ نہیں ہے

۱۳۸۳۔ نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو جس وقت کسی ستون کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا موقع نہ ملتا تو مجھ سے
فرماتے کہ تم میری طرف پیٹھ کر لو (تا کہ تم سترہ بن جاؤ) اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور اس کے راوی جماعت کے
راوی ہیں۔ بجز هشام ابن الغاز کے کہ ان سے صرف مسلم نے روایت نہیں کی۔

فائدہ: مضمون ظاہر ہے کیونکہ ابن عمرؓ نے نافع کو صرف اپنی طرف پیٹھ کرنے کا حکم دیا اور یہ نہیں کہا کہ تم کوئی بات نہ کرنا۔ اس سے معلوم
ہوا کہ اس کا باتیں کرنا مضرت نہیں بشرطیکہ باتیں ایسی نہ ہوں جو مشتوش قلب مصلی ہوں، البتہ کسی آدمی کے چہرے کی طرف منہ کر کے نماز
پڑھنا مکروہ ہے جیسا کہ اس پر نمازی کے سامنے سے گزرنے کی ممانعت کی احادیث دال ہیں۔

باب تلوار وغیرہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں:

۱۳۸۴۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (سترہ کے لئے) چھوٹا نیزہ گاڑ کر اس کی طرف نماز پڑھتے تھے

(۱۹۵:۱)۔

باب کراہۃ الصلاۃ بالتماثل فی بعض الصور

۱۴۸۵۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ: وَاعَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جِبْرِئِيلُ فِي سَاعَةٍ يَأْتِيهِ فِيهَا، فَجَاءَتْ تِلْكَ السَّاعَةُ وَلَمْ يَأْتِهِ، وَفِي يَدِهِ عَصَاهُ فَأَلْقَاهَا مِنْ يَدِهِ، وَقَالَ: "مَائِخِلُفُ اللَّهُ وَغَدَهُ وَلَا رُسُلَهُ ثُمَّ التَفَّتْ فَإِذَا جَرُّوْ كَلْبٍ تَحْتَ سَرِيرٍ، فَقَالَ: يَا عَائِشَةُ! مَتَى دَخَلَ هَذَا الْكَلْبُ هَهُنَا؟ فَقَالَتْ: وَاللَّهِ مَا دَرَيْتُ فَأَمَرَنِي بِه فَأُخْرِجُ، فَجَاءَ جِبْرِئِيلُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَاعَدْتَنِي فَجَلَسْتُ لَكَ فَلَمْ تَأْتِ؟" فَقَالَ: مَسَعْنِي الْكَلْبُ الَّذِي فِي بَيْتِكَ، إِنَّا لَا نَسْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ" رواه مسلم (۱۹۹:۲)۔

اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ چھوٹے نیزے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ پس ٹکوار وغیرہ دوسرے ہتھیاروں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا بھی مکروہ نہ ہوگا۔

باب بعض حالات میں تصاویر کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے:

۱۴۸۵۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے رسول اللہ ﷺ سے وعدہ کیا کہ میں فلاں وقت آپ ﷺ کے پاس آؤں گا۔ چنانچہ آپ نے اس وقت پر ان کے آنے کا انتظار کیا لیکن وہ اس وقت نہ آئے، رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں اس وقت لائچی تھی، آپ ﷺ نے اسے ہاتھ سے چھوڑ دیا اور فرمایا کہ نہ خدا وعدہ خلافی کرتا ہے اور نہ اس کے پیغام رساں، (آخر بات ہے تو کیا ہے) اس کے بعد آپ ﷺ نے منہ موڑا تو دیکھتے کیا ہیں کہ آپ ﷺ کے پلنگ کے نیچے ایک کتے کا پلا ہے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ عائشہ! یہ پلا یہاں کب آیا تو انہوں نے عرض کیا کہ واللہ مجھے خبر نہیں۔ آپ ﷺ نے اس کے نکلنے کا حکم دیا اور وہ نکال دیا گیا۔ اس کے بعد جبریل علیہ السلام تشریف لائے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ نے مجھ سے فلاں وقت آنے کا وعدہ فرمایا تھا، میں انتظار میں بیٹھا رہا۔ لیکن آپ تشریف نہ لائے (اس کی کیا وجہ ہے؟) انہوں نے فرمایا کہ مجھے اس کتے نے آنے سے روکا جو آپ کے مکان میں موجود تھا کیونکہ ہم اس گھر میں نہیں جاتے جہاں کتا یا تصویر ہو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: تصویر سے مراد ذی روح کی تصویر ہے کیونکہ غیر ذی روح مثلاً درخت وغیرہ کی تصویر مکروہ نہیں، اسی طرح اگر تصویر نمازی کے موضع قیام میں ہو تو تب بھی نماز مکروہ نہیں کیونکہ اس طریقے سے تصویر کی عبادت نہیں بلکہ اس کی احانت ہے اسی طرح اگر تصویر نہایت چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کو نظر نہ آئے تب بھی اس کے ہوتے ہوئے نماز مکروہ نہیں کیونکہ نہایت چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی۔

باب کراہۃ تغمیض البصر فی الصلاة

۱۴۸۶: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَا يُغَمِّضُ عَيْنَيْهِ"، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي "الثَّلَاثَةِ" (مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ ۱: ۱۷۵)۔

باب کراہۃ التثاؤب والعطاس فی الصلاة

۱۴۸۷: عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُ التَّثَاؤُبَ فِي الصَّلَاةِ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي "الْكَبِيرِ" (الْجَامِعُ الصَّغِيرُ ۲: ۱۰۲)، وَحَسَنُهُ بِرَمَزِهِ۔
 ۱۴۸۸: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: التَّثَاؤُبُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا نَشَأَ بَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَسَنٌ صَحِيحٌ (۱: ۴۹)۔

نماز میں آنکھیں بند کرنا مکروہ ہے

۱۴۸۶: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز میں کھڑا ہو تو اس کو چاہئے کہ اپنی آنکھیں بند نہ کرے۔ اس کو طبرانی نے اپنی معجم ثلاثہ میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)
 فائدہ: سنت یہ ہے کہ نماز میں نظر موضع سجود پر ہو اور آنکھیں بند کرنے میں اس سنت کا ترک لازم آتا ہے اس لئے آنکھیں بند کرنا مکروہ ہے۔ نیز چونکہ ہر عضو کا عبادت میں حصہ ہے اسی طرح آنکھ کا بھی عبادت میں حصہ ہے اور وہ موضع سجود کا دیکھنا ہے، نیز آنکھیں بند کرنے کو حدیث میں فعل یہود کہا گیا ہے اس لئے بھی مکروہ ہے۔ البتہ اگر دیکھنے میں خشوع میں کمی کا خوف ہو تو آنکھیں بند کرنے میں کوئی کراہت نہیں بلکہ آنکھیں بند کرنا افضل ہوگا کیونکہ مقصود تو کمال خشوع ہے۔ (بدائع ۲: ۲۷)

باب نماز میں جمائی لینا اور چھینکنا مکروہ ہیں:

۱۴۸۷: حضرت ابوامامہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں جمائی لینے کو ناپسند فرماتے تھے۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے اور جامع صغیر میں اس کو بیان کر کے اس کے حسن ہونے کا اشارہ کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت میں جمائی کی کراہت منصوص ہے لیکن اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر جمائی اختیار سے ہو تو اس کی کراہت شرعی ہوگی اور اگر بلا اختیار ہو تو اس کی کراہت طبعی ہوگی۔

۱۴۸۸: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں جمائی کا آنا شیطان کے اثر سے ہے لہذا جس وقت کسی کو جمائی آئے تو اس کو چاہیے کہ جہاں تک ہو سکے منہ کو بند کرے (تاکہ حتی الامکان مزاحمت و دفع غیبت شیطان متحقق ہو اور شیطان پورے طور پر اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکے) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

۱۴۸۹۔ عن أبي اليقظان عن عدي بن ثابت عن أبيه عن جده رضي الله عنه رفعه قال: "الْعَطَاسُ وَالتَّعَاسُ وَالتَّثَاوُبُ فِي الصَّلَاةِ وَالْحَيْضُ وَالْقَيْءُ وَالرَّعَافُ مِنَ الشَّيْطَانِ"، رواه الترمذی (۹۹:۲)، وقال: غریب لا نعرفه إلا من حدیث شریک عن أبي اليقظان ۵۱، قلت وله شاهد موقوفاً۔

۱۴۹۰۔ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: "التَّثَاوُبُ وَالْعَطَاسُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ"، رواه الطبرانی فی "الكبير"، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۶)۔

باب کراہۃ الصلاۃ مع مدافعة الأخبثین

۱۴۹۱۔ عن عائشة أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: "لا صلاة بحضرة طعام ولا وهو يدافعه الأخبثان"، رواه مسلم (۲۰۸:۱)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں بلا اختیار جمائی کا آنا مکروہ شرعی نہیں بلکہ مکروہ طبعی ہے، ہاں جمائی آنے کی حالت میں منہ کھولنا مکروہ شرعی ہے۔

۱۴۸۹۔ عدي بن ثابت کے دادا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں چھینک، اونگھ، جمائی، حیض، قے، نکسیر، یہ سب شیطان کی طرف سے ہیں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے ہمیں جہاں تک علم ہے اس کے روایت کرنے والے صرف شریک ہیں جو کہ اس کو ابو الیقظان سے روایت کرتے ہیں۔ (میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کے شواہد ہیں پس حدیث حسن ہے)۔

۱۴۹۰۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ نماز میں جمائی اور چھینک شیطان کے اثر سے ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں۔ (مجمع الزوائد)

فائدہ: اس روایت میں اور اس کے اوپر والی روایت میں نماز میں چھینک کو اثر شیطان فرمایا ہے اس لئے مکروہ ہوگی، مگر مترجم کہتا ہے کہ کتب مذہب میں چھینک کی کراہت میری نظر سے نہیں گذری اور نہ صرف اثر شیطان ہونا کراہت کی دلیل ہو سکتا ہے کیونکہ اوپر والی روایت میں حیض، قے اور رعاف کو بھی اثر شیطان فرمایا گیا ہے حالانکہ وہ مکروہ شرعی نہیں۔ باقی یہ اعتراض کہ حدیث ابو ہریرہؓ میں (جو مصنف ابن ابی شیبہ میں مذکور ہے) فرمایا گیا ہے کہ اللہ چھینک کو پسند فرماتے ہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ شدۃ عطاس (چھینک) یا نماز میں عمدہ چھینک لینا مکروہ ہے اس لئے حضرت ابو ہریرہؓ کی موقوف حدیث غیر عمد پر یا غیر شدت پر محمول ہوگی۔

باب پاخانہ پیشاب کے تقاضے کی حالت میں نماز مکروہ ہے

۱۴۹۱۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ کھانے کی موجودگی اور پاخانہ پیشاب کے تقاضے کی حالت میں نماز (مناسب) نہیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۴۹۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا يَجِلُّ لِرَجُلٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ أَنْ يُصَلِّيَ وَهُوَ حَقْنٌ حَتَّى يَتَخَفَّفَ"، رواه أبو داود (۳۴: ۱)، وسكت عنه، وأخرجه
الحاكم في "المستدرک"، كما في "کنز العمال" (۱۱۲: ۴)، ولم يتعقبه بشيء، فهو
صحيح على قاعدته۔

باب کراہۃ التشبیک فی الصلاة و فی مقدماتها

۱۴۹۳۔ عَنْ مَوْلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ: بَيْنَا أَنَا مَعَ أَبِي سَعِيدٍ، وَهُوَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
إِذْ دَخَلْنَا الْمَسْجِدَ فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ فِي وَسْطِ الْمَسْجِدِ مُخْتَبِئاً مُشَبَّكاً أَصَابِعَهُ بَعْضُهَا فِي
بَعْضٍ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَلَمْ يَقْطِعِ الرَّجُلُ لِإِشَارَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَالْتَفَتَ إِلَيَّ
أَبِي سَعِيدٍ، فَقَالَ: إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكَنَّ، فَإِنَّ التَّشْبِيكَ مِنَ الشَّيْطَانِ،

۱۳۹۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایسے شخص کے لئے جو
خدا اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو یہ بات (پورے طور پر) حلال نہیں کہ وہ ایسی حالت میں نماز پڑھے کہ وہ پاخانہ پیشاب کو روکے ہوئے
ہو، یہاں تک کہ وہ (ان سے فارغ ہو کر) پلکا ہو جائے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے، اور اس پر سکوت کیا ہے۔ نیز اسے حاکم نے
مستدرک میں روایت کیا ہے، اور اس کو کنز العمال میں نقل کر کے اس پر کلام نہیں کیا ہے لہذا وہ ان کے قاعدہ پر صحیح ہوگی۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایسی حالت میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ شدت بھوک یا تقاضائے
پیشاب، پاخانہ کی حالت میں نماز میں خشوع اور اطمینان حاصل نہ ہوگا البتہ اگر وقت کم ہو اور پیشاب یا خانہ یا کھانے میں مشغولیت کی
صورت میں نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو ایسی حالت میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں کیونکہ حفاظتِ وقت حصولِ شرع سے اہم اور
ضروری ہے۔

باب نماز اور متعلقات نماز میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا مکروہ ہے

۱۳۹۳۔ حضرت ابوسعید خدریؓ کے ایک آزاد کردہ غلام جو کہ صحابی ہیں کہتے ہیں کہ میں ابوسعید کے ساتھ تھا اور ابوسعید رسول اللہ ﷺ
کے ساتھ تھے۔ اسی حالت میں ہم مسجد میں داخل ہوئے، پس ہم دیکھتے کیا ہیں کہ ایک شخص گوٹ مارے انگلیوں میں انگلیاں ڈالے
ہوئے وسط مسجد میں بیٹھا ہے، اس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کو ایک خاص اشارہ کیا لیکن وہ رسول اللہ ﷺ کے اشارہ کو نہ
سمجھا۔ اس پر آپ ﷺ نے ابوسعید کی طرف مانت ہو کر فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں ہو تو اس کو چاہئے کہ انگلیوں میں
انگلیاں نہ ڈالے کیونکہ یہ شیطان کی طرف سے ہے اور تم میں سے ہر شخص اس وقت تک نماز میں ہوتا ہے جب تک کہ وہ مسجد میں ہے
تا وقتیکہ وہ اس سے نکل جائے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد)

وَلَنْ أَحَدُكُمْ لَا يَزَالُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهُ ، رواه أحمد وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۲)۔

۱۴۹۱۔ عن كعب بن عجرة رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ ثُمَّ خَرَجَ غَائِداً إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ"۔ رواه أبو داود وصححه ابن خزيمة وابن حبان (فتح الباری ۱: ۴۶۸)۔

۱۴۹۵۔ عن كعب بن عجرة رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا قَدْ شَبَّكَ أَصَابِعَهُ فِي الصَّلَاةِ ، فَفَرَّجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَصَابِعِهِ ، رواه ابن ماجه (ص ۶۹) ، رجاله رجال الجماعة إلا شيخ ابن ماجه ، وهو صدوق له غرائب ، فالسند يحتاج به۔

باب الكراهة عن اشتغال الصماء في الصلاة

۱۴۹۶۔ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ لُبْسَتَيْنِ، وَاللَّبْسَتَانِ: اشْتِمَالُ الصَّمَاءِ، وَالصَّمَاءُ أَنْ يَجْعَلَ ثَوْبَهُ عَلَى أَحَدِ غَائِقِيهِ، فَيَبْدُو أَحَدُ شِقَيْهِ

مَكْرُوهٌ: جب صلوٰۃ حکمی (یعنی صرف مسجد میں ہونے کی حالت) میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنے کی ممانعت ہے تو صلوٰۃ حقیقی میں اس کی ممانعت بطریق اولیٰ ثابت ہوگی۔ الغرض صلوٰۃ حکمی میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنے کی کراہت عبارت النص سے اور صلوٰۃ حقیقی میں اس کی کراہت دلالت النص سے ثابت ہوئی اور یہی حکم تمام توابع صلوٰۃ کا ہے کہ ہر تابع صلوٰۃ کی حالت میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا مکروہ ہے البتہ صلوٰۃ حکمی و حقیقی سے باہر انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا اگر اراۃ اصابع کے لئے ہو تو مکروہ نہیں جیسا کہ خود حضور ﷺ نے المؤمن للمومن کا بنیان فرماتے ہوئے اپنی انگلیوں کو انگلیوں میں ڈال کر سمجھایا۔

۱۴۹۷۔ حضرت کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس وقت تم میں سے کوئی شخص وضو کر چکے اور اس کے بعد مسجد کے قصد سے چلے تو اس کو چاہئے کہ وہ انگلیوں میں انگلیاں نہ ڈالے کیونکہ وہ اس حالت میں (حکماً) نماز میں ہے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابن خزيمة اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے (فتح الباری)۔

۱۴۹۸۔ حضرت کعب بن عجرہ رضي الله عنه سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ نماز کے اندر انگلیوں میں انگلیاں ڈالے ہوئے ہے تو آپ ﷺ نے اس کی انگلیاں کھول دیں۔ اس کو ابن ماجه نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں باستثناء ابن ماجه کے شیخ کے اور ان کی تعدیل کی گئی ہے لہذا سند قابل احتجاج ہے۔

باب نماز میں اشتغال صماء مکروہ ہے:

۱۴۹۹۔ حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو قسم کے پہناؤں سے منع فرمایا ہے۔ ایک پہناؤ اشتغال صماء ہے

لَيْسَ عَلَيْهِ ثَوْبٌ، وَاللَّبْسَةُ الْآخَرَى: إِحْتِبَاءُهُ بِثَوْبِهِ، وَهُوَ جَالِسٌ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ،
رواہ البخاری (۶۵:۲)۔

باب استحباب الزينة للصلاة و كراحتها في ثياب البدلة وفي ثوب

واحد من غير حاجة

۱۴۹۷۔ عن ابن عمر رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ " إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَلْبَسْ ثَوْبَيْهِ،
فَإِنَّ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ يُزَيَّنَ لَهُ "، رواه الطبرانی في "الكبير"، وإسناده حسن، (مجمع الزوائد
۱: ۱۶۲)۔ وتمامہ: "فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ ثَوْبَانِ فَلْيَتَرَدَّدْ إِذَا صَلَّى، وَلَا يَشْتَمِلْ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ
إِسْتِمَالَ الْيَهُودِ"، كذا في "الدر المنثور" (۷۹:۳)۔

اور صماء کی تفسیر (بعض علماء کے نزدیک) یہ ہے کہ اپنے کپڑے کو ایک کندھے پر ڈال لے جس سے اس کا ایک طرف کا جسم نکلا ہو
جائے۔ (اور شامی میں اس کی تفسیر یہ ہے کہ سر سے پاؤں تک ایک کپڑے میں اس طرح لپٹ جائے کہ ہاتھ نہ نکال سکے) اور دوسرا
پہناو اس طرح پر گوٹ مارنا ہے جس سے ستر کھلا رہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: جب حضور ﷺ نے مطلقاً ان پہناؤں سے منع فرمایا ہے (جیسا کہ حدیث بالا سے ظاہر ہے) تو نماز میں انکی کراہت بطریق
اولی ثابت ہوگی۔

باب نماز کے لئے تزیین مستحب ہے، اور بلا ضرورت کا رو باری کپڑوں اور صرف ایک کپڑے میں نماز
پڑھنا مکروہ ہے۔ اور ضرورت میں مضائقہ نہیں:

۱۴۹۷۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو اس کو چاہئے کہ
اپنے دونوں کپڑے (لنگی اور چادر) پہنے کیونکہ حق تعالیٰ اس کے زیادہ مستحق ہیں کہ ان کے لئے تزیین کیا جائے۔ اس کو طبرانی نے
کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد) اور در منثور میں اس میں اس مضمون کا اضافہ ہے کہ اگر اس کے
پاس دو کپڑے نہ ہوں (بلکہ صرف ایک ہی کپڑا ہو) تو نماز پڑھتے وقت اس کو لنگی کے طور پر استعمال کرے (کیونکہ چادر کے طور پر
استعمال کرنے میں ستر کھلنے کا اندیشہ ہے۔ مترجم) اور ایک کپڑے میں اس طرح بھی نہ لپٹے جس طرح یہود لپٹتے ہیں (غالبا یہ وہی
استعمال صماء ہے جس کو اوپر منع فرمایا گیا ہے۔ مترجم)۔

فائدہ: اس حدیث میں حضور ﷺ نے نماز میں تزیین کی ترغیب دی ہے لیکن یہ اس وقت ہے کہ جب نمازی کے پاس دو کپڑے ہوں
ورنہ ضرورت کے وقت ایک کپڑے میں نماز پڑھنا بھی مکروہ نہیں ہے جیسا کہ خود بخاری کی حدیث ہے کہ جو شخص ایک کپڑے میں نماز
پڑھے تو اس کے دونوں کناروں کو مخالف کندھوں پر ڈال دے۔ اسی طرح اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جن کپڑوں میں آدمی

۱۴۹۸- عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضي الله عنه قال: نهى رسول الله ﷺ أن يُصَلَّى في الحجاب لا يتوشَّح له، ونهى أن يُصَلَّى الرجل في سراويل، وليس عليه رداء، أخرجه الحاكم في "المستدرک" (۲۵: ۱)، وصححه على شرط الشيخين، وأقره الذهبي في "تخليصه" له۔

۱۴۹۹- عن أبي هريرة مرفوعاً: "لا يُصَلِّينَ أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ مِنْهُ شَيْءٌ"، أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي، كذا في "الدر المنثور" (۷۹: ۳)۔

۱۵۰۰- عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "أَحْسَنُ مَا زَرْتُمُ اللَّهَ بِهِ فِي قُبُورِكُمْ وَمَسَاجِدِكُمْ الْبَيَاضُ"۔ أخرجه ابن ماجه - كذا في "الدر المنثور" (نفس المرجع)۔ قلت: قال ابن ماجه (ص ۶۶۳): حدثنا محمد بن حسان الأزرق ثنا عبد المجيد بن أبي رواد ثنا مروان بن سالم عن صفوان بن عمرو عن شريح بن عبيد الحضرمي عن أبي الدرداء به ۱- ومروان هذا ضعيف متهم، وإنما ذكرته اعتضاداً۔

یاد دہی طور پر بڑوں کے پاس جانے میں عار محسوس کرتا ہے ان میں نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے جیسا کہ مراقی الفلاح وغیرہ میں ہے کہ ایک شخص اپنی محنت مزدوری والے کپڑوں میں نماز پڑھ رہا تھا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کیا تو ان کپڑوں میں کسی بڑے آدمی کے پاس جا جائے گا۔ تو اس نے کہا کہ نہیں تو اس پر آپؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ زیادہ حقدار ہیں اس بات کے کہ اس کے لئے زینت اختیار کی جائے اور اللہ کے فرمان خذُوا زِينَتَكُمْ میں بھی اسی طرف اشارہ ہے۔

۱۴۹۸- حضرت بريدة سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ آدمی ایک چادر وغیرہ میں اس طرح نماز پڑھے کہ اس کا آنچل نہ رہے (کیونکہ اول تو یہ بدل ثوب ہے جو کہ ممنوع ہے، دوسرے اس میں ستر کھلنے کا اندیشہ ہے، مترجم)۔ نیز آپ ﷺ نے اس سے بھی منع فرمایا ہے کہ آدمی صرف پاجامہ میں نماز پڑھے اور چادر اوڑھے ہوئے نہ ہو (لیکن اگر لہا کرتا پسے ہو تو وہ خود چادر کے قائم مقام ہو جائے گا۔ مترجم) اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور شیخین کی شرط پر اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اپنی تلیخیص میں اس پر اعتراض نہیں کیا۔

۱۴۹۹- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ کوئی شخص ایک کپڑے میں اس طور پر نماز نہ پڑھے کہ اس کے کندھوں پر اس کا کوئی حصہ نہ ہو۔ اس کو بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ (در منثور)۔

۱۵۰۰- حضرت ابو الدرداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے بہتر چیز جس کے ساتھ تم اپنی قبروں اور اپنی مسجدوں میں خدا سے ملو سفیدی ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند ضعیف ہے لہذا ہم نے احتجاجاً اس کو ذکر نہیں کیا بلکہ محض تائید کے لئے ذکر کیا ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے سفید لباس کا خیا و مینا الفضل ہونا معلوم ہوتا ہے۔

باب استحباب الصلاة على الأرض وما أنبتته

وجوازاها على فراش أهله

۱۵۰۱۔ عن علي رضي الله عنه مرفوعاً: نِعَمَ الْمَذْكُورُ السَّبْخَةُ وَأَنَّ أَفْضَلَ مَا تُسَجَّدُ عَلَيْهِ الْأَرْضُ وَمَا أَنْبَتَتْهُ الْأَرْضُ، رواه الديلمي بسند ضعيف (كنز العمال ۱۱۳: ۴)۔

۱۵۰۲۔ عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن جدته مَلِيكَةَ رضي الله عنها دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِبَطْعَامٍ صَنَعَتْهُ لَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ: "قُومُوا فَلَا صَلَواتِ لَكُمْ قَالَ أَنَسٌ قُضِمْتُ إِلَى خَصِيرٍ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ عَنْ طُولِ مَالِيسٍ فَتَضَخْتُهُ بِمَاءٍ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَفَفْتُ وَالْيَتِيمَ وَرَاءَهُ وَالْعَجُوزَ مِنْ وَرَائِنَا، فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ، رواه البخاري (۵۵: ۱)۔

۱۵۰۳۔ عن عائشة رضي الله عنها أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَهُ خَصِيرٌ يَبْسُطُهُ وَيُصَلِّي عَلَيْهِ، رواه

باب زمین اور اس سے پیدا ہونے والی چیزوں پر نماز مستحب ہے، اور اپنی بیوی کے بستر پر

نماز جائز ہے:

۱۵۰۱۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تسبیح نہایت عمدہ یاد دہانی کرنے والی ہے اور سجدہ کرنے کے لئے بہتر چیز زمین اور زمین سے پیدا ہونے والی چیزیں (مثلاً چٹائی اور بوریا وغیرہ) ہیں۔ اس کو دیلمی نے ضعیف سند سے روایت کیا ہے۔ (کنز العمال)

فائدہ: مگر ضعیف حدیث سے ایک فعل کی فضیلت ثابت ہو سکتی ہے۔

۱۵۰۲۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ان کی نانی ملکہ نے رسول اللہ ﷺ کو ایک کھانے کے لئے مدعو کیا، جس کو انہوں نے تیار کیا تھا، پس رسول اللہ ﷺ نے اس میں سے کھایا، اس کے بعد فرمایا کہ اچھا اٹھو تاکہ میں تمہارے لئے نماز پڑھوں۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ یہ سن کر میں اٹھا اور ایک پرانا بوریا جو زیادہ دنوں تک استعمال میں رہنے سے سیاہ ہو گیا تھا، لایا۔ پس میں نے اسے سرسری طور پر پانی سے دھویا اور رسول اللہ ﷺ (اس پر) کھڑے ہوئے اور میں اور ایک یتیم آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہوئے اور ہمارے پیچھے بڑھیا (ملکہ) کھڑی ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ہمارے لیے دو رکعتیں پڑھیں، اس کے بعد واپس ہو گئے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۰۳۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے ایک بوریا تھا جس کو وہ بچھا لیتے تھے اور اس پر نماز پڑھتے تھے۔ اس

البخاری۔

۱۵۰۴۔ عنوفی مسلم من حدیث أبی سعید رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي عَلَى خَصِيرٍ (فتح الباری ۱: ۴۱۲)۔

۱۵۰۵۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عَلَى خُمْرَةٍ، فَقَالَ: "يَا عَائِشَةُ! اِرْفَعِي خَصِيرَكَ، فَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يُكُونَ يَفْتِنَ النَّاسَ"، رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۵)۔

۱۵۰۶۔ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي عَلَى الْخُمْرَةِ، رواه أبو يعلى، ورجاله رجال الصحيح (۱: ۱۶۵)۔

۱۵۰۷۔ عَنْ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي عَلَى الْخُمْرَةِ، رواه البخاری (۱: ۵۵)۔

۱۵۰۸۔ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يُصَلِّي أَوْ لَا يَسْجُدُ إِلَّا عَلَى الْأَرْضِ، رواه الطبرانی فی "الکبیر" (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۵)۔

کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۰۴۔ اور مسلم میں ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو بوریے پر نماز پڑھتے دیکھا۔ (فتح الباری)۔

۱۵۰۵۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (میرے) چھوٹے سے بوریے پر نماز پڑھتے تھے۔ اور اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ عائشہؓ اپنا بوریہ اٹھا لو کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ یہ لوگوں کو (غلط فہمی کی) بات میں نہ ڈال دے (بائیں معنی کہ شاید لوگ یہ دیکھ کر کہ رسول اللہ ﷺ ایسے بوریے پر نماز پڑھتے ہیں ایسے ہی بوریوں پر نماز پڑھنے کی کوشش کریں) اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۰۶۔ حضرت ام حبیبہؓ زوجہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایک چھوٹی سی چٹائی پر نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس کو ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۰۷۔ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک چھوٹی سی چٹائی پر نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۰۸۔ حضرت ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ صرف زمین کی کسی شے پر ہی نماز پڑھتے تھے یا سجدہ کرتے تھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)

۱۵۰۹۔ حدثنا يحيى بن بكير قال: ناالليث عن عقيل عن ابن شهاب قال: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي، وَهِيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى فِرَاشٍ أَهْلِهِ إغْتِرَاضَ الْجَنَازَةِ۔

۱۵۱۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف قال: ناالليث عن يزيد عن عراك عن عروة أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي وَ عَائِشَةُ مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى الْفِرَاشِ الَّذِي يَنَامَانِ عَلَيْهِ، رواهما البخاري (۵۶:۱)

۱۵۱۱۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُصَلِّي فِي لُحْفٍ يَمَسُّهُ، رواه الترمذي (۷۷:۱)، وقال: حسن صحيح، وقد روى في ذلك رخصة عن النبي ﷺ اهـ۔ قلت: وهو الحديث السابق المروي في البخاري۔

فائدہ: غالباً اس کا منشا غایت تواضع تھا اور نہ علاوہ اس کے دوسری اشیاء پر نماز پڑھنا یا سجدہ کرنا خود رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اور ابن مسعود اس سے ناواقف نہیں ہو سکتے۔

۱۵۰۹۔ عروہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے انہیں بتلایا کہ رسول اللہ ﷺ اپنی بیوی کے بستر پر نماز پڑھتے تھے حالانکہ وہ بیوی ان کے اور قبلہ کے درمیان یوں لیٹی ہوتی تھیں جس طرح جنازہ رکھا ہو۔

۱۵۱۰۔ نیز عروہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے تھے اور عائشہؓ ان کے اور قبلہ کے درمیان چوڑاؤ میں لیٹی ہوتی تھیں اور نماز اسی بستر پر پڑھتے تھے جس پر وہ دونوں سوتے تھے۔ ان دونوں کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۱۱۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ازواج مطہرات کے اوڑھنے کے کپڑوں میں نماز نہ پڑھتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ اس باب میں رخصت بھی مروی ہے۔ مؤلف نے کہا ہے کہ اس میں اس روایت کی طرف اشارہ ہے جس کو اوپر بخاری کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے۔ (یعنی یہ کہ جناب رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہؓ کے بستر پر نماز پڑھتے تھے)۔

فائدہ: بستر پر نماز پڑھنے اور اوڑھنے کے کپڑوں میں نماز نہ پڑھنے کی یہ وجہ بیان کی گئی ہے کہ بستر اس وقت ملون اور مزین نہ ہوتے تھے چنانچہ مروی ہے کہ آپ ﷺ کا بستر ٹاٹ کا تھا اور عورتوں کے اوڑھنے کے کپڑے اکثر ملون اور مزین ہوتے ہیں اس لئے بستر پر نماز پڑھنے میں نماز سے بے اتفاقی کا احتمال نہ تھا اور اوڑھنے کے کپڑوں میں اس کا احتمال تھا اس لئے آپ ﷺ بستر پر نماز پڑھ لیتے تھے اور اوڑھنے کے کپڑوں میں نماز نہ پڑھتے تھے۔ لیکن مترجم کہتا ہے کہ اس زمانہ میں جو رسول اللہ ﷺ اور ان کے اہل بیت کی حالت تھی وہ ایسی نہ تھی کہ ان کے اوڑھنے کے کپڑے ایسے مزین اور ملون ہوں کہ جو نماز سے بے اتفاقی کا سبب ہوں۔ بالخصوص رات کے وقت اندھیرے کی حالت میں، اس لئے یوں کہنا مناسب ہے کہ اوڑھنے کے کپڑوں میں جو نماز نہ پڑھتے تھے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ازواج مطہرات ان کو اوڑھے ہوئے ہوتی تھیں اور وہ اتنے لمبے چوڑے نہ ہوتے تھے کہ نماز کی حالت میں اوڑھ کر اتنے باقی رہیں کہ ازواج

باب کراہیۃ أن يتخذ الرجل مكانا معينا من المسجد بغير وجه

۱۵۱۲ عن عبد الرحمن بن شبل رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نهى عن ثلاث: عن نقرة الغراب، وإفتراش السبع، وأن يوطن الرجل المقام للصلاة، كما يوطن البعير، رواه النسائي، وسكت عنه (۱: ۱۶۸)، وفي "نيل الأوطار" (۳: ۷۲)، سكت عنه أبو داود و المنذري، والراوى له عن عبد الرحمن بن شبل هو تميم بن محمود قال البخارى: فى حديثه نظر ۱-هـ۔ قلت: نصحيح الثلاثة يسكتونهم عنه على قاعدتهم يدل على أنه حجة عندهم، وقد عرف غير مرة أن الاختلاف غير مضر، وفي لفظ أبي داود (۱: ۳۲۲): أن يوطن الرجل المكان فى المسجد، وصححه السيوطى فى "الجامع الصغير" (۲: ۱۹۲) بالرمز۔

۱۵۱۳ حدثنا المكي بن إبراهيم قال: نايزيد بن أبي عبيد قال: كنت أتى مع سلمة بن الأكوع، فيصلى عند الأسطوانة التى عند المصحف، فقلت: يا أبا مسلم! أراك تتحرى

بھی اوڑھ لیں برخلاف بستر کے کہ وہ اتنا ہوتا تھا کہ ازواج کے لیئے رہنے کی حالت میں اس پر نماز پڑھی جاسکے۔ اس کے علاوہ ان کے اوڑھنے کے کپڑوں میں نماز پڑھنے کی ضرورت ہی نہ تھی کیونکہ خود اپنی چادر وغیرہ کافی تھی برخلاف بستر کے کہ اس پر نماز پڑھنے میں گو نہ ضرورت تھی پس حاصل یہ ہوا کہ اوڑھنے کے کپڑوں میں نماز نہ پڑھنے کا منشا کراہت نہ تھی بلکہ اس کی وجہ عدم ضرورت اور وجود مانع تھا۔ اور بستر پر نماز پڑھنے کا منشا تحقق ضرورت فی الجملہ اور عدم مانع تھا، اب کوئی تعارض نہ رہا اور یہ ثابت ہو گیا کہ نماز فی نفسہ دونوں میں غیر مکروہ ہے اور اگر کوئی مانع ہو جیسے احتمال تلخی وغیرہ تو اس وقت دونوں کا حکم یکساں ہے اس لئے دونوں میں کوئی فرق نہیں۔

باب نمازی کا مسجد میں بلا وجہ اپنے لئے کوئی جگہ معین کر لینا مکروہ ہے

۱۵۱۴: حضرت عبد الرحمن بن شبلؒ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تین باتوں سے منع فرمایا۔ ایک کوئے کی طرح ٹھوٹکیں مارنے (یعنی جلدی جلدی نماز پڑھنے) سے اور دوسرے درندہ کی طرح (مسجد میں) زمین پر ہاتھ پھیلانے سے اور تیسرے اس سے کہ آدمی (بلا وجہ) نماز کے لئے اپنے لئے یوں جگہ مقرر کر لے جیسے اونٹ مقرر کر لیتا ہے۔ اس کو نسائی، ابوداؤد اور منذری نے روایت کر کے اس پر سکت کیا ہے اور ابوداؤد کی حدیث میں یہ لفظ ہیں کہ (حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ) آدمی مسجد میں اپنے لئے جگہ مقرر کر لے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اس کی صحت کا اشارہ کیا ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے جگہ مقرر کرنے کی کراہت ثابت ہوتی ہے۔

۱۵۱۳: یزید بن ابی عبید فرماتے ہیں کہ میں سلمۃ بن الأكوع کے ساتھ مسجد میں آتا تو وہ اس ستون کے قریب نماز پڑھتے جو کہ اس جگہ کے قریب ہے جہاں قرآن شریف رکھا رہتا ہے، ایک مرتبہ میں نے ان سے کہا کہ اے ابو مسلم! یہ کیا بات ہے کہ میں آپ کو دیکھتا ہوں کہ

الصَّلَاةُ عِنْدَ هَذِهِ الْأَسْطُوَانَةِ ؟ قَالَ : فَإِنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَتَخَرَّى الصَّلَاةَ عِنْدَهَا ، رَوَاهُ إِمَامُ الدُّنْيَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (فتح الباری ۲: ۱۹۲)۔

باب عدم کراہیہ قتل الحیۃ والعقرب فی الصلۃ

۱۵۱۴۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أمر رسول الله ﷺ بقتل الأسودين في الصلاة: الخبيء والعقرب، رواه الترمذی، وقال: حسن صحيح (۵۱: ۱)۔

۱۵۱۵۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت: دخل علي بن أبي طالب علي رسول الله ﷺ ونحن نصلّي فقام إلى جنب فضلي بصلاته، فجاءت عقرب حتى انتهت إلى رسول الله ﷺ ثم تركته، فذهبت نحو علي فضربت بها بنعله حتى قتلها، فلم ير رسول الله ﷺ بقتلها بأساً، رواه الطبراني في "الأوسط" وأبو يعلى، وفي طريق الطبراني عبد الله بن صالح كاتب الليث، قال عبد الملك بن شعيب: ابن الليث ثقة مأمون وضعفه الأئمة أحمد وغيره، آپ اسی ستون کے پاس نماز پڑھنے کی کوشش کرتے ہیں تو انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی ستون کے قریب نماز پڑھنے کی کوشش کرتے دیکھا ہے۔ (بخاری)

فائدہ: اس روایت سے تعین مکان کا جواز معلوم ہوتا ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلی روایت میں ممانعت کراہت تزییر پر محمول ہے اور اس روایت میں اباحت ضرورت پر محمول ہے۔ یا پہلی حدیث میں جو ممانعت ہے وہ اس صورت میں ہے جب کہ دوسروں کو اس جگہ بیٹھنے سے منع کرے۔ اور کہے کہ یہ تو میری جگہ ہے اور دوسری حدیث میں اباحت اس صورت میں ہے جب کہ یہ تعین کسی مباح مصلحت سے ہو اور دوسروں سے مزاحمت نہ کرے۔ پس اب کوئی تعارض نہ رہا۔

باب نماز میں سانپ اور بچھو کا مارنا مکروہ نہیں ہے

۱۵۱۳۔ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں دو سیاہ چیزوں کے مارنے کا حکم دیا ہے ایک سانپ، دوسرا بچھو۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

۱۵۱۵۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس ایسے وقت آئے کہ آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے، پس وہ بھی آپ ﷺ کے برابر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے، اتنے میں ایک بچھو آیا اور رسول اللہ ﷺ تک پہنچا، اس کے بعد وہاں سے بڑھ کر حضرت علیؓ تک پہنچا، اس پر حضرت علیؓ نے اسے جوتے سے مار دیا، پس جناب رسول اللہ ﷺ نے اس میں کوئی مضائقہ نہیں خیال فرمایا۔ اس کو طبرانی نے معجم الاوسط میں اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے۔ عبد اللہ بن صالح کاتب الليث کے بارے میں عبد الملك بن شعيب کہتے ہیں کہ وہ ثقہ اور مأمون ہے اور بعض ائمہ نے اسے ضعیف کہا ہے اور ابو یعلیٰ کے راوی بھی صحیح کے راوی ہیں سوائے معاویہ بن یحییٰ صدیقی کے، اس کے بارے میں امام بخاری فرماتے ہیں کہ زہری سے ان کی روایات درست ہیں اور یہ مذکورہ روایت بھی انہیں میں سے ہے۔

فائدہ: میرے ناقص خیال میں یہ آتا ہے کہ اگر اس بچھو وغیرہ کی طرف سے ایذا کا خطرہ ہو تو نماز میں اس کو مارنا واجب ہے کیونکہ

ورجال أبي يعلى رجال الصحيح غير معاوية بن يحيى الصدفي وأحاديثه عن الزهري مستقيمة كما قال البخاري وهذا منها، وضعفه الجمهور (”مجمع الزوائد“ ۱: ۱۷۵)۔

باب المواضع التي تكره فيها الصلاة

۱۵۱۶۔ عن عبد الله - يعني ابن مسعود - رضي الله عنه قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ تُدْرِكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءٌ، وَمَنْ يَتَّخِذُ الْقُبُورَ مَسَاجِدَ۔ رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۳)۔

۱۵۱۷۔ عن أنس رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَيْنَ الْقُبُورِ۔ رواه البزار ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۳)۔

۱۵۱۸۔ عن أبي سعيد رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدٌ إِلَّا الْحِمَامَ وَالْمَقْبَرَةَ“۔ أخرجه أبو داود (۱: ۱۵۴) وسكت عنه، وفي ”فتح الباري“

ارشاد باری تعالیٰ ہے وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ اور اس ایذا کی حالت میں اسے نہ مارنا اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنا ہے جو حرام ہے۔

باب ان مقامات کے بیان میں جن میں نماز مکروہ ہے

۱۵۱۹۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ بدترین لوگوں میں سے ایک وہ لوگ ہیں جن کی زندگی میں قیامت آئے گی اور دوسرے وہ لوگ ہیں جو قبروں کو سجدہ گاہ بناتے ہیں۔ اسے طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد)

فائدہ: اس روایت میں قبروں کو سجدہ گاہ بنانے کی سخت ممانعت ہے، اور ایسے لوگوں کو بدترین اشخاص فرمایا گیا ہے اور جو قبروں کو سجدہ گاہ بنانے کا یہ مطلب ہے کہ قبروں کو سجدہ کیا جائے جیسا کہ آجکل مزارات پر ہوتا ہے لیکن اس سے مقابر میں نماز کی کراہت بھی ثابت ہوتی ہے کیونکہ اس میں ایہام سجدہ قبور ہے۔

۱۵۱۷۔ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے قبروں کے درمیان نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)

فائدہ: مطلب ظاہر ہے۔ اس سے قبر پرستوں کو عبرت حاصل کرنی چاہیے اور سمجھنا چاہیے کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ مقابر میں نماز پڑھنے اور خدا کو سجدہ کرنے سے منع فرماتے ہیں کیونکہ اس میں ایہام تعبد قبور ہے تو وہ قبر پرستی کی کیسے اجازت دے سکتے ہیں۔

۱۵۱۸۔ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ تمام زمین (بشرطیکہ پاک ہو) اس قابل ہے

(۱: ۴۴۱): رواہ ابو داود والترمذی ورجاله ثقات، لکن اختلف فی وصلہ وإرسالہ، وحکم مع ذلك بصحته الحاکم وابن حبان ۱۵ وقال صاحب الإمام: حاصل ما علل به الإرسال وإذا كان الواصل ثقة فهو مقبول، كذا في "التلخيص الحبير" (۱: ۱۰۷) وفي "نیل الأوطار" (۲: ۱۸): قال ابن حزم: أحاديث النهی عن الصلاة إلى القبور والصلاة في المقبرة أحاديث متواترة لا يسع أحد أن يتركها ۱۵۔

۱۵۱۹۔ عن أبي مرثد الغنوی رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "لا تُصلُّوا إلى القبور، ولا تجلسوا عليها"۔ رواه الجماعة إلا البخاري وابن ماجه، كذا في "نیل الأوطار" (۲: ۱۹)۔

۱۵۲۰۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "صلُّوا في مزابض الغنم ولا تصلُّوا في أعطان الإبل"۔ رواه الترمذی (۱: ۴۶) وقال: حسن صحيح۔ وفي "نیل الأوطار" (۲: ۲۳): ذكر ابن حزم أن أحاديث النهی عن الصلاة في أعطان الإبل متواترة بنقل تواتر يوجب العلم ۱۵۔

کہ وہاں نماز پڑھی جا سکے بجز حمام اور مقبرہ کے (کیونکہ حمام میں تصاویر ہوتی ہیں اس لئے وہاں تعبد تصاویر کا ایہام ہے۔ اور قبرستان میں تعبد قبور کا۔ مترجم) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور اس سے سکوت کیا ہے۔ اور حاکم اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے اور ابن حزم نے کہا ہے کہ قبروں کی طرف منہ کر کے اور قبرستان کے اندر نماز پڑھنے کی ممانعت کی حدیثیں متواتر ہیں، کسی کو گنجائش نہیں کہ ان پر عمل ترک کرے۔

۱۵۱۹۔ حضرت ابو مرثد غنویؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہ قبروں کی طرف رخ کر کے نماز پڑھو (کہ اس میں قبروں کی تعظیم اور تعبد کا ایہام ہے) اور نہ ان پر بیٹھو (کہ اس میں ان کی اہانت ہے) اس کو جماعت نے روایت کیا ہے باستثناء بخاری اور ابن ماجہ کے (نیل الاوطار)

فائدہ: خلاصہ یہ ہے کہ قبروں کی نہ تعظیم ہونی چاہیے اور نہ ہی توہین۔

۱۵۲۰۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بھیڑ بکریوں کی نشست گاہوں میں نماز پڑھ لو (اجازت ہے) مگر اونٹوں کی نشست گاہ میں نماز نہ پڑھو۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے اور ابن حزم نے کہا ہے کہ اونٹوں کی نشست گاہوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت کی حدیثیں متواتر ہیں جو کہ مفید علم یقینی ہیں۔

فائدہ: مترجم کہتا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا مذہب جیسا کہ طحاوی سے معلوم ہوتا ہے

۱۵۲۱۔ عن ابن عباس قال: لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَائِرَاتِ الْقُبُورِ، وَالْمُتَخَذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالشَّرَجَ۔ رواه الترمذی وحسنه (۴۳:۱)۔

۱۵۲۲۔ حدثنا علی بن داود و محمد بن أبی الحسین قالا: ثنا أبو صالح حدثني الليث حدثني نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "سَبْعُ مَوَاطِنَ لَا تَجُوزُ فِيهَا الصَّلَاةُ: ظَاهِرُ بَيْتِ اللَّهِ، وَالْمَقْبَرَةُ، وَالْمَرْبَلَةُ، وَالْمَجْزَرَةُ، وَالْحَمَامُ، وَعَطْنُ الْإِبِلِ، وَمَحْجَةُ الطَّرِيقِ"۔ رواه ابن ماجه (ص: ۵۵) وصححه ابن السككن (التلخيص الحبير ۸۰:۱)۔

۱۵۲۳۔ عن أبي صالح الغفاري أَنَّ عَلِيًّا رضي الله عنه مَرَّ بِبَابِلَ وَهُوَ يَسِيرُ فَجَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ يُؤَذِّنُهُ بِصَلَاةِ الْعَصْرِ، فَلَمَّا بَرَزَ مِنْهَا أَمَرَ الْمُؤَذِّنَ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ: إِنَّ جَبِيَّ عَلَيْهِ

اس باب میں یہ ہے کہ فی نفسہ نہ مرض غنم (بکریوں کا بازو) ہونا مانع جواز صلوٰۃ یا مودب کراہت ہے اور نہ عطین اہل (اونٹوں کا بازو) ہونا۔ اس لئے اس بات میں دونوں کا حکم یکساں ہے یعنی دونوں میں نماز یا کراہت جائز ہے۔ رہا عارض مثلاً مقام کا ناپاک ہونا یا وہاں نماز پڑھنے سے قلب کا مشوش ہونا وغیرہ سو اس کے لحاظ سے بھی دونوں کا حکم یکساں ہے۔ پس اگر عارض مرض غنم میں پایا جاتا ہے اور عطین اہل میں نہیں پایا جاتا تو مرض غنم میں نماز ناجائز یا مکروہ ہوگی اور عطین اہل میں ناجائز یا مکروہ نہیں ہوگی اور اگر واقعہ بالعکس ہے تو حکم بالعکس ہوگا۔ رہی حدیث جس میں یہ حکم ہے کہ مرض غنم میں نماز پڑھ لو مگر معاطین اہل میں نہ پڑھو تو اس کی توجیہ یہ ہے کہ معاطین اہل میں چونکہ تحقق عارض اغلب و اکثر تھا اس لئے آپ ﷺ نے بظاہر مطلق طور پر ممانعت فرمادی۔ اور مرض غنم میں عارض کا تحقق اغلب و اکثر نہ تھا اس لئے آپ ﷺ نے بظاہر مطلق طور پر اجازت دی اور چونکہ حکم عارض پر مبنی ہے۔ اس لئے اگر معاطین اہل میں عارض نہ پایا جائے اور مرض غنم میں عارض پایا جائے تو حکم بدل جائے گا۔ اس تقریر پر حدیث و مذہب میں موافقت ہو جائے گی۔

۱۵۲۱۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے قبروں پر جانے والی عورتوں اور ان پر مساجد بنانے والوں اور چراغ جلانے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے۔

۱۵۲۲۔ حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سات مقامات میں بغیر کراہت کے نماز جائز نہیں۔ (۱) خانہ کعبہ کے اوپر اور (۲) قبرستان میں اور (۳) کوڑا خانہ میں اور (۴) اس مقام میں جہاں جانور ذبح ہوتے ہیں اور (۵) حمام میں اور (۶) (اکثر حالات میں) اونٹوں کی نشست گاہوں میں اور (۷) شاہراہ عام میں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن السککن نے اسے صحیح کہا ہے (تلخیص حیر)۔

۱۵۲۳۔ حضرت ابو صالح غفاری سے روایت ہے کہ اثنائے سفر میں حضرت علیؓ کا شہر بابل پر گزر ہوا، اسی حالت میں ان کا مؤذن ان کو نماز عصر کی اطلاع کرنے آیا (آپؓ نے اس کی اطلاع پر التفات نہ کیا) پس جب کہ آپؓ اس سے نکل گئے تو مؤذن کو حکم دیا اس نے

السَّلامَ نَهَانِي أَنْ أَصَلِّيَ فِي الْمَقْبَرَةِ، وَنَهَانِي أَنْ أَصَلِّيَ فِي أَرْضِ بَابِلَ، فَإِنَّهَا مَلْعُونَةٌ - رواه أبو داود وسكت عليه (۱۸۳:۱)۔

۱۵۲۴۔ عن عبد الله بن أبي المحلى قال: كُنَّا مَعَ عَلِيٍّ فَمَرَرْنَا عَلَى الْخَسْفِ الَّذِي بِبَابِلَ فَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى أَجَاذَهُ أَيْ تَعَدَّاهُ - وَبِمِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: مَا كُنْتُ لِأَصَلِّيَ فِي أَرْضٍ، خَسَفَ اللَّهُ بِهَا ثَلَاثَ رَرَارٍ - رواه ابن أبي شيبه (فتح الباری ۴: ۱۹۴)۔ وهو حسن أو صحيح على قاعدته۔

باب كراهة التمطي في الصلاة

۱۵۲۵۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: نَهَى أَنْ يَتَمَطَّى الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ، أَوْ عِنْدَ النِّسَاءِ إِلَّا عِنْدَ امْرَأَتِهِ أَوْ جَوَارِيهِ - أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي الْإِفْرَادِ كَذَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ (۱۹۴:۲) وَضَعْفَهُ بِالرَّمْزِ، قُلْتُ: وَالْقِيَاسُ يَسَاعِدُهُ، وَبِهِ قَالَ الْعُلَمَاءُ، وَهُوَ عَلَامَةُ الْقَبُولِ

اقامت کہی پس جب آپ نماز سے فارغ ہو چکے تو آپ نے فرمایا کہ میرے محبوب (محمد ﷺ) نے مجھے منع کیا ہے کہ میں قبرستان میں یا ارض بابل میں نماز پڑھوں کیونکہ (مقبرہ میں تو قبر پرستی کا ایہام ہے اور) ارض بابل رحمت سے دور ہے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

قاعدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جن مقامات میں قبر آئی نازل ہوا ہے ان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

۱۵۲۶۔ عبد اللہ بن ابی محلی سے روایت ہے کہ ہم حضرت علیؓ کے ساتھ تھے سو ہمارا گزر اس دھنسا کے مقام پر ہوا جو بابل میں واقع ہے، پس آپؐ نے وہاں نماز نہ پڑھی تاوقتیکہ آپؐ وہاں سے گزر گئے۔

نیز دوسرے طریق سے حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ آپؐ نے تین مرتبہ فرمایا کہ میں ایسی زمین پر نماز نہیں پڑھ سکتا تھا جس میں لوگوں کو دھنسا یا گیا ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری) اور وہ ان کے قاعدہ پر حسن یا صحیح ہے۔

باب نماز میں انگڑائی لینا مکروہ ہے

۱۵۲۷۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نماز میں انگڑائی لینے اور اپنی پیوی اور اپنی لونڈیوں کے سوا دوسری عورتوں کے سامنے انگڑائی لینے سے منع فرمایا۔ اس کو دارقطنی نے افراد میں روایت کیا ہے اور جامع صغیر میں اس کو بذریعہ (یعنی اشارۃ) کے ضعیف کہا ہے۔

مؤلف کہتے ہیں کہ گو حدیث ضعیف ہے مگر قیاس سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ اور علماء کے نزدیک معمول بہ ہے۔ یہ دلیل ہے

كما ذكرناه في المقدمة لا سيما في فضائل الأعمال۔

باب كراهة عد الآي والتسبيح باليد في الفريضة دون النوافل

۱۵۲۶ عن مكحول عن أبي أمامة ووائل بن الأسقع قالاً: نهى رسول الله ﷺ عن عد الآي في المكتوبة ورخص في السبحة۔ رواه أبو موسى الصبہانی ، قاله في الإمام (شرح الإمام للشيخ العلامة ابن دقيق العيد) كذا في النهاية شرح الهداية للمعینی (۱: ۸۱۲) ولم أقف على سنده ولكن فقهاؤنا عملوا به ، وهو علامة قبول الحديث كما مر۔

باب جواز اللحظ بمؤخر العينين من غير لى العنق في الصلاة

۱۵۲۷ عن الفضل بن موسى عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند عن ثور بن يزيد عن

اس کی کہ حدیث بے اصل نہیں ہے پھر فضائل اعمال میں حدیث ضعیف بھی معمول یہ ہوتی ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں انگڑائی لینے کی ممانعت ہے ، اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر انگڑائی خود بخود آئے تو اگر اسے روک سکتا ہے تو روک لے کیونکہ نماز مقام حضور مع اللہ ہے اور انگڑائی لینا آداب حضور کے خلاف ہے اور اگر نہیں روک سکتا ہے تو معذور ہے اور خود بخود انگڑائی لینا بغیر اس کے کہ انگڑائی آئے مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ شامی میں ہے اور غالباً حدیث میں یہی انگڑائی مراد ہے اور دوسری عورتوں کے سامنے انگڑائی لینے کی ممانعت اس لئے ہے کہ انگڑائی ہیجان نفس اور میلان جماع کی علامت ہے اور ایسی علامت کا اظہار دوسری عورتوں کے سامنے ممنوع ہے۔ واللہ اعلم۔

باب آیتوں اور تسبیحوں کا فرض نماز میں انگلیوں پر گنا مکروہ ہے ، اور نفل میں مکروہ نہیں

فائدہ: ۱۔ مکحول ، الإمامة اور وائل بن الأسقع سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے آیتوں کے فرض نماز میں (انگلیوں پر) گننے سے منع فرمایا ہے اور نفل میں اجازت دی ہے۔ اس کو ابو موسیٰ الصبہانی نے روایت کیا ہے جیسا کہ ہنایہ شرح ہدایہ میں امام شرح الامام سے نقل کیا ہے۔

مخالف کہتے ہیں کہ مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی مگر فقہاء کا اس پر عمل ہے لہذا مقبول ہے۔

فائدہ: یعنی انگلیوں یا دھاگے وغیرہ سے گنا مکروہ ہے اور دل سے گنا اور یاد رکھنا بالاتفاق مکروہ نہیں اور زبان کے ذریعے گنا بالاتفاق مقید صلوٰۃ ہے اور جامع صغیر (۱۰۱: ۴) میں ابن عمر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ بھی نماز میں آیات گنا کرتے تھے تو حضور ﷺ کا گنا دل کے گننے پر محمول ہے۔

باب نماز میں بلا گردن موڑے صرف گوشہ چشم سے دیکھنا جائز ہے

۱۵۲۸: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نماز میں (گوشہ چشم سے) دائیں بائیں دیکھ لیا کرتے تھے اور

عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُلَحِظُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا ، وَلَا يَلْوِي عُنُقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ۔ أخرجه الترمذی والنسائی وابن حبان في صحيحه ، والحاكم في "المستدرک" وصححه على شرط البخاری ، وقال ابن القطان في كتابه: هذا حديث صحيح وإن كان غريباً لا يعرف إلا من هذه الطريق ، وأخرجه البزار في مسنده۔

۱۵۲۸۔ عن مندل بن علی عن الشیبانی عن عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ أن النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى يُلَاحِظُ أَصْحَابَهُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا ، وَلَا يَلْتَفِتُ۔ وفيه مندل بن علی ضعفه النسائی وغيره ولينه ابن عدي ، وقال: إنه ممن يكتب حديثه اهـ (زيلعي ۱: ۲۶۵ و ۲۶۶) قلت: قال ابن أبي حاتم: سمعت أبي يقول: سألت يحيى بن معين عن مندل وحبان قال: ما بهما بأس ، قال أبي كذلك۔ أقول: وكان البخاری أدخل مندلا في الضعفاء فقال أبي: يحول اهـ۔ وقال العجلي: جاز الحديث۔ وقال ابن سعد: ومنهم من يشتهى حديثه ويوثقه وكان خيراً فاضلاً كذا في "التهذيب" (۱: ۲۹۹) فهو حسن الحديث۔

۱۵۲۹۔ حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة عن ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر عن عبد الرحمن بن علي بن شيبان عن أبيه رضي الله عنه قال: خَرَجْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَتْبَعُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا يَوْمَئِذٍ كَرِهَ اللَّهُ مُبْدَاهُ وَكَرِهَ اللَّهُ مُبْدَاهُ۔ اس کو ترمذی، نسائی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور حاکم نے شرط بخاری پر صحیح کہا ہے۔ اور ابن القطان نے اپنی کتاب میں کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اگرچہ غریب ہے، کیونکہ صرف اسی طریق سے معلوم ہوئی ہے (زيلعي)۔

۱۵۲۸۔ نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز پڑھتے تو اپنے اصحاب کو نماز میں (گوشہ چشم سے) دائیں بائیں دیکھتے تھے اور منہ نہ موڑتے تھے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں مندل بن علی ہے۔ اس کو نسائی وغیرہ نے ضعیف کہا ہے اور ابن عدی نے اسے ست کہا ہے اور کہا ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہے جن کی حدیث لکھی جاتی ہے (زيلعي)۔ مؤلف کہتا ہے کہ ابن معین، ابو حاتم، عیسیٰ اور ابن سعد نے اس کی توثیق کی ہے لہذا وہ حسن الحدیث ہے۔

۱۵۲۹۔ حضرت علی بن شیبان سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے آپ ﷺ سے بیعت کی اور آپ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی۔ پس آپ ﷺ نے اپنے گوشہ چشم سے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ رکوع اور سجدہ میں اپنی

فَلَمَّا خَلَفَهُ ، فَلَمَحَ بِمُؤَخَّرِ عَيْنَيْهِ رَجُلًا لَمْ يَقُمْ صَلَاتُهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ،
 فَقَالَ : إِنَّهُ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقُمْ صَلَاتُهُ - رواه ابن ماجة في سننه وابن حبان في صحيحه
 (زیلعی ۱: ۲۶۶) - قلت: سند ابن ماجة رجالہ کلہم ثقات کما لا یخفی علی من طالع ”
 ”التقریب“ و ”التہذیب“ -

باب جواز التیسیم فی الصلاة

۱۵۳۰- عن الوازع بن نافع عن أبي سلمة بن عبد الرحمن حدثنا جابر رضي الله عنه أن
 رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ الْعَصْرَ فَتَبَسَّمُ فِي الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قِيلَ لَهُ :
 يَا رَسُولَ اللَّهِ ! تَبَسَّمْتَ وَأَنْتَ تُصَلِّي ؟ فَقَالَ : إِنَّهُ مَرٌّ مِنْكَائِيلُ وَعَلَى جَنَاحِهِ غُبَارٌ فَضَحِكَ
 إِلَيَّ فَتَبَسَّمْتُ إِلَيْهِ ، وَهُوَ رَاجِعٌ مِنْ طَلَبِ الْقَوْمِ - أخرجه الطبرانی في معجمه (الكبير)
 وأبو يعلى الموصلي في مسنده، والدارقطني في سننه ومسكت عنه ، والوازع بن نافع
 ضعيف جدا، وقال ابن حبان : إنه كثير الوهم فيبطل الاحتجاج به اه (زیلعی ۱: ۳۰) وفي
 کمر سیدھی نہیں کرتا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو (رکوع و سجدہ میں) اپنی کمر سیدھی نہ کرے اس کی نماز (کامل) نہیں ہوتی۔ اس کو ابن
 ماجہ نے اپنی سنن میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔ مؤلف کہتے ہیں کہ ابن ماجہ کے راوی سب ثقہ ہیں
 جیسا کہ تقریب و تہذیب کے مطالعہ سے ظاہر ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بغیر گردن موزے گوشہ چشم سے دائیں بائیں دیکھنا جائز ہے۔ لیکن بظاہر حدیث سے یہ بھی معلوم
 ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کا دائیں بائیں دیکھنا مقتدیوں کے احوال جاننے کی ضرورت کے تحت تھا۔ لہذا بغیر ضرورت کے نہ دیکھنا اولیٰ ہے۔

باب نماز میں تبسم جائز ہے

۱۵۳۰- حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اصحاب کو عصر کی نماز پڑھا رہے تھے کہ آپ ﷺ نے تبسم فرمایا۔
 پس جس وقت آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو کسی نے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے نماز پڑھتے ہوئے تبسم فرمایا تھا (اسکی کیا وجہ تھی) آپ
 ﷺ نے فرمایا کہ حضرت میکائیل علیہ السلام میرے سامنے ایسی حالت میں گذرے کہ ان کے بازو پر گرد تھی اور وہ مجھے دیکھ کر ہنسے، اس پر
 میں مسکرایا اور میکائیل علیہ السلام کفار کے تعاقب سے واپس ہو رہے تھے۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں اور ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں
 اور دارقطنی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا لیکن اس کی سند میں وازع بن نافع ہے جو کمزور ہے۔ اور ابن حبان نے
 اسے کثیر الوہم کہا ہے لہذا یہ حدیث قابل حجت نہیں (زیلعی)۔ اور مجمع الزوائد میں ہے کہ طبرانی میں وازع مذکور کی دوسری روایت میں ہے کہ
 حضرت جبرائیل علیہ السلام میرے پاس سے گذرے جب کہ میں نماز پڑھ رہا تھا تو حضرت جبرائیل مجھے دیکھ کر ہنسے تو میں بھی اس پر مسکرایا۔
 فائدہ: گو یہ حدیث ضعیف ہے مگر آراء و جال سے بہتر ہے بالخصوص ایسی حالت میں کہ آنے والی حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

روایۃ أخرى للطبرانی فی الکبیر: مَرَّبِي جَبْرِئِيلُ وَأَنَا أَصَلِّي فَضَحِكَ إِلَيَّ فَتَبَسَّمْتُ إِلَيْهِ۔
وفیه الوازع أيضا (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۴)۔

۱۵۳۱۔ عن ابن أبي لیلی عن أبي الزبیر عن جابر رضي الله عنه مرفوعا: " إِذَا ضَحِكَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ فَعَلَيْهِ الْوُضُوءُ وَ الصَّلَاةُ، وَإِذَا تَبَسَّمَ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ " أخرجه ابن حبان فی کتاب الضعفاء له قاله الزیلعی (۱: ۳۰) وقال الحافظ فی الدراية (۱۴): وابن أبي لیلی ضعیف - قلت: هو مختلف فيه وثقه العجلی، وضعفه أحمد وغيره: (مجمع ۱: ۴۰) وحسن له الترمذی (۱: ۱۱۱) غیر ما حدیث فهو حسن۔

باب کراهة التورك فی الصلاة والتربع فیها إلا بعدر

۱۵۳۲۔ عن أنس رضي الله عنه مرفوعا: نهى (ﷺ) عَنِ الْإِقْعَاءِ وَالتَّوْرُكِ فِي الصَّلَاةِ۔
أخرجه أحمد فی مسنده والبیہقی، وصححه السيوطی فی الجامع الصغير رمزا (۲: ۱۸۸)۔

۱۵۳۱۔ حضرت جابر بن عبد اللہ بن عمرو بن حزم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس وقت کوئی شخص اپنی نماز میں منہ سے تو اس پر عادیہ وضو و نماز لازم ہے اور جب کوہ مسکرائے تو اس پر کچھ (مواخذہ) نہیں۔ زیلعی نے کہا ہے کہ اس کو ابن حبان نے اپنی کتاب الضعفاء میں روایت کیا ہے۔ اور حافظ نے درایہ میں کہا ہے کہ اس کی سند میں ابن ابی لیلی ضعیف ہے۔ مؤلف کہتا ہے کہ ابن ابی لیلی مختلف فیہ ہے چنانچہ عجل نے اس کی توثیق کی ہے اور ترمذی نے اس کی بہت سی روایات کو حسن کہا ہے لہذا حدیث حسن ہے۔
فائدہ: اس حدیث میں طحک سے مراد قہقہہ ہے اور تقریر استدلال یہ ہے کہ اس میں تبسم پر مطلقا مواخذہ کی لگنی ہے جو کراہت تحریمی کو بھی شامل ہے، اس لئے اس سے تبسم کا جواز ثابت ہوتا ہے اور تبسم کی تعریف یہ ہے کہ آدمی کے سرف دانت ظاہر ہوں اور آواز قطعاً پیدا نہ ہو۔ لیکن یاد رکھیے کہ محض امر دنیوی کی بنا پر ہنسنا کراہت تثنوی سے خالی نہیں کیونکہ یہ عدم خشوع سے خالی نہیں۔ اور حضور ﷺ کا ہنسنا امر دنیوی کے لئے نہ تھا۔

باب نماز میں بلا عذر کو لمبے کے بل اور پلو تھی مار کر بیٹھنا مکروہ ہے:

۱۵۳۲۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں کتے کی طرح اور کو لمبے کے بل بیٹھنے سے منع فرمایا۔ اس کو احمد اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اسے اشارۃً صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں کو لمبے کے بل بیٹھنا مکروہ ہے، باقی مالک بن حویرثؓ کی وہ حدیث جس میں کو لمبے کے بل بیٹھنے کا اثبات ہے وہ عذر پر محمول ہے۔

۱۵۳۳۔ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: لَأَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ عَلَى الرِّضْفَتَيْنِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ فِي الصَّلَاةِ مُتَرَبِّعًا۔ أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (کنز العمال ۴: ۲۳۴)۔

باب کراہۃ التمايل فی الصلاة واستحباب سکون الأطراف فیها

۱۵۳۴۔ عن أسماء بنت أبي بكر عن أم رومان عن أبي بكر رضی اللہ عنہ مرفوعاً " إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَنْسِكِنْ أَطْرَافَهُ ، وَلَا يَمِيلْ كَمَا تَمِيلُ الْيَهُودُ ، فَإِنْ سَكُنَ الْأَطْرَافَ فِي الصَّلَاةِ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ "۔ رواه الحاكم في " المستدرک " وقال: غریب وفيه ثلاثة من الصحابة (کنز العمال ۴: ۱۱۳) قلت : ولم يتعقبه السيوطي بشيء ، فهو صحيح على قاعدته ، والغرابۃ بمعنى التفرد ليست بعلة۔

۱۵۳۳۔ حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ آدمی دو جگہ پر بیٹھ جائے یہ اس سے بہتر ہے کہ نماز میں پلو تھی مار کر بیٹھے۔ اس کو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کی سند میں ہشیم بن شہاب ہے اور وہ مختلف فیہ ہے اور باقی راوی ثقہ ہیں لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں پلو تھی مار کر بیٹھنا بھی مکروہ ہے۔ باقی مصنف ابن ابی شیبہ میں مذکور یہ حدیث کہ حضرت ابو بکرؓ پلو تھی مار کر اور ٹیک لگا کر نماز پڑھتے تھے، عذر پر محمول ہے۔ اور اس پر دلیل بخاری میں مذکور یہ حدیث ہے کہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ (یعنی اپنے والد) کو نماز میں پلو تھی مارتے ہوئے دیکھا تو میں نے جی پلو تھی مارنی شروع کر دی حالانکہ میں نو جوان تھا، اس پر ابن عمرؓ نے مجھے منع فرمایا اور فرمایا کہ: ایاں پاؤں کھڑا کرنا اور باتیں کو موڑ کر اس پر بیٹھنا ہی سنت ہے، میں نے عرض کیا کہ آپ تو پلو تھی مارتے ہیں، اس پر ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میرے پاؤں میرا بوجھ برداشت نہیں کر پاتے یعنی عذر کی وجہ سے ایسا کرتا ہوں، اسی طرح وہ تمام احادیث جن میں خود حضور ﷺ کے پلو تھی مارنے کا ذکر ہے کبر سنی اور عذر پر محمول ہیں۔

باب نماز میں ہلنا اور جھومنا مکروہ ہے

۱۵۳۴۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا ہو تو اپنے اعضاء کو ساکن رکھے اور یوں نہ ہلے جیسے یہود ہلتے ہیں۔ کیونکہ نماز میں اعضاء کا ساکن ہونا نماز کا مکمل ہے (یعنی اس سے نماز کی تکمیل ہوتی ہے)۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسے غریب کہا ہے (کنز العمال)۔ مؤلف کہتا ہے کہ سیوطی نے اس پر کوئی تعاقب نہیں کیا۔ اس لئے یہ ان کے قاعدہ سے صحیح ہے۔ اور غرابۃ بمعنی تفرد علت قاعدہ نہیں۔

فائدہ: اعلیٰ مراقی الفلاح میں اس بات کی سراحت ہے کہ احناف کے نزدیک نماز میں جھومنا مکروہ ہے۔

باب کراہۃ التلثم فی الصلاۃ و تغطیۃ الأنف فیہا

۱۵۳۵- عن نافع: أن ابن عمر رضي الله عنه كان يكره أن يصلي الرجل وهو متلثم- أخرجه عبدالرزاق في مصنفه (كنز العمال ۲۲۴: ۴) وحسنه العراقي في تخریج الإحياء (۱۴۰: ۱)-

۱۵۳۶- عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا يصليَنَّ أحدكم وثوبه على أنفه، فإن ذلك خطم الشيطان- رواه الطبرانی في الكبير والأوسط، وفيه ابن لهيعة وفيه كلام (مجمع الزوائد ۱۷۵: ۱)- قلت: هو حسن الحديث-

باب کراہۃ التذبیح فی الصلاۃ

۱۵۳۷- عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: أراه رفعه: " إذا ركع أحدكم فلا يُذْبَحُ كما يُذْبَحُ الحِمَارُ، وَلَكِنْ لِيُقِمَّ صَلَاتُهُ "، رواه الدارقطني وفي إسناده أبو سفيان طريف بن شهاب وهو ضعيف (التلخيص الحبير ۹۱: ۱)- قلت: حسن له الترمذي، وقال

باب نماز میں منہ پردہاں بند باندھنا اور ناک ڈھکنا مکروہ ہے

۱۵۳۵- حضرت نافع، ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اس کو ناپسند کرتے تھے کہ آدمی دہان بند باندھے ہوئے نماز پڑھے، اس کو عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور عراقی نے تخریج الاحیاء میں اس کو حسن کہا ہے۔
۱۵۳۶- حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص ایسی حالت میں نماز نہ پڑھے کہ اس کی ناک پر اس کا کپڑا ہو کیونکہ وہ شیطان کی مہار ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور اس میں کلام ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ وہ حسن الحدیث ہے۔

فائدہ: نماز کے دوران منہ پردہاں بند باندھنا یا ناک ڈھکنا مکروہ ہے اور فقہاء احناف نے اس کی صراحت کی ہے۔

باب رکوع میں کمر اونچی اور سر نیچا کرنا مکروہ ہے

۱۵۳۷- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے اور غالباً وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو گدھے کی طرح کمر اونچی اور سر نیچا نہ کرے بلکہ اپنی کمر کو سیدھا رکھے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابوسفیان طریف بن شہاب ہیں اور وہ ضعیف ہیں (تلخیص حبر)۔ مؤلف کہتا ہے کہ ترمذی نے اس کی حدیث کو حسن کہا ہے اور ابن عدی نے کہا ہے کہ اس سے ثقات نے روایت کی ہے اور اس کی اسانید درست ہیں جیسا کہ علماء کی جلد ثانی اور احیاء السنن کی جلد اول میں گزر چکا ہے۔

ابن عدی: روی عنه الثقات، وأسانيده مستقيمة، كما مر في الجزء الثاني من "الإعلاء".

باب كراهة مسح التراب عن الوجه وكراهة مس اللحية إلا بعذر

۱۵۳۸- عن بريدة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "ثَلَاثٌ مِّنَ الْخَفَاءِ" وَفِيهِ: "أَوْ يَمْسَحُ خَبْهَتَهُ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ" - رواه البزار ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵) وقد مر الحديث بتمامه في (باب النفخ في الصلاة) -

۱۵۳۹- عن ابن عباس رضي الله عنه قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَمْسَحُ وَجْهَهُ فِي الصَّلَاةِ - رواه الطبرانی في الأوسط ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵) -

۱۵۴۰- نحوه قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَمْسَحُ الْعَرَقَ عَنْ وَجْهِهِ فِي الصَّلَاةِ - رواه الطبرانی في

الكبير وفيه خارجه بن مصعب وهو ضعيف جدا (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵) قلت: كلا!

فقد قال مسلم: سمعت يحيى بن يحيى وسئل عن خارجه فقال: مستقيم الحديث عندنا

قائده: ہمارے فقہاء نے صراحتاً اسے مکروہ کہا ہے۔

باب نماز میں بلا عذر چہرہ سے مٹی پونچھنا اور ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا مکروہ ہے

۱۵۳۸- حضرت بريدة سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین باتیں گنوار پن کی ہیں اور اسی میں یہ بھی ہے کہ نماز سے رخ ہونے سے پہلے اپنی پیشانی کو (مٹی سے) پونچھے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) یہ پوری حدیث نماز میں پھونک مارنے کے بیان میں گزر چکی ہے۔

قائده: اس حدیث سے مٹی پونچھنے کی کراہت ثابت ہے۔

۱۵۳۹- حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نماز میں اپنے چہرہ کو نہ پونچھتے تھے۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

قائده: اس سے بھی مٹی پونچھنے کی کراہت ثابت ہے۔

۱۵۴۰- نیز ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں اپنے چہرہ سے پسینہ پونچھتے تھے (یعنی جب کہ آپ ﷺ کو اس سے تشویش ہوتی تھی لہذا یہ حدیث پہلی حدیث کے معارض نہیں)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں خارجه بن مصعب ہیں جو کہ بہت کمزور ہیں (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتا ہے خارجه ہرگز ضعیف نہیں کیونکہ مسلم نے کہا ہے کہ یحییٰ بن یحییٰ سے عجب کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ ہمارے نزدیک مستقیم الحدیث ہے جیسا کہ تہذیب میں ہے۔

کذا فی "التہذیب" (۷۸:۳)۔

۱۵۴۱۔ محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة عن حماد، قال: رأيت إبراهيم يُصلي في المكان فيه الرمل والتراب الكثير، فيمسح عن وجهه قبل أن ينصرف۔ أخرجہ فی کتاب الآثار (ص ۲۵) وقال محمد: لا ترى بأسًا بمسحه ذلك قبل التشهد والتسليم، لأن تركه يؤذي المصلي، وربما شغله عن صلاته وهو قول أبي حنيفة اه۔

۱۵۴۲۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعًا: رأى رجلًا يغتسل بلحيته في الصلاة فقال: "لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه"۔ رواه الحكيم الترمذي في نوادره بسند ضعيف، ورواه ابن أبي شيبة في المصنف، وفيه رجل لم يسم، كذا في تخريج الإحياء للعراقي (۱: ۱۲۵) وفي المعري (۲: ۲۰۳): قال الشيخ: حديث حسن لغيره اه۔

۱۵۴۳۔ عن ابن عمر رضي الله عنه مرفوعًا: كان رُبما يضع يده على لحيته في الصلاة من

فائدہ: اس سے ضرورت پسند پونچھنا ثابت ہے اور اسی کے حکم میں مٹی وغیرہ ہے۔

۱۵۴۱۔ حضرت حماد سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ابراہیم غمی کو دیکھا کہ وہ ایسی جگہ نماز پڑھ رہے تھے جہاں مٹی اور ریت بہت تھی اور قبل از فراغ اپنے چہرہ سے مٹی پونچھتے تھے (کیونکہ چہرہ پر مٹی زیادہ لگ جاتی تھی جو ان کو پریشان کرتی تھی)۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ہم تشہد اور سلام سے پہلے مٹی پونچھنے میں مضائقہ نہیں سمجھتے کیونکہ اس کے چھوڑنے سے نمازی کو تکلیف ہوتی ہے اور بسا اوقات وہ اس کو نماز سے غافل کر دیتی ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے۔

فائدہ: آخری دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ بوقت ضرورت اور عذر کی صورت میں چہرے سے مٹی وغیرہ پونچھنا جائز ہے اور وہ ضرورت اتنی زیادہ مقدار میں مٹی وغیرہ کا لگ جانا ہے جو پریشان کن ہو یا خشوع فی الصلوٰۃ سے مانع ہو البتہ بغیر عذر کے چہرہ سے مٹی پونچھنا مکروہ ہے جیسا کہ باب کی پہلی دو احادیث سے ثابت ہے۔

۱۵۴۲۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز میں اپنی ڈاڑھی سے کھیتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ اگر اس کے دل میں خشوع ہوتا تو اس کے اعضا میں بھی خشوع ہوتا۔ اس کو حکیم ترمذی نے نوادر میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور ان کی سند میں ایک راوی ایسے ہیں جن کا نام نہیں لیا گیا (تخریج الإحياء للعراقي) اور عزیزی میں ہے کہ شیخ نے اسے حسن لغيرہ کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی بلا ضرورت ڈاڑھی کو ہاتھ لگانے کی کراہت ثابت ہے۔

۱۵۴۳۔ حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ بسا اوقات رسول اللہ ﷺ نماز میں اپنی ڈاڑھی پر ہاتھ رکھ لیتے تھے بغیر اس کے کہ وہ اس

عمر عتبہ۔ أخرجه البيهقي وابن عدي وإسناده ضعيف (العزیزی ۳: ۱۴۱) ورواه أبو يعلى عن عمرو بن حريث مرفوعاً بلفظ: رُبَّمَا مَسَّ لِحْيَتَهُ فِي الصَّلَاةِ وَفِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ ضَعِيفٌ، وقد ذكره ابن حبان في الثقات، ورواه عن الحسن مرسلاً أيضاً (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۶)۔ قلت: فالحدیث حسن بتعدد طرقه۔

باب كراهة صف القدمين في الصلاة واستحباب التراوح بينهما

وكراهة الاعتماد على الجدار ونحوه

۱۵۵۵۔ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا صَافًا أَوْ صَافِنًا قَدَمَيْهِ فَقَالَ: أَخْطَا هَذَا السُّنَّةَ۔ أخرجه سعيد بن منصور كذا في "تحريج الإحياء" للعراقي (۱: ۱۳۷) وسكت عنه، وأخرجه عبد الرزاق بلفظ: مَرَّ ابْنُ مَسْعُودٍ بِرَجُلٍ صَافٍ بَيْنَ قَدَمَيْهِ، فَقَالَ: أَمَّا هَذَا فَقَدْ أَخْطَا

سے کھیلے (غالبا یہ فعل فکر آخرت کے غلبہ کیوقت یا کسی اور وجہ سے ہوتا تھا لہذا پہلی حدیث کے خلاف نہیں۔) اس کو بیہقی اور ابن عدی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند ضعیف ہے۔ (عزیزی) اور ابو یعلیٰ نے عمرو بن حریث سے روایت کی ہے کہ ہسا اوقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اپنی ڈاڑھی کو ہاتھ لگاتے تھے اور اس کی سند میں محمد بن الخطاب ہیں جو کہ ضعیف ہیں۔ اور ابن حبان نے انہیں ثقات میں ذکر کیا ہے اور حسن نے اس کو مرسلا روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتا ہے کہ تعدد طرق سے حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بضرورت ڈاڑھی کو ہاتھ لگانے کا جواز ثابت ہوتا ہے یعنی اس صورت میں ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا مکروہ ہے جو کھیل کے طریقے پر ہو جیسا کہ پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے اور اگر ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا کھیل کے طریقے پر نہ ہو تو جائز ہے جیسا کہ دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

باب نماز میں دونوں پاؤں پر برابر زور دینا مکروہ ہے اور کبھی ایک پاؤں پر زور دینا اور کبھی دوسرے پر

مستحب ہے اور نماز میں دیوار وغیرہ سے سہارا لینا مکروہ ہے

۱۵۵۳۔ حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو (نماز میں) دونوں پاؤں پر برابر زور دیئے ہوئے دیکھا تو انہوں نے فرمایا کہ اس نے سنت کو چھوڑ دیا (کیونکہ سنت یہ ہے کہ کبھی ایک پاؤں پر زور دے اور کبھی دوسرے پر لیکن اس نے ایسا نہیں کیا) اس کو سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور عراقی نے تخریج احياء میں اسے نقل کر کے اس پر کلام نہیں کیا اور کنز العمال میں عبد الرزاق کی روایت سے یوں کہا ہے کہ ابن مسعود کا ایک شخص پر گزرا ہوا جو کہ دونوں پاؤں پر برابر زور دیئے ہوئے تھا۔ تو آپ نے فرمایا کہ اس نے

السُّنَّةُ، لَوْ رَاوَحَ بَيْنَهُمَا كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ - كذا في كنز العمال (۲۰۵: ۴) وقال الطحاوی فی "معانی الآثار" (۱۴۵: ۱): وکمن قام فی الصلاة أمر أن یراوح بین قدمه - وقد روى ذلك عن ابن مسعود، ذكره محتجابه علی أن تفريق الأعضاء أولى من إلصاق بعضها ببعض، واحتجاج المحدث الحافظ الناقد بحديث دليل علی صلاحیته له -

۱۵۴۵ - عن زید بن أسلم أن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال: لا یصلی أحدکم وهو ضامٌ وركبیه - أخرجه مالک فی "الموطأ" (کنز العمال ۲۲۵: ۴) - وهو صحيح علی قاعدته -

۱۵۴۶ - عن قتادة قال: سئل ابنُ عمر رضی اللہ عنہ عن الإغتماد علی الجدار فی الصلاة فقال: إنا لنفعله وإن ذلك ینقص من الآخر - أخرجه عبد الرزاق كذا فی "کنز العمال" (۲۲۴: ۴) ولم أقف له علی سند، ولكن القیاس یعارضه، وبه قال فقهاؤنا -

سنت کو چھوڑ دیا - اگر یہ باری باری سے ہر ایک پاؤں پر زور دیتا تو یہ مجھے (موافقت سنت کی وجہ سے) زیادہ پسند ہوتا - اور طحاوی نے ابن مسعود کی اس روایت سے احتجاج کیا ہے اور محنت ناقد کا کسی روایت سے احتجاج کرنا اس کے قابلِ محنت ہونے کی دلیل ہے -
فائدہ: یعنی سنت یہ ہے کہ تھوڑی دیر ایک پاؤں پر زور دے اور پھر دوسرے پاؤں پر تاکہ زیادہ دیر قیام کر سکے، البتہ بغیر سکون کے دائیں بائیں ملتے رہنا مکروہ ہے -

۱۵۴۵ - زید بن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کوئی شخص ایسی حالت میں نماز نہ پڑھے کہ وہ دونوں سرینوں کو ملائے ہوئے ہو - اس کو امام مالکؒ نے موطا میں روایت کیا ہے (کنز العمال) - مؤلف کہتے ہیں کہ یہ حدیث کنز العمال کے قاعدہ سے صحیح ہے -
فائدہ: مؤلف نے اس سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ دونوں پاؤں کو ملانا مکروہ ہے اور ان میں فاصلہ ہونا مسنون ہے - تقریر استدلال یہ بیان کی ہے کہ سرینوں کو ملانا قد میں کے ملانے کو مستلزم ہے - اور سرینوں کا ملانا مکروہ تو قد میں کا ملانا بھی مکروہ ہوگا - مترجم کہتا ہے کہ عنوانِ باب سے اس حدیث کو تعلق نہیں اور خود یہ امر بھی مفہوم ہے کہ سرینوں کا ملانا ضمناً مستلزم ہے -

۱۵۴۶ - قتادہ سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ سے نماز کے اندر دیوار سے سہارا لینے کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہم ایسا کرتے ہیں اور اس سے (نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ) ثواب میں کمی آ جاتی ہے - اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے (کنز العمال) -
 مؤلف کہتے ہیں کہ مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی مگر قیاس اس کا مؤید ہے اور یہ بھی ہمارے فقہاء کا قول ہے اور ابن عمرؓ کا یہ قول نوافل پر محمول ہے -

۱۵۴۷۔ حدثنا محمد بن عبد الملك الغزال نا عبد الرزاق عن معمر عن إسماعيل بن أمية عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه قال: نهى رسول الله ﷺ أن يعتَمِدَ الرَّجُلُ عَلَى يَدَيْهِ إِذَا نَهَضَ فِي الصَّلَاةِ۔ وقال أحمد بن حنبل: نهى أن يجلس الرجل في الصلاة وهو مُعْتَمِدٌ عَلَى يَدَيْهِ۔ رواه أبو داود وسكت عنه (۳۷۷:۱) ورجاله رجال الجماعة خلا شيخ أبي داود وهو ثقة أيضاً۔

باب جواز أخذ القملة وقتلها ودفنها في الصلاة

۱۵۴۸۔ محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة قال: حدثنا عاصم بن أبي النجود عن أبي رزین عن عبد الله بن مسعود أنه أخذ قملةً في الصلاة فدفنها ثم قال: أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا۔ أخرجه في كتاب الآثار له (ص: ۳۰) وسنده حسن۔ فإن عاصمًا من رجال مسلم والبخاری أخرجا له مقرونًا، وأبو رزین اسمه مسعود بن مالك الأسدي ثقة فاضل من رجال مسلم والأربعة۔ كذا في "التقريب" (۶: ۲۰۹ و ۹۳)۔

۱۵۴۹۔ عن عبد الرحمن بن الأسود قال: كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه يَقْتُلُ الْقُمَّلَةَ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى يَظْهَرَ دَمُهَا عَلَى يَدَيْهِ۔ أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف

۱۵۴۷۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ آدمی نماز میں اٹھتے وقت ہاتھوں پر سہارا کرے۔ اور امام احمد بن حنبلؒ نے کہا ہے کہ آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ آدمی نماز میں ہاتھوں پر سہارا کر کے بیٹھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور اس کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں۔ بجز ابو داؤد کے شیخ کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔

قائدہ: جب اپنے اعضاء پر سہارا ممنوع ہے تو دیوار وغیرہ پر بالاولیٰ ممنوع ہوگا۔ لہذا ابن عمرؓ کی حدیث نوافل پر محمول ہوگی کہ نوافل میں دیوار کا سہارا لینا جائز ہے۔

باب نماز میں جوں کا پکڑنا اور مارنا اور دفن کرنا جائز ہے

۱۵۴۸۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے جوں کو نماز میں پکڑا اور دفن کر دیا اور یہ آیت پڑھی أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا (یعنی کیا ہم نے زمین کو زندوں اور مردوں کو اپنے ساتھ ملانے والا نہیں بنایا) اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۵۴۹۔ حضرت عبد الرحمن بن الاسودؓ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ نماز میں جوں کو قتل کرتے یہاں تک کہ اس کا خون ان کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال)

(کنز العمال ۴: ۲۳۴)۔

أبواب أحكام المساجد

باب النهی عن البول وإلقاء کل نجاسة فی المسجد

۱۵۵۰۔ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: تَبَيَّنَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ جَاءَ أَعْرَابِي فَقَامَ يَبُولُ فِي الْمَسْجِدِ ، فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : مَهْ مَهْ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تُزِرْمُوهُ دَعْوُهُ - فَتَرَكَوهُ حَتَّى بَالَ ، ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ : " إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لِشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْبَوْلِ وَلَا الْقَذَرِ ، إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ " - أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : فَأَمَرَ رَجُلًا مِنْ الْقَوْمِ فَجَاءَ بِدَلْوٍ مِثْنِ مَاءٍ فَشَسَّهُ

فائدہ: ان دونوں روایتوں سے جوں کے نماز کے اندر پکڑنے اور مارنے اور دفن کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کا، چنانچہ امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں کہا ہے کہ ہمارے نزدیک جوں کے نماز کے اندر مارنے اور اس کے دفن کرنے میں کچھ حرج نہیں۔ اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہؒ کا۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ خواہ مخواہ نماز میں جو کیں ڈھونڈا کرے بلکہ اگر وہ کسی جگہ کاٹے یا اس کی سرسراہٹ سے تشویش ہو یا اتفاقیہ نظر پڑ جائے تو اسے پکڑ کا مار دے، کاٹنے اور سرسراہٹ کی صورت میں تو جواز قتل ظاہر ہے اور اتفاقیہ نظر پڑ جانے کی صورت میں اس لئے کہ اس صورت میں مصلی کا قلب اس سے مشغول ہوگا کہ ایسا نہ ہو کہیں کاٹ لے یا اپنی سرسراہٹ سے تکلیف دے اور پھر ہاتھ نہ آئے اور اساءت و کراہت جو امام صاحب اور امام ابو یوسف سے مروی ہے وہ خواہ مخواہ جوؤں کے تلاش کرنے پر محمول ہوگی۔

احکام مساجد کے ابواب

باب مسجد میں پیشاب کرنا یا اور کسی قسم کی نجاست ڈالنا ممنوع ہے

۱۵۵۰۔ حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ اس اثناء میں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مسجد میں تھے، ایک اعرابی آیا اور کھڑے ہو کر مسجد میں پیشاب کرنے لگا، اس پر رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نے اس سے کہا کہ رک رک۔ راوی انسؓ فرماتے ہیں کہ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کا پیشاب بند نہ کرو (مبادا کوئی بیماری پیدا ہو جائے) اسے پیشاب کر لینے دو پس صحابہ نے اس سے تعرض نہ کیا اور اس نے پیشاب کر لیا اور اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اسے بلایا اور فرمایا کہ میاں مسجد میں پیشاب یا دوسری کسی پلیدی کے لئے موزوں نہیں ہیں۔ یہ تو خدا کی یاد، نماز اور قراءۃ قرآن کے لئے موزوں ہیں یا اسی مضمون کے کچھ الفاظ رسول اللہ ﷺ نے فرمائے، اس کے بعد آپ ﷺ نے حاضرین میں سے ایک شخص کو حکم دیا کہ اس پر پانی کا ایک ڈول بہا دے، چنانچہ وہ ڈول لایا اور اس پر بہا دیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

غلیہ۔ رواہ مسلم (۱: ۱۳۸)۔

باب النهی عن زخرفة المساجد ورفع بنائها

وجواز استحکامها ونقشها قليلا

۱۵۵۱۔ عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: " مَا أُمِرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ "۔ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَمْ تَزُخَرْفُفُهَا كَمَا زُخِرْفَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى۔ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (۱: ۱۷۰)۔ وَفِي النَّيْلِ (۲: ۳۶): رَجَّاهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ اهـ۔ وَفِي " بُلُوغِ الْمَرَامِ " (۱: ۴۳): وَصَحَّحَهُ ابْنُ حَبَانَ اهـ۔

۱۵۵۲۔ عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً: " ابْنُوا الْمَسَاجِدَ وَاتَّخِذُواهَا حِمًّا " رواه ابن أبي شيبه والبيهقي والعقيلي۔ قال الشيخ: حديث حسن (العزیزی ۱: ۲۳)۔

۱۵۵۳۔ عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أَخْبَرَهُ أَنَّ الْمَسْجِدَ كَانَ عَلَى عَهْدِ

فائدہ: اس سے مسجد میں کسی قسم کی نجاست ڈالنے کی ممانعت ظاہر ہے۔ نیز حضور کے فرمان انما ہولہ کر اللہ (بصیرہ ص) سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کی یاد کے علاوہ مسجد میں کوئی اور کام جائز نہیں، البتہ تبعا دوسرے کام بھی جائز ہیں۔

باب مساجد کو مزین کرنا اور ان کی عمارت کو بلند کرنا ممنوع ہے اور ان کو مضبوط کرنا اور ان میں

قدرے نقش و نگار کرنا جائز ہے

۱۵۵۱۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے مساجد کے عالیشان بنانے کا حکم نہیں دیا گیا اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تم مسجدوں کو ایسا مزین کرو گے جیسے یہود و نصاریٰ اپنے معابد کو مزین کرتے ہیں۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور نیل میں ہے کہ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور بلوغ المرام میں ہے کہ اس کو ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔

۱۵۵۲۔ انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجدیں بناؤ اور انہیں ایسا بناؤ کہ ان کی پتھروں پر ابھار (جیسے گرجوں اور مندروں میں ہوتا ہے) نہ ہو۔ اس کو ابن ابی شیبہ اور بیہقی اور عقیلی نے روایت کیا ہے اور شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے (عزیزی)۔

فائدہ: جو تاویل حدیث کی ہم نے کی ہے کہ گرجوں اور مندروں جیسا ابھار نہ ہو اس سے معلوم ہو گیا کہ اس حدیث سے مساجد پر میناروں اور گنبدوں کی ممانعت مقصود نہیں اور نہ اس زمانہ میں ان کا بنانا حدیث کے خلاف ہے۔ فافہم۔

۱۵۵۳۔ عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں مسجد نبویؐ کچی اینٹوں کی بنی ہوئی تھی

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَبْنِيًّا بِاللَّبَنِ وَسَقْفُهُ الْجَرِيدُ وَعُمُدُهُ خَشَبُ النَّخْلِ، فَلَمْ يَزِدْ فِيهِ أَبُو بَكْرٍ شَيْئًا، وَزَادَ فِيهِ عُمَرُ وَبَنَاهُ عَلَى بُنْيَانِهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللَّبَنِ وَالْجَرِيدِ، وَأَعَادَ عُمَدَهُ خَشَبًا، ثُمَّ غَيَّرَ عُثْمَانُ فَزَادَ فِيهِ زِيَادَةً كَثِيرَةً، وَبَنَى جِدَارَهُ بِالْحِجَارَةِ الْمَنْقُوشَةِ وَالْقَصَّةِ، وَجَعَلَ عُمَدَهُ مِنْ حِجَارَةٍ مَنْقُوشَةٍ، وَسَقْفَهُ بِالسَّاجِ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۶۴:۲)۔

باب استحباب اتخاذ المساجد في المحلات و تنظیفها

۱۵۵۴۔ عن عروة بن الزبير عن مَنْ حَدَّثَهُ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا أَنْ نَصْنَعَ الْمَسَاجِدَ فِي دُورِنَا وَأَنْ نُصْلِحَ صَنَعَتَهَا وَنُطَهِّرَهَا۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۷)۔

۱۵۵۵۔ عن عائشة رضي الله عنها قَالَتْ: أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَاءَ الْمَسَاجِدِ فِي الدُّورِ، وَأَنْ تُنْظَفَ وَتُطَيَّبَ۔ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۱: ۱۷۳) وَسَكَتَ عَنْهُ، وَفِي "التَّيْلِ" (۲: ۴۰): رَجَالُهُ ثَقَاتٌ:

اور اس کی چھت کھجور کی شاخوں کی اور اس کے ستون کھجوروں کے تنوں کے تھے، سو ابو بکر صدیقؓ نے تو اس میں کوئی چیز زیادہ نہیں کی، ہاں حضرت عمرؓ نے اس (کی وسعت) میں زیادتی کی (لیکن طرز تعمیر میں کوئی زیادتی نہ کی) اور اسے اسی ساخت پر جو کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تھی کچی اینٹوں اور کھجور کی شاخوں سے بنایا اور کھجوروں کے تنوں کے ستون لگائے، اس کے بعد حضرت عثمانؓ نے اس کو بدلا اور اس کی وسعت میں بہت زیادتی کر دی اور منقش پتھروں اور چوٹے سے اس کی دیوار بنائی اور منقش پتھروں کے اس میں ستون لگائے اور ساج کی لکڑی کی چھت ڈالی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مساجد میں استحکام اور قلیل نقش و نگار جائز ہیں لیکن زیادہ تکلفات اور شان و شوکت ممنوع ہے بلکہ فتح القدیر میں لکھا ہے کہ مسجد کی تزئین سے بہتر ہے کہ یہ رقم فقراء کو دیدی جائے۔

باب محلوں میں مسجدیں بنانا اور ان کو صاف رکھنا شرعاً پسندیدہ ہے

۱۵۵۴۔ ایک صحابی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیتے تھے کہ ہم اپنے محلوں میں مسجدیں بنائیں اور ان کو اچھا بنائیں اور ان کو پاک رکھیں۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۵۵۵۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ محلوں میں مسجدیں بنائی جائیں اور ان کو صاف ستھرا رکھا جائے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مساجد کو پاک اور صاف رکھا جائے۔ لہذا مساجد کو گھونسلوں سے پاک کرنا بھی اس حکم میں داخل ہے۔ باقی ابو داؤد کی وہ حدیث جس میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ پرندوں کو اپنے گھونسلوں میں رہنے دو یعنی ان کو نہ گراؤ، وہ مذکورہ

باب کراہۃ إلقاء القملة فی المسجد

۱۵۵۶۔ عن رجل من الأنصار أن رسول الله ﷺ قال: إذا وجد أحدكم القملة في ثوبه فليضرها ولا يلقها في المسجد۔ رواه أحمد ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۰)۔

۱۵۵۷۔ عن شيخ من أهل مكة من قريش قال: وجد رجل في ثوبه قملة فأخذها ليطرحها في المسجد فقال له رسول الله ﷺ: " لا تفعل رُدّها إلى ثوبك حتى تخرج من المسجد "۔ رواه أحمد ورجاله ثقات إلا أن محمد بن إسحاق عنده وهو مدلس (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۰)۔
قلت: صحيح و حسن له الترمذی (۱: ۵ و ۱۷) مع عنعنته فالحدیث حسن

باب استحباب لزوم المسجد والنهي عن اتخاذه طريقاً

۱۵۵۸۔ عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: " المسجد بيت كل تقى، وتكفل الله لمن كان المسجد بيته بالروح والرحمة والجوار على الصراط إلى

بارئیت کی بنا پر ان گھنسلوں پر محمول ہے جو غیر مساجد میں ہوں۔ اسی طرح مساجد میں غویا غسل کرنا بھی مکروہ ہے۔ باقی جو حدیث میں آپ ﷺ کے بارے میں مروی ہے کہ توضع النبی ﷺ فی المسجد تو اس سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ مسجد میں تھے لیکن پانی مسجد سے باہر گرنا تھا۔

باب مسجد میں جوں ڈالنا مکروہ ہے

۱۵۵۹۔ ایک انصاری صحابی سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے اپنے کپڑے میں جوں پائے اس کو چاہیے کہ اسے بند رکھے اور مسجد میں نہ ڈالے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۶۰۔ اہل مکہ میں سے ایک قریشی شخص روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص کو اس کے کپڑے میں جوں ملی، اس نے اسے پکڑ لیا اور مسجد میں پھینکنا چاہا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد سے نکلنے تک اسے اپنے کپڑے ہی میں رکھ۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں مگر محمد بن اسحاق مدلس ہے اور روایت میں عنعنہ کیا ہے (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتا ہے کہ ترمذی نے محمد بن اسحاق کی روایت کو باوجود عنعنہ کے حسن اور صحیح کہا ہے لہذا حدیث حسن ہے۔

نکدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں جوں وغیرہ مار کر گرانا مکروہ ہے البتہ ان کا مارنا وغیرہ جائز ہے جیسا کہ پیچھے معلوم ہو چکا۔

باب اکثر اوقات مسجد میں رہنا شرعاً پسندیدہ ہے اور اس کو راہ گذر بنانا پسندیدہ ہے

۱۵۶۱۔ ابوالدرداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد ہر متقی کا گھر ہے اور اللہ تعالیٰ اس شخص کے لئے جس کا گھر مسجد ہو آسائش اور رحمت اور پل صراط سے گذر کر حق تعالیٰ کی خوشنودی اور جنت تک پہنچنے کا ذمہ دار ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں اور

[illegible]

صحیحہما، (الترغیب ص ۵۷)۔

۱۵۶۲۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ ﷺ: لَا تَتَّخِذُوا الْمَسَاجِدَ طُرُقًا إِلَّا لِذِكْرِ أَوْ ضَلَاةٍ۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر والأوسط، ورجالہ موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۲)۔

۱۵۶۳۔ عن أبی عمرو الشیبانی قال: کان ابن مسعود یغس فی المنسجد فلا یجد سوادًا إِلَّا أَخْرَجَهُ إِلَّا رَجُلًا مُصَلًّيًا۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر ورجالہ موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۱)۔

۱۵۶۴۔ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَمُرَّ الرَّجُلُ فِي طُولِ الْمَسْجِدِ وَعَرَضِهِ لَا يُصَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ"۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر ورجالہ رجال الصحیح إلا أن سلمة بن کھیل وإن کان سمع من الصحابة لم أجده رواية عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ (مجمع الزوائد - السابق)

کے حقوق بھی ادا کرے۔

۱۵۶۴۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم مسجدوں کو راہ گذر نہ بناؤ، ہاں ان میں خدا کی یاد یا نماز کے لئے آؤ۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۶۳۔ ابو عمرو شیبانی سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ رات کو مسجد میں گشت لگاتے اور جس کو مسجد میں پاتے اسے نکال دیتے بجز اس کے جو نماز پڑھ رہا ہو (یا اور کوئی ایسا کام کر رہا ہو جو مسجد کے نمایان شان ہے اور جس کے لئے مساجد بنائی گئی ہیں)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں ذکر و عبادت کے علاوہ کوئی دوسرا کام مثلاً نیند وغیرہ کرنا جائز نہیں ہے اور جو شخص نیند وغیرہ میں ہو تو اس کو نکالا جاسکتا ہے البتہ کسی عذر کی بنا پر یا معتکف کے لئے مسجد میں سونا وغیرہ جائز ہے جیسا کہ طبرانی کی اوسط میں ابو ذرؓ سے مروی ہے کہ جب میں حضور ﷺ کی خدمت سے فارغ ہوتا تو میں مسجد میں آکر لیٹ جاتا کیونکہ میرا اور کوئی ٹھکانہ نہ تھا۔

۱۵۶۳۔ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ منجملہ علامات قیامت کے ایک علامت یہ ہے کہ آدمی تمام مسجد میں چکر لگائے گا مگر دو رکعتیں بھی اس میں نہ پڑھے گا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں بجز اس کے کہ سلمہ بن کھیل کو ابن مسعودؓ سے سماع نہیں ہے اگرچہ اور صحابہ سے ان کو سماع حاصل ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر ذکر و عبادت کے مسجد سے نکل جانا مذموم ہے اس لئے مسجد میں داخل ہونے والے کے لئے

باب کراہۃ إدخال الصبيان والمجانين فی المسجد وکراہۃ رفع

الصوت وتناشد الأشعار ونحوہ فیہ إلا ما کان لغرض شرعی

۱۵۶۵۔ عن مکحول رفعہ إلى معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ورفعہ معاذ إلى النبی ﷺ قال: "جَنَّبُوا مَسَاجِدَکُمْ صِبْيَانِکُمْ وَخُصُومَاتِکُمْ وَخُدُودَکُمْ وَشِرَائِکُمْ وَتَبِيعَکُمْ، وَجَمْرُوهَا یَوْمَ جَمْعِکُمْ، وَاجْعَلُوا عَلَى أَبْوَابِهَا مَطَاهِرَکُمْ"۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر ومکحول لم یسمع من معاذ (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۲)۔

۱۵۶۶۔ اور رواہ ابن ماجہ عن واثلہ وزاد بعد قولہ: "صِبْيَانِکُمْ"، "وَمَجَانِنِکُمْ" وبعد قولہ: "وَخُصُومَاتِکُمْ"، "و" وَزَفَعَ أَصْوَاتِکُمْ، وَاقَامَةَ خُدُودِکُمْ، وَسَلَّ سُيُوفِکُمْ " وضعفہ السیوطی فی الجامع الصغیر برمزہ (۱: ۱۴۰) ولكن هذا الضعیف تأید بالأول المتقطع، والا تقطاع لا یضر عندنا۔

۱۵۶۷۔ عن السائب بن یزید قال: کُنْتُ قَائِمًا فِی الْمَسْجِدِ فَحَضَبَنِي رَجُلٌ فَتَنَزَّهْتُ إِلَيْهِ

ضروری ہے کہ وہ دو رکعت نماز ضرور پڑھے تاکہ اس مذمت سے نکل جائے۔

باب مسجد میں بچوں اور دیوانوں کا لانا اور اس میں بلا ضرورت شرعی آواز بلند کرنا اور

اشعار پڑھنا وغیرہ افعال مکروہ ہیں

۱۵۶۵۔ مکحول، معاذ سے روایت کرتے ہیں اور معاذ رسول اللہ ﷺ سے، کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد کو اپنے بچوں اور اپنے جھگڑے قصوں اور اپنی حدود (سزاؤں) اور اپنی خرید و فروخت سے علیحدہ رکھو اور جمعہ کے روز ان میں دھونی دیا کرو (اگر ضرورت ہو) اور اپنی پاکی کے مقامات (جیسے وضو کی نالی، غسل خانہ وغیرہ) ان کے دروازوں پر (یعنی مسجد کی حد سے باہر) بناؤ۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے، اور یہ حدیث منقطع ہے، کیونکہ مکحول کو معاذ سے سماع حدیث نہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۶۶۔ ابن ماجہ نے واثلہ سے یہ روایت نقل کی ہے اور اس میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ اپنے بچوں کو، اپنے پاگلوں کو، اپنے جھگڑوں کو، اپنی آوازوں کے بلند کرنے کو، اپنی حدود کے قائم کرنے کو اور تلواروں کے سونچنے کو مسجدوں سے دور رکھو۔ یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن ما قبل کی حدیث صحیح منقطع سے مؤید ہے لہذا حسن ہے۔

۱۵۶۷۔ سائب بن یزید سے مروی ہے کہ میں مسجد نبوی میں کھڑا تھا کہ ایک شخص نے میرے ایک کنکری ماری میں نے جو اس کی طرف دیکھا تو دیکھتا کیا ہوں کہ امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ ہیں، اس پر آپؐ نے فرمایا کہ ان دونوں آدمیوں کو میرے پاس لاؤ، میں انھیں ان

العاص، قال محمد بن إسماعيل: رأيت أحمد وإسحاق وذاكر غيرهما يحتجون بحديث عمرو بن شعيب، رواه الترمذی (۴۳: ۱) وفي فتح الباری (۴۵: ۱): إسناده صحيح إلى عمرو فمن يصحح نسخته يصححه اهـ۔

۱۵۷۰۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النبي ﷺ يضع لِحْسان منبراً في المسجد يقوم عليه قائماً يُفَاخِرُ عن رسول الله ﷺ، أو قالت: يُنَافِخُ عن رسول الله ﷺ الحديث أخرجه الترمذی وقال: حسن صحيح غريب (۱۰۷: ۲)۔

۱۵۷۱۔ عن أبي عبد الله مولى شداد بن الهاد أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ: "مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَنْشُدُ ضَالَّةً فِي الْمَسْجِدِ فَلْيُقِلْ: لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ، فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لَمْ تُبْنِ لِهَذَا"۔ رواه مسلم (۲۱۰)۔

باب كراهة الضحك الكثير وعمل الصنعة في المسجد

۱۵۷۲۔ عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً: "الضَّحْكُ فِي الْمَسْجِدِ ظُلْمَةٌ فِي الْقَبْرِ"۔ رواه

نے امام احمد اور اہل حق بن راہویہ اور دوسرے لوگوں کو عمرو بن شعیب کی روایت سے احتجاج (یعنی حجت پکڑتے) کرتے دیکھا ہے۔ (کنز فی الترمذی) اور فتح الباری میں ہے کہ اس حدیث کی سند عمرو بن شعیب تک صحیح ہے لہذا جو لوگ عمرو بن شعیب کی کتاب کو صحیح کہتے ہیں وہ اس کو بھی صحیح کہیں گے۔

۱۵۷۰۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ حسان بن ثابت کے لئے مسجد میں منبر رکھواتے جس پر کھڑے ہو کر وہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے فخر میں کفار کا مقابلہ کرتے۔ یا حضرت عائشہ نے یوں فرمایا کہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ کی طرف سے کفار کے حملوں کی مدافعت کرتے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح اور غریب ہے۔

فائدہ: اس روایت سے بضرورت شرعی مسجد میں بلند آواز سے شعر پڑھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے لیکن اس سے میلاد مروجہ پر سند لانی صحیح نہیں کیونکہ یہ مجلس مجلس میلاد نہ تھی بلکہ یہ جہاد لسانی تھا کفار پر۔ فافہم۔

۱۵۷۱۔ ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی کسی کو مسجد میں اپنی گم شدہ چیز کو (جو مسجد سے باہر گم ہوئی ہو) تلاش کرتے سنے (مسجد میں اس غرض سے تلاش کی تھی کہ اس میں ہر جگہ کے لوگ ہوتے ہیں شاید کسی کو علم ہو) تو اس کو یہ کہہ دینا چاہیے کہ خدا تجھے وہ شیء واپس نہ دے کیونکہ مساجد اس غرض سے نہیں بنائی گئیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اصل کلی ہے کہ ہر وہ کام جس کے لئے مسجد نہیں بنائی گئی مسجد میں کرنا ممنوع ہے۔ مثلاً گم شدہ چیز کی تلاش یا تعزیت وصول کرنے کے لئے مسجد میں بیٹھنا وغیرہ، ہاں اگر بیٹھنے کے لئے کوئی اور ٹھکانہ نہ ہو تو مسجد میں تعزیت کے لئے بیٹھنا جائز ہے۔

باب مسجد میں فضول ہنسنا اور اس میں کوئی پیشہ کرنا شرعاً ناپسندیدہ ہے

۱۵۷۲۔ انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد میں (فضول) ہنسنا قبر میں تار کی کاسب ہے۔ اس کو دہلیسی نے منہ

الدیلمی فی مسند الفردوس بسند ضعیف، (کنز العمال ۱۴۲:۴)۔

۱۵۷۳۔ عن عثمان رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "جَنَّبُوا صَنَاعَكُمْ مَسَاجِدَ كُمْ"۔ رواہ الدیلمی

فی مسند الفردوس بإسناد ضعیف، (کنز العمال نفس المرجع)۔

باب جواز دخول المُخَدِّثِ المسجد

۱۵۷۴۔ عن الأشعث أنَّ عَلِيًّا بَالَ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَاجْتَاَزَ فِيهِ قَبْلَ أَنْ يُتَوَضَّأَ۔ رواہ

الضیاء المقدسی فی صحیحہ المسمی بالمختارۃ (کنز العمال ۲۶۱:۴)۔

باب آداب دخول المسجد

۱۵۷۵۔ عن عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَالَ: "اَللّٰهُمَّ

اِفْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ"۔ وَإِذَا خَرَجَ قَالَ: "اَللّٰهُمَّ اِفْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رِزْقِكَ"۔ رواہ الضیاء

الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن قواعد عامہ سے مؤید ہونے کی بنا پر حجت ہے۔

۱۵۷۳۔ حضرت عثمانؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ مسجد کو اپنے کارنگروں سے علیحدہ رکھو یعنی مسجد میں پیشہ اور کارنگری جیسے سنا کار کام یا

لوہار کا کام وغیرہ نہ ہونا چاہیے۔ اس کو بھی دیلمی نے مسند الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

باب مسجد میں بلا وضو جانا جائز ہے

۱۵۷۴۔ اشعث سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے پیشاب کیا اور قبل وضو کے مسجد میں داخل ہوئے اور اس میں سے گزر گئے۔ اس کو

ضیاء مقدسی نے مختارہ میں روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: یہ روایت مقصود پر اس طرح دال ہے کہ عبور موقوف ہے دخول پر پس جواز دخول اس سے ثابت ہو گیا، لیکن یاد رکھیے کہ کراہت تنجیہ کرنا

ضروری ہے ورنہ نجاست کے ہوتے ہوئے مسجد میں داخل ہونا درست نہیں جیسا کہ ماقبل میں تظہیر مسجد کے باب سے معلوم ہو چکا۔

باب دخول مساجد کے آداب

۱۵۷۵۔ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تو فرماتے اَللّٰهُمَّ اِفْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ

(یعنی اے اللہ مجھ پر رحمت کے دروازے کھول دے) اور جب اس سے باہر تشریف لاتے تو فرماتے کہ اَللّٰهُمَّ اِفْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ

رِزْقِكَ (یعنی اے اللہ مجھ پر اپنے رزق کے دروازے کھول دے) اس کو ضیاء مقدسی نے مختارہ میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور وہ

کنز العمال کے اصول پر صحیح ہے۔

المقدسی فی المختارة (کنز العمال ۴: ۲۶۱) وهو صحيح على قاعدته۔

۱۵۷۶۔ عَنْ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَيَّنَّتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَقُولُ : " بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ " - فَإِذَا خَرَجَ قَالَ : " بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ " - رواه عبد الرزاق في مصنفه وابن أبي شيبه والضياء المقدسی فی المختارة (کنز العمال ۴: ۲۶۱) وهو صحيح على قاعدته أيضاً وحسنه السيوطی فی الجامع الصغير رمزاً (۱۰۵: ۲)۔

۱۵۷۷۔ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا: كَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَالَ : " أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ " وَقَالَ : " إِذَا قَالَ ذَلِكَ قَالَ الشَّيْطَانُ : حَفِظَ بَيْنِي سَائِرَ الْيَوْمِ " - رواه أبو داود، وحسنه السيوطی فی الجامع الصغير رمزاً (۱۰۵: ۲)۔

۱۵۷۸۔ عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ : اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ، وَإِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ - رواه مسلم (مشكاة ۱: ۵۳)۔

۱۵۷۶۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تو فرماتے بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ ﷺ اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک اور جس وقت باہر تشریف لاتے تو فرماتے بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ ﷺ اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب فضلك۔ اس کو عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے اور ضیاء مقدسی نے مختارہ میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور یہ بھی اس کے قاعدہ سے صحیح ہے۔ اور سیوطی نے جامع صغیر میں بذریعہ اشارہ کے اس کی تحسین کی ہے۔

۱۵۷۷۔ ابن عمرؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تو اَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فرماتے اور فرمایا کہ جب کوئی ایسا کہتا ہے تو شیطان کہتا ہے کہ یہ مجھ سے آج تمام دن کے لئے محفوظ ہو گیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اشارۃً اس کی تحسین کی ہے۔

۱۵۷۸۔ ابواسید سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے مسجد میں جائے تو یوں کہے اللہم افتح لی ابواب رحمتک اور جب اس سے باہر آئے تو یوں کہے اللہم انی اسألك من فضلك۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ (مشکوٰۃ)

۱۵۷۹۔ عن أنس رضي الله عنه أنه كان يقول: من السنة إذا دخلت المسجد أن تبدأ برجلك اليمنى ، وإذا خرجت أن تبدأ برجلك اليسرى۔ أخرجه الحاكم في المستدرک " قاله الحافظ في الفتح (۱: ۴۳۷) وقال : والصحيح أن قول الصحابي من السنة كذا مضمول على الرفع ، وذكر البخاري تعليقا: كان ابن عمر يبدأ برجله اليمنى ، إذا خرج بدأ برجله اليسرى اهـ۔

باب كراهة البزاق والمخاط في المسجد

وعن يمين المصلي وأمامه في الصلاة مطلقا

۱۵۸۰۔ عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ رأى نخامة في القبلة فشق ذلك عليه حتى رأى في وجهه ، فقام فحكه بيده ، وقال إن أحدكم إذا قام في صلاته فإنه يناجى ربه أو أن ربه بينه وبين القبلة ، فلا يبزق أحدكم قبل قبلته ، ولكن عن يساره أو تحت قلبه ، ثم أخذ طرف ردائه فبصق فيه ثم ردغضة على بغض ، فقال: أو يفعل هكذا ، رواه البخاري (۱: ۱۵۸)۔

۱۵۷۹۔ انسؓ سے مروی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ یہ امر سنت ہے کہ جب تم مسجد میں داخل ہو تو اس میں پہلے اپنا دایاں پاؤں رکھو اور جب اس میں سے نکلو تو پہلے بائیں پاؤں نکالو۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے جیسا کہ حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے اور حافظ نے یہ بھی کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ جب صحابی یہ کہتا ہے کہ فلاں بات سنت ہے تو اس سے رسول اللہ ﷺ کی سنت مراد ہوتی ہے اور بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ ابن عمرؓ مسجد میں داخل ہوتے وقت پہلے اپنا دایاں پاؤں رکھتے تھے اور جب نکلتے تو پہلے بائیں پاؤں نکالتے۔

باب مسجد میں تھوک اور ریخت ڈالنا مکروہ ہے اور نماز میں دائیں جانب یا آگے تھوکنے اور

ریخت ڈالنا مطلقاً مکروہ ہے خواہ مسجد ہو یا کوئی اور مقام

۱۵۸۰۔ انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھار کا بلغم مسجد میں قبلہ کی جہت میں دیکھا تو آپ ﷺ کو یہ بات سخت گراں گزری حتیٰ کہ آپ ﷺ کے چہرہ میں اس کا اثر محسوس ہوا ، اس کے بعد آپ ﷺ نے اسے اپنے ہاتھ سے صاف کیا اور فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو وہ حق تعالیٰ سے گفتگو کرتا ہے یا یہ ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ اس کے اور قبلہ کے درمیان ہوتے ہیں۔ لہذا کسی کو نہ چاہیے کہ وہ اپنے قبلہ کی جہت میں تھوکے بلکہ بائیں جانب تھوکے یا اپنے پاؤں کے نیچے تھوکے ، یا یوں کرے کہ اپنے کپڑے کے اندر لے کر اسے مل دے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۸۱۔ نو فی رواية له عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: "فَإِنْ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا"۔

۱۵۸۲۔ نو فی "فتح الباری" (۲۹:۱): وروی ابن ابی شیبہ من حدیث حذیفہ موقوفاً فی هذا الحدیث، قال: "وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنْ عَنْ يَمِينِهِ كَاتِبَ الْحَسَنَاتِ"۔

۱۵۸۳۔ وفی الطبرانی من حدیث ابی امامة فی هذا الحدیث: "فَإِنَّهُ يَقُومُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ، وَمَلَكُهُ عَنْ يَمِينِهِ وَقَرِينُهُ عَنْ يَسَارِهِ"۔

۱۵۸۴۔ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: "الْبُرَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا"۔ رواه البخاری (۵۹:۱)۔

۱۵۸۵۔ عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ كَانَ يُحِبُّ الْعَرَاجِينَ وَلَا يَزَالُ فِي يَدِهِ مِنْهَا، فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ فَرَأَى نُخَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ فَحَكَّهَا، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ مُغَضَّبًا فَقَالَ: أَيْسُرُ أَحَدُكُمْ أَنْ يُبْصِقَ فِي وَجْهِهِ؟ إِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَإِنَّمَا يَسْتَقْبِلُ رَبَّهُ عَزَّوَجَلَّ، وَالْمَلَكُ عَنْ يَمِينِهِ فَلَا يَتْفَلَّ عَنْ يَمِينِهِ وَلَا فِي قِبْلَتِهِ، وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ، فَإِنْ عَجَلَ بِهِ أَمْرٌ فَلْيَتْفَلَّ هَكَذَا، وَوَصَفَ لَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ ذَلِكَ أَنْ يَتْفَلَّ فِي

۱۵۸۱۔ اور ابو ہریرہ کی ایک مرفوع روایت میں دائیں طرف تھوکنے کی ممانعت کی یہ وجہ بیان کی گئی ہے کہ اس کے دائیں جانب فرشتہ ہوتا ہے۔

۱۵۸۲۔ اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں حذیفہ سے موقوفاً مروی ہے کہ اس کے دائیں جانب نیکیاں لکھنے والا فرشتہ ہوتا ہے۔

۱۵۸۳۔ اور طبرانی نے اسی روایت کو ابو امامہ سے روایت کیا ہے مگر اس میں یوں مذکور ہے کہ وہ اللہ کے سامنے کھڑا ہوتا ہے اور اس کے دائیں جانب اس کا فرشتہ ہوتا ہے (یعنی نیکیاں لکھنے والا فرشتہ) اور بائیں جانب اس کا جوڑی وار (یعنی شیطان) ہوتا ہے۔

۱۵۸۴۔ انس بن مالک سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد میں تھوکنا غلطی ہے اور اس کی تلاقی اس کو دُفن کر دینا ہے (اگر کچی زمین ہو ورنہ اسے صاف کر دینا ہے)۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں تھوکنا مطلقاً گناہ ہے۔

۱۵۸۵۔ ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو کھجور کی شاخیں مرغوب تھیں، اس لئے وہ اکثر کھجور کی شاخ ہاتھ میں رکھتے تھے، سو ایک روز آپ ﷺ مسجد میں تشریف لائے اور آپ ﷺ نے قبلہ کی جانب میں کھنکار کا بلغم دیکھا، تو خفا ہو کر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ کیا تم میں سے کسی کو یہ بات پسند ہے کہ کوئی اس کے سامنے تھوکے، جب کہ ایسا نہیں ہے تو تم کو نماز میں قبلہ کی جانب نہ تھوکنا چاہئے کیونکہ جب کوئی شخص نماز میں قبلہ رخ ہوتا ہے تو وہ اس وقت اپنے رب کی طرف منہ کئے ہوئے ہوتا ہے اور فرشتہ اس کے دائیں جانب ہوتا ہے لہذا اس کو چاہیے کہ نہ وہ اپنے دائیں جانب تھوکے نہ اپنے قبلہ کی جانب تھوکے، بلکہ اسے چاہئے کہ بائیں جانب

توبہ ثم یرد بغضہ علی بغض۔ رواہ أبو داود (۱۷۹:۱) وسکت عنه، وفي "فتح الباری" إسناده صحيح (۴۲۹:۱)۔

۱۵۸۵ عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه مرفوعاً: قال: "مَنْ تَنَحَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَغَيَّبَ نَحْمَتَهُ أَنْ تُصِيبَ جِلْدَ مُؤْمِنٍ أَوْ ثَوْبَهُ فَتُؤْذِيَهُ"۔ رواہ أحمد بإسناد حسن (فتح الباری " ۴۲۸:۱)۔

باب کراہۃ حدیث الدنیا فی المسجد إذا جلس له فیہ

۱۵۸۶ عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَتَخَلَّقُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ وَلَيْسَ هِمَّتُهُمْ إِلَّا الدُّنْيَا لَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ فَلَا تُجَالِسُوهُمْ"۔ رواہ

تھوکے یا پاؤں کے نیچے تھوکے اور اگر زیادہ جلدی ہو تو یوں کر لے۔ اور ابن عثمان راوی نے اس اشارہ کی یوں توضیح کی ہے کہ اپنے کپڑے میں تھوک کر اسے مل دیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ اور فتح الباری میں ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۵۸۷۔ سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ جو شخص مسجد میں کھنکار ڈالے تو اس کو چاہیے کہ اپنی کھنکار کو مٹی سے چھپا دے مبادا کسی مسلمان کے جسم یا کپڑے کو لگے اسے تکلیف دے۔ اس کو احمد نے بہ حسن روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

قائد و احادیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت کے وقت نماز میں تھوک ڈالنے کی گنجائش ہے۔ لیکن اس کے بعد چاہئے کہ اسے لے کر دے یا صاف کر دے تاکہ دوسرے مسلمانوں کو تکلیف نہ ہو۔ نیز ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں تھوکنے کی ممانعت اس سے نہیں ہے کہ پاخانہ پیشاب کی طرح خود تھوک مسجد کی شان کے خلاف ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو اس کو دفن کرنے کا حکم نہ ہوتا کیونکہ لے کر لے کر مسجد کا تلوٹ دفع نہیں ہوتا کیونکہ مسجد تحت الثریٰ تک مسجد ہے بلکہ اس سے صرف مسلمانوں کی تکلیف دفع ہوتی ہے اور اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ بوریے پر تھو کر نابہ نسبت بوریے کے نیچے تھوکنے کے زیادہ برا ہے نہ کہ اس کا عکس جیسا کہ متاخرین فقہاء کا خیال ہے۔ فلینتبه له اور بائیں جانب تھوکنے کی اجازت اس صورت میں ہے کہ جب بائیں جانب کوئی نہ ہو اور اگر بائیں جانب بھی کوئی ہو تو اپنے کپڑے میں لیکر مل دینا ہی بہتر ہے۔ اور تھوکنے کی اباحت عذر کی بنا پر ہے ورنہ بغیر عذر کے مسجد میں تھو کرنا مطلقاً مکروہ ہے جیسا کہ حدیث میں اسے خطیئہ کہا گیا ہے۔

باب مسجد میں دنیا کی باتوں کے لئے جمع ہونا مکروہ ہے

۱۵۸۸۔ انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایسا وقت آنے والا ہے کہ وہ مسجدوں میں جھگڑے کریں گے اور ان کا قصور دنیا کے سوا کچھ نہ ہوگا خدا کو ایسے لوگوں کی کوئی ضرورت نہیں ہے، سو تم ان کے ساتھ نہ بیٹھنا۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح ہے (خصائص کبری)۔

الحاکم وصححه (الخصائص الكبرى ۲: ۱۵۶)۔

۱۵۸۸۔ عن عبد الله — یعنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ — قال: قال رسول الله ﷺ "سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ لَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ"۔ رواه ابن حبان في صحيحه (الترغيب ۱: ۵۴)۔

باب کراہۃ دخول من أكل الثوم والبصل وكل ماله رائحة كريهة في

المسجد إلا بعد إزالة الرائحة وكراہۃ إخراج الريح فيه أيضا

۱۵۸۹۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال: "مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الْبَقْلَةِ فَلَا يَقْرُبَنَّ مَسْجِدَنَا حَتَّى يَذْهَبَ رِيحُهَا"۔ یعنی الثوم۔ رواه مسلم (۲۰۹: ۱)۔

۱۵۹۰۔ عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال: "مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا أَوْ لِيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا، وَلْيَعْتَزِدْ فِي بَيْتِهِ"، وَأَنَّهُ أَتَى يَقْدِرُ فِيهِ خَضِرَاتٌ مِنْ بُقُولٍ فَوَجَدَ لَهُ رِيحًا، فَسَأَلَ فَأَخْبَرَ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبُقُولِ فَقَالَ: قَرَّبُوهَا إِلَيَّ بَعْضُ أَصْحَابِهِ فَلَمَّا رَأَاهُ

۱۵۸۸۔ عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بعد کے زمانہ میں ایسے لوگ ہوں گے کہ ان کی گفتگو میں مسجدوں میں ہوں گی، خدا کو ان کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (ترغیب)۔
فائدہ: ان احادیث سے مفہوم ہوتا ہے کہ قصد دنیاوی گفتگو کے لئے مساجد میں اکٹھا ہونا جیسا کہ آج کل سیاسی لوگوں نے طریق اختیار کر رکھا ہے کہ مساجد کو اپنی سیاسیات کا اکھاڑا بنا رکھا ہے، سخت ممنوع ہے۔ اور اسی طرح ان احادیث سے مفہوم ہوتا ہے کہ مساجد میں بلا ضرورت اور خواہ مخواہ دنیاوی باتیں کرنا بھی ممنوع ہے گو مسجد میں اس قصد سے نہ آیا ہو۔

باب مسجد میں لہسن یا پیاز یا اور کوئی بدبودار چیز کھا کر یا اس کا استعمال کر کے قبل اس کی بو کے زائل

کرنے کے مسجد میں آنا اور اس میں ریح خارج کرنا مکروہ ہے

۱۵۸۹۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص یہ سبزی یعنی لہسن کھائے وہ ہماری مسجد کے پاس نہ پھٹکے تا وقتیکہ اس کی بو زائل نہ ہو جائے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۵۹۰۔ اور جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص لہسن یا پیاز کھائے وہ ہم سے یا ہماری مسجد سے علیحدہ رہے اور اپنے گھر میں بیٹھا رہے اور آپ ﷺ کے پاس ایک ہانڈی لائی گئی جس میں مختلف سبزیاں تھیں، آپ ﷺ نے اس میں ایک خاص قسم کی بو محسوس کی تو آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ اس میں کیا کیا سبزیاں ہیں، اس لانے والے نے جو سبزیاں اس میں تھیں بیان کر دیں۔ آپ

کَرِهَ أَكْلُهَا قَالَ: "كُلْ فَإِنِّي أَنَا جِيءُ مِنْ لَاتْنَجِي" - رواه مسلم (۲۰۹:۱)۔

۱۵۹۱۔ عن جابر رضي الله عنه قال: نهى رسول الله ﷺ عن أكل البصل والكراث فقلبتنا الحاجة فآكلنا منها ، فقال: " من أكل من هذه الشجرة المنيعة فلا يقرتن مسجدا ، فإن الملائكة تآذي بما يتآذى منه الإنس " - رواه مسلم (۲۰۹:۱) وفي رواية
عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: " من أكل من هذه البقلة الثوم ، وقال مرة: من أكل البصل والكراث فلا يقرتن مسجدا ، فإن الملائكة تتآذى بما يتآذى منه بنو آدم -

۱۵۹۲۔ عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: " إياكم وهاتين البقلتين المسيتين أن تأكلوهما وتدخلون مساجدنا ، فإن كنتم لابد آكلوهما فاقتلوهما بالنار " - رواه الطبرانی في " الأوسط " ورجاله موثقون ، (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۹)۔

۱۵۹۳۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: " إن الملائكة تصلّي على

ﷺ نے فرمایا کہ فلاں شخص کو دے دو، وہ کھائے گا، جب اس نے دیکھا تو اس نے بھی اس کے کھانے کو پسند نہ کیا تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم کھا لو تمہارے لئے مضائقہ نہیں۔ کیونکہ تمہیں اس سے گفتگو کا اتفاق نہیں ہوتا جس سے مجھے ہوتا ہے (یعنی جبریل علیہ السلام سے) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۵۹۴۔ نیز جابرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پیاز اور گند کے کھانے سے منع فرمایا، سو ہم بعض وجوہ سے ان کے کھانے کے لئے مجبور ہوئے، اس لئے ہم نے انہیں کھایا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو یہ بدبودار ہنری کھائے اس کو چاہیے کہ ہماری مسجد کے پاس نہ پھٹکے کیونکہ جس چیز سے آدمیوں کو تکلیف ہوتی ہے اس سے فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور مسلم کی ایک اور روایت میں جابرؓ سے یوں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو اس ہنری یعنی لہسن کو کھائے اور کبھی کہا کہ جو کھلی پیاز اور لہسن اور گندنا کھائے وہ ہماری مسجد کے پاس نہ پھٹکے کیونکہ جن چیزوں سے آدمیوں کو تکلیف ہوتی ہے ان سے فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے۔

۱۵۹۵۔ انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم ان بدبودار ہنریوں (یعنی لہسن اور پیاز) کے کھانے سے محترز رہو بھائیو تم ہماری مسجد میں آتے ہو اب اگر تمہیں انہیں کھانا ہی ہو تو ان کو پکا کر ان کی بو کو مار دیا کرو۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۹۶۔ ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ فرشتے اس وقت تک آدمی کے لئے استغفار کرتے رہتے ہیں جب تک

أَحَدِكُمْ مَاذَا مِ فِي مُصَلَاةِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ مَا لَمْ يُحَدِّثْ ، تَقُولُ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اَللّٰهُمَّ اَرْحَمُهُ - رواه البخارى (۱: ۱۶۳) ورواه الترمذى (۱: ۴۴) وقال : حسن صحيح بلفظ: " لا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَاذَا مِ يَنْتَظِرُهَا - وَلَا تَزَالُ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَاذَا مِ فِي الْمَسْجِدِ ، اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اَللّٰهُمَّ اَرْحَمُهُ مَا لَمْ يُحَدِّثْ "

باب جواز قص الرؤيا وسما عها في المسجد وجواز الكلام المباح

والضحك فيه إذا لم يدخل فيه لأجله بل للعبادة

۱۵۹۴ - عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ : إِذَا صَلَّى بِنَا الصُّبْحِ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ ، وَقَالَ : " هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ رُؤْيَا اللَّيْلَةِ ؟ " - رواه الترمذى (۲: ۵۳) وقال : حسن صحيح -

۱۵۹۵ - عن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَقُومُ مِنْ مُصَلَاةِ الَّذِي

کہ وہ نماز پڑھ کر اپنی نماز کی جگہ بیٹھا رہے تا وقتیکہ اس کا وضو نہ ٹوٹے یعنی وہ یوں کہتے رہتے ہیں کہ اے اللہ! اسے بخش دے، اے اللہ! اس پر رحم فرما۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو بدیں مضمون روایت کیا ہے کہ آدمی اس وقت تک نماز ہی میں رہتا ہے جب تک کہ وہ نماز کا منتظر رہے، اور فرشتے اس کے لئے دعا کرتے ہیں جب تک کہ وہ مسجد میں رہے اور یوں کہتے رہتے ہیں کہ اے اللہ! اسے بخش دے اور اے اللہ! اس پر رحم فرما۔ اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن اور صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں ہوا نکالنا انتہائی برا ہے کہ وہ ملائکہ کی دعا سے بھی محروم ہو جاتا ہے۔ نیز یہ پیاز و لہسن وغیرہ کھا کر مسجد میں داخل ہونے کی کراہت ہر مسجد کے بارے میں ہے، صرف مسجد نبوی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

باب مسجد میں خواب بیان کرنا اور اس میں اس کا سننا اور اس میں مباح کلام کرنا اور اس میں ہنسنا

جب کہ اس میں صرف انہی باتوں کے لئے نہ گیا ہو بلکہ اصل مقصود عبادت ہو اور یہ امور تابع

ہوں اور فضول اور لایعنی نہ ہوں، جائز ہے

۱۵۹۳ - سمرة بن جندب سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب صبح کی نماز پڑھا چکے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور فرماتے کہ کسی نے آج شب کوئی خواب دیکھا ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: لیکن مؤمن کا خواب خصوصاً صحابہ کا خواب اجزاء نبوت میں سے ہے لہذا یہ آخرت سے ہی متعلق ہوتا ہوگا۔

۱۵۹۵ - اور جابر بن سمرة سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جس جگہ نماز پڑھتے تھے وہاں سے طلوع آفتاب تک نہ اٹھتے تھے

يُصَلِّي فِيهِ الصُّبْحَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ قَامَ وَكَانُوا يَتَخَدُّونَ
فَيَأْخُذُونَ فِي أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ فَيُضْحَكُونَ وَيَتَبَسَّمُونَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - رواه مسلم
(مشكاة ۳۴۷)۔

۱۵۹۶۔ وفي الشَّامِ لِلْمُتَرَمِّذِ (۱۷) : بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ هَذَا
قَالَ: جَالَسْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ مَرَّةٍ، وَكَانَ أَصْحَابُهُ يَتَنَاشِدُونَ الشِّعْرَ
وَيَتَذَكَّرُونَ أَشْيَاءَ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ وَهُوَ سَنَّا كِتًا، وَرَبَّمَا تَبَسَّمُ مَعَهُمْ۔

باب جواز نثر المال وتقسيمه في المسجد وجواز إنزال الكافر وربطه فيه
۱۵۹۷۔ انقال إبراهيم — یعنی ابن طهمان — عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضي
الله عنه قال: أتى النبي ﷺ بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ فَقَالَ: أَنْشُرُوهُ فِي الْمَسْجِدِ، وَكَانَ أَكْثَرُ مَالٍ
أَتَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِ، فَلَمَّا قَضَى
الصَّلَاةَ جَاءَ فَجَلَسَ إِلَيْهِ فَمَا كَانَ يَرَى أَحَدًا إِلَّا أَغْطَاهُ الْعَدِيثَ، رواه البخاري (۶۰: ۱)۔

پھر جس وقت کہ آفتاب طلوع ہو جاتا اس وقت اٹھتے اور لوگ آپس میں گفتگو کرتے ہوتے تھے اور جاہلیت کے واقعات بیان کر کے
بنتے تھے اور رسول اللہ ﷺ تبسم فرماتے ہوتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ امور بطور خوش گپیوں کے نہ ہوتے تھے بلکہ ان کا کوئی مقصد صحیح ہوتا ہوگا۔

۱۵۹۶۔ انہی جابر سے مروی ہے کہ مجھے سو مرتبہ سے زیادہ ایسی حالت میں جناب رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضری کا اتفاق ہوا کہ
آپ ﷺ کے اصحاب شعر پڑھتے اور جاہلیت کے واقعات بیان کرتے تھے، اور رسول اللہ ﷺ خاموش سنتے ہوتے تھے، اور کبھی کبھی
تبسم بھی فرماتے تھے۔

فائدہ: اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ یہ غرض صحیح کے لئے ہوتا تھا اور محض خوش گپیاں نہ ہوتی تھیں۔

باب مسجد میں مال کا ڈالنا اور اس کا اس میں تقسیم کرنا اور اس میں کافر کو ٹھہرانا اور اس کو باندھنا جائز ہے
۱۵۹۷۔ انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بحرین کا مال آیا تو آپ ﷺ نے حکم دیا کہ اسے مسجد میں ڈال دو اور یہ ان تمام
مالوں سے زیادہ تھا جواب تک آپ ﷺ کے پاس آئے تھے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نماز کے لئے تشریف لائے اور مال کی طرف
التفات نہ فرمایا، جب نماز سے فارغ ہوئے تو اس کے پاس تشریف لائے اور وہاں آکر بیٹھ گئے اور جس کسی کو آپ دیکھتے تھے اس میں
سے آپ ﷺ اسے دیتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۹۸۔ ثنا و کعب قال: ثنا سفيان — هو الثوري — عن يونس عن الحسن أن وفد ثقيف قدموا على النبي ﷺ وهو في المسجد في قبته له فقيل له يا رسول الله إنهم مشركون، فقال: إن الأرض لا يُجسها شيء — رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه (۵۵۹-۲)۔
قلت: رجاله رجال الجماعة وهو مرسل۔

۱۵۹۹۔ عن الحسن عن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه: أن وفد ثقيف لما قدموا على رسول الله ﷺ أنزلهم المسجد ليكون أرق لقلوبهم، الحديث رواه أبو داود وسكت عنه۔ وقال المنذري: وقد قيل: إن الحسن البصري لم يسمع من عثمان بن أبي العاص (”عون المعبود“ ۱۳۶:۳)۔ قلت: قال البزار: روى عن عثمان بن أبي العاص وسمع منه (زيلعي ۱: ۱۴۷)۔

۱۶۰۰۔ عن أبي هريرة في قصة ثمامة بن أثال: فربطوه بسارية من سواري المسجد، وأنه ﷺ مر عليه ثلاث مرات وهو مربوط في المسجد، وأمر بإطلاقه في اليوم الثالث۔ أخرجه البخاري في المغازي مطولا، وكذا أخرجه مسلم، وصرح ابن إسحاق في المغازي من

فائدہ: لیکن مسجد میں مال رکھنا اس صورت میں درست ہے کہ جب یہ مال رکھنا نماز و عبادت سے مانع نہ ہو۔ اسی طرح ہر وہ چیز جس سے عام مسلمانوں کو نفع ہو، کا بھی یہی حکم ہے مثلاً پینے کے لئے پانی کا رکھنا۔

۱۵۹۸۔ حسن بھریؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں قبیلہ ثقیف کا وفد حاضر ہوا۔ اس وقت آپ ﷺ مسجد میں اپنے قبہ میں تشریف فرما تھے (تو آپ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ ان کو مسجد میں ٹھہرا دو) لوگوں نے عرض کیا کہ یہ تو مشرک (اور گندے) لوگ ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ زمین ان کی گندگیوں سے ناپاک نہ ہوگی۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں مگر وہ مرسل ہے۔ (اور ہمارے ہاں خیر القرون میں ارسال مضربیں)

۱۵۹۹۔ حسن بھریؒ، عثمان بن ابی العاصؒ سے روایت کرتے ہیں کہ جس وقت وفد ثقیف آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے اسے مسجد میں ٹھہرایا تا کہ مسلمانوں کی عبادت کو دیکھ کر ان کے دل نرم ہوں۔ الحدیث۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور عون المعبود میں ہے کہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ حسنؒ کو عثمانؒ سے سماع حاصل نہیں ہے لیکن زبیلی میں ہے کہ بزار نے کہا ہے حسنؒ کو عثمانؒ سے سماع حاصل ہے۔

۱۶۰۰۔ ابو ہریرہؓ سے ثمامہ بن اثال کے قصہ میں مروی ہے کہ لوگوں نے اسے مسجد کے ایک ستون سے باندھ دیا اور رسول اللہ ﷺ تین دن میں تین مرتبہ اس کے پاس ایسی حالت میں تشریف لائے کہ وہ ستون سے بندھا ہوا تھا (اور آپ ﷺ نے اس پر تکبیر نہ فرمائی) اور تیسرے دن اس کے کھول دینے کا حکم دیا۔ اس کو بخاری نے کتاب المغازی میں مفصل اور مسلم نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے

هذا الوجه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ هُوَ الَّذِي أَمَرَهُمْ بِرَبْطِهِ - كذا في "فتح الباری" (۱: ۴۶۲)۔

۱۶۰۱۔ عن عطية بن سفيان بن عبد الله قال: قَدِمَ وَفَدُ ثَقِيفَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ، فَضَرَبَ لَهُمْ قُبَّةً فِي الْمَسْجِدِ، فَلَمَّا أَسْلَمُوا صَامُوا مَعَهُ - رواه الطبرانی في الكبير، وفيه محمد بن إسحاق وهو مدلس وقد عنعنه، ("مجمع الزوائد" ۱: ۱۵۳)۔ قلت: قد مر في هذا الكتاب ما يتعلق بابن إسحاق، وقد تأيد حديثه هذا بالأحاديث المذكورة قبله۔

۱۶۰۲۔ عن ابن عباس رضي الله عنه قال: بَعَثْتُ بَنُو سَعْدِ بْنِ بَكْرِ ضَمَامَ بْنَ ثَعْلَبَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَدِمَ عَلَيْهِ فَأَنَاحَ بَعِيرَهُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ، ثُمَّ عَقَلَهُ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، الحديث رواه أبو داود (۱: ۱۸۲) وسكت عنه۔

باب لا يحل للجنب والحائض والتفشاء دخول المسجد

۱۶۰۳۔ عن عائشة رضي الله عنها تقول: جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَوُجُوهُ بُيُوتِ أَصْحَابِهِ شَارِعَةً فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: "وَجِّهُوا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ"، ثُمَّ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ وَلَمْ يَصْنَعْ

مغازی میں اس بات کی تصریح کی ہے کہ خود آنحضرت ﷺ نے اسے (ستون مسجد سے) باندھنے کا حکم دیا تھا (فتح الباری)

۱۶۰۱۔ عطیہ بن سفیان بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ جس وقت وفد ثقیف رمضان میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے ان کے لئے مسجد میں قبہ قائم کرنے کا حکم دیا پس جب کہ وہ اسلام لے آئے تو انہوں نے آپ ﷺ کے ساتھ روزے رکھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے، اور اس کی سند میں محمد بن اخطیق واقع ہے جو کہ مدلس ہے اور اس نے اس میں عنعنہ کیا ہے (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتے ہیں کہ اس کتاب میں محمد بن اخطیق کے متعلق بحث گذر چکی ہے، معہذا احادیث مذکورہ بالا سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے۔

۱۶۰۲۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ بنی سعد بن بکر نے ضمام بن ثعلبہ کو (بجائے کفر) جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بھیجا تو اس نے اپنے اونٹ کو مسجد کے دروازہ پر بٹھایا اور اس کا پاؤں باندھ دیا اور خود مسجد میں چلا گیا۔ الحدیث۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے، (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مشرکین اور کفار مسجد میں داخل ہو سکتے ہیں۔ اور آیت انما المشرکون نجس فلا یقرہوا المسجد الحرام بعد عامہم هذا ان کے لئے مسجد میں داخل ہونے سے مانع نہیں کیونکہ اس آیت میں وہ دخول ممنوع ہے جو علی وجہ الاستیلاء ہو۔ اور یہی حکم تمام مساجد کا ہے، بعضوں کا مسجد مسجد میں فرق کرنا اس مسئلہ کے اندر فقہی ذوق کے خلاف ہے۔

باب جنبی، حائضہ اور تفشاء کے لئے مسجد میں جانا جائز نہیں

۱۶۰۳۔ عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں ایسی حالت میں تشریف لائے کہ صحابہؓ کے مکانات کے دروازے مسجد میں

الْقَوْمَ شَيْئًا رَجَاءً أَنْ يَنْزِلَ فِيهِمْ رُخْصَةٌ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ بَعْدُ، فَقَالَ: "وَجْهُوا هَذِهِ الْيُتُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ، فَإِنِّي لَا أَجِلُّ الْمَسْجِدَ لِجَائِزٍ وَلَا جُنُبٍ"۔ رواہ ابو داود (۹۳:۱) وسکت عنه ، وحسنہ ابن القطان، وأجاب عن كلام بعضهم فيه كما هو مفصل في "الزيلعي" (۱۰۱:۱)

باب جواز بناء المسجد في مكان البيعة ومحل الطواغيت بعد

كسرها وفي مقابر المشركين بعد نبشها

۱۶۰۴ عن قيس بن طلق عن أبيه طلق بن علي رضي الله عنه قال: خَرَجْنَا وَقَدْ أَلِيَ النَّبِيُّ ﷺ قَبَائِعِنَا وَضَلَّيْنَا مَعَهُ ، وَأَخْبَرَنَا أَنْ بَارِضَنَا بَيْعَةً (بكسر الباء معبد النصارى واليهود) لَنَا ، فَاسْتَوْهَيْنَاهُ مِنْ فَضْلِ طَهُورِهِ ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ وَتَمَضَّضَ ، ثُمَّ صَبَّهُ فِي إِدَاوَةٍ وَأَمَرَنَا ، فَقَالَ: أَخْرِجُوا ، فَإِذَا أَتَيْتُمْ أَرْضَكُمْ فَاكْسِرُوا بَيْعَتَكُمْ وَانْضَحُوا مَكَانَهَا بِهَذَا الْمَاءِ وَاتَّخِذُوهَا مَسْجِدًا - قُلْنَا: إِنَّ الْبَلَدَ بَعِيدٌ - الْحَدِيثُ ، رواه الإمام النسائي وسكت عنه (۱۰۴:۱) وفي "نيل الأوطار" (۳۲:۲): وأما من دون قيس بن طلق فهم ثقات - ۱ھ -

تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان مکانات کے رخ مسجد سے پھیر دو۔ آپ ﷺ پھر تشریف لائے لیکن لوگوں نے اس خیال سے کہ شاید یہ حکم منسوخ ہو جائے اس پر (فورا) عمل درآمد نہ کیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ پھر مسجد میں تشریف لائے اور فرمایا کہ ان مکانات کے رخ بدل دو کیونکہ میں مسجد کو حائضہ عورت اور جنبی کے لئے حلال نہیں کرتا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ابن القطان نے اسے حسن کہا ہے اور ان اعتراضات کا جواب دیا ہے جو بعض لوگوں نے اس روایت پر کئے ہیں۔ چنانچہ یہ امور زبانی میں مفصلاً مذکور ہیں۔

فائدہ: سعید بن منصور کی وہ حدیث، جو انہوں نے عطاء بن یسار سے روایت کی ہے کہ میں نے اصحاب رسول ﷺ کو جنبی ہونے کی حالت میں نماز کا وضو کر کے مسجد میں بیٹھے ہوئے دیکھا ہے، کا جواب ہے کہ یہ موقوف، مرفوع حدیث کے معارض نہیں بن سکتی اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایسے صحابہ نے ممانعت کے حکم کو اپنے فہم کے مطابق کراہت تنزیہی پر محمول کیا ہو۔

باب گر جا اور مندروں کی جگہ اور مشرکین کے قبرستان میں ان کی قبروں کو کھودنے کے بعد مسجد بنانا جائز ہے

۱۶۰۳: طلق بن علی سے مروی ہے کہ ہم بحیثیت وفد کے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے آپ سے بیعت اسلام کی اور ہم نے آپ ﷺ کو اطلاع دی کہ ہمارے وطن میں ہمارا ایک گرجا ہے اور ہم نے آپ ﷺ سے آپ ﷺ کے وضو کا بچا ہوا پانی مانگا تو آپ ﷺ نے پانی منگایا اور آپ ﷺ نے اس سے وضو کیا اور کلی کی پھر آپ ﷺ نے اسے ایک برتن میں ڈالا اور ہم سے کہا کہ اسے لے جاؤ، جب تم اپنے وطن پہنچو تو گر جا توڑ دینا اور وہاں یہ پانی چھڑک دینا اور اسے مسجد بنالینا، ہم نے عرض کیا کہ ہمارا وطن دور

قلت: قیس مختلف فیہ ، وقال ابن القطان : يقتضى أن يكون خبره حسنا لا صحيحا، كما في ميزان الاعتدال (۱: ۳۵۰) وفي التقريب (ص ۱۷۴): صدوق - قلت: فالحديث إسناده حسن عند ابن القطان ، وصحيح عند النسائي -

۱۶۰۵۔ عن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه أن النبي ﷺ أمره أن يجعل مسجداً طائفاً حيث كان طواغيتهم - رواه أبو داود وابن ماجه ورجال إسناده ثقات ، (نيل الأوطار ۲: ۳۱) قلت: هذا لفظ أبي داود وقد سكت عنه هو والمنذري ، فهو حجة عندهما أيضاً -

۱۶۰۶۔ عن أنس رضي الله عنه في حديث طويل: فأمر النبي ﷺ بقبور المشركين فنبئت ، ثم بالخرب فسويت ، وبالنخل فقطع ، فصفوا النخل قبله المسجد - رواه البخاري (۱: ۶۱) -

ہے اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے ، گویا نسائی کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے۔ اور ابن القطان نے کہا ہے کہ اس خبر کو صحیح نہ ہونا چاہیے بلکہ حسن ہونا چاہیے کیونکہ اس کی سند میں قیس بن طلحہ واقع ہے۔ الغرض ابن القطان کے ہاں یہ حدیث حسن اور نسائی کے ہاں صحیح ہے۔

تادمہ: کفار کے عبادت خانے ان علاقوں میں گرائے جائیں گے جو علاقے غلبہ سے فتح کئے گئے ہیں۔ اور اگر علاقے صلح سے فتح کئے گئے ہیں اور ان کے عبادت خانوں کے توڑنے کی شرط بھی منظور کرائی گئی ہے تو بھی ان کے عبادت خانے توڑے جائیں اسی میں شکوت اسلام ہے اور اگر ان کے عبادت خانوں کو توڑنے کی شرط منظور نہ کرائی گئی ہو تو نہ توڑے جائیں۔

۱۶۰۵۔ عثمان بن ابی العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ وہ طائف کی مسجد اس جگہ بنائیں جہاں ان کے بت تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر اس نے اور منذری نے سکوت کیا ہے ، لہذا وہ ان کے نزدیک حجت ہے۔ اور نیل الأوطار میں ہے کہ ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کے راوی ثقات ہیں۔

۱۶۰۶۔ انسؓ سے ایک طویل حدیث کے ضمن میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی مسجد کے بنانے کے وقت مشرکین کی قبروں کے کھدائی کا حکم دیا لہذا وہ اکھاڑی گئیں ، اس کے بعد گڑھوں کے پر کرنے کا حکم دیا اور وہ ہموار کئے گئے ، اس کے بعد کھجوروں کے پختوں کے کانٹے کا حکم دیا اور وہ کاٹے گئے اور وہاں مسجد نبویؐ بنائی گئی۔ اور کھجوروں کے تنوں کو مسجد کے قبلہ میں برابر برابر کھڑا کیا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب آیا المساجد أفضل؟

۱۶۰۷۔ عن ابن عمر رضي الله عنه مرفوعاً: لِيُصَلَّ الرَّجُلُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يَلِيهِ وَلَا يَتَّبِعُ الْمَسَاجِدَ۔ رواه الطبرانی في الكبير بإسناد حسن كذا في العزيزي (۲۲۹:۳) وحسنه بالرمز في الجامع الصغير (۱۱۸:۲) أيضاً۔

۱۶۰۸۔ عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "فَضْلُ الدَّارِ الْقَرِينَةِ مِنَ الْمَسْجِدِ عَلَى الدَّارِ الشَّاسِعَةِ كَفَضْلِ الْغَارِيِّ عَلَى الْقَاعِدِ"۔ رواه أحمد وفيه ابن لهيعة وفيه كلام (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۸)۔ قلت: قد مر أنه حسن الحديث، وقد قال العزيزي: إسناده حسن (۱۹:۳)۔

۱۶۰۹۔ عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي

باب کسی مسجد افضل ہے

۱۶۰۷۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آدمی کو چاہیے کہ اپنے قریب کی مسجد میں نماز پڑھے اور دوسری مسجدوں کو نہ ڈھونڈتا پھرے (کیونکہ اس کی نماز کے لئے قریب کی مسجد افضل ہے)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں حسن روایت کیا ہے (عزیزی) اور جامع صغیر میں اس کو اشارہ سے حسن کہا ہے۔

۱۶۰۸۔ اور حذیفہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا کہ مسجد کے قریب والے گھر کو اس سے دور والے گھر پر ایسی فضیلت ہے، جیسے غازی کو ترک جہاد کر کے گھر میں بیٹھے رہنے والے پر۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے۔ اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور اس میں کلام ہے۔ لیکن مؤلف کہتا ہے کہ گذشتہ مباحث میں گذر چکا ہے کہ ابن لہیعہ حسن الحدیث ہے اور عزیزی نے اس کی سند کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: چونکہ مکان قریب کو یہ فضیلت بوجہ قرب مسجد کے حاصل ہوئی ہے اس لئے اس سے مسجد قریب کی فضیلت ثابت ہوئی۔ اور ابو داؤد میں مذکور حدیث "الابعد فالابعد من المسجد اعظم اجرا" (کہ دور کی مسجد میں نماز پڑھے کا ثواب زیادہ ہے) کا مطلب یہ ہے کہ اگر قریب میں کوئی مسجد نہ ہو تو پھر گھر میں نماز نہ پڑھے بلکہ دور کی مسجد میں ہی چلا جائے اور اس تکلیف پر اسے زیادہ ثواب ہوگا۔ یعنی یہ مطلب نہیں کہ قریب کی مسجد کو چھوڑ کر دور کی مسجد میں نماز پڑھنا افضل ہے۔ ہاں اگر قریب کی مسجد میں امام بدعتی ہے یا اور کوئی غدر شرعی ہے تو پھر دور کی مسجد میں جانا بہتر ہے۔

۱۶۰۹۔ عبد اللہ بن زبیرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری اس مسجد میں ایک نماز علاوہ مسجد حرام کے دوسری مسجدوں میں ہزار نمازوں سے بڑھ کر ہے۔ اور مسجد حرام میں ایک نماز میری اس مسجد میں نماز سے سو گنا بڑھ کر ہے۔ اس کو نسائی نے اپنی سنن میں

هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي هَذَا بِمِائَةِ صَلَاةٍ - رواه السَّعَالِيُّ فِي سُنَنِهِ ، وَأَحْمَدُ فِي سُنَنِهِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ ، كَذَا فِي زَادَ الْمَعَادَ (۹ : ۱) - وَصَحَّحَهُ ابْنُ حَبَانَ ، قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ : اِخْتَلَفَ عَلَى ابْنِ الزَّبِيرِ فِي رَفْعِهِ وَوَقْفِهِ ، وَمَنْ رَفَعَهُ أَحْفَظُ وَأَثْبَتُ ، وَمِثْلُهُ لَا يُقَالُ بِالرَّأْيِ كَذَا فِي " فَتْحِ الْبَارِي " (۵۴ : ۳) وَقَالَ الذَّهَبِيُّ : إِسْنَادُهُ صَالِحٌ كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ (۴۴۵ : ۱) - وَفِي " التَّرغِيبِ " (۲۰۵ : ۱) بَعْدَ عَزْوِهِ إِلَى الْبِزَارِ بِمَعْنَاهُ : إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ -

۱۶۱۰ - عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَفَعَهُ : الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَالصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِي بِأَلْفِ صَلَاةٍ ، وَالصَّلَاةُ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ بِخَمْسِمِائَةِ صَلَاةٍ - رَوَاهُ الْبِزَارُ وَالطَّبْرَانِيُّ ، قَالَ الْبِزَارُ : إِسْنَادُهُ حَسَنٌ (فَتْحُ الْبَارِي ۵۵ : ۳)

۱۶۱۱ - عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا : " صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَصَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي أَلْفُ صَلَاةٍ ، وَفِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ خَمْسِمِائَةِ صَلَاةٍ " رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ ، قَالَ الشَّيْخُ : حَدِيثٌ حَسَنٌ (الْعَزِيزِيُّ ۳۶۴ : ۲) قُلْتُ : وَحَسَنُهُ أَيْضًا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَلَكِنْ بِالرَّمْزِ (۴۱ : ۲) -

اور احمد نے اپنی سند میں بسند صحیح روایت کیا ہے (زاد المعاد) اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے اور ابن عبد البر نے کہا ہے کہ اس روایت میں ابن زبیر پر اختلاف واقع ہوا ہے۔ بعض اس کو مرفوعاً روایت کرتے ہیں اور بعض موقوفاً لیکن جس نے مرفوعاً روایت کیا ہے وہ زیادہ قوی ہے اور زیادہ محفوظ ہے۔ اور موقوف بھی حکماً مرفوع ہے کیونکہ ایسی بات اجتہاد سے نہیں کی جاسکتی۔ کذا فی فتح الباری۔ اور ذہبی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صالح ہے۔ کذا فی المرقاة۔ اور ترمذی میں اسی مضمون کو بزار کی طرف نسبت کرنے کے بعد کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۱۰ - ابوالدرداء سے مرفوعاً مروی ہے کہ مسجد حرام میں ایک نماز عام مسجدوں میں نماز سے ایک لاکھ مرتبہ بڑھی ہوئی ہے، اور میری مسجد میں نماز ان سے ایک ہزار مرتبہ، اور بیت المقدس میں ایک نماز ان سے پانچ سو مرتبہ۔ اس کو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور بزار نے کہا ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے۔ (فتح الباری)

۱۶۱۱ - جابر سے مرفوعاً مروی ہے کہ مسجد حرام میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ نمازوں کا ہے اور میری مسجد میں ایک نماز کا ثواب ایک ہزار نمازوں کا ہے اور بیت المقدس میں پانچ سو نمازوں کا ثواب ہے۔ اس کو ترمذی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے اور شیخ نے کہا ہے یہ حدیث حسن ہے اور جامع صغیر میں بھی اس کو اشارہ سے حسن کہا ہے۔

۱۶۱۲۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً " صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا كَأَلْفِ صَلَاةٍ فِيْمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ كَصِيَامِ أَلْفِ شَهْرٍ فِيْمَا سِوَاهَا ، وَصَلَاةُ الْجُمُعَةِ بِالْمَدِينَةِ كَأَلْفِ جُمُعَةٍ فِيْمَا سِوَاهَا "۔ رواه البيهقي في شعب الإيمان قال الشيخ: حديث حسن (العزیزی ۲: ۳۶۴)۔

۱۶۱۳۔ عن أسيد بن ظهير الأنصاري رضی اللہ عنہ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ : " الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ قُبَاءٍ كَغُفْرَةٍ "۔ رواه الترمذی (۴۳: ۱) وقال : حسن غريب ، وعزاه العزیزی والسيوطی إلى ابن ماجه ، والحاكم والإمام أحمد أيضا ثم صححاه۔

۱۶۱۴۔ عن جابر رضی اللہ عنہ مرفوعاً: " صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيْمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيْمَا سِوَاهُ "۔ رواه ابن ماجه ورجال إسناده ثقات ، وفي بعض النسخ: " مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِيْمَا سِوَاهُ " ، فعلى الأول معناه: فيما سواه إلا مسجد المدينة ، وعلى الثاني معناه: من مائة صلاة في

۱۶۱۲:۔ اور ابن عمرؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ میری مسجد میں ایک نماز مسجد حرام کے علاوہ اور مسجدوں میں ایک ہزار نمازوں کے برابر ہے۔ اور مدینہ میں ایک رمضان کے روزے دیگر مقامات میں ہزار مہینوں کے روزوں کے برابر ہیں اور مدینہ میں ایک جمعہ دیگر مقامات میں ہزار جمعوں کے برابر ہے۔ اس کو بیہقی نے شعب الإيمان میں روایت کیا ہے، شیخ نے کہا ہے کہ حدیث حسن ہے (عزیزی)۔

۱۶۱۳:۔ اسید بن ظہیر رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مسجد قبا میں ایک نماز عمرہ کے برابر ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ اور عزیزی اور سیوطی نے اس کو ابن ماجہ اور حاکم اور احمد کی طرف بھی نسبت کیا ہے۔ اور اسے دونوں نے صحیح کہا ہے۔

۱۶۱۴:۔ جابرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ میری مسجد میں نماز پڑھنا باستثناء مسجد حرام کے دوسری مساجد میں نماز پڑھنے سے ہزار گونہ بہتر ہے۔ اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا باستثناء میری مسجد کے دوسری مساجد میں نماز پڑھنے سے لاکھ گونہ بہتر ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کے راوی ثقہ ہیں اور بعض نسخوں میں "سو گونہ بہتر ہے" آیا ہے، سو اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا میری مسجد میں نماز پڑھنے سے سو گونہ بہتر ہے۔ کذا فی فتح الباری۔ مؤلف کہتے ہیں کہ اس حدیث کو عزیزی نے احمد اور ابن ماجہ کی طرف نسبت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند کھری ہے۔ اور حافظ منذری نے ترغیب میں اسے پہلے لفظ سے ابن ماجہ کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث دو صحیح سندوں سے مروی ہے اور میرے پاس دو نسخے ابن ماجہ کے ہیں جن میں لفظ اول ہی ہے

مسجد المدینة ، کذا فی "فتح الباری" (۵۱:۳) - قلت: الحدیث عزاه العزیزی إلى الإمام أحمد (۲: ۲۶۴) وابن ماجه، وقال: إسناده جيد۔ وعزاه الحافظ المنذرى فى الترغیب لهما باللفظ الأول، ثم قال: بإسنادین صحیحین (۲۰۵:۱) وفى النسختین لسنن ابن ماجه على ذكر اللفظ الأول فقط، فالغالب أن بعض النسخ المذكور غير صحيح۔

۱۶۱۶۔ عن عامر بن سعد وعائشة بنت سعد سمعا أباهما يَقُولُ: لَأَنْ أَصَلَّى فِي مَسْجِدٍ قَبْلَ أَنْ آتِيَ إِلَيَّ بِنِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ۔ رواه الحاكم وقال: إسناده صحيح على شرطهما۔ (الترغیب ۱: ۲۰۷)۔

۱۶۱۷۔ وفى "فتح الباری" (۵۶:۳): روى عمر بن شبة فى أخبار المدینة بإسناد صحيح عن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه قال: لَأَنْ أَصَلَّى فِي مَسْجِدٍ قَبْلَ أَنْ آتِيَ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ مَرَّتَيْنِ، لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي قُبَّاءٍ لَضَرَبُوا إِلَيْهِ أَكْبَادَ الْإِبِلِ۔ قلت: ولا يقال ذلك بالرأى بل بالسمع، فهو مرفوع عند العلماء۔

باب كراهة شد الرحال للصلاة إلى موضع سوى المساجد الثلاثة

۱۶۱۸۔ عن شهر بن حوشب قال: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ وَذُكِرَتْ عِنْدَهُ الصَّلَاةُ فِي الطُّورِ، فَقَالَ: هَذَا مِنْ شَيْءٍ نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ۔

۱۶۱۹۔ عامر بن سعد اور عائشة بنت سعد سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے والد سعد بن ابی وقاصؓ کو کہتے سنا ہے کہ میں مسجد قبا میں نماز پڑھوں یہ مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں مسجد بیت المقدس میں نماز پڑھوں۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے شرط شیخین پر صحیح ہے (ترغیب)۔

۱۶۲۰۔ اور فتح الباری میں ہے کہ عمرو بن شہب نے اخبار مدینہ میں حسن صحیح سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت کیا ہے کہ میں مسجد قبا میں نماز پڑھوں یہ میرے لئے اس سے بہتر ہے کہ میں بیت المقدس میں دو مرتبہ نماز پڑھوں۔ لوگوں کو اگر معلوم ہوتا کہ مسجد قبا میں کس درجہ فضیلت ہے تو لوگ اونٹوں پر سفر کر کے یہاں آتے۔ اھ۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ مضمون اجتہاد سے ناشی نہیں ہو سکتا۔ لہذا علماء کے نزدیک سعد کی روایت حکما مرفوع ہوگی۔

۱۶۲۱۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا افضل ہے مسجد نبوی ﷺ میں نماز پڑھنے سے۔

باب نماز کے لئے سوائے تین مسجدوں کے اور مقامات کی طرف سفر کرنا ناپسندیدہ ہے

۱۶۲۲۔ شهر بن حوشب سے روایت ہے کہ ابو سعید خدریؓ کے سامنے کوہ طور پر نماز پڑھنے کا ذکر ہوا تو انہوں نے (اسے ناپسند فرمایا اور)

فَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَنْبَغِي لِلْمُصَلِّي أَنْ يَشُدَّ رِجَالَهُ إِلَى مَسْجِدٍ تَبْتَغِي فِيهِ الصَّلَاةَ غَيْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي"۔ رواه الإمام أحمد، وشهر حسن الحديث وإن كان فيه بعض الضعف كذا في "فتح الباری" (۵۲:۳) قلت: فالإسناد حسن وهو مفسر لحديث البخاری: "وَلَا تُشَدُّ الرِّجَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ ﷺ، وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى"۔

کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز پڑھنے والے کو نہ چاہیے کہ کسی مسجد میں نماز پڑھنے کے ارادہ سے سفر کرے بجز مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری مسجد کے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے، اور شہر بن حوشب حسن الحدیث ہے اگرچہ اس میں کسی قدر کمزوری ہے۔ کذا فی فتح الباری۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور یہ بخاری کی اس حدیث کی تفسیر کرتی ہے کہ کسی مقام کی طرف سفر نہ کیا جائے۔ بجز تین مسجدوں کے (ایک) مسجد حرام (دوسری) مسجد رسول اللہ ﷺ اور (تیسری) مسجد اقصیٰ۔ (یعنی حدیث بخاری میں شد حال سے خاص نماز کے لئے سفر کرنا مراد ہے نہ کہ دوسرے اغراض کے لئے جیسا کہ زیارت روضہ نبوی جیسا کہ اہل ظاہر کا خیال ہے۔ فائدہ: امر اس منہی عنہا پر زیارت قبر نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قیاس نہ کیا جائے جیسا کہ بعض اہل ظاہر نے اس میں تشدد کیا ہے۔ کسی نے نفس سفر میں کلام کیا ہے اور اس حدیث سے تمسک کیا ہے۔ لَا تُشَدُّ الرِّجَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْحَدِيثِ۔ حالانکہ اس حدیث کی تفسیر خود دوسری حدیث میں آگئی ہے۔ فی مسند احمد عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ ﷺ لَا يَنْبَغِي لِلْمُطَلِّي أَنْ يَشُدَّ رِجَالَهُ إِلَى مَسْجِدٍ يَبْتَغِي فِيهِ الصَّلَاةَ غَيْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا مِنْ مَسْجِدِي الْمَقَالِ لِلْمَقَاتِي صدر الدين۔ (یعنی نماز کے ارادے سے سفر کرنا درست نہیں سوائے مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری اس مسجد کے) کہ نماز کے ارادہ سے ان تین مسجدوں کی طرف سفر کرنا جائز ہے۔ اور کسی نے اجتماع سے منع کیا ہے اور اس حدیث سے تمسک کیا ہے لَا تَجْعَلُوا قُبُورِي عِيْدًا، حالانکہ وہاں نہ کوئی تاریخ معین ہے نہ اجتماع میں دعاغی بہتمام ہے، اور عید کے یہ دعویٰ لازم ہیں اور بعض نے خیر القرون میں یہ سفر منقول نہ ہونے سے استدلال کیا ہے حالانکہ حضرت عمر بن عبدالعزیز سے جو کہ جلیل القدر تابعی ہیں، ثابت ہے کہ وہ روضہ اقدس پر صرف سلام پہنچانے کے لئے قصداً قاصد کو بھیجتے تھے اور کسی سے نکیر منقول نہیں، تو یہ ایک قسم کا اجماع ہو گیا۔ اور جب دوسرے کا سلام پہنچانے کے لئے سفر جائز ہے تو خود اپنا سلام عرض کرنے کے لئے بدرجہ اولیٰ جائز ہے۔ لَانْ اقْرَبَ إِلَى الْضَرُورَةِ لِكُونِهِ عَمَلًا لِنَفْسِهِ۔ اور وہ روایت یہ ہے ابی خلاصة الوفاء، ص ۴۷ للمصنف المصنفی سنہ ۱۰۱۱ھ۔ وقد استفاض عن عمر بن عبد العزيز انه كان يبرد البريد من الشام يقول سلم لي علي رسول الله ﷺ وقال الامام ابو بكر بن عمر بن ابي عاصم النبيل من المتقدمين في مناسك له التزم فيها الثبوت (لعل المراد انه لا يروى فيها الا الروايات الثابتة المقبولة عند اهل الفن) وكان عمر بن عبد العزيز يبعث بالرسول قاصدا من

۱۶۱۸ نقلت: وفي المسند: ثنا هاشم حدثنا عبد الحميد حدثني شهر قال: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ وَذَكَرَتْ عِنْدَهُ صَلَاةٌ فِي الطُّورِ ، فَقَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " لَا يُتَبَغَى حَتَّى أَنْ تُشَدَّ رِحَالُهُ إِلَى مَسْجِدٍ يُتَبَغَى فِيهِ الصَّلَاةُ غَيْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا ، وَلَا يُتَبَغَى لِامْرَأَةٍ دَخَلَتْ الْإِسْلَامَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ بَيْتِهَا مُسَافِرَةً إِلَّا بِمَنْعٍ أَوْ مَعَ ذِي مَحْرَمٍ مِنْهَا ، وَلَا يُتَبَغَى الصَّلَاةُ فِي سَاعَتَيْنِ مِنَ النَّهَارِ مِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَرْتَجَلَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ ، وَلَا يُتَبَغَى الصَّوْمُ فِي يَوْمَيْنِ مِنَ الذَّهْرِ: يَوْمَ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ ، وَيَوْمَ النَّحْرِ "۔ رواه الإمام أحمد في مسنده (۶۴:۳) ونقله في النيل (۴:۳۲۷) بلفظ: أنه قد ثبت بإسناد حسن في بعض نسخ الحديث: " لَا يُتَبَغَى لِلْمُطَيِّئِ أَنْ يُشَدَّ رِحَالُهَا إِلَى مَسْجِدٍ يُتَبَغَى فِيهِ الصَّلَاةُ غَيْرَ مَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى "۔ قلت: أما رجال سند المسند

الشم إلى المدينة ليقري النبي صلى الله عليه وسلم السلام ثم يرجع (كذا كتب إلى المولوي محمد شفيع بن الديوبند) قلت ان رحيل البريد هذا لم يكن للصلاة في المسجد وهذا ظاهر لا شبهة فيه۔ (یعنی حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا قاصد بھیجنا یہ مسجد نبویؐ میں نماز پڑھنے کے لئے نہ تھا بلکہ بلاشبہ رسول نبوی ﷺ پر سلام پہنچانے کیلئے تھا) اور نسائی باب ساعة الاجابة يوم الجمعة میں جو بصرہ بن ابی بصرہ کا قول ہے۔ لولقيتک (یا الحريرة) من قبل ان تاتيہ (ای الطور) لم تأتہ۔ اور اس پر حدیث لا تحمل المطی الا الى ثلثة مساجد سے استدلال فرمایا تو اس سے مطلق سفر لزيارة الطور کی ممانعت لازم نہیں آتی۔ بلکہ سفر باعتبار قربت سے ممانعت ہے، کیونکہ اس کا ثبوت کسی دلیل سے ثابت نہیں۔ اور اگر کسی سفر کا موجب قربت ہونا ثابت ہو یا سفر باعتبار قربت نہ ہو تو وہ اس میں داخل نہیں۔ اسی طرح علم کی طلب میں اسفار بھی اس حدیث کے تحت داخل نہیں۔ الغرض محض نماز و عبادت کے لئے ان تین مسجدوں کے سوا کسی اور طرف سفر کرنا ممنوع ہے۔ باقی اغراض کے لئے ممنوع نہیں۔

شیر بن حوشب فرماتے ہیں کہ جب ابوسعید خدریؓ کے پاس مقام طور پر نماز پڑھنے کا تذکرہ ہوا تو میں نے ابوسعید خدریؓ کو بتائے ہوئے سنا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نماز پڑھنے کے ارادہ سے کسی مسجد کا سفر کرنا مناسب نہیں سوائے تین مسجدوں کے یعنی مسجد نبویؐ اور مسجد اقصیٰ اور مسجد نبوی ﷺ کے اور کسی مسلمان عورت کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے گھر سے بغیر اپنے شوہر یا محرم کے سفر کرے۔ صبح کی دو گھڑیوں میں نماز پڑھنا جائز نہیں ایک تو صبح کی نماز کے بعد سورج کے طلوع ہونے تک اور دوسرے عصر کی نماز کے بعد سورج کے غروب ہونے تک اور سال کے دونوں یعنی عید الفطر کے دن اور قربانی کے دن روزہ رکھنا جائز نہیں (مسند احمد) پس یہ حدیث حسن قوی ہے۔ اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں سوائے عبد الحمید کے (التقریب۔ تہذیب التہذیب)

فالأول ثقة ثبت من رجال الجماعة ، والثاني صدوق ، قال أبو طالب عن أحمد : حديثه عن شهر مقارب كان يحفظها وقال أحمد بن صالح المصري ثقة أحاديثه عن شهر صحيحة ، وبقية رجاله رجال مسلم ، فالحديث حسن قوى رجاله رجال مسلم غير عبد الحميد وتحقیق السند مأخوذ من "التقريب" و "تهذيب التهذيب"۔

باب فضيلة مكة على المدينة في ثواب الأعمال

۱۶۱۹۔ عن ابن جريج قال: أخبرني سليمان بن عتيق وعطاء عن ابن الزبير أنهما سمعا يَقُولُ: صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ خَيْرٌ مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِيهِ ، وَيُسِيرُ إِلَى مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ ۔ رواه عبد الرزاق (فتح الباری ۳: ۵۵) ۔ قلت: رجاله رجال الجماعة غير سليمان ، فإن الترمذی والبخاری لم يخرجاه۔

۱۶۲۰۔ وفي "المروقة" (۱: ۴۴۵-۴۴۶): وصح عن عمر قال ابن حزم: بسند كالشمس في الصحة أنه قال: صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ ۔

۱۶۲۱۔ وصح عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال: الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

باب ثواب اعمال میں مکہ کو مدینہ پر فضیلت ہے

۱۶۱۹۔ ابن الزبیرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مسجد حرام میں ایک نماز اس مسجد یعنی مسجد نبوی ﷺ میں ایک سو نماز سے بہتر ہے۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

مؤلف کہتے ہیں کہ اس کے تمام راوی باسثناء سلیمان کے، جماعت کے راوی ہیں اور سلیمان کو اس لئے مستثنیٰ کیا ہے کہ ترمذی اور بخاری میں ان کی روایت نہیں ہے۔

۱۶۲۰۔ اور مروقة میں ہے کہ حضرت عمرؓ سے سند صحیح، جس کو ابن حزم نے سند کا اشمس کہا ہے، مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مسجد حرام میں نماز مسجد نبوی میں نماز سے سو گونہ افضل ہے۔

۱۶۲۱۔ اور عبد اللہ بن الزبیرؓ سے بھی مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مسجد حرام میں نماز مسجد نبوی میں نماز سے سو گونہ بڑھی ہوئی ہے۔ ابن حزم اور ابن عبد البر نے کہا ہے کہ یہ دو جلیل القدر صحابی مسجد حرام کو مسجد نبوی ﷺ پر فضیلت دیتے ہیں اور کوئی صحابی ان کی مخالفت نہیں کرتا لہذا یہ بمنزلہ ان کے اجماع کے ہو گیا اور مقصود بھی مسجد حرام میں ثواب کی فضیلت کو ثابت کرنا ہے۔
فائدہ: اس سے مسجد حرام کی فضیلت مسجد نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ثابت ہوتی ہے نہ کہ مکہ کی فضیلت مدینہ پر۔

تَقْضَلُ عَلَى مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِائَةِ ضَعْفٍ۔ قال ابن عبد البر وابن حزم: فهذان صحابيَان
جليلان يَقُولَانِ بِفَضْلِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ عَلَى مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَا مُخَالَفَ لِهَمَا مِنَ
الصَّحَابَةِ فَصَارَ كَالْإِجْمَاعِ مِنْهُمْ فِي ذَلِكَ۔

باب جواز القضاء في المسجد ويكره إقامة الحد فيه

۱۶۲۲۔ عن سهل بن سعد أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا
أَبْتَلَهُ؟ فَتَلَاَعْنَا فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا شَاهِدٌ۔ أخرجه البخاري، كما في الفتح (۱: ۴۳)۔
۱۶۲۳۔ وذكر البخاري تعليقا: وَلَا عَنْ عُمَرَ عِنْدَ مَسِيرِ النَّبِيِّ ﷺ، وَقَضَى شَرِيحٌ وَالشَّعْبِيُّ
وَيُخَيُّ بْنُ يَغْمَرٍ فِي الْمَسْجِدِ۔ وذكر الحافظ في الفتح (۱: ۱۳۷) من وصله۔
۱۶۲۴۔ وفيه أيضًا: أخرج الكرابيسي في أدب القضاء من طريق أبي الزناد، قال: كَانَ
سَعْدُ بْنُ ابْرَاهِيمَ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَمْرٍو بْنُ حَزْمٍ وَابْنُهُ وَمُحَمَّدُ بْنُ صَفْوَانَ وَمُحَمَّدُ بْنُ
مُصْعَبِ بْنِ شُرْحَبِيلٍ يَقْضُونَ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَذَكَرَ ذَلِكَ جَمَاعَةٌ آخَرُونَ۔

باب مسجد میں مقدمہ کا فیصلہ کرنا جائز ہے اور مسجد میں حد قائم کرنا مکروہ ہے:

۱۶۲۲۔ حضرت سہل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ بتائیے تو کسی اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے
ساتھ کسی مرد کو (مشغول جماع) دیکھ لے تو کیا اسے قتل کر دے، اس کے بعد اس شخص نے اور اس کی بیوی نے مسجد میں لعان کیا اور میں
اس وقت موجود تھا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)۔

۱۶۲۳۔ اور بخاری نے نے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے منبر کے قریب دو شخصوں کے درمیان لعان کرایا اور شریح اور شعبی اور
یحییٰ بن یحمر نے مسجد میں فیصلہ کیا اور حافظ نے فتح الباری میں ان کا پتہ بتایا ہے جنہوں نے ان روایات کو موصول کیا ہے۔

۱۶۲۴۔ نیز فتح الباری میں کہا ہے کہ کرابیسی نے باب القضاء میں ابوالزناد کے طریق سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ سعد بن
ابراہیم اور ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم اور ان کے صاحبزادے اور محمد بن صفوان اور محمد بن مصعب بن شرحبیل رسول اللہ ﷺ کی مسجد
میں فیصلہ کیا کرتے تھے اور اس کو اور لوگوں نے بھی بیان کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں مقدمات کا فیصلہ کرنا جائز ہے۔ باقی بعض لوگوں کا یہ کہنا کہ مسجد میں قضاء کے لئے بیٹھنا مکروہ
ہے، کیونکہ قضاء میں فریق کے طور پر شرک اور حائضہ بھی پیش ہو سکتی ہے حالانکہ شرک نجس ہے اور حائضہ ممنوع الدخول ہے تو اس کا جواب
یہ ہے کہ شرک اعتقاداً نجس ہے نہ کہ ظاہراً اور شرک کو مسجد نبویؐ میں ٹھہرانا خود حضور ﷺ سے ثابت ہے اور حائضہ سے قاصد کے ذریعے یا
امام خود مسجد سے باہر جا کر تفتیش کر سکتا ہے اور احادیث میں یہ ثابت ہے کہ حضور ﷺ اور خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم مساجد میں

۱۶۲۵۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : أتى رجل رسول الله ﷺ وهو في المسجد فناداه فقال : يا رسول الله ! إنني زنيْتُ ، فأعرض عنه ، فلما شهد على نفسه أربعاً قال : أبك جنون ؟ قال : لا ! قال : " اذهبوا به فارجموه " - أخرجه البخاري في كتاب الاحكام (۱۳۸: ۱۳) مع " فتح الباري " -

۱۶۲۶۔ عن طارق بن شهاب قال : أتى عمر بن الخطاب برجل في حد ، فقال : أخرجاه من المسجد ثم اضرباه ، أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق وسنده على شرط الشيخين ، وذكره البخاري تعليقا ، ويذكر عن علي نحوه ، وفي سنده من فيه مقال كذا في " الفتح " (۱۳۸: ۱۳) -

باب جواز عقد النكاح في المسجد

۱۶۲۷۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : " اعلنوا هذا النكاح ، واجعلوه في المساجد ، واضربوا عليه بالدُّفوف " - أخرجه الترمذي وقال : هذا حديث

ہی مقدمات کے فیصلے فرمایا کرتے تھے اور مسجد میں بیٹھنا قضاء کے لئے اس لئے بھی بہتر ہے کہ ہر امیر و غریب یہاں پہنچ سکتا ہے۔
۱۶۲۵۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے حضور میں حاضر ہوا۔ اس وقت آپ ﷺ مسجد میں تشریف فرماتے تھے اور کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے زنا کیا ہے۔ آپ ﷺ نے اس سے اعراض فرمایا (الغرض اس نے چار دفعہ ایسا ہی کہا) پس جب وہ چار مرتبہ اپنے اوپر زنا کی گواہی دے چکا تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو دیوانہ ہے، اس نے کہا نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے (مسجد سے باہر) لے جاؤ اور سنگسار کرو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۶۲۶۔ طارق بن شہاب سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے سامنے (مسجد میں) ایک شخص کسی حد کے معاملہ میں پیش کیا گیا۔ تو آپ ﷺ نے دو آدمیوں کو حکم دیا کہ اسے مسجد سے باہر لے جاؤ، اس کے بعد اسے (حد) مارو۔ اس کو ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند شیخین کی شرط پر ہے۔ اور اس کو بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے۔ اور حضرت علیؓ کے متعلق بھی اس قسم کا مضمون بیان کیا جاتا ہے لیکن اس کی سند میں بعض وہ راوی ہیں جن میں کلام ہے۔ (فتح)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حد مسجد سے باہر ہی قائم کی جائے کیونکہ محدود کے جسم سے خون نکل آنے سے مسجد کے ملوث ہونے یا آوازوں کے بلند ہونے سے مسجد کی بے حرمتی ہونے کا اندیشہ ہے۔

باب مسجد میں نکاح پڑھنا جائز ہے

۱۶۲۷۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نکاح کا اعلان کیا کرو اور اس کو مساجد میں منعقد کیا کرو (کیونکہ وہاں بہت سے لوگ موجود ہوتے ہیں) اور ڈھپڑوں (دف) سے بھی اس کا اعلان کیا کرو (تاکہ جو لوگ موجود نہ ہوں ان کو بھی خبر

حسن غریب (۱: ۱۲۹)۔

باب حکم دخول المسجد متنعلاً

۱۶۲۸۔ عن عبد الله بن السائب رضي الله عنه قال: رأيت النبي ﷺ يُصَلِّي يَوْمَ الْفَتْحِ وَوَضَعَ نَعْلَيْهِ عَنْ يَسَارِهِ۔ رواه أبو داود (۱: ۱۲۹)۔

۱۶۲۹۔ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً: "إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَنْظُرْ فَإِنْ زَاىَ فِي نَعْلَيْهِ قَدَرًا أَوْ أَذَى فَلْيَمْسُخْهُ وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا"۔ رواه أبو داود في باب الصلوة في النعل (۱: ۳۵۸) وسكت عنه۔

۱۶۳۰۔ عن شداد بن أوس قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خَالِفُوا الْيَهُودَ، فَإِنَّهُمْ لَا يُصَلُّونَ فِي

ہو جائے) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔

فائدہ: نیز چونکہ احناف کے ہاں نکاح میں عبادت کا معنی پایا جاتا ہے اور مسجد بھی عبادت کے لئے بنائی جاتی ہے، لہذا نکاح کا مسجد میں ہونا مسجد کے منافی نہیں۔

باب مسجد میں جوتے پہنے ہوئے جانے کے حکم میں

۱۶۲۸۔ حضرت عبد اللہ بن السائبؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فتح مکہ کے روز ایسی حالت میں نماز پڑھتے دیکھا کہ آپ ﷺ کے جوتے آپ ﷺ کے بائیں جانب رکھے ہوئے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے مسجد میں ننگے پاؤں جانا اور ننگے پاؤں نماز پڑھنا ثابت ہے۔

۱۶۲۹۔ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو اسے چاہیے کہ پہلے دیکھ لے اگر اس کے جوتوں میں کوئی ناپاکی یا گندگی لگی ہو تو اسے پونچھ دے اور ان میں نماز پڑھ لے۔ اس کو بھی ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)

فائدہ: اس سے مسجد میں جوتوں سمیت جانے اور نماز پڑھنے کا جواز ثابت ہے۔

۱۶۳۰۔ حضرت شداد بن اوسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہود اپنے جوتوں اور موزوں میں نماز نہیں پڑھتے، تم ان

کی مخالفت کرو (اور پاک جوتوں اور موزوں میں نماز پڑھ لیا کرو) اس کو بھی ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا (لہذا مسکوت عنہا حدیث صحیح یا حسن ہیں)۔

نَعَالِهِمْ وَلَا خِفَافِهِمْ۔ رواہ أبو داود أيضًا وسکت عنہ۔



فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ننگے پاؤں مسجد میں جانا اور نماز پڑھنا اور اسی طرح پاک جوتہ پہن کر مسجد میں جانا اور نماز پڑھنا دونوں باتیں جائز ہیں اور اس سے معلوم ہوا کہ حدیث شداد بن اوس کا یہ مطلب نہیں کہ یہود کی مخالفت کے لئے ہر مسلمان کو ہر حالت میں جوتا پہن کر نماز پڑھنا لازم یا افضل ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہود کے یہاں جوتوں اور موزوں میں نماز جائز نہیں اس لئے میں تمہیں اجازت دیتا ہوں کہ جوتوں سمیت نماز پڑھ لیا کرو تا کہ یہود کی مخالفت ہو جائے، پس یہود کی مخالفت تو اس تشریح سے ہو گئی۔

اب رہ گئیں چند باتیں۔ اول یہ کہ حدیث شداد سے معلوم ہوتا ہے کہ اصلی حکم بغیر جوتوں کے نماز پڑھنا ہے اور جوتوں میں نماز پڑھنے کی اجازت مخالفت یہود کیلئے ہے۔ دوسرے یہ کہ ہمارے زمانہ میں نصاریٰ کا عمل یہ ہے کہ وہ جوتوں سمیت اپنے معابد میں جاتے اور نماز پڑھتے ہیں اور ان کی مخالفت یہود کی مخالفت سے اہم ہے۔ تیسرے یہ بات کہ اس وقت جہالت اور بددینی غالب ہے اس لئے جوتوں سمیت مساجد میں داخل ہونے اور نماز پڑھنے کی عام اجازت کی صورت میں عوام کے جہالت اور بددینی کے غلبہ کی وجہ سے مساجد کے تلویت اور تحجیس کا احتمال غالب ہے۔ ان وجوہ سے آج کل احتیاط اسی میں ہے کہ مساجد میں جوتوں سمیت داخل ہونے سے روکا جائے۔

ابواب الوتر

باب وجوب الوتر، و بیان وقتہ

۱۶۳۱- عن بريدة رضى الله عنه قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا، الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا" رواه أبو داود في باب فيمن لم يوتر (۵۳۴:۱) وسكت عنه، ورواه الحاكم في "المستدرک" وصححه (۳۰۶:۱) وقال: أبو المنيب العتكي مروي ثقة يجمع حديثه ولم يخرجاه، وقال النيموي (التعليق الحسن ۲: ۴): "والحق ان إسناده حسن وإليه ذهب ابن الهمام" ۱۵.

۱۶۳۲- عن الأشعث بن قيس قال: "تَضَيَّفْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَامَ بَعْضَ اللَّيْلِ فَذَكَرَ قِصَّةً قَالَ: ثُمَّ نَادَانِي يَا أَشْعَثُ! قُلْتُ: لَيْتِكَ! قَالَ: إِخْفِظْ عَنِّي ثَلَاثًا حَفِظْتُهُنَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، لَا تَسْأَلِ الرَّجُلَ فِيمَ يَضْرِبُ امْرَأَتَهُ، وَلَا تَسْأَلُهُ عَمَّنْ يَغْتَمِدُ بَيْنَ إِخْوَانِهِ وَلَا يَغْتَمِدُهُمْ، وَلَا تَنْمِ إِلَّا عَلَى وَتْرٍ. أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي

وتر کے ابواب

باب وتر کے وجوب اور اس کے وقت کے بیان میں

۱۶۳۱- حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے، آپ ﷺ فرماتے تھے کہ وتر حق (اور امر ثابت و لازم) ہے لہذا جو وتر نہ پڑھے وہ ہمارا نہیں، وتر حق (اور امر ثابت و لازم) ہے لہذا جو وتر نہ پڑھے وہ ہمارا نہیں، وتر حق (اور امر ثابت و لازم) ہے لہذا جو وتر نہ پڑھے وہ ہمارا نہیں۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے نزدیک یہ حدیث صحیح یا حسن ہے) اور حاکم نے اسے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسکی تصحیح کی ہے اور نیوی نے کہا ہے کہ یہ حق ہے کہ اسکی سند حسن ہے اور یہ ہی ابن ہمام کا قول ہے۔

فائدہ: اس سے وتر کا وجوب صاف طور پر ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۳۲- اشعث بن قیس سے مروی ہے کہ میں عمر بن الخطابؓ کا مہمان ہوا تو آپ رات کے ایک حصہ میں اٹھے اور اسکے بعد پورا واقعہ بیان کیا اور اسی کے ضمن میں یہ بھی بیان کیا کہ پھر انہوں نے مجھے پکارا کہ اشعث! میں نے کہا حاضر۔ اسپر انہوں نے فرمایا کہ تم مجھ سے وہ تین باتیں سیکھ لو جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سیکھی ہیں۔ تم مرد سے یہ نہ پوچھنا کہ وہ اپنی بیوی کو کیوں مارتا ہے۔ اور نہ اس سے یہ پوچھنا کہ وہ اپنے بھائیوں میں سے کن پر اعتماد کرتا ہے اور کن پر اعتماد نہیں رکھتا اور نہ بغیر وتر کے سونا۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے بھی اسے قائم رکھا ہے۔

فائدہ: اس روایت میں یہ فقرہ کہ نہ بغیر وتر کے سونا جسکے یہ معنی ہیں کہ اس طرح نہ سونا کہ وتر چھوٹ جائیں۔ وتر کے وجوب پر دلالت

"المستدرک" (۱۷۵:۴) وصححه ، وأقره عليه الذهبي في تلخيصه .

۱۶۳۳- عن : خارجه بن حذافة العدوي قال : خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : " إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَمَدَّكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ خُمْرِ النِّعَمِ وَهِيَ الْوُتْرُ ، فَجَعَلَهَا لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ " : أخرجه الحاكم في " المستدرک " (۳۰۶ : ۱) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه وصححه الذهبي أيضا في تلخيصه وقال تبعاً للحاكم : تركاه لتفرد التابعي عن الصحابي اهـ - قلت : كأنه يشير إلى أن خارجه لم يرو عنه غير ابن أبي مرة وليس كذلك ، فقد روى عنه عبد الرحمن بن جبیر أيضا عند المصريين ، و خارجه هذا كان أحد الفرسان ، قيل : كان يعد بألف فارس ، وأمد به عمر عمرو بن العاص فشهد معه فتح مصر واختط بها ، وكان على شرطة عمرو بن العاص (فهو صحابي معروف) ولكن لم يرو عنه غير المصريين ، كذا في " الإصابة " للحافظ ابن حجر (۸۴ : ۲) وقال أبوزيد في " كتاب الأسرار " : هو حديث مشهور كذا في " العمدة " للعيني اهـ (۴۱۳ : ۳)

۱۶۳۴- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى زَادَكُمْ صَلَاةً وَهِيَ الْوُتْرُ " رواه الطبرانی في مسند الشاميين ، وقال الحافظ في " الدارية " : إسناده حسن (ص - ۱۱۲) .

کہا ہے کذا قال المؤلف یعنی اس کلام کا مطلب یہ ہے کہ بغیر وتر کے ساری رات سوتے رہنا حرام ہے۔

۱۶۳۳:- حضرت خارجه بن حذافہ عدویؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہیں ایک زائد نماز عطا کی ہے جو کہ تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے اور وہ نماز وتر ہے۔ پس اس نے اسے تمہارے لئے عشاء اور صبح کی نمازوں کے درمیان رکھا ہے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے اسے صحیح کہا ہے۔ اور ذہبی نے انکی تصحیح کو برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس روایت کے طرز بیان سے وتر کا وجوب بھی ثابت ہوتا ہے کیونکہ زیادتی مزید علیہ کی جنس سے ہوا کرتی ہے اور مزید علیہ ضروری ہے تو زیادتی بھی ضروری ہوگی نیز اس زیادتی کی نسبت اللہ کی طرف کی گئی ہے تو یہ زیادتی واجب ہی ہوگی اور جو زیادتی انفل ہو وہ حضور ﷺ ہی کی طرف سے عدم مواظبت کی شرط کے ساتھ ہوتی ہے (عمدة القاری) اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وتر کے لئے وقت معین ہے۔

۱۶۳۳:- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک نماز اور بڑھادی ہے اور وہ وتر ہے۔ اسکو طبرانی نے مسند شامیین میں روایت کیا ہے اور ابن حجر نے درایہ میں اسکی اسناد کو حسن کہا ہے۔

۱۶۳۵- عن : أبی تمیم الجیشانی : أنَّ عمرو بن العاص خطب الناس يوم الجمعة فقال : إنَّ أبابصرة حَدَّثَنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : " إِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَاةً وَهِيَ الْوُتْرُ فَصَلُّوْهَا فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ " . قَالَ أَبُو تَمِيمٍ : فَأَخَذَ بِيَدِي أَبُو ذَرٍّ فَسَارَ بِي إِلَى الْمَسْجِدِ إِلَى أَبِي بَصْرَةَ ، فَقَالَ لَهُ : أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا قَالَ عَمْرُو ؟ قَالَ أَبُو بَصْرَةَ : أَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، رواه أحمد و الحاكم و الطبرانی و إسناده صحيح " آثار السنن " (۵ : ۲) وقال الحافظ في " الدراية " (ص - ۱۱۲) : وقد رواه ابن لهيعة عن عبد الله بن هبيرة عن أبي تميم عن عمرو بن العاص عن أبي بصرة ، أخرجه الحاكم ولم ينفرده به ابن لهيعة بل أخرجه أحمد و الطبرانی من وجهين جديدين عن ابن هبيرة اه ، قلت : فبطل تضعيف بعضهم حديث أبي بصرة و إعلاله إياه بابن لهيعة مع أنه حسن الحديث كما قد مر غير مرة .

۱۶۳۶- عن : أبی أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " الْوُتْرُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ " الحديث ، أخرجه أحمد وابن حبان وأصحاب السنن إلا الترمذي كذا في " الدراية " للحافظ (ص - ۱۱۳) . قلت : ولفظ " واجب " ليس عند أصحاب السنن فلعله عند ابن حبان ، وقال الحافظ في " الفتح " (۲ : ۴۰۰) : أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان ، والحاكم اه ، قلت : و أخرجه الدار

قائدہ : یہ روایت وجوب وتر پر دلالت کرنے میں پہلی روایت کی مثل ہے۔

۱۶۳۵- ابو تمیم جیشانی سے روایت ہے کہ عمرو بن العاصؓ نے جمعہ کے روز خطبہ پڑھا اور اس میں فرمایا کہ ابو بصرہؓ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک نماز اور بڑھادی ہے اور وہ وتر ہے پس تم اسے عشاء اور صبح کی نمازوں کے درمیان پڑھا کرو۔ ابو تمیم کہتے ہیں کہ یہ سن کر ابو ذرؓ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مسجد میں ابو بصرہ کے پاس گئے اور فرمایا کہ یہ مضمون خود تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے جو عمرو بن العاصؓ نے بیان کیا ، اس پر ابو بصرہ نے کہا کہ خود میں نے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اس کو احمد ، حاکم اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)

قائدہ : اس سے بھی وتر کا وجوب معلوم ہوتا ہے کیونکہ صیغہ امر وجوب پر دلالت کرتا ہے اور نیز اسکے وقت کا تعین معلوم ہوتا ہے۔

۱۶۳۶- حضرت ابو ایوب انصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وتر ہر مسلمان پر لازم اور واجب ہے۔ اس کو احمد اور ابن حبان نے اور ترمذی کے سوا اور اصحاب سنن نے روایت کیا ہے (درایہ) اور حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے کہ اس کو ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے۔

قائدہ : یہ روایت وجوب وتر میں قریب قریب نص ہے اور گو بعض روایات میں لفظ واجب نہیں ہے مگر یہ کچھ مضر نہیں کیونکہ

قطنی (۱: ۱۷۱) أيضاً بلفظ واجب ، وفي " التعليق المغني " : رواه كلهم ثقات ، وصحح أبو حاتم و الذهلي والدارقطني في العلل ، والبيهقي وغير واحد وقفه ، وهو الصواب اهـ ، قلت : قد ذكرنا في " المقدمة " أن رفع الثقة حديثا وقفه غيره ولو أكثر منه حفظا وعددا أرجح ، والحكم له لكونه زيادة من الثقة لا تنافي رواية الثقات فتقبل اهـ .

۱۶۳۷- عن : ابن محيريز أن رجلاً من بني كنانة يُدعى المُخْدَجِي سَمِعَ رجلاً بالشَّام يُدعى أبا مُحَمَّدٍ يَقُولُ : " إِنَّ الْوِتْرَ وَاجِبٌ " الحديث ، وسند كره مفصلاً في الحاشية ، أخرجه أبو داود وسكت عنه ، وقال المنذرى : قال أبو عمر النمرى : لم يختلف عن مالك في إسناد هذا الحديث وهو صحيح ثابت ، وأبو محمد له صحبة وكان بدرية اهـ ، من " عون المعبود " (۱ : ۵۳۴) ، وأخرجه ابن حبان أيضاً في صحيحه وذكر المخدجي في الثقات كذا في " نصب الراية " (۱ : ۲۷۶) .

۱۶۳۸- عن : عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه قال : " إِنَّ الْوِتْرَ لَيْسَ بِحَتْمٍ كَصَلَا تَكُمُ الْمَكْتُوبَةِ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْتَرَ ، ثُمَّ قَالَ : يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ ! أَوْتِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ وَتَرٌ يُجِبُ الْوِتْرَ " أخرجه الحاكم في " المستدرک " (۱ : ۳۰۰) ، وسكت عنه هو

حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَهِيَ مَعْنَى اِدَا كَرْتَا هے جو لفظ واجب کرتا ہے۔

۱۶۳۷- ابن محیریز سے روایت ہے کہ بنی کنانہ میں سے ایک شخص نے جس کو لوگ مخدجی کہتے تھے شام میں ایک شخص کو جس کو لوگ ابو محمد کہتے تھے یہ کہتے سنا کہ وتر واجب ہے (الی آخر الروایۃ) اس کو ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ابن حبان نے اسکو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ : اس سے بھی وتر کا وجوب ظاہر ہے۔

۱۶۳۸- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر ایسا تو ضروری نہیں ہے جیسے فرض نماز (کیونکہ فرض نماز کا حتم قطعی ہے برخلاف وتر کے کہ اس کا حتم قطعی نہیں ہے) ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر پڑھے ہیں پس اے قرآن کے ماننے والو! تم بھی وتر پڑھا کرو کیونکہ اللہ بھی وتر ہے اور وہ وتر کو پسند بھی کرتا ہے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور انہوں نے اور ذہبی نے اس پر کوئی کلام نہیں کیا ، نیز ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن ہے۔

فائدہ : اس میں حضرت علیؑ نے وتر پڑھنے کا امر فرمایا ہے اور امر وجوب کے لئے ہوتا ہے اس لئے ثابت ہوا کہ وتر واجب ہے ، نیز حتم خاص کی نفی کی ہے نہ کہ حتم مطلق کی پس فرضیت ثابت نہ ہوئی بلکہ وجوب ثابت ہوا ، نیز محبوب کہتے ہیں مناسب کو اور واجب بھی مناسب ہی ہوتا ہے لہذا محبت کے لفظ سے عذب و مسنون اصطلاحی پر استدلال کرنا غلط ہے ، یہ بھی یاد رکھیں کہ بعض لوگوں کا وتر دایا اہل القرآن کے الفاظ سے وتر کے عدم وجوب پر استدلال کرنا کہ اگر واجب ہوتا تو صرف اہل قرآن یعنی حفاظ کی تخصیص نہ ہوتی بلکہ عام

والذہبی، والترمذی وقال: حدیث علی حسن (۱: ۶۰).

۱۶۳۹- عن: عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ رفعہ: "أَلْوَثَرُ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ سَلِيمٍ" أخرجه البزار وفيه جابر الجعفی وهو ضعيف، وذكر البزار أنه تفرد به كذا في "الدرایة" (ص - ۱۱۳). قلت هو مختلف فيه، وثقه شعبۂ وروی عنہ، وقال ابن عدی: جعفی حدیث صالح وقد احتمله الناس ورووا عنہ، ولم یختلف أحد فی الروایة عنہ، ومن الثوری قال: ما رأیت أروع فی الحدیث منه (۱: ۷۰). الحدیث حسن.

۱۶۴۰- عن: أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "مَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا" أخرجه أحمد و إسناده ضعيف، كذا في "الدرایة"، وفي "نصب الراية" (۱: ۲۷۵): هو منقطع، قال أحمد: لم یسمع معاویۃ بن قرۃ عن أبی ہریرۃ شیئاً، والخلیل بن سرة ضعفه حیی و النسائی، وقال البخاری: منکر الحدیث (۱: ۲۱۶)، قلت: معاویۃ هذا من رجال الجماعة ثقة، وقد لقی من الصحابة کثیراً، فلا یضرنا إسناده، والخلیل بن سرة قال بوزرعة: شیخ صالح، وقال ابن عدی: هو فی جملة من یکتب حدیثہ، وذكرہ ابن شاکب فی المختلف فیہم، ثم قال وهو عندی إلی الثقة أقرب، ثم ذکرہ فی الثقات، ذکر عن أحمد بن صالح المصری أنه قال: ما رأیت أحداً یتکلم فیہ ولم أر أحداً ترکہ وهو ثقة (۱: ۲۱۶ و ۱۸۰: ۳) "التہذیب" (۱: ۲۱۶) فالحدیث منقطع حسن، ولا شاهد صحيح من حدیث بريدة وقد ذکرناه.

۱۶۴۱- تو اس کا جواب یہ ہے کہ اہل قرآن لغوی اعتبار سے فرمایا اور اس سے مراد اہل اسلام ہیں جیسا کہ اہل تورات و اہل انجیل سے یہودیوں و نصاریٰ ہیں لہذا یہ کہنا کہ وتر کا حکم صرف حفاظ کو کیا گیا ہے غلط ہے، اسی لئے حضور ﷺ نے تمام صحابہ کی موجودگی میں فرمایا کہ ان اللہ زاد کم یعنی تم سب کے ذمے ہے اور تمام صحابہ یقیناً حافظ نہ تھے۔

۱۶۴۲- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وتر ہر مسلمان پر واجب ہے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کو جابر رضی اللہ عنہ نے روایت کرتا ہے، مؤلف کہتا ہے کہ جابر رضی اللہ عنہ مختلف فیہ ہے اس لئے یہ حدیث حسن ہے مگر اس مضمون کی دوسری روایات بھی موجود ہیں ان سے اس کو تقویت ہوتی ہے پس یہ حسن ہے۔

۱۶۴۳- حضرت ابو ہریرۃ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہمارا نہیں۔ اس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث منقطع حسن ہے اور حضرت بريدة کی روایت مذکورہ سابق سے مؤید ہے۔

۱۶۴۴- اس روایت میں ترک وتر پر وعید و جوہ کی علامت ہے لہذا اس سے اس کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۴۱- عن : أبي سعيد رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : "أَوْتِرُوا قَبْلَ أَنْ تُصْبِحُوا"
"أخرجه "مسلم" كما في "نصب الراية" (۱: ۲۷۵).

۱۶۴۲- عن : ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً : "بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوِتْرِ" أخرجه
مسلم أيضاً (نصب الراية ۱: ۲۷۵)

۱۶۴۳- عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ
آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ ، وَمَنْ طَمَعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ : فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ
مُسْتَهْوَذَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ رواه مسلم (آثار السنن ۲: ۴).

۱۶۴۴- عن : مالك : أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنِ الْوِتْرِ أَوْاجِبٌ
هُوَ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ : أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ أَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يُزِدُّ
۱۶۴۱- حضرت ابوسعیدؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلوع فجر سے پہلے پہلے وتر پڑھ لو۔ اس کو
مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے وتر کے وقت کی انتہاء اور وجوب معلوم ہوتا ہے۔

۱۶۴۲- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صبح سے پہلے پہلے وتر پڑھ لو۔ اس کو بھی
مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی وقت وتر کی انتہاء معلوم ہوتی ہے۔

۱۶۴۳- حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کو اندیشہ ہو کہ وہ آخر شب میں نہ اٹھ سکے گا
اس کو اول شب میں (بعد نماز عشاء) وتر پڑھ لینے چاہئیں اور جس کو یہ امید ہو کہ وہ آخر شب میں اٹھ سکے گا اس کو آخر شب میں وتر
پڑھنے چاہئیں کیونکہ آخر شب کی نماز صلاۃ مشہودہ ہے (یعنی اس وقت حق تعالیٰ کو اپنے بندوں اور ان کے افعال کی طرف خاص
توجہ ہوتی ہے اس لئے وہ نماز خاص طور پر حق تعالیٰ کے حضور میں ہوتی ہے۔ ہذا ما ظہری۔ اور نووی نے اس کے معنی یہ بیان کئے
ہیں کہ اس وقت رحمت کے فرشتے حاضر ہوتے ہیں واللہ اعلم۔ مترجم) اور یہ بات (کہ نماز خاص طور پر حق تعالیٰ کے حضور میں ہو یا
رحمت کے فرشتوں کی موجودگی میں ہو) افضل ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے اوقات وتر معلوم ہوتے ہیں اور معلوم ہوتا ہے کہ وتر کا بہتر وقت تو آخر شب ہے مگر اول شب میں بھی پڑھ لینا جائز
ہے اور طبرنی بیان حدیث کا وتر کے وجوب پر دالالت کرتا ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے ترک کی گنجائش نہیں ہے بلکہ
اول شب یا آخر شب میں پڑھنا ضروری ہے اور یہی معنی وجوب کے ہیں۔

۱۶۴۴- امام مالک سے روایت ہے کہ ان کو یہ روایت (قابل وثوق طریق سے) پہنچی ہے کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن عمرؓ سے وتر
کے متعلق دریافت کیا کہ کیا وہ واجب ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی وتر پڑھے ہیں اور مسلمانوں نے بھی

عَلَيْهِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَقُولُ : أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ، أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي "الموطأ" (زرقانی ۱: ۲۳۱).

۱۶۴۵- عن : ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : " صَلَاةُ الْمَغْرِبِ وَتَرَالنَّهَارِ فَأَوْتِرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ " أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَأَحْمَدُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : ((صَلَاةُ الْمَغْرِبِ أَوْتَرَتْ صَلَاةَ النَّهَارِ فَأَوْتِرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ)) ، قَالَ الْعِرَاقِيُّ : وَ الْحَدِيثُ سَنَدُهُ صَحِيحٌ (زرقانی علی الموطأ ۱: ۲۳۳).

۱۶۴۶- عن : أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ أَوْ تَسِيَّتِهِ فَلْيُصَلِّهِ إِذَا ذَكَرَهُ " ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الدَّعَاءِ بَعْدَ الْوُتْرِ (۱: ۵۳۸) وَسَكَتَ عَنْهُ.

چنانچہ وہ بار بار یہ سوال کرتا تھا کہ آیا وتر واجب ہے اور عبد اللہ بن عمرؓ یہ جواب دیتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی وتر پڑھے ہیں اور مسلمانوں نے بھی۔ اس کو امام مالک نے موطا میں روایت کیا ہے۔

قائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وتر مسلمانوں کا طریقہ ہے اور جو شخص وتر ترک کرتا ہے وہ مسلمانوں کی روش کے علاوہ دوسری روش اختیار کرتا ہے جس پر قرآن میں سخت وعید ہے قرآن میں ہے کہ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمَوْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا یعنی مسلمانوں کی روش چھوڑنے والا جہنم رسید ہوگا اسلئے ثابت ہوا کہ وتر واجب ہے، رہا انکا عبد اللہ بن عمر کی طرف سے وجوب کی تصریح نہ کرنا سو وہ اسلئے ہے کہ سائل اسکے وجوب کو صلوات شمس کی طرح نہ سمجھ جائے۔ لہذا قال المؤلف فی الحاشیہ۔ اور ابن ابی شیبہ میں تو اسکی صراحت ہے کہ سائل وتر کو سنت کہتا رہا اور آپ اسکی تردید کرتے رہے لہذا معلوم ہوا کہ آپ کے نزدیک بھی واجب ہی تھے۔

۱۶۴۵:- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مغرب کی نماز وتر نہا رہے، تم (بذریعہ وتر کے) رات کی نماز کو وتر (طاق) بنا دو۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے ابن عمرؓ سے اس روایت کو بدین الفاظ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مغرب کی نماز نے دن کی نماز کو طاق بنا دیا ہے، تم (وتر پڑھ کر) رات کی نمازوں کو طاق بنا دو۔ عراقی نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔ (زرقانی علی الموطا)

قائدہ: اس روایت میں وتر پڑھنے کا امر ہے اور امر وجوب کے لئے ہے لہذا وجوب وتر ثابت ہے۔

۱۶۴۶:- حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کوئی سونے کی وجہ سے وتر نہ پڑھ سکے یا وتر پڑھنا بھول جائے تو جس وقت یاد آئے اس وقت پڑھ لینا چاہیے۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث انکے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور اسی حدیث کو ترمذی نے بھی روایت کیا ہے اور اس میں کہا ہے کہ جس وقت اسے یاد آئے یا وہ بیدار ہو تو اس وقت پڑھ لینا چاہیے نیز اسے ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ علی ہذا اسے حاکم نے بھی مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ شیخین کی شرط پر صحیح

وفی نیل الأوطار (۲: ۲۹۳): الحدیث أخرجه الترمذی وزاد: "وَإِذَا اسْتَيْقَظَ" و أخرجه أيضا ابن ماجه والحاكم فی "المستدرک" وقال: صحيح علی شرط الشيخین، و أسناد الطريق التي أخرجه منها أبوداود صحيح كما قال العراقي اه.

۱۶۴۷ - عن: أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "إِذَا أَصْبَحَ أَخَذَ كُمْ وَلَمْ يُؤْتِرْ فَلْيُؤْتِرْ"، رواه البيهقي والحاكم وصححه علی شرط الشيخین، (النیل ۲: ۲۹۳).

۱۶۴۸ - عن: سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ: "إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ (أَيْ ذَهَبَ وَقْتُ أَذَائِهِ) فَقَدْ ذَهَبَ كُلُّ صَلَاةِ اللَّيْلِ وَالْوُتْرِ، فَأُوْتِرُوا قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ"، رواه الترمذی وقال: سليمان بن موسى قد تفرد به علی هذا اللفظ اه (۱: ۶۲). قلت و سليمان هذا من رجال الجماعة غیر البخاری، و بقية السند رجاله رجال الصحيحين، و فی "نصب الراية": قال النووي فی "الخلاصة": و إسناده صحيح اه (۱: ۲۷۵).

۱۶۴۹ - عن: أبي سعيد رضي الله عنه مرفوعاً "مَنْ أَذَرَ كُهُ الصُّبْحِ وَلَمْ يُؤْتِرْ فَلَا

ہے اور عراقی نے کہا ہے کہ جس سند سے ابوداؤد نے اسے روایت کیا ہے وہ صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں وتر کی قضاء کا حکم ہے اور یہ کھلی ہوئی دلیل ہے اس کے واجب ہونے کی کیونکہ قضاء سنت اور نفل کی نہیں ہوتی بلکہ واجب یا فرض کی ہوتی ہے۔

۱۶۴۷: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے صبح تک وتر نہ پڑھے ہوں اسکو چاہیے کہ صبح کے بعد پڑھے۔ اسکو بھیجتی اور حاکم نے روایت کیا اور حاکم نے اسے شیخین کی شرط پر صحیح کیا ہے (نیل)۔
فائدہ: اس میں بھی قضاء وتر کا امر اسکے وجوب پر دلالت کرتا ہے حالانکہ صبح صادق کے طلوع کے بعد فجر کی دو سنتوں پر زیادہ پڑھنے سے روکا گیا ہے لیکن صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد وتر کے قضاء کا حکم وتر کے واجب ہونے پر دلالت کرتا ہے اور اگر وتر سنت یا مستحب ہوتے تو اس وقت میں دوسری احادیث کی بناء پر قضاء کا حکم نہ کیا جاتا۔

۱۶۴۸: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت فجر طلوع ہوگئی تو تہجد اور وتر کا وقت نکل گیا اس لئے طلوع فجر سے پہلے ہی وتر پڑھ لیا کرو۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے، اس روایت کے تمام راوی باسکناہ سلیمان بن موسیٰ کے صحیحین کے راوی ہیں اور سلیمان بن موسیٰ بخاری کے سوا جماعت کے راوی ہیں لہذا سند صحیح ہے اور نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس روایت سے وقت وتر کا منتہی معلوم ہوتا ہے۔ فائدہ: وقت کے چلے جانے سے مراد وقت ادا کا نکل جانا ہے لیکن وقت قضاء اس وقت بھی باقی ہوتا ہے جیسا کہ پچھلی حدیث ابوہریرہؓ سے معلوم ہوا۔

۱۶۴۹: ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے ایسی حالت میں صبح ہوگئی کہ اس نے

وترۃ، رواہ ابن خزیمہ فی "صحیحہ" کذا فی "فتح الباری" (۳۹۹:۲)۔

۱۶۵۰- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : " کُلُّ اللَّیْلِ أَوْتَرُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

وَأَتَسَّی وَتُرَّةَ إِلَى الشَّحْرِ " رواہ البخاری (۱۳۶:۱)۔

۱۶۵۱- عن : أبی قتادہ رضی اللہ عنہ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ : مَتَى تُؤْتِرُ ؟

قَالَ : أَوْتِرُ أَوَّلَ اللَّيْلِ ، وَقَالَ لِعُمَرَ : مَتَى تُؤْتِرُ ؟ قَالَ : أَوْتِرُ آخِرَ اللَّيْلِ ، فَقَالَ لِأَبِي بَكْرٍ : أَخَذَ

هَذَا بِالْحَزْمِ ، وَقَالَ لِعُمَرَ : أَخَذَ هَذَا بِالْقُوَّةِ " رواہ أبو داود فی باب فی الوتر قبل النوم

(۵۳۹:۱) : وسکت عنہ هو و المنذری ، وفی "التلخیص الحبیر" (۱۱۷:۱) بعد عزوہ

إلی أبی داود وابن خزیمہ و الطبرانی و الحاکم ما نصہ : قال ابن القطان : رجالہ ثقات اھ۔

ترتہ پڑھے تھے تو اب اس کے وتر ادا نہیں ہو سکتے (بلکہ اسے قضاء کرنے ہو گئے) اس کو ابن خزیمہ نے اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)

تاکدہ: اس سے معلوم ہو گیا کہ طلوع فجر سے وتر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔

۱۶۵۰- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر تمام رات میں پڑھے ہیں (کبھی کسی حصہ میں،

کبھی کسی حصہ میں) اور آپ ﷺ کے وتر آخر شب تک پہنچ گئے ہیں (یعنی آپ ﷺ نے آخر شب میں بھی وتر پڑھے ہیں)۔

اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تاکدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وقت وتر آخر شب پر ختم ہو جاتا ہے۔

۱۶۵۱- حضرت ابو قتادہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر صدیقؓ سے فرمایا کہ تم کب وتر پڑھتے ہو انہوں نے عرض کیا

کہ اول شب میں پڑھتا ہوں۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ تم کس وقت پڑھتے ہو؟ انہوں نے عرض کیا کہ آخر شب میں پڑھتا

ہوں۔ تو آپ ﷺ نے ابو بکر صدیقؓ کی نسبت فرمایا کہ انہوں نے تو احتیاط کا پہلو اختیار کیا، اور حضرت عمرؓ کی نسبت فرمایا کہ انہوں نے

احتیاط کا پہلو اختیار کیا۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے دونوں نے اس پر سکوت کیا ہے، اور تلخیص حبیر میں

اس روایت کو ابو داود، ابن خذیمہ، طبرانی اور حاکم کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ ابن القطان نے کہا ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

تاکدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اوقات وتر میں ذاتی فضیلت آخر شب کو ہے۔ اور اول شب کے لئے فضیلت عرضی ہے کہ اس وقت وتر

پڑھ لینے سے فوت ہونے کا خطرہ نہیں رہتا۔ خلاصہ بحث یہ ہے کہ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر مسلمانوں پر حق واجب و

لازم ہے اور اس کے ترک کی اجازت نہیں بلکہ اگر بلا قصد ترک ہو جائیں تو قضاء ضروری ہے، اس کے لئے وقت بالعمین مبداء و منہا

مقرر ہے جسے صلوات خمسہ کیلئے مقرر ہے، نیز وہ ایسے وقت میں مستحب اور افضل ہے جس وقت عشاء مکروہ ہے یعنی آخر شب جو کہ اس کی

دلیل ہے کہ وہ عشاء کے تابع نہیں بلکہ ایک مستقل نماز ہے اور حدیث ان اللہ زادکم صلوة اس کے استبدال اور اسکے صلوات خمسہ

کی جنس سے ہونے کی دلیل ہے، یہ تمام باتیں ایسی ہیں جن سے وتر کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ نیز امام طحاوی فرماتے ہیں کہ وتر کے

وجوب پر صحابہؓ کا اجماع ہے لیکن بعض لوگ وتر کی سنت کے قائل ہیں اور دلیل میں یہ بیان کرتے ہیں کہ وتر کے بارے میں سن رسول

اللہ کے الفاظ ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ سن سے مراد سنت اصطلاحی نہیں بلکہ شریعت ہے جیسا کہ یہی الفاظ عشر کے بارے میں

بھی مروی ہیں حالانکہ عشر کی فرضیت متفق علیہ ہے تو جب سن کا لفظ فرضیت عشر سے مانع نہیں تو وجوب وتر سے کیوں مانع بن سکتا ہے

باب الایتار بثلاث موصولة وعدم الفصل بینهن بالسلام ووجوب القعدة علی

الركعتین عنہا والنهی عن الایتار برکعة فردة و ذکر القراءة فی الوتر

۱۶۵۲- عن عائشة رضی اللہ عنہا " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يُسَلِّمُ فِي

رَكْعَتَيِ الْوُتْرِ " رواه النسائي (۲۴۸:۱) وسكت عنه ، وفي " آثار السنن " (۱۱:۲) :

إسناده صحيح ، أخرجه الحاكم في " المستدرک " (۲۰۴:۱) بلفظ : ((قَالَ : كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُسَلِّمُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْوُتْرِ)) : وقال : هذا حديث صحيح

على شرط الشيخين ، وأقره عليه الذهبي في " تلخيصه " ، وقال : على شرطهما اهـ .

۱۶۵۳- وعنہا : قَالَتْ : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ ، لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ "

أخرجه الحاكم (۲۰۴:۱) واستشهد به وقال : وهذا وتر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

رضی اللہ عنہ ، و عنہ أخذہ أهل المدينة ، وسكت عنه الذهبي في " تلخيصه " ، فهو حسن

، وكذا نقله الزيلعي (۲۷۷:۱) في " نصب الراية " بلفظ : " لَا يُسَلِّمُ " ، وكذا نقله الحافظ

في " الدراية " (۱۱۴) بلفظ : " لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ " ، وكلاهما عزاه إلى الحاكم .

اسی طرح اس کے بارے میں " حسن جمیل " کے الفاظ ہیں لیکن یہ بھی وجوب کے منافی نہیں کیونکہ " حسن جمیل " مستحب ہست اور

فرض اور واجب سب کو شامل ہے ، نیز بعض روایات میں آپ ﷺ کا وتر اونٹ پر پڑھنا معلوم ہوتا ہے جو نقل کی علامت ہے تو اس کا

جواب حافظ صاحب نے فتح الباری میں یہ دیا ہے کہ یہ واقعہ جزئیہ ہے لہذا یہ دوسری صحیح حدیث کے (جن سے وجوب معلوم ہوتا

ہے) معارض نہیں بن سکتی اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اونٹ پر پڑھنا کسی عذر کی بنا پر ہو۔ ورنہ آپ ﷺ کا عام معمول وتر سواری سے اتر

کر پڑھنے کا تھا جیسا کہ طحاوی میں ہے کہ ابن عمر نوافل سواری پر پڑھتے اور وتر زمین پر اور فرماتے تھے کہ حضور ﷺ ایسے کرتے تھے۔

باب وتر تین رکعات ہیں جو موصول ہیں اور ان میں سلام فاصل نہیں اور اس کی دو رکعتوں پر قاعدہ

واجب ہے اور ایک رکعت سے وتر پڑھنا ممنوع ہے اور قراۃ فی الوتر کے بیان میں

۱۶۵۲- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی دو رکعتوں میں سلام نہ پھیرتے تھے اس کو نسائی نے

روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی سند صحیح ہے اور حاکم نے مستدرک میں اس کو ان الفاظ سے

روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی پہلی دو رکعتوں میں سلام نہ پھیرتے تھے اور کہا ہے کہ یہ حدیث شرط تینین پر صحیح

ہے اور ذہبی نے اس کو اپنی تلخیص میں قائم رکھا ہے اور کہا ہے کہ شرط تینین پر ہے۔

۱۶۵۳- نیز حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تین رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے تھے اور صرف ان کے آخر میں سلام

پھیرتے تھے اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اس سے حضرت عائشہ کی پہلی روایت کی تائید کی ہے اور مزید تائید کے لئے

کہا ہے کہ یہی وتر ہے عمر بن الخطاب کے اور انہی سے ان کو اہل مدینہ نے لیا ہے پھر اس تائید مزید کا روایت سے ثبوت دیا ہے۔ جس کو

بعد میں بیان کیا ہے فطالعه ان شئت اور ذہبی نے اس کو اپنی تلخیص میں ذکر کر کے اس سے سکوت کیا ہے لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ: ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ تعداد رکعات وتر تین ہے اور وہ تینوں موصول ہیں اور ان کے درمیان سلام فاصل نہیں ہے۔

۱۶۵۴- عن : عبد الله بن أبي قیس ، قال : " سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِكَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ ؟ قَالَتْ : بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ ، وَسِتٍّ وَثَلَاثٍ ، وَثَمَانٍ وَثَلَاثٍ ، وَعَشْرٍ وَثَلَاثٍ ، وَلَمْ يَكُنْ يُؤْتِرُ بِأَكْثَرٍ مِنْ ثَلَاثٍ عَشْرَةَ وَلَا أَنْقَصَ مِنْ سَبْعٍ " . رواه أحمد و أبو داود و الطحاوی و إسناده حسن (آثار السنن ۲ : ۱۱) .

۱۶۵۵- عن : عمرة عن عائشة رضى الله عنها : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ ، يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى بِ «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» ، وَفِي الثَّانِيَةِ : «قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ» ، وَفِي الثَّالِثَةِ : «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» وَ «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ» وَ «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ» . رواه الدار قطنی و الطحاوی و الحاكم و صححه (آثار السنن ۲ : ۱۲) و قال الحافظ فی " التلخیص الحبیر " (۳ : ۱۱۸) : قال العقيلي : إسناده صالح ولكن حديث ابن عباس و أبي بن كعب باسقاط المعوذتين أصح ، و قال ابن الجوزی : أنكر أحمد و يحيى بن معين زيادة المعوذتين اه .

۱۶۵۶- حدثنا : أبو النضر ثنا محمد يعنى ابن راشد عن يزيد بن يعفر عن الحسن

۱۶۵۳:- عبد الله بن أبي قیس سے مروی ہے ، وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کتنی رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ چار اور تین کے ساتھ بھی اور چھ اور تین کے ساتھ بھی اور آٹھ اور تین کے ساتھ بھی اور دس اور تین کے ساتھ بھی اور نہ آپ تیرہ سے زیادہ کے ساتھ وتر پڑھتے تھے اور نہ سات سے کم کے ساتھ ۔ اس کو احمد ، ابوداؤد اور طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے (آثار السنن)

قائدہ : اس روایت سے بھی وتر کا تین رکعتیں بلا فصل ہونا ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اگر وتر تین رکعات مفصولہ یا صرف ایک رکعت ہوتا تو آپ چار اور تین کی بجائے چھ اور ایک کہہ دیتیں ۔ نیز یہ مضمون ان کی سابقہ روایات میں مصرح بھی ہے ۔

۱۶۵۵:- عمرہ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعتوں سے وتر پڑھتے تھے اور پہلی رکعت میں سب اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد ۔ اور قل اعوذ برب الفلق ۔ اور قل اعوذ برب الناس پڑھتے تھے ۔ اس کو دارقطنی اور طحاوی نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے روایت کر کے صحیح کہا ہے ۔ اور عقيلي نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صالح ہے لیکن اس روایت میں معوذتین کا نہ ہونا اصح ہے اور ابن الجوزی نے کہا ہے کہ احمد اور ابن معین نے معوذتین کی زیادتی کو اچھی نظر سے نہیں دیکھا ۔

قائدہ : اس سے بھی وتر کا تین رکعات غیر مفصولہ ہونا ظاہر ہوتا ہے ۔

۱۶۵۶:- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عشاء کی نماز پڑھ چکے تو مکان میں تشریف لاتے اور

(البصری) عن سعد بن هشام عن عائشة (رضی اللہ عنہا) : "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى الْعِشَاءَ دَخَلَ الْمَنْزِلَ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهُمَا رَكْعَتَيْنِ أَطْوَلَ مِنْهُمَا ، ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ" . رواه أحمد وإسناده يعتبر به (آثار السنن ص ۱۱) قلت : أما أبو النضر فلا يسأل عنه فإن شيوخ أحمد ثقات كلهم ، و محمد بن راشد متكلم فيه وقد وثق ، ويزيد بن يعقوب قال الدار قطنی : يعتبر به ، وذكره ابن حبان في الثقات ، و قال الذهبي في "الميزان" : ليس بحجة (تعجيل المنفعة ص ۴۵۵) و هذا تليين هين ، فالإسناد حسن و ذكره الحافظ في "التلخيص" (۱: ۱۱۶) أيضا وسكت عنه.

۱۶۵۷- عن: أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة رضي الله عنها كيف كانت صلاة (أي التهجّد) رسول الله ﷺ في رمضان ؟ فقالت : " ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة ، يصلي أربعا فلا تسئل عن حسنتين و طولهن ، ثم يصلي أربعا فلا تسئل عن حسنتين و طولهن ، ثم يصلي ثلاثا " . الحديث رواه البخاري (۱: ۱۵۴) و مسلم (۱: ۲۵۴).

۱۶۵۸- عن : ابن عباس رضي الله عنهما : " أنه رَقَدَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَاسْتَيْقَظَ

تشریف لانے کے بعد دو رکعتیں پڑھتے ، اس کے بعد دو رکعتیں اور پڑھتے جو ان سے طویل ہوتیں ، اس کے بعد تین رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے اور ان تینوں میں فصل نہ کرتے ۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے ، اور آثار السنن میں اسکی سند کو قابل تائید کہا ہے ، لیکن مؤلف کہتا ہے کہ اسکی اسناد حسن ہے ۔

فائدہ: اس میں وتر کے تین رکعات غیر مفصولہ ہونے کی تصریح ہے ۔

۱۶۵۷: - ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (تہجد میں) گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے نہ رمضان میں نہ غیر رمضان میں (مگر یہ حکم بنا بر غالب ہے ورنہ خود انہی عائشہ سے تیرہ رکعتیں بھی مروی ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا پس جس روز گیارہ رکعتیں پڑھتی ہوتیں اس روز) آپ ﷺ اول چار رکعتیں پڑھتے سو ان کی عمدگی اور درازی کو نہ پوچھو ، اس کے بعد چار رکعتیں اور پڑھتے ، سو ان کی خوبی اور درازی کو نہ پوچھو ۔ اس کے بعد تین رکعتیں (وتر کی) پڑھتے ۔ اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ: یہ روایت بھی بظاہر وتر کی تین رکعات بیک سلام ہونے پر دال ہے ۔

۱۶۵۸: - ابن عباس رضي الله عنه سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں سوئے پس (تہجد کے وقت) جناب رسول اللہ ﷺ بیدار ہوئے اور مسواک کی اور وضو کیا اور وہ ان فی خلق السموات والارض تا آخر سورة پڑھ رہے تھے ، ان سب چیزوں سے فارغ ہو کر آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور دو رکعتیں پڑھیں اور ان میں قیام اور رکوع اور سجدہ کو دراز کیا ، اس کے بعد

فَتَسَوِّكَ وَتَوَضُّأَ وَهُوَ يَقُولُ : ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ فَأَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ ، ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ، ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سِتِّ رَكْعَاتٍ كُلُّ ذَلِكَ يَسْتَاكُ وَيَتَوَضُّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ ، ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ الْحَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ بِطَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْهُ (۱: ۲۶۱) .

۱۶۵۹- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فِي رَكْعَةٍ رَكْعَةٍ " . رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۱: ۶۱) . وَ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي " الْخُلَاصَةِ " : إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ كَمَا فِي " نَصَبِ الرَّايَةِ " (۱: ۲۷۷) . وَ فِي تَخْرِيجِ الْعِرَاقِيِّ (۱: ۱۷۶) : رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ .

۱۶۶۰- عن : عبد الرحمن بن أبزی : " أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْوُتْرَ ، فَقَرَأَ فِي الْأُولَى ب ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ فِي الثَّانِيَةِ : ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ فِي الثَّالِثَةِ : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ : سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا يَمُدُّ صَوْتَهُ بِالثَّالِثَةِ . رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ وَ أَحْمَدُ وَ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَ النَّسَائِيُّ وَ إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ ، " أَثَارُ السُّنَنِ " (۲: ۱۰) وَ (۱) وَ فِي " التَّعْلِيقِ الْحَسَنِ " : إِنْ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبْزَى حَدِيثَانِ : أَحَدُهُمَا : مِنْ رَوَايَتِهِ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . وَ ثَانِيَهُمَا : عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَقَدْ قَالَ الْعِرَاقِيُّ : كِلَاهُمَا عِنْدَ

نماز سے فارغ ہو کر آپ ﷺ سو گئے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے منہ سے پھوں پھوں کی آواز نکلنے لگی ، اس کے بعد آپ بیدار ہوئے اور پھر وہی کیا جو پہلے کیا تھا ، غرض اسی طرح تین مرتبہ کیا اور تین مرتبہ میں چھ رکعتیں پڑھیں - آپ ﷺ ہر مرتبہ میں مسواک اور وضو کرتے اور آیات مذکورہ پڑھتے تھے ، اس کے بعد آپ ﷺ نے تین رکعتیں وتر کی پڑھیں ، الحدیث اس کو مسلم نے روایت کیا ہے -

۱۶۵۹- حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں سبوح اسم ربك الاعلیٰ اور قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد ہر رکعت میں ایک سورت پڑھتے تھے - اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے - نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے (نصب الرایہ) اور تخریج عراقی میں ہے کہ اس کو ترمذی ، نسائی اور ابن ماجہ نے صحیح سند سے روایت کیا ہے -

۱۶۶۰- حضرت عبد الرحمن بن ابزیؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وتر پڑھے تو آپ ﷺ نے پہلی رکعت میں سبوح اسم ربك الاعلیٰ اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد پڑھی - اس کے بعد جب فارغ ہوئے تو تین مرتبہ سبحان الملک القدوس فرمایا اور تیسری مرتبہ آواز کو دراز فرمایا - اس کو طحاوی ، احمد ، عبد بن حمید اور نسائی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) .

النسائی یاسناد صحیح اہ۔ و التحقیق أن له صحبة يدل على ذلك قوله في رواية الطحاوی: إنه صلى مع النبي ﷺ الوتر اہ۔

۱۶۶۱- عن: أبي بن كعب رضي الله عنه قال: " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَفِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَفِي الثَّلَاثَةِ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ، وَلَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِمْ وَيَقُولُ يَغْنِي بَعْدَ التَّسْلِيمِ: سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا "، أخرجه النسائي (۲۴۹: ۱)، وفي "نيل الأوطار" (۲۷۹: ۲): رجاله ثقات إلا عبد العزيز بن خالد وهو مقبول اہ۔ وفيه أيضا (۲۸۷: ۲) قال العراقي: إسناده صحيح. وفي "آثار السنن": أسناده حسن (۱۰: ۲) اہ۔ وللدارقطني (۱۷۵: ۱) في هذا الحديث بإسناد صحيح: ((وَإِذَا سَلَّمَ قَالَ: سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يَمْدُبُهَا صَوْتَهُ فِي الْآخِرَةِ ، يَقُولُ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ " اہ۔

۱۶۶۲- عن: المسور بن مخرمة رضي الله عنه قال: " ذَفَنَّا أَبَا بَكْرٍ لَيْلًا ، فَقَالَ عُمَرُ: إِنِّي لَمْ أُوتِرْ ، فَقَامَ وَصَفَّفْنَا وَرَأَاهُ فَصَلَّى بِنَا ثَلَاثَ رُكْعَاتٍ لَمْ يُسَلِّمْ إِلَّا فِي آخِرِهِمْ " ۱۶۶۱:- حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں پہلی رکعت میں سبح اسم ربك الاعلى اور دوسری میں قل يا ايها الكافرون اور تیسری میں قل هو الله احد پڑھتے تھے اور بجز آخری رکعت کے اور کسی رکعت میں سلام نہ پھیرتے تھے، اور سلام کے بعد سبحان الملك القدوس تین مرتبہ کہتے تھے۔ اس کونسائی نے روایت کیا ہے اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں باستثناء عبدالعزیز بن خالد کے اور عبدالعزیز (بھی) مقبول ہیں، نیز نیل الاوطار میں ہے کہ عراقی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے اور دارقطنی نے اس حدیث میں بسند صحیح یہ مضمون روایت کیا ہے کہ جس وقت آپ ﷺ سلام پھیرتے اس وقت سبحان الملك القدوس تین مرتبہ فرماتے اور آخری مرتبہ میں آواز کو دور فرماتے اور رب الملكة و الروح بھی فرماتے۔

فائدہ: ان تمام روایت سے وتر کا تین رکعات غیر مفصول بالسلام ہونا ظاہر ہے۔

۱۶۶۳:- حضرت مسور بن مخرمةؓ سے روایت ہے کہ ہم نے ابو بکر صدیقؓ کو رات کے وقت دفن کیا، اس کے بعد حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے وتر نہیں پڑھے۔ یہ کہہ کر وہ وتر پڑھنے کھڑے ہوئے اور ہم نے ان کے پیچھے صف باندھی، سو آپؓ نے ہمیں تین رکعتیں پڑھائیں۔ جن میں آپؓ نے سوائے آخری رکعت کے اور کسی رکعت میں سلام نہیں پھیرا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: حضرت عمرؓ کا تین رکعت بغیر فصل کے وتر پڑھانا صحابہ کے عظیم اجتماع میں اور کسی کا انکار نہ کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وتر کے تین رکعت غیر مفصول بالسلام ہونے پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع تھا۔

أخرجه الطحاوی (۱: ۱۷۳)، وفي "آثار السنن": أسنده صحيح (۲: ۱۲).

۱۶۶۳- عن: عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال:

"الْوُتْرُ ثَلَاثُ كَوْتَرِ النَّهَارِ صَلَاةُ الْمَغْرِبِ" رواه الطحاوی (۱: ۱۷۳) وفي "آثار السنن"

(۲: ۱۲): إسناده صحيح اه قلت: وأخرجه محمد (ص - ۱۴۶) في موطأه بسند رجاله

رجال مسلم بلفظ: "الْوُتْرُ ثَلَاثُ كَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ اه".

۱۶۶۴- عن: أنس رضي الله عنه قال: "الْوُتْرُ ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ، وَكَانَ الْوُتْرُ بِثَلَاثِ

رَكَعَاتٍ". قال الحافظ في "الدراية" (ص - ۱۱۵): أسنده صحيح أخرجه الطحاوی في

"معاني الآثار" (۱: ۱۷۳).

۱۶۶۵- عَنْ: ثَابِتٍ قَالَ: "صَلَّى بِي أَنَسُ الْوُتْرَ أَنَا عَنْ يَمِينِهِ وَأُمُّ وَلَدِهِ خَلْفَنَا ثَلَاثَ

رَكَعَاتٍ لَمْ يُسَلِّمْ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ، ظَنَنْتُ أَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُعَلِّمَنِي". أخرجه الطحاوی

(۱: ۱۷۶) وصححه الحافظ في "الدراية" (ص - ۱۱۵).

۱۶۶۶- عن: عقیبة بن مسلم قال: "سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْوُتْرِ، فَقَالَ: اتَّعَرَّفْتُ وَتْرَ

النَّهَارِ؟ قُلْتُ: نَعَمْ! صَلَاةُ الْمَغْرِبِ، قَالَ: صَدَقْتُ وَأَخْسَنْتُ". أخرجه الطحاوی

(۱: ۱۶۴)، ورجاله ثقات، وكلام الحافظ في "الدراية" (ص - ۱۱۳). يدل على صحته

۱۶۶۳:- حضرت عبد الله بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر تین رکعتیں ہیں جیسے وتر نماز یعنی نماز مغرب۔

اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے۔ مؤلف کہتا ہے کہ اسکو امام محمد نے اپنے موطا میں ایسی

سند سے جس کے راوی مسلم کے راوی ہیں ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ وتر نماز مغرب کی طرح تین رکعتیں ہیں۔

۱۶۶۴:- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر تین رکعتیں ہیں اور وہ پڑھتے بھی وتر تین ہی رکعتیں تھے۔ اسکو

طحاوی نے معانی الآثار میں روایت کیا ہے اور ابن حجر نے درایہ میں کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۶۵:- ثابت بنانی کہتے ہیں کہ مجھے انسؓ نے ایسی حالت میں کہ میں ان کی دائیں جانب تھا اور ان کی ام ولد انکے پیچھے تھی وتر

کی تین رکعتیں یوں پڑھائیں کہ انہوں نے بجز آخری رکعت کے کسی رکعت پر سلام نہیں پھیرا۔ میں ان کے طرز سے یہ سمجھتا تھا کہ

مجھے تعلیم کر رہے ہیں، اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور ابن حجر نے درایہ میں اس کو صحیح کہا ہے۔

۱۶۶۶:- عقیبة بن مسلمؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابن عمرؓ سے وتر کی بابت دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ تم

ان کے وتر جانتے ہو، میں نے کہا جی ہاں! مغرب کی نماز کو کہتے ہیں۔ انہوں نے کہا تم نے ٹھیک کہا اور خوب کہا۔ اس کو طحاوی نے

عنده لكونه ذكره في معارضة حديث صحيح ، والصحيح لا يعارض ألا بمثله ، وقد تقدم حديث ابن عمر مرفوعاً : ((صَلَاةُ الْمَغْرِبِ أَوْتَرَتْ صَلَاةَ النَّهَارِ فَأَوْتَرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ)) في الباب السابق ، صححه العراقي ، وهو في معاني قول ابن عمر هذا .

۱۶۶۷- عن : عامر الشعبي قال : " سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ وَابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَيْفَ كَانَ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللَّيْلِ ؟ فَقَالَا : ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً ، ثَمَانٌ وَ يُؤْتَرُ بِثَلَاثِ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْفَجْرِ " . أخرجه الطحاوي (۱ : ۱۶۵) . ورجاله رجال الصحيح الأشيخ الطحاوي ابن أبي داود وهو ثقة كما مر غير مرة .

۱۶۶۸- عن : أبي خالدة قال : سَأَلْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ عَنِ الْوُتْرِ ، فَقَالَ : " عَلَّمَنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ أَوْ عَلَّمُونَا أَنَّ الْوُتْرَ مِثْلُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ غَيْرَ أَنَا نَقْرَأُ فِي الثَّالِثَةِ ، فَهَذَا وَتْرُ اللَّيْلِ وَ هَذَا وَتْرُ النَّهَارِ " . رواه الطحاوي ، وفي " آثار السنن " : إسناده صحيح اه (۱ : ۱۷۳) .

۱۶۶۹- عن : القاسم قال : ((رَأَيْنَا أَنَسًا مُنْذُ أَذْرَكْنَا يُؤْتِرُونَ بِثَلَاثٍ ، وَإِنَّ كُلاًّ لَّوَّاسِعٌ ، وَأَزْجُونَ لَا يَكُونُ بِشَيْءٍ مِنْهُ نَاسٌ)) - رواه البخاري (۱ : ۱۳۵) - قلت : قوله ((وَأَنْ كُلاًّ لَّوَّاسِعٌ)) إلخ اجتهد منه ، واحتجاده التابعي ليس بحجة -

روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ابن حجر کے کلام سے بھی اس کا صحیح ہونا سمجھا جاتا ہے کیونکہ انہوں نے درایہ میں اسکو صحیح کے معارضہ میں پیش کیا ہے ، اس کے علاوہ یہ ابن عمر کی اس مرفوع حدیث کہ "مغرب کی نماز وتر نہا رہے اور تم (بذریعہ وتر کے) رات کی نمازوں کو وتر (یعنی طاق) بنا دو" سے بھی مؤید ہے جو کہ باب سابق میں گزر چکی ہے جسکو عراقی نے صحیح کہا ہے۔

۱۶۶۷- عامر شعبی فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمر اور ابن عباسؓ سے پوچھا کہ حضور ﷺ کی رات میں نماز کیسے ہوتی تھی؟ انہوں نے فرمایا کہ تیرہ رکعتیں ہوتی تھیں یعنی آٹھ رکعات تہجد کی اور تین وتر اور دو فجر کی سنتیں (طحاوی) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں، سوائے شیخ طحاوی کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔

۱۶۶۸- ابو خالدہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابو العالیہ سے وتر کی بابت دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہمیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ نے یہ بتایا ہے کہ وتر مغرب کی نماز کی طرح ہیں بفرق اتنا ہے کہ ہم (مغرب میں تیسری رکعت میں قراءت نہیں کرتے اور وتر میں) تیسری رکعت میں بھی قراءت کرتے ہیں، پس یہ رات کے وتر ہیں۔ اور یہ (یعنی مغرب کی نماز) دن کے وتر ہیں اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۶۹- قاسم بن محمد سے مروی ہے کہ جب سے ہم نے ہوش سنبھالا ہے، ہم نے لوگوں کو وتر تین ہی رکعتیں پڑھتے دیکھا ہے اور گنجائش ہر مذہب میں ہے (کیونکہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے) اور (اسلئے) مجھے امید ہے کہ کسی مذہب میں خطرہ نہیں ہے (کیونکہ مجتہدین

۱۶۷۰۔ عن : أبي الزناد عن (الفقهاء) السبعة ، وسعيد بن المسيب ، وعروة بن الزبير ، والقاسم بن محمد ، وأبي بكر بن عبد الرحمن ، وخارجة بن زيد ، وعبيد الله بن عبد الله ، وسليمان بن يسار ، في مشيخة سواهم أهل فقه وفضل ورُبما اختلفوا في الشيء ، فأخذ بقول أكثرهم وأفضلهم رأيا ، فكان بما وعيت عنهم على هذه الصفة أن الوتر ثلاث لا يسلم إلا في آخرهن - رواه الطحاوي (۱: ۱۷۵) ، وفي "آثار السنن" : إسناده حسن (۱: ۱۳)

۱۶۷۱۔ عن : أبي الزناد أيضا قال : ((أثبت عمر بن عبد العزيز الوتر بقول الفقهاء ثلاثا لا يسلم إلا في آخرهن)) . رواه الطحاوي ، وفي "آثار السنن" : إسناده صحيح (۱: ۱۷۵)

۱۶۷۲۔ حدثنا : يونس (ثقة شيخ مسلم) ثنا سفيان الثوري عن حصين (هو ابن عبد الرحمن ثقة) عن أبي يحيى (هو زياد الأعرج) قال : " سَمِعَ الْمُسَوِّرُ بْنَ مَخْرَمَةَ وَابْنَ عَبَّاسٍ حَتَّى طَلَعَتِ الْخُمْرَاءُ (أى القمر) ثُمَّ نَامَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَلَمْ يَنْشَقِظْ إِلَّا بِأَصْوَاتِ أَهْلِ الزُّورَاءِ .

کی خطائی الاجتہاد اور ان کے مقلدین کی خطائی تقلید معاف ہے) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ مؤلف کہتا ہے کہ انکا یہ کہنا کہ " ہر مذہب میں گنجائش ہے " انکا اجتہاد ہے اور اجتہاد تابعی حجت نہیں۔

فائدہ: مگر مترجم کہتا ہے کہ یہ قول تابعی کے ساتھ مختص نہیں بلکہ یہ قول مطلق علیہ ہے۔ چنانچہ میں نے اثناء ترجمہ میں اس کو صاف کر دیا ہے۔
فائدہ: قاسم کا یہ فرمانا کہ "جب سے میں نے ہوش سنبھالا ہے صحابہ کو تین وتر ہی پڑھتے دیکھا ہے" اس بات کی واضح دلیل ہے کہ صحابہ میں تین رکعات وتر پڑھنا ہی متعارف اور مقرر تھا۔ اور قاسم نے کسی ایک کو بھی ایک رکعت وتر پڑھتے نہیں پایا۔

۱۶۷۰۔ ابو الزناد ، فقہاء سبہ یعنی سعید بن المسيب ، عروہ بن الزبير ، قاسم بن محمد ، ابو بكر بن عبد الرحمن ، خارجة بن زيد اور عبيد الله بن عبد الله اور سليمان بن يسار اور ان کے سوا دوسرے اہل علم و فضل کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ اکثر یہ لوگ آپس میں اختلاف کرتے تھے اور جس وقت یہ اختلاف کرتے تھے تو میں ان میں سے ان لوگوں کی رائے کو اختیار کرتا تھا جو تعداد میں زیادہ اور رائے میں افضل ہوتے تھے۔ یہ اصول بیان کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ میں نے ان لوگوں سے اسی اصول پر یہ مسئلہ اخذ کیا ہے کہ وتر میں تین رکعتیں ہیں جن میں سے صرف آخری رکعت میں سلام پھیرا جائے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ وتر کا تین رکعت ہونا ان علماء کا مذہب ہے جو بعد میں اکثر اور رائے میں افضل ہیں۔ نیز اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ تین رکعات وتر پر اہل مدینہ کا اجماع ہے اور اصول کی کتب میں لکھا ہے کہ اجماع لاحق اختلاف سابق کو ختم کر دیتا ہے (نور الانوار ص ۲۴۰) لہذا ابن عمر سے جو یہ مروی ہے کہ "تیسری رکعت کو پہلی دو سے جدا کرنا جائز ہے"۔ غیر معتد بہ ہو جائے گا کیونکہ وہ بھی مدنی ہیں اور ان کے بعد عدم جواز پر اجماع ہو چکا۔

۱۶۷۱۔ ابو الزناد سے مروی ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے فقہاء کے فتوے سے وتر کی تین رکعتیں قائم کیں جن میں صرف آخر میں سلام پھیرا جائے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۷۲۔ ابو یحییٰ سے روایت ہے کہ ایک شب مسور بن مخرمہ اور ابن عباس (کسی معاملہ میں) طلوع صراہ تک گفتگو کرتے رہے۔ اس

فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ: اتَّزُونِي أُدْرِكُ أَصْلِي ثَلَاثًا يُرِيدُ الْوُتْرَ وَرُكْعَتِي الْفَجْرِ وَصَلَاةَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَقَالُوا: نَعَمْ! فَصَلَّى وَهَذَا فِي آخِرِ وَقْتِ الْفَجْرِ". رواه الطحاوی (۱۷۱:۱)، و إسناده صحيح، و أبو يحيى اسمه زياد و هو مولى قيس بن مخزومة، و يقال: مولى الأنصار، روى عن الحسنين و ابن عباس و غيرهم و عنه حصين بن عبد الرحمن و عطاء بن السائب، و ثقہ ابن معین و أبو داود و غيرهما، كذا في "التهذيب" (۲۹۱:۳).

۱۶۷۳- أخبرنا: سلام بن سليم الحنفي عن أبي حمزة عن إبراهيم النخعي عن علقمة قال: أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: "أَهْوَنُ مَا يَكُونُ الْوُتْرُ ثَلَاثَ رُكْعَاتٍ". أخرجه محمد الإمام في "موطأه" (ص- ۱۴۱) و رجاله ثقات من رجال الصحيح إلا أبا حمزة صاحب إبراهيم و اسمه ميمون فقد تكلم فيه من قبل حفظه و ضعفه بعضهم، قاله الترمذی، و قال أبو حاتم: ليس بقوى يكتب حديثه، و قال يعقوب بن سفيان: ليس بمتروك الحديث، و لاهو حجة ۱ من التهذيب (۲۹۶:۱) قلت فهو حسن الحديث و لا أقل من أن يعتبر به و يستشهد، ولما رواه شواهد.

کے بعد ابن عباسؓ سو گئے اور ان کی آنکھ صرف اہل زوراء کی آوازوں سے کھلی (جب کہ بالکل صبح ہو گئی تھی اور آفتاب قریب بطوار تھا) تب آپ نے اپنے آدمیوں سے کہا کہ کیا تم سمجھتے ہو کہ میں تین (رکعتیں) یعنی وتر اور دو رکعتیں فجر کی اور صبح کی نماز طلوع شمس سے پہلے پڑھ سکتا ہوں، انہوں نے کہا جی ہاں! تو آپ نے نماز پڑھی اور یہ نماز پڑھنا آخر وقت فجر میں تھا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہیں۔

فائدہ: استدلال یوں کیا جاتا ہے کہ ناممکن ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک وتر کے لئے تین رکعتوں سے کم کافی ہوں اور پھر بھی وہ باوجود فوت وقت کے خوف کے تین ہی پڑھیں۔ اس لئے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک وتر کیلئے ایک رکعت کافی نہیں۔

۱۶۷۳- علقمہ سے روایت ہے کہ ہم سے ابن مسعودؓ نے بیان کیا کہ آسان ترین وتر تین رکعتیں ہیں۔ اسکو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہے۔ مجز ابو حمزہ کے جو ابراہیم کے شاگرد ہیں کہ وہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے حسن الحدیث یا کم از کم قابل اعتبار و استشہاد ہے۔ اس کے علاوہ اس روایت کے لیے شواہد بھی ہیں۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ابن مسعودؓ ایک رکعت وتر کو معتد بہ نہ جانتے تھے ورنہ وہ ایک رکعت کو آسان ترین فرماتے نہ کہ تین کو۔

فائدہ ۲: واضح ہو کہ وتر کا اطلاق کبھی تین رکعت پر آتا ہے کبھی پانچ پر، کبھی سات پر، کبھی نو پر، کبھی گیارہ پر اور کبھی تیرہ پر سو ان میں تین رکعت تو واجب ہیں اور باقی سنت تو حاصل یہ ہوا کہ سب سے زیادہ آسانی اس میں ہے کہ قدر واجب پر اکتفاء کرے اور صرف تین رکعتیں پڑھ لے اور اگر آسانی مطلوب نہ ہو تو پھر اس کے ساتھ سنتیں بھی شامل کر لے واللہ اعلم۔

۱۶۷۴- أخبرنا: أبو حنيفة حدثنا أبو جعفر قال: " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُضِلُّنِي مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً ، ثَمَانِ رَكْعَاتٍ تَطَوُّعًا ، وَثَلَاثَ رَكْعَاتٍ قَوْنَرٍ ، وَرَكْعَتَي الْفَجْرِ " أخرجه محمد في "الموطأ" (ص- ۱۴۵) وهو مرسل صحيح ، و أبو جعفر هو محمد بن علي بن الحسين المعروف بالباقر من رجال الجماعة ثقة فاضل من الرابعة "تقريب" (ص- ۱۹۱).

۱۶۷۵- أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم النخعي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أنه قال: " مَا أَحْبُّ إِلَيَّ تَرَكَتُ الْوُتْرَ بِثَلَاثٍ ، وَأَنْ لِي حُمْرُ النَّعِيمِ " . أخرجه محمد في "موطأه" (ص- ۱۴۶) وهو مرسل صحيح ، فإن مراسيل النخعي صحاح عندهم كما مر غير مرة .

۱۶۷۶- أخبرنا: إسماعيل بن إبراهيم عن ليث عن عطاء (قال): قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنه: " الْوُتْرُ كَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ " . أخرجه محمد في "الموطأ" أيضاً (ص- ۱۴۶) إسماعيل هذا هو ابن علي بن علي بن أبي طالب ، فإنه صديق بن المبارك ، وولي بغداد المظالم في آخر خلافة هارون ، كما في "التهذيب" (۱: ۲۷۴- ۲۷۵) و محمد نشأ بالكوفة ، وسكن بغداد و حدث بها ، كما في "الألسان" للسمعاني ، فلا يبعد سماع محمد منه ، ولا سماع ابن علي من ليث ، فإنه يروى عن طبقته ، فالسند حسن .

۱۶۷۷- امام ابو حنيفة، امام محمد باقر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ عشاء و فجر کے درمیان تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے جن میں سے آٹھ رکعتیں نفل ہوتیں تھیں جو کہ سبحان للہ پڑھی جاتیں تھیں اور تین رکعتیں وتر ہوتیں تھیں (جو کہ واجب ہے) اور دو سنت فجر ہوتی تھیں۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور یہ روایت مرسل صحیح ہے۔
تاکید: اس سے وتر کی رکعات کا تین ہونا صاف ظاہر ہے، نیز اس میں وتر کے وجوب کی طرف بھی اشارہ ہے اور وتر کی رکعتوں کے موصول ہونے کی طرف بھی۔

۱۶۷۸- امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا کہ میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ میں تین وتر پڑھتا چھوڑ دوں اور میرے لئے سرخ اونٹ ہوں۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا اور یہ مرسل صحیح ہے۔

تاکید: اس سے وتر کی رکعات کا تین ہونا ثابت ہوتا ہے، نیز اس سے اسکا وجوب بھی ظاہر ہے۔

۱۶۷۹- حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وتر مغرب کی نماز کی طرح ہے۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

۱۶۷۷- عن یحییٰ بن زکریا الکوفی ثنا الأعمش عن مالک بن الحارث عن عبد الرحمن بن یزید النخعی عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "وَتُرُ الدَّلِيلُ ثَلَاثٌ كَوْتَرِ النَّهَارِ صَلَاةُ الْمَغْرِبِ". أخرجه الدارقطني (۱: ۱۷۳) وقال: یحییٰ ابن زکریا هذا یقال له ابن أبي الحوایج ضعیف ولم یروہ عن الأعمش مرفوعاً غیرہ ۵۱- قلت: ابن ابی الحوایج ذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی "اللسان" (۶: ۲۵۵) فالرجل مختلف فیہ و مثله یعتبر بہ لا سیما و لما رواہ شاهد ، فقد أخرج الدارقطني أيضاً عن إسماعیل بن مسلم المکی عن الحسن بن سعد بن هشام عن عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعاً نحوه سواء ، ومن طریق الدارقطني رواہ ابن الجوزی فی "العلل" وأعله بإسماعیل بن مسلم المکی ، کما فی "نصب الراية" (۱: ۲۷۷) ، وإسماعیل هذا وإن ضعفه الناس ولكن قال أبو حاتم: ليس بمتروک یکتب حدیثہ ، وكذا قال ابن عدی: إنه ممن یکتب حدیثہ ، وقال ابن سعد: قال محمد بن عبد اللہ الأنصاری: كان له رأى و فتوى و بصر و حفظ للحديث فکنت أكتب عنه لنباهته اهـ من "التہذیب" (۱: ۳۳۲ و ۳۳۳) فالحدیث حسن مرفوعاً علی الأصل الذی ذکرناه غیر مرة ، و الرفع زیادة لا تنافی الوقف ، فتقبل ممن اختلف فی توثيقہ ، و بالأولی إذا كان له شاهد مثله .

۱۶۷۸- عن ثابت عن أنس قال: قال أنس رضی اللہ عنہ: "يَا أَبَا مُحَمَّدٍ! خُذْ عَنِّي فَإِنِّي أَخَذْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ اللَّهِ ، وَلَنْ تَأْخُذَ عَنْ أَحَدٍ

فائدہ: اس روایت میں وتر کے تین رکعات ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

۱۶۷۷- حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رات کے وتر تین ہیں جیسے دن کے وتر یعنی نماز مغرب۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور حدیث حسن ہے۔

۱۶۷۸- ثابت بن جابر کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت انسؓ نے فرمایا کہ اے ابو محمد! مجھ سے علم حاصل کرو کیونکہ میں نے علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے اور تم مجھ سے زیادہ قابل اعتماد آدمی سے علم حاصل نہیں کر سکتے ، اس کے بعد انہوں نے مجھے عشاء کی نماز پڑھائی ، اس کے بعد چھ رکعتیں پڑھیں جن میں سے ہر دو رکعت پر سلام پھیرتے تھے ، اس کے بعد تین وتر پڑھے جن کے آخر میں سلام پھیرا۔ اس کو رویانی اور ابن عساکر نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال (راوی) ثقہ ہیں (کنز العمال) مؤلف کہتے ہیں کہ یہ حدیث حکماً مرفوع ہے۔

ثُمَّ بَنَى ، قَالَ : ثُمَّ صَلَّى بِي الْعِشَاءَ ، ثُمَّ صَلَّى سِتَّ رَكَعَاتٍ يُسَلِّمُ بَيْنَ الرُّكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ
ثَلَاثَ يَثَلَاثَ يُسَلِّمُ فِي آخِرِهِنَّ . رواه الروياني وابن عساكر ورجالہ ثقات ، " كنز العمال "
(۱۹۶:۴) . قلت : وهذا في حكم المرفوع .

۱۶۷۹- عن : حفص عن عمرو عن الحسن ، قال : " أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ
الْوُثْرَ ثَلَاثٌ لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ . " أخرجه ابن أبي شيبة ، وفيه عمرو بن عبید و هو
سروك ، قاله الحافظ في " الدراية " (ص - ۱۱۵) . قلت : ليس هو ممن أجمع على تركه ،
ساق له ابن عدي جملة أحاديث غالبها محفوظة المتن ، قاله الذهبي في " الميزان "
(۲۹۵:۲) . وقال عبد الوارث بن سعيد : و هو من رجال الجماعة أحد الاعلام ، " لولا أنني
أعلم أن كل شيء روى عمرو بن عبید حق لما رويت عنه شيئاً أبداً " اهـ . كذا في
" تهذيب " (۴۴۳:۶) وفيه أيضاً (۷۵:۸) : قال ابن حبان : كان يكذب في الحديث وهما
لا تعتمداه . فلا بأس به في المتابعات ولا يحتج به منفرداً .

۱۶۸۰- عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً في حديث طويل : وَ كَانَ يَقُولُ :
فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ التَّحِيَّاتُ " . رواه مسلم (۱۹۴:۱) في " صحيحه " ، وقد تقدم في باب
هيئة الجلوس للشهادة .

۱۶۸۱- عن : عبد الله بن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً إلى النبي ﷺ قال : " إِذَا
قَعَدْتُمْ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ فَقُولُوا التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ " الخ . أخرجه النسائي (۱۷۴:۱) . و سكت

۱۶۷۹- حسن بھری سے مروی ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ وتر تین رکعات ہیں جن کے صرف آخر میں سلام ہے۔ اس
کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں عمرو بن عبید مشکلم فیہ ہے لیکن وہ اس قابل ضرور ہے کہ اس کی روایات سے
متابعات میں کام لیا جائے۔

قائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حسن بھری تابعی جلیل کے زمانہ میں اس پر اجماع ہو چکا تھا کہ وتر تین ہی ہیں پس یہ اجماع اختلاف
سابق کے لئے ناخ ہے۔

۱۶۸۰- حضرت عائشہؓ سے ایک طویل حدیث کے ضمن میں مروی ہے کہ آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ ہر دو رکعت میں التحیات
ہے۔ اس کو مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

قائدہ: اس روایت سے وتر کے دو رکعتوں پر تشہد کا واجب ہونا ظاہر ہوتا ہے کیونکہ وتر کی پہلی دو رکعتیں بھی "کل رکعتیں" کے عموم
میں داخل ہیں۔ اور اس سے وتر میں قعدہ اولی کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۸۱- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم ہر دو رکعتوں پر بیٹھو تو

عنه، وقال الشوكاني في "النيل" (۲: ۱۶۵): ورواه أحمد من طرق وجميع رجالها ثقات
۵. وقد تقدم في باب وجوب التشهد.

۱۶۸۲- عن: ابن عمر رضي الله عنه: أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ ، فَقَالَ ﷺ: "صَلَاةُ اللَّيْلِ مَشْنِي مَشْنِي"، الحديث، أخرجه البخاري (فتح الباري ۲: ۳۹۷).

۱۶۸۳- حدثنا: أبو غسان مالك بن يحيى الهمداني قال: ثنا عبد الوهاب عن عطاء قال: أخبرنا عمران بن حدير عن عكرمة أنه قال: "كُنْتُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ مُعَاوِيَةَ ، فَتَحَدَّثَ حَتَّى ذَهَبَ هَزِيعٌ مِنَ اللَّيْلِ ، فَقَامَ مُعَاوِيَةُ فَرَكَعَ رَكْعَةً وَاحِدَةً فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَنْ أَيْنَ تَرَى أَخَذَهَا؟... حدثنا أبو بكرة قال: ثنا عثمان بن عمر قال: حدثنا عمران فذكر بأسناده مثله ، إلا أنه لم يقل الحمار . أخرجه الطحاوي (۱: ۱۷۱) ، ولم أقف على ترجمة شيخه أبي غسان في السند الأول ، ولكن لا ضير فإن السند الثاني رجاله ثقات كلهم معروفون.

۱۶۸۴- حدثنا: علي (هو البغوي) بن عبد العزيز ، ثنا أبو نعيم (الفضل بن

الحميات لله کہو۔ اس کونسانی نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے اور شوکانی نے نیل الاوطار میں کہا ہے کہ امام احمد نے اس کو متعدد طرق سے روایت کیا ہے اور سب طرق کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس روایت سے بھی وتر میں قعدہ اولیٰ اور تشہد کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۸۲- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز شب کی بابت دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ نماز شب دو رکعتیں ہیں اللہ بیٹ، اس کو بخاری نے روایت کیا ہے (فتح الباری)

فائدہ: اس سے بھی مؤلف نے وتر کے قعدہ اولیٰ کے وجوب پر استدلال کیا ہے اور کہا ہے کہ وتر کی پہلی دو رکعتیں بھی صلاۃ اللیل میں داخل ہیں لہذا ان کے آخر میں قعدہ ہونا چاہئے۔

۱۶۸۳- عکرمہ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں ابن عباسؓ کے ساتھ امیر معاویہؓ کے یہاں تھا۔ وہاں ہم لوگ بات چیت کرتے رہے یہاں تک کہ رات کا ایک حصہ گزر گیا، اس پر امیر معاویہؓ کھڑے ہوئے اور ایک رکعت پڑھی تو ابن عباسؓ نے کہا کہ امیر معاویہؓ نے یہ طریق کہاں سے لیا۔ اس روایت کو طحاوی نے دو سندوں سے روایت کیا ہے جن میں پہلی سند کے رجال میں سے ابو غسان کی تحقیق نہیں ہوئی مگر دوسری سند کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ابن عباسؓ کے نزدیک ایک رکعت وتر پڑھنا ٹھیک نہیں تھا مگر چونکہ مسئلہ اجتہادی تھا اس لیے امیر معاویہؓ پر اعتراض نہیں کیا۔

۱۶۸۴- ابراہیم نخعیؓ سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ کو معلوم ہوا کہ سعد بن ابی وقاصؓ وتر ایک رکعت پڑھتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ ایک رکعت کچھ بھی کارآمد نہیں۔ اس کو طبرانی نے اپنی معجم میں روایت کیا ہے (زیلعی) اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں اور گو

(دکین) ثنا القاسم بن معن، ثنا حصین (هو عبد الرحمن) عن ابراهیم (التخفی) قال: "بلغ ابن مسعود أن سغدا يؤثر برکعة، فقال: ما أجزاء رکعة قط". أخرجه الطبرانی فی "معجمه" (الزیلعی ۱: ۳۷۸)، و رجاله کلهم ثقات کما سند کرهم، و ابراهیم عن ابن مسعود مرسل ولكن مراسیله صحاح لا سیما عن ابن مسعود.

۱۶۸۵ - عن: یعقوب (هو أبو یوسف القاضی) بن ابراهیم حدثنا حصین عن ابراهیم عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: "ما أجزاء رکعة واجدة قط" أخرجه محمد فی "موطأہ" (ص ۱۴۶) (زیلعی ۱: ۲۷۸)، قلت: و مثله لا یقال بالرأی فهو مرفوع حکما.

۱۶۸۶ - حدثنا: بکار (ابن أبی قتیبه) قال: ثنا أبو داود (هو الطیالسی) قال: ثنا حماد (هو ابن سلمة) عن حماد (ابن أبی سلیمان) عن ابراهیم: "أن ابن مسعود غاب ذلک (أی الإیتار بواجدة) علی سغدا". أخرجه الطحاوی (۱: ۱۷۴) و رجاله کلهم ثقات و سنده صحیح، الا أنه منقطع، و مراسیل ابراهیم عن ابن مسعود حجة کما مر غیر مرة.

۱۶۸۷ - حدثنا: عبد اللہ بن محمد بن یوسف ثنا أحمد بن محمد بن إسماعیل ثنا أبی ثنا الحسن بن سلیمان قسط ثنا عثمان بن محمد بن ربیعہ بن أبی عبد الرحمن ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن یحیی عن أبیه عن أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ: "أن رسول اللہ ﷺ نهی عن البشیراء أن یصلی الرجل واجدة یؤثر بها". أخرجه أبو عمر بن عبد البر فی "المصنف" وقال

روایت مرسل ہے مگر ابراہیم نخعی کی مراسیل صحیح ہیں۔

تذکرہ: یقیناً یہ بات ابن مسعود نے اپنی رائے سے نہ کہی ہوگی، پس یہ مرفوع حکمی کے درجے میں ہے۔

۱۶۸۵ - نیز ابن مسعود نے فرمایا کہ ایک رکعت کچھ بھی کارآمد نہیں۔ اس کو امام محمد نے اپنی موطا میں روایت کیا ہے۔

۱۶۸۶ - نیز ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے سعد کے اس فعل کو ناپسند کیا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں مگر مرسل ہے لیکن چونکہ نخعی کی مرسل ہے اس لئے موجب قدح نہیں ہے۔

۱۶۸۷ - ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتراء سے منع فرمایا ہے یعنی اس سے کہ آدمی ایک رکعت وتر پڑھتے، اس کو ابن عبد البر نے تمہید میں روایت کیا ہے مگر لوگوں نے اس کی تضعیف کی ہے۔

عبدالحق فی "أحكامه": الغالب علی حدیث عثمان بن محمد بن ربیعۃ الوهم ، و کذا قال ابن القطان وزاد: لیس دون الدراوردی من یغض عنه، و الحدیث شاذ لا یخرج علیہ مالم یعرف عدالة رواة ، (الزیلعی ۱: ۳۰۲) ۱۵۱. قال الحافظ فی "اللسان": یرید بذلك عثمان وحده و إلا فباقی الإسناد ثقات مع احتمال أن یخفی علی ابن القطان حال بعضهم ۱۵۲. و قال الزیلعی بعد ما نظر فی قول ابن القطان شیخ ابن عبد البر: هو الإمام الثقة الحافظ ، و الحسن بن سلیمان قال ابن یونس: کان ثقة حافظا ۱۵۳. و فی "الجوهر النقی" (۱: ۲۱۰): عثمان بن محمد بن ربیعۃ قال العقیلی: الغالب علی حدیث الوهم ، ولم یتکلم علیہ أحد بشیء فیما علمنا غیر العقیلی ، و کلامه خفیف ، وقد أخرج له الحاکم فی "المستدرک" ۱۵۴.

۱۶۸۸- عن: محمد بن کعب القرظی رضی اللہ عنہ: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى

۱۶۸۸: محمد بن کعب قرظی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتراء سے منع فرمایا ہے۔ لیکن عراقی نے اسے مرسل ضعیف کہا ہے (نیل الوطار) اسی طرح نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ یہ روایت مرسل اور ضعیف ہے (زیلعی) مگر مؤلف کہتا ہے کہ ایک ضعیف کو دوسرے ضعیف سے قوت ہو جاتی ہے۔

فائدہ: وتر کا لغوی معنی ہے "طاق"۔ نماز تہجد، اصطلاحی و تر شامل کرنے سے طاق بن جاتی ہے۔ اس لئے بعض احادیث میں طلوع اللیل اور نماز تہجد پر بھی وتر کا لفظ بولا گیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن ابی قیس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِكُمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ قَالَتْ بَارِيعٌ وَ ثَلَاثٌ وَ سِتٌّ وَ ثَلَاثٌ وَ ثَمَانٍ وَ ثَلَاثٌ وَ عَشْرَةٌ وَ ثَلَاثٌ ۝ (مسند امام احمد، سند حسن، البوداؤد ج ۱ ص ۲۰۰، مشکوٰۃ ص ۱۱۲) میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتنی رکعت وتر پڑھتے تھے انہوں نے فرمایا۔ چار اور تین رکعت، چھ اور تین رکعت، آٹھ اور تین رکعت، دس اور تین رکعت۔

اس حدیث سے واضح ہوا کہ اصطلاحی و تر تو ہمیشہ تین رکعت رہے، اس کے ساتھ نماز تہجد کی رکعتیں کم و بیش پڑھی جاتی تھیں، چار، چھ، آٹھ، دس اور یہ بھی واضح ہوا کہ وتر کا اطلاق مطلق نماز تہجد پر بھی کیا جاتا تھا۔

فائدہ: چونکہ ایک رکعت ملائے سے ہی نماز کا دو گانہ وتر بنتا ہے اس لئے بعض روایات میں ایک رکعت پر بھی وتر کا اطلاق ہوا ہے، جس کا

عَنِ الثَّبَرَاءِ. قَالَ الْعِرَاقِيُّ: وَهَذَا مَرْسَلٌ ضَعِيفٌ "نیل الأوطار" (۲: ۲۷۸)، وكذا قال النووي في "الخلاصة": انه ضعيف و مرسل، (للزيلعي ۱: ۳۰۳). قلت: وله شاهد قد ذكرناه قبله، و الضعيف إذا تعدد طرقه يتقوى كما ذكرناه في المقدمة.

باب وجوب القنوت في آخر الوتر في جميع السنة كلها وسنية رفع اليدين والتكبير له ومحلله قبل الركوع

۱۶۸۹- عن: عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه سئل عن القنوت في الوتر، فقال: حدثنا البراء بن عازب رضي الله عنه قال: "سُنَّةٌ مَاضِيَةٌ" (أي طريقة مسلوكة في الدين) أخرجه السراج وإسناده حسن (آثار السنن ۲: ۱۵).

مطلب یہ ہے کہ ایک رکعت جس دوگانہ سے ملے گی، اسے وتر (طاق) بنا دے گی۔ چنانچہ بخاری صفحہ ۱۳۵ جلد اول ابواب الوتر اور مسلم ص ۲۵۷ جلد اول میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی مرفوع حدیث ہے۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تُؤْتِرُ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى۔ "رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، رات کی نماز (تہجد) دوگانہ دوگانہ ہے پس تم میں سے کوئی ایک طلوع صبح کا اندیشہ کرے تو ایک رکعت پڑھے وہ ایک رکعت اس کے لئے اس پڑھی ہوئی نماز کو وتر بنا دے گی۔" الحاصل صلوٰۃ اللیل یا ایک رکعت پر وتر کا اطلاق لغوی معنی کے لحاظ سے ہے یا مجازاً ہے، اصطلاحی نماز وتر "تین رکعت ایک سلام" سے ہے، جیسا کہ متعدد صحیح احادیث مرفوعہ سے ثابت ہو چکا ہے۔ بالخصوص حضرت حسن بصریؒ نے اس پر اپنے زمانہ کے مسلمانوں کا اجماع نقل کیا ہے جیسا کہ حدیث نمبر ۱۶۷۹ سے واضح ہے۔

باب وتر کی آخری رکعت میں تمام سال قنوت واجب ہے اور قنوت کے لئے رفع یدین اور تکبیر مسنون ہے اور قنوت کا موقع رکوع سے پہلے ہے

۱۶۸۹- عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے مروی ہے کہ ان سے وتر میں قنوت پڑھنے کی بابت دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہم سے براء بن عازبؓ نے بیان فرمایا کہ پہلے سے یوں ہی ہوتا چلا آتا ہے (کوئی نئی بات نہیں) اس کو سراج نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

تاکید: اس حدیث میں سنت سے مراد طریقہ مسلوکہ فی الدین ہے جو واجب کو بھی شامل ہوتا ہے اور کبھی بھی حضور ﷺ سے وتر میں قنوت کا نہ پڑھنا ثابت نہیں۔ نیز صحابہؓ کی قنوت وتر پر مواظبت بغیر کسی ترک کے وجوب کی دلیل ہے۔

۱۶۹۰- عن : أبي بن كعب رضي الله عنه : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثِ رَكَعَاتٍ ، كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ، وَفِي الثَّانِيَةِ بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، وَفِي الثَّالِثَةِ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، وَ يَقْنُتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ " . رواه النسائي (۲۴۸ : ۱) ، وفي " التلخيص الحبير " (۱۱۸ : ۱) : و أبو علي بن السكن في " صحيحه " اه ، وفيه أيضاً ما محصله : أن العفيلي جعله حجة و أشار إلى تصحيحه اه . و في حاشية " البخاري " (۱۳۶ : ۱) قال العيني : و رواه ابن ماجه بسند صحيح اه . ملخصاً ، قلت : رواه بسند النسائي مختصراً و لفظه : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ فَيَقْنُتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ " اه .

۱۶۹۱- ثنا يزيد بن هارون ثنا هشام الدستوائي عن حماد هو ابن أبي سليمان عن إبراهيم عن علقمة : " أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ وَ أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ كَانُوا يَقْنُتُونَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ " . رواه ابن أبي شيبة في " مصنفه " ، و هذا سند صحيح على شرط مسلم (الجواهر النقي ۲۱۲ : ۱) و في " الدراية " : إسناده حسن (ص - ۱۱۶) اه . و قال ابوبكر بن أبي شيبة : هذا الأمر عندنا (الجواهر النقي) .

۱۶۹۲- ثنا : أبو خالد الأحمر عن أشعث عن الحكم عن إبراهيم ، قال : " كَانَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَقْنُتُ فِي السُّنَّةِ كُلِّهَا فِي الْفَجْرِ ، وَ يَقْنُتُ فِي الْوُتْرِ كُلِّ لَيْلَةٍ قَبْلَ الرُّكُوعِ " ، أخرجه ابن أبي شيبة في " المصنف " ايضاً (الجواهر النقي ۲۱۲ : ۱) ، و سنده صحيح إلا أنه مرسل ، و

۱۶۹۰- حضرت ابی بن کعبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعتوں سے وتر پڑھتے تھے، پہلی رکعت میں سج اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے، دوسری میں قل یا ایہا الکفر ون اور تیسری میں قل ہو اللہ احد اور (تیسری رکعت میں) رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے، اس کو نسائی نے روایت کیا ہے۔ نیز اسکو ابو یعلیٰ نے اور ابن السکن نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور عقیلی نے اس کو حجت قرار دیا ہے اور اس کی صحیح کی طرف اشارہ کیا ہے اور عقیلی نے کہا ہے کہ اسے ابن ماجہ نے صحیح سند سے روایت کیا ہے لیکن ابن ماجہ کی روایت میں صرف اتنا مضمون ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے اور ان میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔
فائدہ : اس حدیث میں لفظ " کان " خارجی قرینہ کی وجہ سے استمرار پر دلالت کرتا ہے یعنی حضور محمد صلی اللہ علیہ والیہ وسلم ہمیشہ قنوت پڑھتے اور قنوت ہمیشہ رکوع سے قبل پڑھتے تھے۔

۱۶۹۱- علقمہ سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود و دیگر صحابہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور یہ سند شرط مسلم پر صحیح ہے (جو ہر نقی) اور درایہ میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔

۱۶۹۲- ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود نماز فجر میں تمام سال قنوت نہ پڑھتے اور وتر میں ہر شب رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے، اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہر نقی) اور اس کی سند صحیح ہے لیکن مرسل ہے اور مراسل ابراہیم حجت

سراسیل ابراہیم عن ابن مسعود خاصة حجة لا سيما وقد روى موصولا أيضاً كما مر.
 ۱۶۹۳- عن : الأ سود قال : " كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ "، رواه الطبرانی في "معجمه" (الزيلعي ۲۸۰: ۱) ، وقال : الحافظ في "الدراية" (ص ۱۱۵) : صحيح ، وفي "مجمع الزوائد" عنه (۱۹۶: ۱) : " أَنَّهُ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الْعَدَاةِ ، وَإِذَا قَنَّتْ فِي الْوُتْرِ قَنَّتْ قَبْلَ الرَّكْعَةِ " رواه الطبرانی في "الكبير" وإسناده حسن اهـ.

۱۶۹۴- أنا : أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو الفضل الحسن بن يعقوب بن يوسف المعدل من أصل كتابه ثنا أحمد بن الخليل البغدادی ثنا ابوالنفر ثنا سفيان الثوري عن الأعمش عن ابراہیم عن علقمة عن عبد الله : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَنَّتْ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ "، أخرجه البيهقي في "الخلافيات" ، ثم قال : هذا غلط و المشهور رواية الجماعة عن الثوري عن أبان ، و أجاب عنه في "الجوهر النقي" (۲۱۳: ۱) : بأن الحسن بن يعقوب عدل في نفس الإسناد ، و بقية رجاله ثقات ، فيحمل على أن الثوري رواه عن الأعمش و أبان كلاهما عن ابراہیم ، و هذا أولى مما فعله البيهقي من التغليب اهـ. قلت : وقال الترمذي في "العلل" (۲۳۶: ۲) : وقد روى غير واحد عن ابراہیم النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْنُتُ فِي وَتْرِهِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ "، وروى أبان عن ابراہیم هكذا اهـ ملخصاً. و هذا يدل على أن مدار الحديث ليس على أبان وحده ، بل تابعه عليه غير واحد ، وله طريق آخر عند الخطيب البغدادي في

ہیں خصوصاً وہ روایات جو ابن مسعود سے مروی ہوں۔

۱۶۹۳۔ اسود سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کسی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے ، ہاں وتر میں رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔
 اسکو طبرانی نے اپنے معجم میں روایت کیا ہے (زیلعی) اور ابن حجر نے درایہ میں کہا ہے کہ یہ صحیح ہے اور مجمع الزوائد میں ابن مسعود سے مروی ہے کہ وہ صبح کی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے اور جب وتر میں قنوت پڑھتے تو رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

تاکید : ان تینوں احادیث سے صحابہ کرام کی وتر میں رکوع سے قبل قنوت پر مواظبت ثابت ہوتی ہے جو کہ وجوب کا فائدہ دیتی ہے۔
 ۱۶۹۴۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھی۔
 اس کو بیہقی نے خلافيات میں ذکر کیا ہے اور ترمذی نے علل میں اور ابن الجوزی نے تحقیق میں خطیب کی سند سے روایت کیا ہے،

"کتاب القنوت" له، رواہ بسندہ عن شریک عن منصور عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ عن النبی ﷺ بنحوہ ، ذکرہ ابن الجوزی فی "التحقیق" من جہۃ الخطیب وسکت عنہ۔ (زیلعی ۱: ۲۷۹)۔

۱۶۹۵- عن: أبی حنیفۃ عن أبان بن أبی عیاش عن إبراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ عن أم عبد اللہ رضی اللہ عنہا قالت: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَنَتَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ". أخرجه الحافظ طلحة بن محمد فی "مسندہ" بطریق عديدة إلی ابی حنیفۃ ، وقال: هذا حدیث حسن ، رواہ جماعة عن أبان بن أبی عیاش (جامع المسانید ۱: ۳۱۸)۔

۱۶۹۶- عن: حفص بن سلیمان عن أبان بن أبی عیاش عن إبراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ ﷺ قال: "أَرْسَلْتُ أُمِّي لَيْلَةً لِتَسْبِیْتِ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَتَنْظُرَ كَيْفَ يُؤْتِرُ ، فَصَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُصَلِّيَ ، حَتَّى إِذَا كَانَ آخِرُ اللَّيْلِ وَأَزَادَ الْوُتْرَ قَرَأَ بِسَبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى ، وَقَرَأَ فِي الثَّانِيَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، ثُمَّ قَعَدَ ثُمَّ قَامَ وَلَمْ يَفْصِلْ بَيْنَهُمَا بِالسَّلَامِ ، ثُمَّ قَرَأَ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، حَتَّى إِذَا فَرَغَ كَبَّرَ ، ثُمَّ قَنَتَ فَدَعَا بِمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُدْعُو ، ثُمَّ كَبَّرَ وَرَكَعَ" اهـ۔ أخرجه الحافظ ابن عبد البر فی "الاستیعاب" (۲: ۷۹۹) له ولم يتكلم عليه بشيء ، بل قال: و يعرف بها (أى بأم عبد) حدیث أم ابن مسعود يرويه حفص بن سلیمان اهـ۔ وهذا يشعر بكون هذا الحدیث معروفا عنہا ، وأعله الحافظ ابن حجر و اور اس پر سکت کیا ہے (لہذا یہ حسن یا صحیح ہے)۔

۱۶۹۵:- حضرت عبد اللہ بن مسعود کی ماں کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے دیکھا۔ اس کو حافظ طلحہ بن محمد نے مسند ابی حنیفہ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

۱۶۹۶:- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ ایک رات میں نے اپنی ماں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں سونے کے لیے بھیجا تا کہ وہ دیکھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کس طرح پڑھتے ہیں سو (وہ کہتی ہیں کہ) آپ ﷺ نے رات کے وقت جس قدر خدا نے چاہا نماز پڑھی حتیٰ کہ جب آخر شب ہوئی اور آپ ﷺ نے وتر پڑھنے چاہے تو پہلی رکعت میں سب اسم ربک الاعلیٰ پڑھی اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اس کے بعد قعدہ اولیٰ کیا ، اسکے بعد کھڑے ہوئے اور ان دو رکعتوں کو سلام کے ذریعہ سے تیسری رکعت سے جدا نہیں کیا ، اسکے بعد (یعنی فاتحہ کے بعد) قل ہو اللہ احد پڑھی یہاں تک کہ جب اس سے فارغ ہوئے تو تکبیر کہی ، اسکے بعد قنوت پڑھی اور جو خدا کو منظور ہوا وہ دعا فرمائی ، اسکے بعد تکبیر کہی اور رکوع کیا۔ اسکو ابن عبد البر نے استیعاب میں اور ابن حجر نے اصابہ میں روایت کیا ہے اور گواہ ابن حجر نے اسے ابان بن ابی عیاش کی وجہ سے ضعیف کہا ہے لیکن وہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے

ضعفه فی "الإصابة" (۲۵۷:۸) من أجل أبان، وسند كره الجواب عنه فی الحاشية.

۱۶۹۷- عن : عطاء (الخفاف) بن مسلم عن العلاء بن المسيب عن حبيب بن أبي ثابت عن ابن عباس رضي الله عنه ، قال : " أوتر النبي ﷺ ثلاث ففُتت فيها قبل الرُّكُوع ". أخرجه أبو نعيم في "الحلية" وقال : غريب تفرد به عطاء بن مسلم اهـ . (الزبلي ۱: ۲۷۹) ، ورواه البيهقي بطريق عطاء بن مسلم أيضاً تضعفه ، واجاب عنه في "الجوهر النقي" (۱: ۲۱۳) : حكى صاحب الكمال عن ابن معين أنه ثقة ، وفي "الكامل" لابن عدي : ثنا محمد بن يوسف الفربري ثنا علي بن حزم سمعت الفضل بن موسى و كيعا يقولان : عطاء بن مسلم ثقة ، فهؤلاء ثلاثة أكابر وتقوه فأقل أحواله أن تكون روايته شاهدة لما تقدم من حديث أبي وابن مسعود اهـ .

۱۶۹۸- عن : ابن عمر رضي الله عنه : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثِ رُكْعَاتٍ وَيَجْعَلُ الْقُنُوتَ قَبْلَ الرُّكُوعِ ". رواه الطبرانی في "الأوسط" وفيه سهل بن العباس الترمذی، قال الدارقطني ليس بثقة ، كذا في "مجمع الزوائد" (۱: ۱۹۷) . قلت : ذكرناه اعتضاداً .

۱۶۹۹- عن : الأسود عن عبد الله (هو ابن مسعود) : " أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي آخِرِ رُكْعَةٍ مِنَ الْوُتْرِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فَيَقْنُتُ قَبْلَ الرُّكْعَةِ " . رواه الإمام البخاری حسن الحديث ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر میں تین رکعت ایک سلام کے ساتھ ہے اور قنوت رکوع سے قبل ہے اور یہ کہ قنوت کے لیے تکبیر کہی جائے ۔

۱۶۹۷- حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر تین رکعت پڑھے اور ان میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھی ۔ اسکو ابو نعیم نے علیہ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس روایت کو عطاء بن مسلم تنہا روایت کرتا ہے اور بخاری نے اس کو انہی عطاء بن مسلم کے ذریعہ سے روایت کیا ہے اور اسے ضعیف کہا ہے لیکن چونکہ عطاء کی تین بڑے لوگوں یعنی ابن معین اور فضل بن موی اور کعب نے توثیق بھی کی ہے ، اسلئے اسکو اسقدر ضعیف نہیں کہا جاسکتا کہ استشہاد کے کام بھی نہ آئے ، پس ہم اس حدیث کو حدیث اہلی اور ابن مسعود کے لئے شاہد بنا نہیں گئے ۔

۱۶۹۸- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر تین رکعت پڑھتے تھے اور قنوت کو رکوع سے پہلے رکھتے تھے ۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکی سند میں سل بن العباس ترمذی ہے جسکی نسبت دارقطنی نے کہا ہے کہ اعتماد کے قابل نہیں ہے لیکن ہم نے اس روایت کو تائید کے لئے ذکر کیا ہے ۔

۱۶۹۹- اسود، عبداللہ بن مسعود کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ وہ وتر کی آخری رکعت میں قل ھو اللہ احد پڑھتے ، اس کے بعد (تکبیر کہہ کر

فی "جزء رفع الیدین" له وقال : صحیح (ص - ۲۸)۔

۱۷۰۰- عن: أبی عثمان: "كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الْقُنُوتِ"

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضاً فِي الْجُزْءِ الْمَذْكُورِ وَصَحَّحَهُ ، وَ عَنْهُ أَيْضاً بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ قَالَ :
"كُنَّا وَ عُمَرُ يَوْمَ النَّاسِ ثُمَّ يَقْنُتُ بِنَا عِنْدَ الرُّكُوعِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَهْدَوْ كَفَاهُ وَ يُخْرِجَ
ضُبُعَيْهِ" . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضاً فِي الْجُزْءِ الْمَذْكُورِ .

۱۷۰۱- محمد أنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم: "أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ يَقْنُتُ السَّنَةَ

كُلَّهَا فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ" ، أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي "الْأَثَارِ" (ص - ۳۷) وَ هَذَا مَرْسَلٌ جَيِّدٌ .

۱۷۰۲- عن: عبد الله (هو ابن مسعود رضي الله عنه): "أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ جَنِينَ

يَفْرُغُ مِنَ الْقِرَاءَةِ، فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الْقُنُوتِ كَبَّرَ فَرَكْعَ" ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي "الكبير" ، وَ فِيهِ
لَيْثُ بْنُ أَبِي سَلِيمٍ وَهُوَ ثِقَةٌ وَ لَكِنَّهُ مَدْلُوسٌ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدُ: ۱: ۱۹۷) . قُلْتُ : أَخْرَجَ لَهُ
مُسْلِمٌ وَ اسْتَشْهَدَ بِهِ الْبُخَارِيُّ فَهُوَ حَسَنُ الْحَدِيثِ .

جیسا کہ عبد اللہ بن مسعود کی ماں کی روایت سے معلوم ہوتا ہے (اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اسکے بعد رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے ،
اسکو بخاری نے جزء رفع یدین میں روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے۔

۱۷۰۰: ابو عثمان سے روایت ہے کہ حضرت عمر قنوت میں ہاتھ اٹھاتے تھے ، اسکو بھی بخاری نے جزء رفع یدین میں روایت کیا ہے
اور اسے صحیح کہا ہے ، نیز ابو عثمان سے مروی ہے کہ حضرت عمر لوگوں کی امامت کرتے ، اسکے بعد ہم کو رکوع کے قریب یوں قنوت
پڑھواتے کہ یہاں تک ہاتھ اٹھاتے کہ ان کے دونوں ہاتھ ظاہر ہو جاتے اور اپنے بازوؤں کو ظاہر کرتے ۔ اسکو بھی بخاری نے جزء
رفع یدین میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قنوت وتر کے لیے تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھائے جائیں ، بعض لوگوں کا یہ دعویٰ کرنا کہ قنوت وتر
کی تکبیر کے لئے ہاتھ اٹھانا کسی تابعی سے بھی ثابت نہیں چہ جائیکہ صحابی یا صحیح حدیث سے ثابت ہو ، غلط ہو گیا کیونکہ مذکورہ بالا تین
صحیح احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قنوت وتر کے لیے تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھائے جائیں۔

۱۷۰۱: ابن مسعود سے مروی ہے کہ وہ تمام سال وتر میں رکوع سے پہلے ہی قنوت پڑھتے تھے ۔ اسکو محمد نے کتاب الآثار میں
روایت کیا ہے اور یہ مرسل جید ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے ابن مسعود جلیل القدر صحابی کی تمام سال قنوت وتر پر مواظبت ثابت ہوتی ہے نیز اسکا ثبوت مرفوع
احادیث سے بھی ہو چکا ہے۔

۱۷۰۲: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ جب وہ قراءت سے فارغ ہوتے تو تکبیر کہتے پھر جب قنوت سے فارغ
ہوتے تو تکبیر کہتے اور رکوع کرتے ۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے ، اسکی سند میں لیث بن ابی سلیم ہے ، وہ فی نفسہ ثقہ ہے
لیکن مدلس ہے۔ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدُ)

۱۷۰۳- عن: طارق بن شہاب قال: "صَلَّيْتُ خَلْفَ عُمَرَ صَلَاةَ الصُّبْحِ فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ كَبَّرَ ثُمَّ قَنَتَ ثُمَّ كَبَّرَ فَرَكَعَ". أخرجه الطحاوی و إسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۱۹).

۱۷۰۴- محمد: أنا أبو حنیفة عن حماد عن إبراهيم: "أَنَّ الْقُنُوتَ فِي الْوُتْرِ وَاجِبٌ فِي رَمَضَانَ وَغَيْرِهِ قَبْلَ الرُّكُوعِ، وَإِذَا ارْذَتْ أَنْ تَقْنَتَ فَكَبِّرْ، وَإِذَا ارْذَتْ أَنْ تَرَكَعَ فَكَبِّرْ أَيْضًا". أخرجه محمد فی "كتاب الحجج و الآثار" (ص- ۳۷) و إسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۱۷).

۱۷۰۵- عن: أبي الحوراء قال: قال الحسن بن علي: "عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي الْوُتْرِ فِي الْقُنُوتِ، قَالَ: قُلْ: اَللّٰهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ" الحديث. أخرجه النسائي (۲۵۲: ۱)، وسكت عنه، و قال النووي فی "الخلاصة": و إسناده صحيح أو حسن، كذا فی "نصب الراية" (۲۸۱: ۱)، و لفظ الحاكم فی "مستدرکة": ((عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ فِي الْوُتْرِ)) الخ. و لفظ أبي بكر أحمد بن

۱۷۰۳: طارق بن شہاب سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمرؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو جس وقت آپ دوسری رکعت کی قراءت سے فارغ ہوئے تو تکبیر کہی، اس کے بعد قنوت پڑھی اسکے بعد پھر تکبیر کہی اور رکوع کیا۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔

قاعدہ: حضرت عمر جب مصیبت کے وقت فجر میں قنوت پڑھتے تو رکوع سے پہلے پڑھتے اور تکبیر کہہ کر پڑھتے، یہ مدلول ہے روایت کا۔ اب سمجھو کہ قنوت وتر نظیر ہے قنوت فجر کی، پس جبکہ قنوت فجر رکوع سے پہلے اور قراءت و تکبیر کے بعد ہے تو وتر میں بھی ایسا ہی ہونا چاہئے۔ پس وتر میں قنوت کا بعد تکبیر اور قبل رکوع ہونا ثابت ہو گیا۔

۱۷۰۴: ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ وتر میں قنوت رمضان و غیر رمضان دونوں میں رکوع سے پہلے واجب ہے اور جس وقت تم قنوت پڑھنا چاہو تو پہلے تکبیر کہو، اور جس وقت رکوع کرنا چاہو اس وقت بھی تکبیر کہو۔ اسکو امام محمد نے کتاب الحج و آثار میں روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔

۱۷۰۵: حسن بن علیؓ فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت وتر میں پڑھنے کے لیے یہ کلمات تعلیم فرمائے اللھم اھدنی فی من ھدیت الخ۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے یا حسن ہے کذا فی الدرر الیہ۔

الحسین بن مہران الإصبہانی فی تخریج الحاکم لہ : ”عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَقُولَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ“ ۱۵۔ کذا فی ”التلخیص الحبیر“ (۱: ۹۴) ، و کلام الحافظ يدل علی صحته۔

۱۷۰۶۔ عن أنس رضي الله عنه : ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَنَتَ حَتَّى مَاتَ ، وَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى مَاتَ ، وَ عُمرُ حَتَّى مَاتَ“۔ رواه البزار و رجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۷)۔

۱۷۰۷۔ عن : عاصم قال : ”سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقُنُوتِ ؟ فَقَالَ : قَدْ كَانَ الْقُنُوتُ ، قُلْتُ : قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ ؟ قَالَ : قَبْلَهُ ، قَالَ : فَإِنْ فَلَانَا أَخْبَرَنِي عَنْكَ أَنَّكَ قُلْتَ : بَعْدَ الرُّكُوعِ ، فَقَالَ : كَذَبَ (أَيَّ أَخْطَأَ) ، إِنَّمَا قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا ، أَرَاهُ كَانَ بَعَثَ قَوْمًا يُقَالُ لَهُمُ الْفُرَاءُ زُهَاءَ سَبْعِينَ رَجُلًا إِلَى قَوْمِ الْمُشْرِكِينَ دُونَ أُولَئِكَ ، وَ كَانَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَهْدٌ ، فَقَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ“۔ رواه البخاری (۱: ۱۳۶)۔

فائدہ: ان روایات سے معلوم ہوا کہ قنوت وتر تمام سال ہے ، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ قنوت کے مسئلہ میں یہ سب سے بہتر حدیث ہے اس سے بہتر مجھے حدیث نہیں ملی۔ ابن مسعودؓ کے نزدیک قنوت تمام سال ہے اور رکوع سے قبل ہے ، یہی سفیان ثوری ، ابن مبارک ، اسحاق اور اہل کوفہ کا قول ہے لیکن حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ وہ قنوت رمضان کے نصف آخر میں پڑھتے تھے یہی شافعی اور احمد کا مسلک ہے (ترمذی) خود ترمذی کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن مسعودؓ کی رائے صحیح ہے اور حضرت علیؓ کی رائے کمزور ہے کیونکہ ترمذی نے حضرت ابن مسعودؓ کی رائے کو جزم کے ساتھ اور حضرت علیؓ کی رائے کو بغیر جزم کے بیان کیا ہے۔

۱۷۰۶۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تا وفات قنوت پڑھتے رہے اور حضرت ابو بکر صدیقؓ بھی تا وفات قنوت پڑھتے رہے اور حضرت عمرؓ بھی تا وفات قنوت پڑھتے رہے۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس روایت میں قنوت سے مراد قنوت وتر ہے جیسا کہ دوسری روایات میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے اور جب اس سے مراد قنوت وتر ہے تو اس سے قنوت وتر پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور شیخینؒ کی مداومت ثابت ہوئی اور یہ دلیل ہے اس کے وجوب کی۔

۱۷۰۷۔ عاصم سے مروی ہے کہ میں نے انس بن مالکؓ سے قنوت کی بابت سوال کیا تو فرمایا کہ ہاں قنوت عہد نبوی میں تھا ، میں نے کہا رکوع سے پہلے یا رکوع کے بعد؟ کہا رکوع سے قبل۔ عاصم نے کہا کہ مجھ سے تو فلاں شخص نے بیان کیا ہے کہ آپؐ نے بعد رکوع فرمایا۔ اسکے جواب میں فرمایا کہ اس نے غلط کہا۔ رکوع کے بعد تو میرا خیال ہے کہ آپؐ نے صرف ایک مہینہ پڑھی کیونکہ

۱۷۰۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : " أَرَأَيْتُمْ قِيَامَكُمْ عِنْدَ فَرَاغِ الْإِمَامِ مِنَ السُّورَةِ هَذَا الْقَنُوتِ ؟ وَاللَّهِ إِنَّهُ لِبِدْعَةٌ ، مَا فَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَيْرَ شَهْرٍ ثُمَّ تَرَكَهُ ، أَرَأَيْتُمْ رَفَعَكُمْ أَيْدِيَكُمْ فِي الصَّلَاةِ ؟ وَاللَّهِ إِنَّهُ لِبِدْعَةٌ ، مَا زَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى هَذَا قَطُّ فَرَفَعَ يَدَيْهِ جِبَالٍ مَنُكَبِيَةٍ " . رواه الطبرانی فی " الکبیر " ، وفیه بشر بن حرب ضعفه أحمد وابن معین و أبو زرعة و أبو حاتم و النسائی ، و وثقه أبو یوب و ابن عدی (مجمع الزوائد ۱ : ۱۹۶) . قلت : فالحدیث حسن .

باب اخفاء القنوت فی الوتر و ذکر الفاظه و ان القنوت فی الفجر لم یکن الا للنزلة
۱۷۰۹- عن : محمد قال : " قُلْتُ لِأَنَسٍ هَلْ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ ؟ قَالَ نَعَمْ ! بَعْدَ الرُّكُوعِ يَسِيرًا " . رواه الشيخان (آثار السنن ۲ : ۱۹) .

آپ نے کچھ لوگوں کو جن کو قراء کہا جاتا تھا اور جو کہ ستر کے قریب تھے مشرکین کی ایک جماعت کی طرف بھیجا جو کہ ان کے سوا تھی جن پر بدعا کی گئی اور ان مدعو علیہم اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان مہد تھا (سوانہوں نے بدعہ دی کی اور قراء کو قتل کر دیا) اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر بدعا کرتے ہوئے ایک مہینہ تک قنوت پڑھی ، اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔
۱۷۰۸- ابن عمر سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تم نے (نماز فجر میں) امام کے سورۃ سے فارغ ہونے کے وقت قنوت پڑھنے کے لئے اپنے کھڑے ہونے کو بھی دیکھا ہے (کہ یہ بجا ہے یا بے جا) بخدا یہ بدعت ہے کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ کے سوا دوسرے وقت ایسا نہیں کیا اور ایک مہینہ کے بعد اسے بالکل چھوڑ دیا تھا نیز تم نے دیکھا کہ نماز میں تمہارا (اس مبالغہ کے ساتھ) ہاتھ اٹھانا کیسا ہے واللہ یہ بدعت ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے زائد ہاتھ نہیں اٹھائے ، اور یہ کہہ کر موٹھوں تک ہاتھ اٹھائے ۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں بشر بن حرب واقع ہے جو کہ مختلف فیہ ہے ، لہذا حدیث حسن ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر میں آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت صرف ایک ماہ پڑھی تھی پھر کبھی نہیں اور وہ بھی قنوت نازل تھی ، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وتر میں قنوت کے لئے تکبیر کہتے وقت دونوں ہاتھ اٹھائے جائیں اور یہ اٹھانا سنت ہے البتہ بہت زیادہ اونچے ہاتھ اٹھانا جیسا کہ دعا میں اٹھائے جاتے ہیں بدعت ہے باقی جو بعض احادیث میں بعد الرکوع قنوت کا ذکر ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ وہ قنوت نازل پر معمول ہے جو کسی اہم حادثہ اور مصیبت کے وقت بعد الرکوع پڑھی جاتی ہے ۔ دیکھئے بخاری باب القنوت قبل الرکوع و بعدہ و مسلم ج ۱ ص ۲۳۷ و مشکوٰۃ ص ۱۱۳ ۔

باب قنوت میں اخفاء اور اس کے الفاظ کے بیان میں اور اس کے بیان میں کہ صبح کی نماز میں قنوت صرف مصیبت کے وقت ہے

۱۷۰۹- محمد (بن سیرین) سے مروی ہے کہ میں نے حضرت انس سے کہا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں قنوت

۱۷۱۰- عن : أبي مجلز عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : " قَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا بَعْدَ الرُّكُوعِ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ يَدْعُو عَلَى رِغْلِ وَ ذِكْوَانَ ، وَ يَقُولُ : غَضِيَّةُ غَضَبِ اللَّهِ وَ رَسُولُهُ " . رواه الشيخان (نفس المرجع) .

۱۷۱۱- عن : عاصم عن أنس رضي الله عنه : " إِنَّمَا قَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ (أَيْ فِي الْفَجْرِ) شَهْرًا يَدْعُو عَلَى أَنَسٍ قَتَلُوا أَنَسًا مِنْ أَصْحَابِهِ يُقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءُ " . رواه الشيخان (نفس المرجع) مختصراً ، ورواه الخطيب من طريق قيس بن الربيع عن عاصم بن سليمان ، قلنا لأنس : " إِنَّ قَوْمًا يَزْعُمُونَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَزَلْ يَقْنُتْ فِي الْفَجْرِ ، فَقَالَ : كَذَبُوا إِنَّمَا قَنْتَ شَهْرًا وَاجِدًا يَدْعُو عَلَى حَيٍّ مِنْ أَهْلِياءِ الْمُشْرِكِينَ " . وقيس وإن كان ضعيفاً لكنه لم يتهم بكذب اهـ . كذا في " التلخيص الحبير " (۹۳ : ۱) و قال ابن القيم في زاد المعاد (۷۲ : ۱) وقيس وإن كان يحيى ضعفه فقد وثقه غيره اهـ . قلت : فهو حسن الحديث .

۱۷۱۲- عن أنس بن سيرين عن أنس بن مالك رضي الله عنه : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَنْتَ شَهْرًا بَعْدَ الرُّكُوعِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ يَدْعُو عَلَى بَنِي غَضِيَّةَ " . رواه مسلم (آثار السنن ۲ : ۹۱) .

پڑھی ہے تو فرمایا کہ ہاں کچھ دنوں تک بعد رکوع پڑھی۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے۔ (آثار السنن)

۱۷۱۰- ابو مجلز، حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ رکوع کے بعد صبح کی نماز میں رغل و ذکوان پر بدعا کرتے ہوئے قنوت پڑھی ہے اور آپ ﷺ فرماتے تھے کہ عصیہ نے خدا اور رسول کی نافرمانی کی۔ اسکو شیخین نے روایت کیا ہے (آثار السنن)۔

۱۷۱۱- عاصم، حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر میں صرف ایک مہینہ قنوت پڑھی ہے ان لوگوں پر بدعا کرتے ہوئے جنہوں نے آپ ﷺ کے چند صحابیوں کو قتل کر دیا تھا جن کو قراء کہتے تھے۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے (آثار السنن) اور خطیب نے بروایت قیس بن الربیع عاصم بن سلیمان سے روایت کیا ہے کہ ہم نے حضرت انسؓ سے کہا کہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر میں برابر قنوت پڑھتے رہے تو انہوں نے فرمایا کہ وہ غلط کہتے ہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبائل مشرکین میں سے ایک قبیلے پر بدعا کرتے ہوئے صرف ایک مہینہ قنوت پڑھی۔ تلخیص الحبر میں اس روایت کو نقل کر کے کہا ہے کہ قیس ضعیف ضرور ہے مگر وہ متعمد بالکذب نہیں اور ابن القیم نے زاد المعاد میں کہا ہے کہ قیس کو گویا نے ضعیف کہا ہے لیکن دوسروں نے توثیق بھی کی ہے اھ پس وہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے حسن الحدیث ہوا۔

۱۷۱۲- انس بن سیرین، حضرت انس بن مالکؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ فجر کی نماز میں

۱۷۱۳- عن : قتادہ عن أنس ؓ : " أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَتَتْ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءِ مِنَ الْغَرْبِ ثُمَّ تَرْكُهُ " رواه مسلم (نفس المرجع) وفي . " التلخيص الحبير " (۱ : ۹۳) : متفق عليه ولبخاری مثله عن عمر و لمسلم عن خفاف بن إيماء اه .

۱۷۱۴- و عنه : عن أنس ؓ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَقْنُتُ إِلَّا إِذَا دَعَا لِقَوْمٍ أَوْ دَعَا عَلَى قَوْمٍ " رواه ابن خزيمة في " صحيحه " كما في " فتح الباری " (۲ : ۴۰۸) بإسناد صحيح كما فيه أيضاً وصححه الحاكم في جزء له مفرد في القنوت كما في " التلخيص " (۱ : ۹۳) ، و عزاه الزيلعي (۱ : ۲۸۲) الى كتاب القنوت للخطيب البغدادي ، و عزاه الى صحيح ابن حبان أيضاً .

۱۷۱۵- ولكن لفظ ابن حبان عن أبي هريرة ؓ : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَقْنُتُ فِي الصُّبْحِ إِلَّا أَنْ يَدْعُوَ لِقَوْمٍ أَوْ يَدْعُوَ عَلَى قَوْمٍ " ، ثم قال : قال صاحب " التنقيح " : سند هذين الحديثين صحيح ، و هما نص في أن القنوت (أي في الفجر) مختص بالنازلة اه .

۱۷۱۶- وعن عبد العزيز بن صهيب عن أنس ؓ ، قال : " بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَبْعِينَ رَجُلًا لِحَاجَةِ يُقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءُ ، فَعَرَضَ لَهُمْ حَيَّانُ بْنُ نَبِيٍّ سَلِيمٌ ، رِغْلٌ وَ ذَكْوَانٌ ، فَتَلَّوْهُمْ رُكُوعَ كَيْ بَعْدَ نَبِيٍّ عَصِيٍّ بِدَعَا كَرْتِ هُوَ قَنُوتُ پڑھی ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے (آثار السنن) ۔

۱۷۱۳- قتادہ حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند قبائل عرب پر بدعا کرتے ہوئے ایک مہینہ قنوت پڑھی ، اس کے بعد اسے چھوڑ دیا ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (آثار السنن) اور تلخیص حبر میں ہے کہ یہ روایت متفق علیہ ہے اور بخاری نے اسکو اسی طرح حضرت عمرؓ سے اور مسلم نے خفاف بن ایماء سے بھی روایت کیا ہے ۔

۱۷۱۴- قتادہ حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف کسی قوم کے لئے دعا کرنے یا کسی قوم پر بدعا کرنے کی غرض سے قنوت پڑھتے تھے (اور روزانہ کا معمول نہ تھا) فتح الباری میں ہے کہ اس کو ابن خزيمة نے اپنی تصحیح میں صحیح سند سے روایت کیا ہے اور تلخیص میں ہے کہ حاکم نے اسے اپنے رسالہ قنوت میں صحیح کہا ہے اور زیلعی نے اسے خطیب کے رسالہ قنوت اور صحیح ابن حبان کی طرف نسبت کیا ہے ۔

۱۷۱۵- لیکن ابن حبان کے الفاظ ابوہریرہؓ کی روایت سے یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز میں صرف کسی جماعت کے لئے دعایا بدعا کرنے کے لئے قنوت پڑھتے تھے ، نیز زیلعی نے کہا ہے کہ صاحب تنقیح کا بیان ہے کہ ان دونوں حدیثوں یعنی حدیث انسؓ و حدیث ابی ہریرہؓ کی سندیں صحیح ہیں اور وہ دونوں اس باب میں بالکل صریح ہیں کہ صبح کی نماز میں قنوت صرف کسی حادثہ کے وقت ہے اور ہر روز نہیں ہے ۔

۱۷۱۶- عبد العزیز بن صہیب ، حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ستر آدمیوں کو جن

، قَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ فَذَلِكَ بَدَأُ الْقُنُوتِ وَمَا كُنَّا نَقْنُتُ . أخرجه الشيخان كذا في "زاد المعاد" (۲۸۲:۱) وهو في الصحيح في باب غزوة الرגיע (۵۸۶:۲).

۱۷۱۷- عن: أبي هريرة ؓ: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ قَنَتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ ، فَرُبَّمَا قَالَ إِذَا قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ : اَللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اَللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ ، وَ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ ، وَ غِيَاثَ بْنَ رَبِيعَةَ ، اَللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ ، وَاجْعَلْهَا سِنِينَ كَسَيْنِي يُوسُفُ ، يَجْهَرُ بِذَلِكَ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ : لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ . رواه البخاري (آثار السنن ۲: ۲۰). وفي رواية عند الشيخين : قال أبو هريرة : "وَأَصْبَحَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمْ يَدْعُ لَهُمْ ، فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ ، فَقَالَ : أَوْمَأْتَرَاهُمْ قَدْ قَدِمُوا" كذا في "زاد المعاد" (۷۳:۱).

۱۷۱۸- عن: أبي مالك قال : "قُلْتُ لِأَبِي : يَا أَبَتِ ! إِنَّكَ قَدْ صَلَّيْتَ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ أَبِي بَكْرٍ وَ عُمرَ وَ عُثْمَانَ وَ عَلِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ هَلُمْنَا بِالْكَوْفَةِ نَحْوًا مِنْ خَمْسِ سِنِينَ ، أَكَانُوا يَقْنُتُونَ ؟ قَالَ : أَيْ بُنَيَّ ! مُخَدَّتٌ . رواه الترمذي (۵۳:۱) وقال : حسن

کو قراءہ کیا جاتا تھا کسی کام کے لئے باہر روانہ فرمایا جس پر بنی سلیم کے دو قبیلے رعل و ذکوان ان کے مزاحم ہوئے اور انہیں شہید کر دیا، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں ایک مہینہ تک قنوت پڑھی۔ یہ ابتداء ہے قنوت نازلہ کی اور ہم (اس سے پہلے فجر میں) قنوت (نازلہ) نہ پڑھتے تھے۔ زاد المعاد میں ہے کہ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے اور بخاری میں یہ روایت غزوة رגיע کی ذیل میں مذکور ہے۔

۱۷۱۷: ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی پر بددعا یا کسی کے لئے دعا کرنا چاہتے تو (فجر میں) رکوع کے بعد قنوت پڑھتے اور بسا اوقات آپ ﷺ نے یوں قنوت پڑھی کہ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اَللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہہ کر فرمایا کہ اے اللہ! ولید بن الولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ربیعہ کو کفار کے نیچے سے رہائی دے، اے اللہ! مضر پر اپنی پامالی کو ختم کر اور اس کو ایسی قحط سالی بنا دے جیسی حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ کی قحط سالی تھی اور یہ دعا آپ جبر کے ساتھ کرتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے لیس لک من الامر شیء الا یہ مرضیء الا یہ نازل فرمایا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے (آثار السنن) شیخین کی ایک روایت میں یہ مضمون بھی ہے کہ ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایک روز آپ ﷺ نے صبح کو ولید وغیرہ کے لئے دعائے کی تو میں نے آپ ﷺ سے اس کا ذکر کیا (کہ کیا بات ہے کہ آج آپ ﷺ نے ان کے لئے دعائے کی) آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں معلوم نہیں وہ تو آگئے (زاد المعاد).

۱۷۱۸: ابو مالک سے روایت ہے کہ میں نے اپنے باپ سے کہا اے ابا! تم نے تو جناب رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ ان سب

صحیح ، و عند ابن ماجہ (ص - ۸۹) فی هذا الحديث : " فَكَانُوا يَقُتُّونَ فِي الْفَجْرِ ؟ فَقَالَ : أَيْ
بُنَى ! مُخَذَّتْ " ، ۱۵۰ . وقال الحافظ في " التلخيص " : إسناده حسن (۱ : ۹۳) ۱۵۱ .

۱۷۱۹- عن : الأسود : " أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ لَا يَقُتُّ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ " .
رواه الطحاوی ، و إسناده صحيح ، (آثار السنن ۲ : ۲۰) .

۱۷۲۰- وَعَنْهُ : " أَنَّهُ سَجَّ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَيْنَ الْخُطَابِ بَيْنَيْنِ فِي السَّفَرِ وَ
الْخَضِرِ فَلَمْ يَرَهُ قَانِتًا فِي الْفَجْرِ حَتَّى فَارَقَهُ " . رواه محمد بن الحسن في " كتاب الآثار " .
وإسناده حسن (آثار السنن ۲ : ۲۵) .

۱۷۲۱- وَعَنْهُ : قَالَ : " كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا حَارِبَ قَتَّتْ (أَيْ فِي غَيْرِ الْوُثْرِ
أَيْضًا) . وَإِذَا لَمْ يُحَارِبْ لَمْ يَقُتْ " . رواه الطحاوی و إسناده حسن (آثار السنن ۲ : ۲۰) .

کے پیچھے نماز پڑھی ہے اور یہاں کوفہ میں تقریباً پانچ برس حضرت علیؓ کے پیچھے نماز پڑھی ہے ، آیا یہ لوگ (بلا کسی حادثہ کے بھی فجر
میں) قنوت پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ بیٹا یہ بالکل نئی بات ہے (کیونکہ اس سے پہلے میں نے کسی کو ایسا کرتے نہیں
دیکھا) اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے ، ترمذی کی روایت میں تو قنوت کے متعلق نماز فجر کی تصریح نہیں مگر
ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں کہ کیا یہ حضرات (جناب رسول اللہ ﷺ اور ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ) فجر میں قنوت پڑھتے تھے تو انہوں نے
فرمایا کہ بیٹا نئی بات ہے (ان میں تصریح ہے کہ یہ سوال قنوت فجر کے متعلق تھا نہ کہ قنوت وتر کے) اور حافظ ابن حجر نے تفسیر میں
ابن ماجہ کی سند کو حسن کہا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر کسی حادثہ کے فجر میں قنوت پڑھنا یا اس پر مداومت کرنا بدعت ہے (سندھی) علامہ سندھی
فرماتے ہیں کہ یہ بات بالکل واضح ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ اور خلفاء اربعہ راشدین اور حضرت معاویہؓ نے صرف محاربت اور
مصلحت کے وقت فجر میں قنوت پڑھی اس لئے حازمی کا خلفاء اربعہ کے قنوت فجر کو اپنے مذہب کی تائید میں بیان کرنا غلط ہے کیونکہ
خلفاء راشدین سے یہ بات بالکل ثابت ہے کہ انہوں نے فجر میں قنوت پڑھی بھی اور نہیں بھی پڑھی ۔

۱۷۱۹- : اسود سے حضرت عمرؓ کے متعلق مروی ہے کہ وہ صبح کی نماز میں (بلا کسی حادثہ کے) قنوت نہ پڑھتے تھے ۔ اسکو طحاوی نے
روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) ۔

۱۷۲۰- : نیز اسود ہی سے مروی ہے کہ وہ کئی سال سفر اور حضر میں حضرت عمرؓ کے ساتھ رہے مگر باوجود اس کے انہوں نے ان سے
ان سے جدا ہونے تک (بلا کسی حادثہ کے) صبح کی نماز میں قنوت پڑھتے نہیں دیکھا ۔ اسکو امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں روایت کیا
ہے اور اسکی اسناد حسن ہے (آثار السنن) ۔

۱۷۲۱- : نیز اسود سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ جنگ کے موقع پر قنوت پڑھتے تھے (لیکن بوقت ضرورت) اور بغیر جنگ کے قنوت نہ

- ۱۷۲۲- عن: علقمة و الأسود و مسروق أنهم قالوا: "كُنَّا نَصَلِّي خَلْفَ عُمَرَ الْفَجْرَ فَلَمْ يَقْنُتْ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح، (آثار السنن ۲: ۲۰).
- ۱۷۲۳- عن: علقمة قال: "كَانَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۲۰).
- ۱۷۲۴- عن: الأسود، قال: "كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا الْوُتْرَ فَإِنَّهُ كَانَ يَقْنُتُ (فِيهِ) قَبْلَ الرَّكْعَةِ (أَيِ الرُّكُوعِ)". رواه الطحاوی و الطبرانی و إسناده صحيح (آثار السنن - نفس المرجع) وقد ذكرناه قبل.
- ۱۷۲۵- عن: أبي الشعثاء قال: "سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْقُنُوتِ، فَقَالَ: مَا شَهِدْتُ وَمَا رَأَيْتُ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح (آثار السنن - نفس المرجع).
- ۱۷۲۶- عَنْهُ: قَالَ: "سُئِلَ ابْنُ عُمَرَ عَنِ الْقُنُوتِ، فَقَالَ: مَا الْقُنُوتُ؟ فَقَالَ: إِذَا فَرَغَ الْإِمَامُ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَامَ يَدْعُو، قَالَ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا، يَفْعَلُهُ، وَإِنِّي لَا ظَنُّكُمْ مَعَاشِرَ أَهْلِ الْعِرَاقِ تَفْعَلُونَهُ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح، (آثار السنن ۲: ۲۱).
- ۱۷۲۷- عن: أبي مجلز، قال: "صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عُمَرَ الصُّبْحَ فَلَمْ يَقْنُتْ فَقُلْتُ:

پڑھتے تھے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے (آثار السنن)۔

۱۷۲۲: علقمة، اسود اور مسروق تینوں سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ ہم حضرت عمرؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھا کرتے تھے سو انہوں نے اس میں قنوت نہیں پڑھی (یعنی غیر جنگ کی حالت میں) اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔

علقمة: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ قنوت فجر پر مداومت نہیں کرتے تھے بلکہ جنگ کے زمانہ میں پڑھتے تھے اور یہی اختلاف اور جمہور کا مسلک ہے۔

۱۷۲۳: (نیز) علقمة سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ صبح کی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے، اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے۔ (آثار السنن)

۱۷۲۴: اسود سے روایت ہے کہ ابن مسعودؓ وتر کے سوا کسی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے اور وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔ اسکو طحاوی اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔ اس روایت کو ہم پہلے بھی ذکر کر چکے ہیں۔

۱۷۲۵: ابو الشعثاء سے روایت ہے کہ میں نے ابن عمرؓ سے قنوت (فجر) کے متعلق دریافت کیا تو آپؓ نے فرمایا کہ نہ میرے سامنے کسی نے پڑھی اور نہ میں نے کسی کو پڑھتے دیکھا (یعنی مصیبت کے علاوہ دوسرے اوقات میں) اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے۔ (آثار السنن)

الْكَثِيرُ يَفْتَعُكَ ؟ فَقَالَ : مَا أَخْفَظُهُ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي . رواه الطحاوی و الطبرانی و إسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۲۱)۔

۱۷۲۸- عن : نافع : " أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنْ الصَّلَاةِ أَيْ الْكَتُوبَةِ " رواه مالك وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۲۱)۔

۱۷۲۹- عن : عمران بن الحارث السلمي : " صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ الصُّبْحَ فَلَمْ يَقْنُتْ " رواه الطحاوی و إسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۲۱)۔

۱۷۳۰- عن : مجاهد و سعيد بن جبیر : " أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ

الْفَجْرِ " أخرجه ابن أبي شيبة في "المنصف" و سنده صحيح (الجوهر النقي ۱: ۱۶۴)۔

۱۷۳۱- عن : الشعبي قال : " لَمَّا قَنَتَ عَلِيٌّ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ أَنْكَرَ النَّاسُ ذَلِكَ ،

فَقَالَ عَلِيٌّ : إِنَّمَا اسْتَنْصَرْنَا عَلِيَّ عَذُوفًا " أخرجه ابن أبي شيبة و سنده صحيح (الجوهر

۱۷۲۶- نیز انہی ابوالشعواء سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ سے قنوت کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپؓ نے فرمایا کہ قنوت کیا ہے؟ تو سائل نے کہا کہ جب امام پچھلی رکعت میں قراءت سے فارغ ہوتا ہے تو دعا کرتا ہے تو فرمایا کہ میں نے کسی کو ایسا کرتے نہیں دیکھا، اے عراق والو! میرا خیال ہے کہ تم ایسا کرتے ہو گے، اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔

۱۷۲۷- ابوجہل سے روایت ہے کہ میں نے ابن عمرؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو آپؓ نے قنوت نہیں پڑھی، میں نے کہا کہ کیا زیادتی عمر کی وجہ سے کمزوری آپ کو قنوت پڑھنے سے روکتی ہے تو فرمایا کہ یہ بات نہیں بلکہ بات یہ ہے کہ میں نے اپنے لوگوں سے اسے سیکھا نہیں۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اکثر صحابہؓ فجر میں قنوت نہیں پڑھتے تھے یعنی قنوت وتر کی طرح اسکو ہمیشہ پڑھتے ہوئے کسی کو نہیں دیکھا۔ البتہ کبھی کبھی پڑھتے ہوئے دیکھا ہے جیسا کہ دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے۔

۱۷۲۸- نافع سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی (فرض) نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے۔ اسکو مالک نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔

۱۷۲۹- عمران بن الحارث سلمی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابن عباسؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو انہوں نے قنوت نہیں پڑھی، اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔

۱۷۳۰- مجاہد اور سعید بن جبیرؓ سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے، اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (جوہر نقی)۔

۱۷۳۱- شعبی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب حضرت علیؓ نے (صبح کی نماز میں) قنوت (نازلہ) پڑھی تو لوگوں نے

۱۷۳۲- أبو حنیفة عن حماد عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَقْنُتْ فِي الْفَجْرِ قَطُّ إِلَّا شَهْرًا وَاحِدًا لَمْ يَرُقْ قَبْلَ ذَلِكَ وَلَا بَعْدَهُ وَإِنَّمَا قَنَتَ فِي ذَلِكَ الشَّهْرِ يَدْعُو عَلَى أَنَسِ بْنِ الْمَشَرِكَيْنِ". هذا حديث صحيح لا غبار عليه، كذا في "فتح القدير" (۱: ۳۸۷). وصححه في "شرح المنية" (ص- ۳۹۹) أخرجه محمد في "الآثار" (ص- ۳۷) عن إبراهيم مرسلًا، وزاد: ((وَأَنَّ أَبَانَكَرَ لَمْ يَرُقْ قَائِمًا بَعْدَهُ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا)). قال إبراهيم: وَأَنَّ أَهْلَ الْكُوفَةِ إِنَّمَا أَخَذُوا الْقُنُوتَ عَنْ عَلِيٍّ، قَنَتَ يَدْعُو عَلَى مُعَاوِيَةَ حِينَ خَارَبَهُ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّامِ فَإِنَّمَا أَخَذُوا الْقُنُوتَ عَنْ مُعَاوِيَةَ، قَنَتَ يَدْعُو عَلَى عَلِيٍّ حِينَ خَارَبَهُ)) اهـ. وسنده صحيح لكنه مرسل، ومراسيل النخعي صحيح كما مر غير مرة.

اسے اچھی نظر سے نہ دیکھا (اور سمجھا کہ یہ بدعت ہے) تو حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ہم نے اس سے اپنے مقابل پر فتح چاہی ہے (جس طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رطل و ذکوان و عصیہ پر چاہی تھی لہذا یہ بدعت نہیں ہے) اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (جو ہر نقی) فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں فجر میں قنوت بالکل متروک تھی ورنہ حضرت علیؑ کے فعل کو بری نظر سے دیکھنے اور حضرت علیؑ کے معذرت کرنے کی کوئی وجہ نہ تھی۔

۱۷۳۲: - عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بجز ایک مہینہ کے کبھی صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھی اور نہ انکو اس سے پہلے قنوت پڑھتے دیکھا گیا اور نہ اس کے بعد اور اس مہینہ میں بھی آپ ﷺ نے مشرکین میں سے کچھ لوگوں پر بدعہ کرتے ہوئے پڑھی ہے (جنہوں نے آپ ﷺ کے چند صحابہؓ کو دھوکہ سے شہید کر دیا تھا) فتح القدير میں ہے کہ یہ حدیث بے غبار صحیح ہے اور شرح مدیہ میں بھی اسکو صحیح کہا ہے۔ اور امام محمد نے اسی مضمون کو ابراہیم نخعی سے مرسل روایت کیا ہے اور اس میں اتنا مضمون اور زائد آیا ہے کہ ابو بکر صدیقؓ کو کبھی (صبح کی نماز میں) قنوت پڑھتے نہیں دیکھا گیا، یہاں تک کہ انہوں نے دنیا کو چھوڑ دیا اور ابراہیم نے کہا ہے کہ اہل کوفہ نے (فجر میں) قنوت (نازلہ) حضرت علیؑ سے لی ہے کیونکہ انہوں نے امیر معاویہؓ کے لئے بدعہ کرتے ہوئے قنوت پڑھی تھی اور اہل شام نے قنوت حضرت امیر معاویہؓ سے حاصل کی وہ حضرت علیؑ پر بدعہ کرتے ہوئے قنوت پڑھتے تھے جبکہ انہوں نے ان سے جنگ کی تھی اور اسکی سند صحیح ہے۔ لیکن وہ مرسل نخعی ہے اور مراسیل نخعی میں لہذا یہ بھی صحیح ہے۔ فائدہ: ابن قیمؒ زاد المعاد میں فرماتے ہیں کہ انصاف یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھی ہے لیکن آپ ﷺ اکثر فجر میں قنوت نہ پڑھتے تھے، آپ ﷺ محض کسی عارضہ کی بنا پر کسی قوم پر بدعہ کرنے کے لئے یا کسی قوم کیلئے دعا کرنے کے لئے فجر میں قنوت پڑھتے تھے اور جب یہ مقصد پورا ہو جاتا تو قنوت فجر چھوڑ دیتے (۱-۷۰) اور ابن امیر حاج فرماتے ہیں کہ اگر قنوت فجر

- ۱۷۳۴- عن : غالب بن فرقد الطحان ، قال : " كُنْتُ عِنْدَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ شَهْرَيْنِ فَلَمْ يَقُمْ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ " . رواه الطبرانی و إسناده حسن (آثار السنن ۲: ۲۱) .
- ۱۷۳۵- عن : عمرو بن دينار قال : " كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُصَلِّي بِنَا الصُّبْحِ بِمَكَّةَ فَلَا يَقُومُ " . رواه الطحاوی و إسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۲۱) .
- ۱۷۳۶- حدثنا : فهد قال : ثنا الحماني قال : ثنا ابن مبارك عن فضيل بن غزوان عن الحارث العكلي عن علقمة بن قيس ، قال : " لَقِيتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ بِالشَّامِ فَسَأَلْتُهُ عَنِ الْقُنُوتِ ، فَلَمْ يَغْرِفْهُ " أخرجه الطحاوی (۱: ۱۴۹) وسنده صحيح ، و الحارث العكلي هو الحارث بن يزيد ثقة فقيه من السادسة ، كذا في "التقريب" (ص- ۳۳) .
- ۱۷۳۷- أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم : " أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ لَمْ يَقُمْ هُوَ وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا ، يَعْنِي فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ " . أخرجه محمد في "الآثار" (ص- ۳۷) و سنده صحيح إلا أنه مرسل ، و مراسيل النخعي صحاح عندهم لا سيما عن ابن مسعود رضي الله عنه .

۱۷۳۸- عن : ابن وهب عن معاوية بن صالح عن عبد القاهر هو ابن عبد الله عن خالد بن أبي عمر ان ، قال : تَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُو عَلَى مُضِرٍّ إِذَا جَاءَهُ جَبْرِيلُ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ أَنْ أَسْكُتَ فَسَكَتَ ، فَقَالَ : " يَا مُحَمَّدُ ! إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْعَثْ سَبَابًا وَلَا لَعْنًا ، وَإِنَّمَا

سنت راتبہ ہوتی تو اسکا ثبوت و نقل بھی جبر قراءت و سر قراءت کی طرح منقول ہوتا حالانکہ قنوت فجر اس طرح منقول نہیں لہذا معلوم ہوتا ہے کہ قنوت فجر سنت راتبہ نہیں بلکہ امر عارض کی بنا پر پڑھی جاتی تھی (غنیۃ المستملی ص ۴۰۰)۔

۱۷۳۹- غالب بن فرقد طحان فرماتے ہیں کہ میں حضرت انسؓ کے پاس دو ماہ رہا لیکن انہوں نے صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھی (طبرانی) اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

۱۷۴۰- عمرو بن دينار فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ ہمیں مکہ میں صبح کی نماز پڑھاتے تھے لیکن قنوت نہ پڑھتے تھے (طحاوی) اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۱۷۴۱- علقمة بن قیس فرماتے ہیں کہ میں (ملک) شام میں حضرت ابوالدرداءؓ سے ملا اور ان سے (فجر کی نماز میں) قنوت سے متعلق پوچھا تو وہ اسے (کچھ) نہ جانتے تھے (طحاوی) اسکی سند صحیح ہے۔ (تقریب)

۱۷۴۲- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ اور ان کے شاگردوں میں سے کوئی بھی (فجر کی نماز میں) قنوت نہ پڑھتے تھے یہاں تک کہ ابن مسعودؓ دنیا سے رخصت ہو گئے (کتاب الآثار امام محمدؒ) اسکی سند صحیح ہے اور ابراہیم کی مرسل احادیث حجت ہیں۔

بَعَثَكَ رَحْمَةً وَلَمْ يَبْعَثْكَ عَذَابًا ، لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ . قَالَ : ثُمَّ عَلَّمَهُ هَذَا الْقُنُوتَ : اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَخْشَعُ لَكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَكْفُرُكَ اللَّهُمَّ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَلَكَ نُصَلِّي وَنَسْجُدُ وَإِلَيْكَ نَسْأَلُ وَنَعْفِدُ وَنَرْجُو رَحْمَتَكَ وَنَخْشَى عَذَابَكَ الْجَدِّ إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَافِرِينَ مُلْحَقٌ .
 أخرجه سحنون في "المدونة الكبرى" (۱: ۱۰۰) . وفيه عبد القاهر ذكره ابن حبان في الثقات كما في "التبذيب" (۶: ۳۶۸) وخالد بن أبي عمران من الطبقة الصغرى من التابعين ، فالأمر مرسل ، وقال الحازمي في "الاعتبار" (ص ۹۰) : أخرجه أبو داود في المراسيل ، وهو حسن في المتابعات اهـ .

۱۷۳۸- عن: عبد الرحمن بن أبزي ، قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الصُّبْحَ ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ السُّورَةِ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ قَالَ قَبْلَ الرُّكُوعِ (وَ فِي رِوَايَةِ الطَّحَاوِيِّ بَعْدَ الرُّكُوعِ) : اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُثْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ كُلَّهُ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَفْجُرُكَ " . ثم ذكر نحوه سواء غير أنه لم يذكر الجحد رواه ابن أبي شيبة في "مصنفه" وابن الضريس في "فضائل القرآن" ، ورواه البيهقي في "سننه" وصححه

۱۷۳۷:- خالد بن ابی عمران سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس اثنا میں کہ رسول اللہ ﷺ قبیلہ مضر پر بدعا کر رہے تھے، آپ ﷺ کے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے اور اشارہ سے آپ ﷺ سے فرمایا کہ خاموش رہیں، اس پر آپ خاموش ہو رہے، اس کے بعد حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ نے آپ کو لوگوں کو برا کہنے والا اور ان کے لئے خدا کی رحمت سے دوری کی دعا کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا اور نہ آپ کو ان کیلئے موجب عذاب بنا کر بھیجا ہے، آپ ﷺ کو ان باتوں سے کوئی سروکار نہیں، خدا کو اختیار ہے خواہ ان کی طرف رحمت سے متوجہ ہو یا انہیں سزا دے کیونکہ وہ ظالم ہیں (اور اسی بنا پر وہ اعدا الامرین مذکورین کے سزاوار ہیں) راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد انہوں نے ان کو یہ دعائے قنوت تعلیم فرمائی اللھم انا نستعینک و نستغفرک و نؤمن بک و نخضع لک و نخلع و نترک من یکفرک اللھم ایاک نعبد و لک نصلى و نسجد و الیک نسعی و نعفد و نرجو رحمتک و نخشى عذابک الجدد ان عذابک بالکافرین ملحق - اسکو سحنون نے مدونہ کبریٰ میں روایت کیا ہے، حازمی نے اپنی کتاب الاعتبار میں کہا ہے کہ اسکو ابو داؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے اور وہ متابعات میں عمدہ ہے۔

۱۷۳۸:- عبد الرحمن بن ابزی سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن الخطاب کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو جب وہ دوسری رکعت میں سورۃ سے فارغ ہوئے تو رکوع سے پہلے (اور طحاوی کی روایت میں رکوع کے بعد کے الفاظ ہیں) یوں کہا - اللھم انا نستعینک و نستغفرک و نشئ علیک الخیر کلہ ولا نکفرک و نخلع و نترک من یفجرک اس کے بعد

کنز العمال ۴: ۱۹۸)۔

۱۷۳۹- وفی "الاتقان" (۱: ۶۹) من رواية ابن الضريس عنه قال فی مصحف ابن عباس: **وَأَيُّهُ وَأَيُّهُ مُؤَسِّنِي بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ الْخ** . وسنده حسن .

۱۷۴۰- وكيع : عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن عبد الرحمن بن سويد الكاهلي : " أَنْ عَلِيًّا قَنَتَ فِي الْفَجْرِ : اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُشْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنَخْنَعُ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَفْجُرُكَ " ، ثم ذكره بنحو أثر عمر رضي الله عنه ، رواه سحنون في "المدونة" (۱: ۱۰۰) ، وسنده لا بأس به إلا أن عبد الرحمن بن سويد لم أقف على من ترجمه ، وهو ثقة على قاعدة ابن حبان المذكورة في "المقدمة" .

۱۷۴۱- عن : أبي الحوراء ، قال : قال الحسن بن علي عليه السلام : " عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي الْبُوتَرِ (زاد النسائي : " فِي الْقُنُوتِ " ، وقد تقدم) : اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ ، وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ ، وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ ، وَفِنِي شَرِّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ ، وَأَنْتَ لَا يَدُلُّ مَنْ وَالَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ " . رواه الترمذي (۱: ۶۱) . وقال : هذا حديث حسن ، ولا نعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في

انہوں نے بقید دعائے قنوت بالکل اسی طرز پر بیان کی جس کا ذکر پہلی روایت میں آچکا ہے لیکن اس میں و نخشی عذابک کے ساتھ لفظ الجحد نہیں ہے ، اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف ، اور ابن ضریس نے کتاب فضائل القرآن میں روایت کیا ہے ، نیز اسے سنن نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے (کنز العمال)۔

۱۷۴۲- اور سیوطی نے اتقان میں عترت ابن القریطی انہی عبد الرحمن بن ابی زری سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ مصحف ابن عباس میں بنی اور ابو موسیٰ کی قراءت یوں مذکور ہے بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اننا نستعينك الخ اور اسکی سند حسن ہے۔
۱۷۴۳- عبد الرحمن بن سويد کا حلی سے مروی ہے کہ حضرت علی نے فجر میں ان الفاظ سے قنوت پڑھی اللهم اننا نستعينك و نستغفرك و نشني عليك الخير ولا نكفرك و نخنع و نخلع و نترك من يفجرك اس کے بعد اسکو حضرت عمر کی قنوت مذکور کی طرح پورا کیا ، اسکو سحنون نے مدونہ میں روایت کیا ہے اور اسکی سند اباس ہے۔ لیکن مجھے عبد الرحمن بن سويد کا حال میں ملا لیکن وہ ابن حبان کے اس قاعدہ سے جسکا مقدمہ میں بیان ہوا ہے ثقہ ہے۔

۱۷۴۴- ابو الحوراء سے روایت ہے کہ حسن بن علی نے فرمایا کہ مجھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند باتیں بتائی ہیں جن کو میں ہر میں پڑھا کرتا ہوں (اور نسائی نے روایت میں فی القنوت کے الفاظ کا اضافہ فرمایا ہے کہ میں یہ الفاظ قنوت وتر میں پڑھا کرتا ہوں) اور وہ یہ ہیں اللهم اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا

الْقُنُوتِ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْ هَذَا. قُلْتُ : وزاد النسائي (۱: ۱۵۲) بطريق عبد الله بن علي عن الحسن بن علي في آخره : " وَ صَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ " . وقال النووي في " الخلاصة " : وإسنادها صحيح أو حسن ، كذا في " نصب الراية " (۱ : ۲۸۰) ، وفي " التلخيص الحبير " (۱ : ۹۴) : قال النووي في " شرح المذهب " : إنها زيادة بسند صحيح أو حسن ، قال الحافظ : و ليس كذلك ، و أعده بالانقطاع والاضطراب ، قال : وزاد بعضهم فيه : " وَلَا يَعْزُ مَنْ عَادَيْتَ " ، هذه الزيادة ثابتة في الحديث ، رواها البيهقي من طريق اسرائيل بن يونس عن أبي إسحاق عن بريد ابن أبي مريم عن الحسن أو الحسين بن علي ، فساقه بلفظ الترمذي وزاد : " وَلَا يَعْزُ مَنْ عَادَيْتَ " اهـ .

۱۷۴۲- و فيه أيضا : روى محمد بن نصر المروزي و غيره من طرق : " أَنَّ أَبَا حَلِيمَةَ مُعَاذًا الْقَارِيَّ كَانَ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِي الْقُنُوتِ " اهـ .

۱۷۴۳- عَنْ : النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : " خَيْرُ الدُّعَاءِ الْخَفِيُّ " ، رواه ابن حبان في " صحيحه " كذا في " البحر الرائق " (۲ : ۴۶) .

۱۷۴۴- عَنْ : سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : " خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ ، وَ خَيْرُ الرِّزْقِ أَوْ الْعَيْشِ مَا يَكْفِي " ، الشك من ابن وهب ، رواه أبو عوانة و ابن حبان في " صحيحيهما " و البيهقي ، كذا في " الترغيب "

اعطيت وقني شرما قضيت فانك تقضي ولا يقضي عليك وانه لايدل من واليت تباركت وتعاليت ، اسكو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور قنوت کے باب میں اس قنوت سے بہتر کوئی قنوت ہمارے علم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں اور نسائی میں مروی ہے کہ دعاء قنوت کے آخر میں حضور ﷺ پر درود بھیجے۔

۱۷۴۲:- نصر بن محمد مروزی وغیرہ سے مروی ہے کہ قاری ابو حلیمہ معاذ قنوت میں حضور ﷺ پر درود بھیجا کرتے تھے (بیہقی)۔

۱۷۴۳:- جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا بہتر دعا وہ ہے جو مخفی ہو۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (بحر الرائق)

قائدہ: اس سے دعاء قنوت کا اخفاء ثابت ہوتا ہے کیونکہ دعا کے عموم میں وہ بھی داخل ہے۔

۱۷۴۴:- حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے وہ فرماتے تھے کہ بہتر ذکر وہ ہے جو مخفی ہو اور بہتر رزق یا معیشت وہ ہے جو بقدر کفایت ہو۔ اسکو ابو عوانہ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے ، نیز اسے بیہقی نے بھی روایت کیا ہے (ترغیب) اور عزیزی میں اسے مسند احمد کی طرف بھی نسبت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ سند صحیح سے مروی ہے اور مقاصد حسنہ میں ہے کہ اسے ابن حبان اور ابو عوانہ نے صحیح کہا ہے۔

ص ۵۰۸) و عزاء فی "العزیزی" (۲: ۲۴۰) إلى مسند الإمام أحمد أيضاً ، وقال : بإسناد صحيح اه . وفي "المقاصد الحسنة" (ص ۹۸) : صححه ابن حبان و أبو عوانة اه .

۱۷۴۵- عن : انس رضي الله عنه مرفوعاً : " دَعْوَةٌ فِي السِّرِّ تَغْدِلُ سَبْعِينَ دَعْوَةً فِي

تَعْلَانِيَةٍ " . رواه أبو الشيخ في "الثواب" ، قال الشيخ : حديث صحيح (العزیزی ۲: ۲۶۰) .

باب لا وتران فی لیلة واستحباب ختم صلوة اللیل بالوتر

۱۷۴۶- عن : طلق بن علی رضي الله عنه قال ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : " لَا

وَتْرَانِ فِي لَيْلَةٍ " . رواه الترمذی (۱: ۶۲) ، و قال حسن غریب ، وفي " بلوغ المرام "

(۶۸: ۱) : و صححه ابن حبان اه .

۱۷۴۷- عن : ابن عمر رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : " اجْعَلُوا آخِرَ

صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرَا " متفق عليه كذا في " بلوغ المرام " (۱: ۶۸) .

۱۷۴۸- عن : ابن المسيب : " أَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَ عُمَرُ تَذَاكَرَا الْوَتْرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ،

فَقَامُوا : اس سے بھی قنوت کا اخفاء ثابت ہوتا ہے کیونکہ وہ بھی ذکر کے عموم میں داخل ہے ۔

۱۷۴۹- حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ خفیہ ایک دعاء علانیہ ستر دعاؤں کے برابر ہے ۔ اسکو ابو الشیخ نے ثواب میں روایت کیا

ہے اور شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے (عزیزی)

فَقَامُوا : اس سے بھی قنوت کا اخفاء ثابت ہوتا ہے ۔

باب ایک شب میں دو وتر نہیں اور نماز شب کا وتر پر ختم کرنا مستحب ہے

۱۷۵۰- حضرت طلق بن علیؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ ایک شب میں دو وتر نہیں

ہیں ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے حسن غریب ہے اور بلوغ المرام میں ہے کہ اسکو ابن حبان نے صحیح کہا ہے ۔

۱۷۵۱- اس حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ ایک رات میں دو وتر نہیں یعنی اگر اول شب میں وتر پڑھ لے اور پھر آخر شب میں نیند کھل

جائے تو پہلے وتروں کو توڑ کر دوبارہ وتر نہ پڑھے جائیں بلکہ آخر شب میں صرف تہجد ہی پڑھ لی جائے نیز اول شب میں وتر پڑھ کر

سوئے اور پھر نیند کے بعد ایک رکعت پڑھ کر پڑھے ہوئے وتروں کو ایک ہی نماز بنانا قرین قیاس بھی نہیں کہ دو نمازوں کے درمیان

بیکراہت اور کلام ہونے کے باوجود وہ ایک نماز بن جائیں ۔

۱۷۵۲- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب میں اپنی نماز کا خاتمہ وتر کو بنایا کرو ۔ یہ

حدیث متفق علیہ ہے (بلوغ المرام)

۱۷۵۳- اس حدیث سے ثابت ہوا کہ وتر آخر شب میں پڑھے جائیں لیکن یہ امر احتیاج پر محمول ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے ۔

فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَمَّا أَنَا فَأُصَلِّي ثُمَّ أَنَامُ عَلَى وَتْرٍ، فَإِذَا اسْتَيْقَظْتُ صَلَّيْتُ شَفْعًا حَتَّى الصُّبْحِ،
فَقَالَ عُمَرُ: لَكِنِّي أَنَامُ عَلَى شَفْعٍ ثُمَّ أُوتِرُ مِنْ آخِرِ الشَّخْرِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَبِي بَكْرٍ:
حَذَرْ هَذَا، وَقَالَ لِعُمَرَ: قَوِّ هَذَا. رواه الطحاوی و الخطابی، و بقى بن مخلد و إسناده

مرسل قوی، "آثار السنن" (۲۲:۲) قلت: و مراسیل ابن المسیب صحاح عندهم.

۱۷۴۹- عن: أبي جمره قال: سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ الْوِتْرِ، فَقَالَ: "إِذَا أُوتِرْتَ أَوَّلَ
الَّيْلِ فَلَا تُوتِرْ آخِرَهُ، وَإِذَا أُوتِرْتَ آخِرَهُ فَلَا تُوتِرْ أَوَّلَهُ، قَالَ: وَسَأَلْتُ عَائِدَةَ بِنَ عُمَرَ، فَقَالَ
مِثْلَهُ"، رواه الطحاوی و إسناده صحيح (آثار السنن ۲۲:۲).

۱۷۵۰- عن: سعيد بن جبیر قال: ذُكِرَ عِنْدَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا نَقْضُ الْوِتْرِ،

فَقَالَتْ: "لَا وَتِرَانِ فِي لَيْلَةٍ". رواه الطحاوی و إسناده قوی مرسل (آثار السنن ۲۲:۲).

۱۷۴۸- سعيد بن المسیب سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ ابو بکرؓ نے جناب رسول اللہ ﷺ کے سامنے وتر کا تذکرہ کیا۔ سو ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں تو پہلے وتر پڑھ لیتا ہو پھر وتر پڑھ کر سو رہتا ہوں پھر جس وقت میری آنکھ کھلتی ہے تو صبح تک دو دو رکعتیں پڑھتا رہتا ہوں اور حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں پہلے دو دو رکعتیں پڑھتا ہوں، اس کے بعد جب سحر کا آخر ہوتا ہے تو وتر پڑھتا ہوں تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ابو بکر صدیقؓ کی نسبت فرمایا کہ یہ محتاط ہیں اور حضرت عمرؓ کی نسبت فرمایا کہ یہ مضبوط ہیں۔ اس کو طحاوی اور خطابی اور قحقی بن مخلد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد مرسل قوی ہے (آثار السنن) مؤلف کہتے ہیں کہ ابن المسیب کی مراسیل محدثین کے نزدیک صحیح ہیں۔

۱۷۴۹- ابو جمرہ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباسؓ سے وتر کی بابت دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ جس وقت تم اول شب میں وتر پڑھ لو تو آخر شب میں نہ پڑھو اور جس وقت آخر شب میں پڑھنا چاہو تو اول شب میں نہ پڑھو۔ ابو جمرہ کہتے ہیں کہ میں نے یہی مسئلہ عائشہ بن عمرو سے دریافت کیا تو انہوں نے بھی ویسا ہی جواب دیا جیسا ابن عباسؓ نے دیا تھا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رات کی آخر نماز کو وتر بنانے کا حکم استحباب پر محمول ہے بلکہ بعض روایات میں حضور ﷺ کا وتروں کے بعد دو رکعت پڑھنا بھی معلوم ہوتا ہے جو مذکورہ بالا حدیث اجعلوا آخر صلوٰتکم و تروا کے استحباب پر محمول ہونے کی واضح دلیل ہے اور مؤلف علام فرماتے ہیں کہ اجعلوا آخر صلوٰتکم کا مطلب یہی کہ رات میں ایک مرتبہ وتر پڑھو اور دو مرتبہ وتر نہ پڑھو کیونکہ دو مرتبہ وتر پڑھنے سے رات کی نماز کا آخر شفیع بن جائے گا اور ایک مرتبہ وتر پڑھنے کے بعد دو رکعت نفل پڑھنا اسکے منافی نہیں جیسا کہ مغرب کی نماز کے بعد دو رکعت پڑھنا وتر صلوٰۃ نماز کے لئے ناقض نہیں۔ واللہ اعلم

۱۷۵۰- سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ حضرت عائشہؓ کے سامنے وتر کو توڑنے یعنی ایک مرتبہ وتر پڑھ چکنے کے بعد دوبارہ وتر پڑھنے کا بیان ہوا (کہ ایسا کرنا کیسا ہے) تو آپؐ نے فرمایا کہ وتر کو توڑنا نہ چاہئے کیونکہ ایک شب میں دو وتر نہیں ہیں۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد مرسل قوی ہے (آثار السنن)۔

باب النوافل والسنن

۱۷۵۱- عن : عائشة رضي الله عنها : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا قَبْلَ

الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْغَدَاةِ . رواه البخاری (۱۵۷:۱) فی باب الركعتین قبل الظهر .

۱۷۵۲- عن : علی ؓ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا

رَكْعَتَيْنِ . رواه الترمذی وقال : حسن (۹۶:۱) فی باب ما جاء فی الاربع قبل الظهر .

۱۷۵۳- عن : أم حبیبة رضي الله عنها زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ تَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ

اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : مَنْ حَافِظٌ عَلَى أَرْبَعِ رَكْعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَ أَرْبَعِ بَعْدَهَا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى

النَّارِ . رواه الترمذی (۹۸:۱) وقال حسن صحيح غریب من هذا الوجه .

باب سنن اور نوافل کے بیان میں

۱۷۵۱- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعتیں اور صبح سے پہلے دو رکعتیں (برابر

پڑھتے تھے اور انہیں) نہ چھوڑتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظہر اور صبح کی سنتیں، سنت مؤکدہ ہیں اور ظہر کی سنتیں چار ہیں اور صبح کی دو۔ باقی جن

روایات میں ظہر سے قبل دو رکعتوں کا ذکر ہے (جیسے بخاری و ترمذی میں ہے) تو وہ روایات کبھی کبھار پر محمول ہیں اور مذکورہ بالا حدیث

اکثر احوال پر محمول ہے لہذا قال ابو جعفر الطبری (فتح الباری)۔

۱۷۵۲- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعتیں پڑھا کرتے تھے اور اسکے بعد دو۔ اس کو

ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے ظہر کے بعد کی دو سنتوں کے مؤکدہ ہونے کا ثبوت ہوا۔

۱۷۵۳- ام حبیبہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی تھیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جو

محکم ظہر سے پہلے چار اور اسکے بعد چار رکعتوں پر مداومت کرے گا اللہ تعالیٰ اسکو دوزخ پر حرام کر دے گا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا

ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں ظہر سے پہلے چار اور اسکے بعد چار رکعتوں کی ترغیب ہے۔ چھ کی بوجہ سنت مؤکدہ ہونے کے جیسا

کہ حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ کی روایت سے معلوم ہوا اور دو کی بوجہ نفل ہونے کے کیونکہ ان کا سنت مؤکدہ ہونا ثابت نہیں ہوا، پس

اس سے ظہر کے بعد دو نفلوں کا ثبوت بھی ہوا۔

۱۷۵۴ - عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : لا تدعوهما وإن طردتكم الخيل . (أبي خيل العدو من الكفار وغيرها كذا في العزيزي : وفي الطحطاوي شرح مراقبي الفلاح المصري (ص - ۲۲۶) : المقصود الحث على الفعل و إلا فترك الفرض عند طرد الخيل يباح لعدم التمكن اهـ . كذا قيل) رواه أبو داود وسكت عنه (۴۸۷ : ۱) في باب في ركعتي الفجر وتخفيفهما وفي نيل الأوطار (۲ : ۲۶۴) عزاه إلى الإمام أحمد وأبي داود بلفظ : لا تدعوا ركعتي الفجر ولو طردتكم الخيل . ثم قال : قال العراقي : إن هذا حديث صالح اهـ . وأورده في الجامع الصغير وعزاه إلى أبي داود و أحمد وقال العلقمي : بجانبه علامة الحسن قاله العزيزي (۴۲۵ : ۳ و ۴۲۶) .

۱۷۵۵ - عن : عائشة رضي الله عنها : قالت : لم يكن النبي ﷺ على شيء من النوافل أشد تعاهداً منه على ركعتي الفجر . (نيل الأوطار ۲ : ۲۶۳) .

۱۷۵۴ - ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ انہیں (یعنی فجر سے پہلے کی دو رکعتوں کو) نہ چھوڑنا اگرچہ دشمن کے سوار تم کو بھگا رہے ہوں۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) عراقی نے اس کو صالح کہا ہے اور علقمی نے اس کو اشارہ کے ذریعہ سے حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بظاہر فجر کی دو رکعتوں کا وجوب بلکہ فرضیت ثابت ہوتی ہے، لیکن چونکہ اس کی سند میں کلام ہے جو کہ اسکو ایک حد تک کمزور کرتا ہے اسلئے اس سے ہمارے ائمہ نے صرف تقویت تاکید ثابت کی ہے، نہ کہ وجوب یا فرضیت، کیونکہ فرضیت کے لئے قطعیت کی ضرورت ہے اور وجوب کے لئے خبر کے صحیح ہونے کی۔ اور یہ حدیث نہ قطعی الثبوت ہے اور نہ صحیح جو کہ مفید غلبہ ظن ہو بلکہ صالح ہے جو کہ ادنیٰ درجہ کی حسن ہے اور جس سے صرف معمولی رجحان ثابت ہوتا ہے (واللہ اعلم) نیز مسلم کی روایت میں اور ترمذی کی روایت میں (جو کہ مذکورہ بالا حدیث سے صحت میں قوی ہیں) تصریح ہے کہ امام حبیہؒ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو رات دن میں بارہ رکعت نفل غیر فرض پر پابندی کرے گا اللہ اسکے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا اور ان میں فجر کی دو سنتوں کا بھی ذکر کیا پس معلوم ہوا کہ فجر کی دو سنتیں فرض اور واجب نہیں بلکہ سنت ہیں۔ نیز حسن بصریؒ کی حدیث جس سے فجر کی دو رکعتوں کا وجوب ثابت ہوتا ہے، اس وجوب سے مراد وجوب اصطلاحی نہیں بلکہ وجوب بمعنی تاکید ہے لہذا اس بات پر اجماع ہو گیا کہ فجر کی دو سنتیں واجب نہیں۔

۱۷۵۵ - حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نوافل میں سے کسی کی اتنی نگہداشت نہیں کرتے تھے جتنی کہ فجر کی دو سنتوں کی۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا۔

۱۴۵۶- عن : علی رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يُفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ . رواه الترمذی فی باب ما جاء فی الاربع قبل العصر (۹۸:۱) وقال : حسن ، واختار اسحاق بن ابراهیم أن لا یفصل فی الاربع قبل العصر واحتج بهذا الحدیث وقال : معنی قوله : إنه یفصل بینهن بالتسلیم یعنی التشهد اه . رواه ابوداود مختصراً وسکت عنه بلفظ : أن النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ اه (۴۹۱:۱) . قلت : إسناده صحیح قاله النووی فی شرح صحیح مسلم (۲۵۱:۱) .

۱۷۵۷- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : رَجِمَ اللَّهُ امْرَأً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا . رواه الترمذی فی باب ما جاء فی الربع قبل العصر (۹۸:۱) وقال حسن غریب اه . وفی بلوغ المرام (۶۴:۱) : ورواه ابن خزيمة وصححه وفی التلخیص (۱۱۵:۱) رواه ابن حبان وصححه .

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی رکعتیں واجب نہیں کیونکہ واجب فرض ظنی ہے اور نوافل میں سے نہیں ہے، نیز ثابت ہوتا ہے کہ وہ تمام سنتوں میں سب سے زیادہ مؤکد ہیں۔

۱۷۵۶- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ (کبھی کبھی) رسول اللہ ﷺ عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے جن کے درمیان ملائکہ مقربین اور انکے قبضین مسلمانوں پر سلام کرتے تھے۔ اسکو ترمذی نے روایت کر کے حسن کہا ہے اور اسحاق بن ابراہیم نے اس حدیث میں سلام مذکور سے تشہد مراد لیا ہے اور اسکو ابوداؤد نے مختصراً اور بدیں الفاظ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ (کبھی کبھی) عصر سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے اور اسکی سند کونووی نے شرح صحیح مسلم میں صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے عصر سے پہلے چار یا دو رکعتوں کا استحباب ثابت ہوتا ہے اور یہ دو یا چار رکعتیں سنت مؤکدہ نہیں کیونکہ اگر ان پر حضور ﷺ کی مواظبت ہوتی تو حضرت عائشہؓ وام حبیبہؓ ضرور ان کا تذکرہ فرماتیں لیکن انکی بیان کردہ نوافل میں اس کا تذکرہ نہیں ملتا۔

۱۷۵۷- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خدا اس آدمی پر رحم کرے جو عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھا کرے۔ اسکو ترمذی نے روایت کر کے حسن کہا ہے اور ابن خزیمہ نے روایت کر کے صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اسکو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے عصر سے پہلے چار نفلوں کا استحباب ثابت ہوتا ہے۔

۱۷۵۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعاً : مَنْ صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعاً حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ . رواہ الطبرانی کذا أورده السيوطی فی الجامع الصغير (۲: ۱۴۸) ثم حسنه بالرمز .

۱۷۵۹- عن : عبد اللہ بن شقیق قال : سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ تَطَوُّعِهِ ، فَقَالَتْ : كَانَ يُصَلِّي فِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعاً ، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ، وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ، وَيُصَلِّي بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ وَيَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ إِلَى أَنْ قَالَتْ : وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ . رواہ مسلم (۱: ۲۵۲) .

۱۷۶۰- عن : أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعاً . رواہ مسلم (۱: ۲۸۸) .

۱۷۵۸- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتا رہے خدا سے دوزخ پر حرام کر دیا۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اس کے حسن ہونے کا اشارہ کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے بھی عصر سے پہلے چار رکعتوں کا استحباب ثابت ہوتا ہے۔

۱۷۵۹- عبد اللہ بن شقیق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے جناب رسول اللہ ﷺ کی نوافل کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میرے گھر میں چار رکعتیں (یعنی ظہر کی سنتیں) پڑھتے تھے، اسکے بعد آپ ﷺ مسجد جا کر لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھاتے، اسکے بعد مکان آ کر دو رکعتیں پڑھتے، پھر مغرب کی نماز لوگوں کو پڑھاتے اور گھر آ کر دو رکعتیں پڑھتے، اسکے بعد عشاء کی نماز پڑھاتے اور گھر آ کر دو رکعتیں پڑھتے، اسکے بعد اور مضمون بیان کیا، اسکے بعد فرمایا کہ جب صبح ہوتی تو دو رکعتیں (سنت فجر) پڑھتے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر سے پہلے اور عشاء سے پہلے کی تفلین سنن رواتب میں سے نہیں۔

۱۷۶۰- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کی نماز پڑھے تو اس کو چاہیے کہ اسکے بعد چار رکعت اور پڑھ لیا کرے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں۔

۱۷۶۱- أخبرنا: الثوري عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي قال: كان عبد الله يأمرنا أن نُصَلِّيَ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا. رواه عبد الرزاق في مصنفه (۴۲۷:۳) كذا في نصب الراية (۳۱۸:۱) وفي الدراية: رجاله ثقات اه (ص-۱۳۳). وفي آثار السنن: إسناده صحيح (۹۶:۲) اه. وهو موقوف في حكم الحرفوع فإن الظاهر أنه إنما كان يأمر بهذا لما ثبت عنده من النبي ﷺ فيه شيء.

۱۷۶۲- عن: علي بن عيسى قال: كان رسول الله ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا يَجْعَلُ التَّسْلِيمَ فِي آخِرِهِنَّ رَكْعَةً. أخرجه الطبراني في الأوسط (زيلعي ۳۸:۱) وقال الحافظ في الفتح (۳۵۵:۲): وفيه محمد بن عبد الرحمن السهمي وهو ضعيف عند البخاري وغيره وقال الأثرم: إنه حديث واه اه. قلت: محمد بن عبد الرحمن هذا قال فيه ابن عدي: عندي لا بأس به، وذكره ابن حبان في الثقات، كما في اللسان (۲۴۵:۵) فالرجل مختلف فيه وحديث مثله حسن، وبقية رجاله ثقات، ويشعر به سكوت الحافظ عنهم أيضاً، وقال علي القاري في المرقاة (۱۱۲:۲): وقد جاء بإسناد جيد كما قال الحافظ العراقي: إِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَهَا أَرْبَعًا اه.

۱۷۶۱- ابو عبد الرحمن سلمی کہتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن مسعودؓ حکم دیتے تھے کہ ہم چار رکعتیں جمعہ سے پہلے اور چار رکعتیں جمعہ کے بعد پڑھا کریں۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ اور سند صحیح ہے اور یہ حدیث موقوف حکماً مرفوع ہے کیونکہ ایسا حکم اجتہاد سے نہیں ہو سکتا (بس ضروری ہے کہ انہوں نے یہ ہی تعلیم رسول اللہ ﷺ سے حاصل کی ہو اور اس سے جمعہ سے پہلے کی چار رکعتوں کی سنیت ثابت ہوتی ہے اور جمعہ کے بعد کی چار رکعتوں کی سنیت کی تائید ہوتی ہے از مترجم)۔

۱۷۶۲- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ چار رکعتیں جمعہ سے پہلے اور چار رکعتیں جمعہ کے بعد پڑھتے تھے جس کی آخری رکعت میں سلام پھیرتے تھے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی مختلف فیہ ہے اس لئے روایت حسن ہے اور ملا علی قاری نے مرقات میں کہا ہے کہ عراقی نے کہا ہے کہ باسناد جید مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی جمعہ سے پہلے چار سنتوں کا ثبوت ہوتا ہے اور جمعہ کے بعد کی چار رکعتوں کی سنیت کی تائید ہوتی ہے۔

۱۷۶۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْكَعُ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ . قلت : رواه ابن ماجہ باختصار الأربع بعدها رواه الطبرانی فی الکبیر وفيه الحجاج بن أرطاة وعطية العوفی ، وكلاهما فيه كلام ، (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۰). قلت : وكلام الهيثمي مشعر بأن ليس فی سند الطبرانی أحد غیرهما متكلم فيه ، و أما الحجاج وعطية فقال العینی فی العمدة (۳: ۳۳۴) : حجاج صدوق روى له مسلم مقرونا ، وعطية مشاه يحيى بن معين فقال : فيه صالح اه . وفي التهذيب (۷: ۲۲۵، ۲۲۶) فی ترجمة عطية : قال أبو زرعة : لين ، وقال ابن سعد : كان ثقة ان شاء الله تعالى ، وله أحاديث صالحة ، ومن الناس من لا يحتج به اه . وضعفه آخرون ، فالحديث بسند الطبرانی حسن .

۱۷۶۴- عن : أبي عبد الرحمن السلمي قَالَ : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُعَلِّمُنَا أَنْ نُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى سَمِعْنَا قَوْلَ عَلِيٍّ : صَلُّوا سِتًّا قَالَ (أَبُو) عَبْدِ الرَّحْمَنِ : فَتَخُنُ نُصَلِّيُ سِتًّا . قَالَ عَطَاءٌ : أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُصَلِّيُ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ أَرْبَعًا . رواه الطبرانی فی الکبیر ، وعطاء بن السائب ثقة ولكنه اختلط . مجمع الزوائد (۱: ۲۲۰) .

۱۷۶۳- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ چار رکعتیں جمعہ سے پہلے پڑھتے اور چار رکعات جمعہ کے بعد۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں حجاج بن ارطاة اور عطیہ عوفی مختلف فیہ ہیں لہذا حدیث حسن ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے بھی وہی مضمون ثابت ہوتا ہے جو حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث سے ثابت ہوتا تھا۔ پس عبداللہ بن مسعودؓ کی حکماً مرفوع اور حضرت علیؓ اور ابن عباسؓ کی حقیقتہً مرفوع روایتوں کے مجموعہ سے سنیت اربعہ قبل الجمعہ باحسن وجوہ ثابت ہوئی اور یہ شبہ کہ آپ ﷺ جسوقت تشریف لاتے تھے، اسوقت اذان ہوتی تھی، اس کے بعد آپ ﷺ خطبہ شروع کر دیتے تھے تو سنتیں کس وقت پڑھتے تھے؟ اسلئے مدفوع ہے کہ آپ ﷺ کی عادت تھی کہ آپ ﷺ سنتیں گھر میں پڑھا کرتے تھے اسلئے یہ سنتیں آپ ﷺ گھر میں پڑھ لیتے ہوئے۔

۱۷۶۳- ابو عبد الرحمن سلمیؓ سے روایت ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ ہمیں سکھاتے تھے کہ ہم جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھا کریں (چنانچہ ہم ایسا ہی کرتے رہے) یہاں تک کہ ہم نے حضرت علیؓ کو کہتے سنا کہ چھ رکعت پڑھا کرو تو اب ہم چھ پڑھتے ہیں۔ عطا کہتے ہیں کہ ابو عبد الرحمن چھ یوں پڑھتے ہیں کہ اول دو رکعتیں اور ان کے بعد چار رکعتیں پڑھتے ہیں۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)۔

قلت : أخرجه الطحاوی (۱۹۹:۱) بلفظ ” عَلَّمَ ابْنُ مَسْعُودٍ النَّاسَ أَنْ يُصَلُّوا بَعْدَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا ، فَلَمَّا جَاءَ عَلِيٌّ عَلَّمَهُمْ أَنْ يُصَلُّوا سِتًّا “ بطريق سفيان عن عطاء و حديث سفيان عنه صحيح لكونه روى عنه قبل الاختلاط ثم أخرجه من طريق إسرائيل ، عن أبي إسحاق ، عن أبي عبد الرحمن ، ليس فيه عطاء . فالحديث صحيح ، صححه النيموى فى آثار السنن بلفظ الطحاوى (۹۶:۲) .

۱۷۶۵- عن : أبي عبد الرحمن ، عن علي عليه السلام ، أَنَّهُ قَالَ : مَنْ كَانَ مُصَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيُصَلِّ سِتًّا . أخرجه الطحاوى (۱۹۹:۱) وفى آثار السنن : إسناده صحيح (۹۶:۲) .

۱۷۶۶- عن جبلة بن سحيم عن عبد الله بن عمر : أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا ثُمَّ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِسَلَامٍ ، ثُمَّ بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَرْبَعًا . رواه الطحاوى (۱۹۹:۱) وإسناده صحيح كما فى آثار السنن (۹۶:۲) .

حافظ کہتے ہیں کہ اسکو طحاوی نے بدیں الفاظ روایت کیا ہے کہ ابن مسعودؓ نے لوگوں کو سکھایا کہ وہ جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھا کریں ، اسکے بعد جب حضرت علیؓ آئے تو انہوں نے سکھایا کہ وہ چھ رکعتیں پڑھا کریں۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

۱۷۶۵- ابو عبد الرحمن سے مروی ہے ، وہ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جس کو جمعہ کے بعد نماز پڑھنا ہو وہ چھ رکعتیں پڑھے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں اسکو صحیح کہا ہے۔

۱۷۶۶- جبلة بن سحيم، عبد الله بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ وہ جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے جن میں سلام سے فصل نہ کرتے تھے اور جمعہ کے بعد چھ رکعت یوں پڑھتے کہ دو پہلے اور چار ان کے بعد۔ اس کو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ : ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آئمہ احناف میں سے امام ابو یوسفؒ کا جمعہ کے بعد چھ رکعتوں کو مسنون کہنا بھی حدیث سے ثابت ہے اور یہ آثار اگرچہ موقوف ہیں لیکن حکما مرفوع ہیں کیونکہ حضرت علیؓ نے ان کو چھ رکعتیں پڑھنے کا حکم دیا باوجودیکہ آپؓ جانتے تھے کہ ابن مسعودؓ نے انہیں چار رکعت پڑھنے کا حکم دیا ہے اور اگر یہ چھ رکعت سنت مؤکدہ نہ ہوتیں تو حضرت علیؓ صرف مستحب کے لئے حکم صادر نہ فرماتے۔ نیز خود حضور ﷺ کے فعل سے بھی مزید دو رکعتوں کی سیئت ثابت ہے کیونکہ چار کے بارے میں آپ ﷺ کا قول ہے اور اسکے علاوہ دو رکعت پڑھنا بھی آپ ﷺ کے فعل سے ثابت ہے جیسا کہ بخاری و مسلم میں مروی ہے کہ آپ ﷺ جمعہ کے بعد دو رکعت بھی پڑھتے تھے۔

۱۷۶۷- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيمَا بَيْنَهُنَّ بِسُوءٍ عُدِلْنَ لَهُ بِعِبَادَةٍ تُنْتَى عَشْرَةُ سَنَةٍ . رواه ابن ماجه وابن خزيمة في صحيحه والترمذي كذا في الترغيب (۹۶:۱) .

۱۷۶۸- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعِشَاءَ قَطُّ فَدَخَلَ عَلَى إِلَّا صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ أَوْ (لِلتَّنَوُّعِ) سِتَّ رَكَعَاتٍ . رواه أبو داود في باب الصلاة بعد العشاء (۵۰۲:۱) وسكت عنه ، وفي النيل (۲۶۲:۲) : رجال إسناده ثقات .

۱۷۶۹- عن : عبد الله بن مغفل رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ ، بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ ، ثُمَّ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ : لِمَنْ شَاءَ . رواه البخاري (۸۷:۱) .

۱۷۷۰- عن : سُلَيْمٍ (تابعي ثقة من رجال الجماعة غير البخاري كما في تهذيب التهذيب) ابن عامر عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : مَا مِنْ صَلَاةٍ مَفْرُوضَةٍ إِلَّا

۱۷۶۷- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مغرب کے بعد چھ رکعتیں پڑھے کہ ان کے درمیان کوئی بری بات زبان سے نہ نکالے تو وہ چھ رکعتیں اسکے حق میں بارہ برس کی عبادت کے برابر ہوگی۔ اسکو ابن ماجہ نے اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور ترمذی نے روایت کیا ہے (ترغیب)

۱۷۶۸- حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب کبھی عشاء کی نماز پڑھ کر میرے یہاں تشریف لائے تو انہیں نے چار یا چھ رکعتیں ضرور پڑھیں۔ اسکو ابو داؤد نے بلا کلام کے نقل کیا ہے اور نیل میں اسکے راویوں کو ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: ان چھ میں دو سنت مؤکدہ اور باقی مستحب ہیں۔

۱۷۶۹- عبد اللہ بن مغفل سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر دو اذانوں یعنی اذان و اقامت کے درمیان نماز ہے، اسکو تین بار فرمایا اور تیسری مرتبہ میں یہ بھی فرمایا کہ یہ (حکم لازمی نہیں ہے بلکہ) اسکے لئے ہے جو پڑھنا چاہے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے عشاء سے قبل کی نوافل کا استحباب ثابت ہوا۔ اور ان کی تعداد ان روایات سے ثابت ہوتی ہے کہ جن سے ثابت ہوتا ہے کہ رات میں ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنا افضل ہے۔

۱۷۷۰- سلیم بن عامر، عبد اللہ بن الزبیر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی فرض نماز ایسی نہیں

وَتَيْنَ يَدَيْهَا (أَيَّ قَبْلِهَا) رَكْعَتَانِ . رواه ابن حبان في صحيحه في النوع الثاني و التسعين من قسم الأول كذا في نصب الراية (۱: ۲۲۸) . وفي فتح الباري صحيحه ابن حبان (۳: ۳۵۵) .

۱۷۷۱- عن : علي عليه السلام قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِي إِثْرِ كُلِّ صَلَاةٍ

مَكْتُوبَةٍ رَكْعَتَيْنِ إِلَّا الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ . رواه أبو داود و سبكت عنه وإسناده حسن (۱: ۴۹۲) .

۱۷۷۲- عن : أبي هريرة رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ (أَيَّ بَعْدِ الْفَاتِحَةِ ، قَالَ

السندی) فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . رواه مسلم (۱: ۲۵۱) .

۱۷۷۳- عن : ابن عباس رضي الله عنهما : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيِ

الْفَجْرِ فِي الْأُولَى مِنْهُمَا : قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا ، الْآيَةُ الَّتِي فِي الْبَقَرَةِ ، وَفِي الْآخِرَةِ

مِنْهُمَا : آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ . رواه مسلم . وفي لفظ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ

جس سے پہلے (کم از کم) دو رکعتیں شروع نہ ہوں (خواہ علی وجہ الاستحباب جیسا کہ عشاء و عصر میں کہ ان میں چار رکعتیں مستحب ہیں۔ یا علی وجہ السنیۃ جیسے کہ ظہر اور فجر میں کیونکہ ظہر میں چار رکعتیں مسنون ہیں اور صبح میں دو۔ یا علی وجہ الاباحۃ جیسا کہ مغرب میں بشرطیکہ تاخیر مغرب لازم نہ آئے)۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۷۷۱- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر فرض نماز کے بعد کم از کم دو رکعتیں پڑھی جائیں بجز

فجر اور عصر کے (کہ ان کے بعد نوافل مکروہ ہیں) اسکو ابو داؤد نے باسناد حسن روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فجر اور عصر کی نمازوں کے بعد نوافل مکروہ ہیں، باقی حضور ﷺ کا عصر کی نماز

کے بعد نوافل پڑھنا آپ ﷺ کی خصوصیت پر محمول ہے۔

۱۷۷۲- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صبح کی سنتوں میں پہلی رکعت میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور

دوسری میں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھی۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۷۷۳- ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ (کبھی کبھی) صبح کی سنتوں میں پہلی رکعت میں قُولُوا آمَنَّا

بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا آخِرَ آيَةٍ تَحْتِیْ جُوزِ سُوْرَةِ بَقَرَةِ میں ہے اور دوسری رکعت میں آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا

مُسْلِمُونَ (پڑھتے تھے)۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی سنتوں میں

فِي رُكْعَتِي الْفَجْرِ: قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا، وَالتَّيُّ فِي آلِ عِمْرَانَ: تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ۝۵۱. رواه مسلم (۲۵۱:۱).

۱۷۷۴- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: رَمَقْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم شهراً، فَكَانَ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ بَ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. رواه الترمذی فی باب ما جاء فی تخفيف ركعتي الفجر والقراءة فيهما وقال: حسن (۵۶:۱). ولفظه عند النسائي بسند آخر، وقد سكّت عنه: رَمَقْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عشرين مرة، يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ وَفِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. (۱۵۲:۱).

۱۷۷۵- عن: عائشة رضي الله عنها، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُصَلِّيُ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَ كَانَ يَقُولُ: بَعَمِ السُّورَتَانِ هُمَا يَقْرَأُ بِهِمَا فِي رُكْعَتِي الْفَجْرِ، قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ. رواه ابن ماجه (ص- ۸۱) وفي فتح الباري بعد عزوه إليه: بِإِسْنَادٍ قَوِيٍّ (۳۸:۳). ولابن أبي شيبة من طريق محمد بن سيرين: عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بِهِمَا ۝۵۱. وفيه أيضاً في رواية ابن سيرين المذكورة: يُسَبِّحُ فِيهِمَا الْقِرَاءَةَ. وقد صححه ابن عبد البر ۝۵۱.

قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا اور وہ آیت جو سورہ آل عمران میں ہے یعنی تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ پڑھتے تھے۔

۱۷۷۴- ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مہینہ تک دیکھا تو معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی سنتوں میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھتے ہیں۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور نسائی کی ایک روایت میں جس پر انہوں نے سکوت کیا ہے دوسری سند سے حدیث کے الفاظ یوں ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تین مرتبہ بعد مغرب اور قبل فجر کی سنتوں میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھتے دیکھا ہے۔

۱۷۷۵- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کے فرضوں سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے اور وہ فرماتی ہیں کہ یہ دونوں یعنی قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اور قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ نہایت عمدہ سورتیں ہیں جن کو وہ صبح کی سنتوں میں پڑھتے ہیں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں اس کی اسناد کو قوی کہا ہے اور کہا ہے کہ ابن سيرين نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس روایت میں یہ مضمون بھی روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان سورتوں کو ان میں آہستہ پڑھتے تھے اور کہا ہے کہ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے

۱۷۷۶- عن : أبي الدرداء رضي الله عنه ، وعن أبي ذر رضي الله عنه ، عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ، عن الله تعالى : يَا بَنِي آدَمَ ! لَا تَغْزِيَنِي مِنْ أَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِكَ آخِرَهُ .
رواه الترمذی فی باب ما جاء فی صلوۃ الضحی (۱۰۸:۱) وقال : حدیث حسن غریب ، قال
الحافظ : فی إسناده إسماعیل بن عیاش ولكنه إسناده شامی (وهو فیہ حجة) ، ورواه أحمد عن
أبي الدرداء وحده ، ورواه كلهم ثقات (الترغیب والترہیب ۱: ۱۱۴ ، ۱۱۵) .
۱۷۷۷- عن : أنس رضي الله عنه بن مالك ، قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ
فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حُجَّةٍ
وَعُمْرَةٍ ، قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : تَامَّةٌ تَامَّةٌ تَامَّةٌ . رواه الترمذی وقال : حدیث حسن
غریب ، ورواه الطبرانی عن أبي أمانة رضي الله عنه مرفوعاً بمعناه ، وإسناده جيد ، هذا كله من
الترغیب (۱: ۱۷۵) .

اور ابن عبد البر نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے فجر اور مغرب کی سنتوں میں ان دو سورتوں کا پڑھنا مستحب معلوم ہوتا ہے۔

۱۷۷۶- ابوالدرداء اور ابو ذر سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ
اے آدم زاد! تو ہم سے شروع دن میں چار رکعت پڑھنے سے دریغ نہ کر ہم تجھ سے آخر دن کو کفایت کریں گے۔ اسکو ترمذی نے روایت
کیا ہے اور کہا ہے کہ حدیث حسن ہے اور حافظ نے بھی اسے قوی کہا ہے اور امام احمد نے اسے اکیلے ابوالدرداء سے روایت کیا ہے اور ان
کے راوی سب ثقہ ہیں (ترغیب وترہیب)۔

فائدہ: اس روایت میں صلوٰۃ ضحیٰ کی فضیلت ہے جو کہ اشراق اور چاشت دونوں کو شامل ہے اسلئے یہ نماز چاہے اول ضحیٰ میں
پڑھ لی جائے جسکو اشراق کہتے ہیں اور چاہے آخر ضحیٰ میں جسکو چاشت کہتے ہیں ، اور چاہے دو رکعات شروع میں اور دو رکعت آخر میں۔
۱۷۷۷- انس بن مالک سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص فجر کی نماز جماعت سے پڑھے اور طلوع
آفتاب تک بیٹھا ہو خدا کی یاد کرتا رہے اسکے بعد (جسوقت وقت مکروہ نکل جائے) دو رکعتیں پڑھے (جسکو صلوٰۃ اشراق کہتے ہیں) تو
اسکو ایک حج اور ایک عمرہ کا ثواب ہوگا۔ راوی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پورا پورا (حج و عمرہ کا ثواب ہوگا) اسکو ترمذی نے
روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور طبرانی نے یہی مضمون دوسرے الفاظ سے ابوالامامہ سے روایت کیا ہے اور اس کی
اسناد عمدہ ہے (ترغیب)

۱۷۷۸- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث لا أذعنهن حتى أموت ، صوم ثلاثة أيام من كل شهر ، وصلاة الضحى ، ونوم على وتر . أخرجه إمام الدنيا أبو عبد الله البخاري (۱ : ۱۵۷) . وعند مسلم من طريق أخرى : ركعتي الضحى موضع صلاة الضحى (۱ : ۲۵۰) .

۱۷۷۹- حدثنا : شيبان بن فروح ثنا طيب بن سليمان ، قال : قالت عمرة : سمعت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها تقول : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى أربع ركعات لا يفصل بينهن بسلام . رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده كذا في نصب الراية (۱ : ۲۹۰) وفتح القدير (۱ : ۳۹۲) . قال المؤلف : إسناده حسن ، وطيب بن سليمان ذكره في لسان الميزان (۲ : ۳۱۴) وقال : قال الدارقطني : بصرى ضعيف ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال الطبراني في الأوسط : إنه بصرى ثقة اه . والمتن عند مسلم (۱ : ۲۴۹) عن معاذة : أنها سألت عائشة رضي الله عنها كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى ؟ قالت : أربع ركعات ويزيد ما شاء الله اه .

۱۷۸۰- عن : أم هانئ بنت أبي طالب رضي الله عنها : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح صلى سبعة الضحى ثمانين ركعات يسلم من كل ركعتين . رواه أبو داود في باب

۱۷۷۸- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ مجھ کو میرے دوست رسول اللہ ﷺ نے تین باتوں کی ہدایت کی ہے جن کو میں مرتے دم تک نہ چھوڑوں گا۔ ایک یہ کہ ہر مہینہ میں تین روزے رکھنا، دوسرے صلوٰۃ ضحیٰ (اشراق کے وقت یا چاشت کے وقت) اور تیسرے یہ کہ وتر پڑھکر سونا۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم میں دوسری سند سے بجائے صلوٰۃ ضحیٰ کے ضحیٰ کی دو رکعتیں ہیں۔

۱۷۷۹- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ صلوٰۃ ضحیٰ چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھتے تھے۔ اسکو ابو یعلیٰ موصلی نے اپنی سند میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے اور مسلم میں ہے کہ معاذہ کہتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ صلوٰۃ ضحیٰ کتنی رکعت پڑھتے تھے تو آپ نے فرمایا کہ چار رکعتیں اور جس قدر خدا چاہتا اس قدر زائد بھی پڑھ لیتے تھے۔

۱۷۸۰- ام ہانی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے روز ضحیٰ آٹھ رکعتیں پڑھیں جن میں وہ ہر دو رکعت پر

صلوة الضحی وسکت عنه (۴۹۷:۱) ، والمنذری ، وقال النووی فی شرح مسلم :
باسناد صحیح علی شرط البخاری (۲۷۹:۱) .

۱۷۸۱- عن : أبی الدرداء رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى الضُّحَى
كَعَتَيْنِ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَفِيلِينَ ، وَمَنْ صَلَّى أَرْبَعًا كُتِبَ مِنَ الْعَابِدِينَ ، وَمَنْ صَلَّى سِتًّا
كَفَى ذَلِكَ الْيَوْمَ وَمَنْ صَلَّى ثَمَانِيًا كَتَبَهُ اللَّهُ مِنَ الْقَائِمِينَ وَمَنْ صَلَّى ثِنْتِي عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَى
لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ الْحَدِيث . رواه الطبرانی فی الكبير ورواه ثقات ، وفي موسى بن
يعقوب الذمعي خلاف ، كذا فی الترغيب (۱۵:۱) . قلت : حسن له الترمذی حديثاً فی
نصل الصلاة على النبي صلی اللہ علیہ وسلم (۶۴:۱) وفي تهذيب التهذيب (۳۷۸:۱۰) ما محصله :
انه قد وثقه ابن معين ، وأبو داود ، وعبد الرحمن بن مهدي وابن حبان ، وابن عدي ، وابن
القطان ، وضعفه ابن المديني والنسائي ، وأحمد اه . قلت : فهو حسن الحديث .

۱۷۸۲- عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَا يُحَافِظُ عَلَى صَلَاةِ
الضُّحَى إِلَّا أَوَّابٌ ، قَالَ : وَهِيَ صَلَاةُ الْآوَابِينَ . أخرجه الحاكم فی مستدرکه (۳۱۴:۱)
وصححه علی شرط مسلم ، وأقره عليه الذهبي .

مقام پھیرتے تھے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے شرح مسلم میں کہا ہے کہ اس کی سند
بخاری کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ: مؤلف نے اسی کتاب میں دوسرے موقع پر اس کو صلوة شکر قرار دیا ہے۔

۱۷۸۱- ابوالدرداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص صلوة غنّی دو رکعتیں پڑھے اسکو غافلین میں نہ لکھا
جائے گا اور جو کوئی چار پڑھے اسکو عابدون میں لکھا جائے گا اور جو آٹھ پڑھے اسکو پورے فرمانبرداروں میں لکھا جائے گا اور جو کوئی بارہ
پڑھے تو خدا اسکے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۷۸۲- ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صلوة غنّی کی پابندی وہی کرتا ہے جو حق تعالیٰ کی طرف
بہت رجوع کرنے والا ہوتا ہے اور فرمایا کہ یہ ان لوگوں کی نماز ہے جو حق تعالیٰ کی طرف بہت رجوع ہوتے ہیں۔ اسکو حاکم نے
مستدرک میں روایت کر کے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔ اور ذہبی نے ان کی اس رائے کو برقرار رکھا ہے۔

۱۷۸۳- عن : بريدة رضی اللہ عنہ ، قَالَ : أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَدَعَا بِأَلَا ، فَقَالَ : بِمَا سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ ؟ مَا دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَطُّ إِلَّا سَمِعْتُ خَشْخَشَتَكَ أَمَامِي ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَذْنْتُ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ رَكْعَتَيْنِ ، وَمَا أَصَابَنِي حَدَثٌ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ عِنْدَهُ وَرَأَيْتُ أَنَّ لِلَّهِ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : بِهِمَا . رواه الترمذی وقال حسن صحيح . نقله ميرك (مرقاۃ ۲: ۱۸۹) ورواه ابن خزيمة في صحيحه كما في الترغيب قبيل الترغيب في صلاة الحاجة .

۱۷۸۴- عن : أبي قتادة مرفوعاً : إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ . متفق على صحته (التلخيص الحبير ۲: ۱۱۸) .

۱۷۸۵- وروی الأثرم فی سننه بأسناد جيد أنه رضی اللہ عنہ قَالَ : أَعْطُوا الْمَسَاجِدَ حَقَّهَا قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَمَا حَقُّهَا ؟ قَالَ : أَنْ تُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ تَجْلِسَ . كذا في حاشية

فائدہ: ان روایات سے بھی نماز اشراق کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

۱۷۸۳- حضرت بريدة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ نے صبح کی تو بلالؓ کو بلایا اور فرمایا کہ تم کس عمل کی وجہ سے جنت میں مجھ سے پہلے پہنچ گئے۔ کیونکہ میں جب کبھی (خواب میں یا بیداری میں) جنت میں پہنچا ہوں تو میں نے تمہاری آہٹ اپنے آگے سنی ہے۔ انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میری ایک عادت یہ ہے کہ میں نے جب کبھی اذان دی ہے تو اسکے بعد دو رکعتیں ضرور پڑھی ہیں۔ اور دوسری عادت یہ ہے کہ جب کبھی میرا وضو ٹوٹا ہے تو میں نے فوراً تازہ وضو کیا ہے اور یہ خیال کیا ہے کہ مجھ پر حق تعالیٰ کا حق ہے کہ میں دو رکعت پڑھوں اور یہ خیال کر کے میں نے دو رکعتیں ضرور پڑھی ہیں۔ (یہ دو باتیں تو ایسی ہیں جن میں میں منفرد ہوں۔ باقی اور کام وہی ہیں جو اور لوگ کرتے ہیں) اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بس انہی باتوں کی وجہ سے تم مجھ سے آگے رہے ہو۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن صحیح کہا ہے اور ابن خزيمة نے اسکو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے تحیۃ الوضوء کی مشروعیت اور فضیلت معلوم ہوئی۔

۱۷۸۴- ابو قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں آئے تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعتیں پڑھ لے۔ اس حدیث کی صحت پر اتفاق ہے۔

۱۷۸۵- اثرم نے اپنی سنن میں عمدہ سند سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجدوں کو ان کا حق دیا کرو۔

المقینی علی الأم للشافعی رحمہ اللہ (۱: ۱۲۹)۔

۱۷۸۶- عن : حذیفۃ رضی اللہ عنہ قال : کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا حزبه أمرٌ صلى . رواہ

احمد و أبو داود ، وقال الشيخ : حدیث صحیح (العزیزی ۱: ۱۱۳) وسکت عنه أبو داود و ذکر فی باب وقت قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اللیل ، وقال الحافظ الإمام فی فتح الباری بعد عزوه إلی أبي داود : یاسناد حسن اه .

۱۷۸۷- عن : أبي بكر رضی اللہ عنہ ، قال : سمعتُ رسولَ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقولُ : ما بين رجلٍ

يذهبُ ذنبًا ثم يقومُ فيَتَطَهَّرُ ثم يُصَلِّي ثم يَسْتَغْفِرُ اللهَ إلا غفرَ اللهَ له ، ثم قرأَ هذه الآية : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ إلی آخر الآية . رواہ الترمذی وقال حدیث حسن ، و أبو داود ، و النسائی ، وابن ماجہ ، وابن حبان فی صحیحہ ، والبیہقی ، وقالَا : ثُمَّ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ . (الترغیب والترہیب ۱: ۱۱۷)۔

لوگوں نے عرض کیا کہ مسجدوں کا حق کیا ہے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کا حق یہ ہے کہ ان میں داخل ہو کر بیٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھ لو۔

فائدہ: اس سے تحیۃ المسجد کی فضیلت اور اس کی مشروعیت معلوم ہوئی۔

۱۷۸۶- حذیفۃ سے روایت ہے کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی پریشانی کی بات پیش آتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز

پڑھتے۔ اس کو احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا اور عزیزی میں ہے کہ شیخ نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے اور فتح الباری میں اس کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے پریشانی کے وقت نماز کی مشروعیت اور استحباب کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۷۸۷- حضرت ابو بکرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے

کہ جو گنہگار کوئی گناہ کرتا ہے، اسکے بعد اٹھتا ہے اور پاک ہوتا ہے پھر نماز پڑھتا ہے پھر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہے تو حق تعالیٰ اس کو ضرور معاف فرمادیتے ہیں، اسکے بعد انہوں نے اس کی تائید میں یہ آیت پڑھی وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ نیز اس کو ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اس کو اپنی صحیح میں بھی روایت کیا ہے اور اس میں کہا ہے کہ پھر دو رکعت نماز پڑھتا ہے (ترغیب وترہیب)۔

فائدہ: اس سے صلوٰۃ تو بہ کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے اور دو رکعت کم از کم ہے اور زیادہ پڑھنا چاہے تو زیادہ بھی پڑھ سکتا ہے۔

۱۷۸۸- عن : أنس رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : يا علي ! ألا أعلمك دعاء إذا أصابك غم أو هم تدعوه به ربك فيستجاب لك بإذن الله ويفرج عنك ؟ تَوْضاً وَصَلٍ رَكَعَتَيْنِ ، وَاحْمَدِ اللَّهَ وَاثْنِ عَلَيْهِ ، وَصَلِّ عَلَى نَبِيِّكَ ، وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ، ثُمَّ قُلْ : اَللّٰهُمَّ اَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَيَمَّا كَانُوا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ، لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ، لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ الْخَلِيْمُ الْكَرِيْمُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ ، اَللّٰهُمَّ كَاشِفُ الْغَمِّ مُفْرِجُ الْهَمِّ ، مُجِيبُ دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّينَ اِذَا دَعَوْكَ ، رَحْمَنُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحِيْمُهُمَا ، فَارْحَمْنِيْ فِيْ حَاجَتِيْ هَذِهِ بِقَضَائِهَا وَنَجَاحِهَا رَحْمَةً تُغْنِيْنِيْ بِهَا عَنْ رَحْمَةِ مَنْ سِوَاكَ . رواه الإصمبہانی (الترغيب والترهيب ۱: ۱۱۸، ۱۱۹) وإسناده حجة على قاعدة الترغيب المذكورة في أوله.

۱۷۸۹- عن : عثمان رضی اللہ عنہ بن حنیف : إنَّ أَعْمَى أَتَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَكْشِفَ لِي عَنْ بَصَرِيْ قَالَ أَوْ أَدْعُكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ قَدْ شَقَّ

۱۷۸۸- انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے علی! کیا میں تم کو ایسی دعا نہ سکھاؤں کہ جب تم کو کوئی غم یا رنج پہنچے اور تم اسکے ذریعہ سے خدا سے دعا کرو تو خدا کے حکم سے تمہاری دعا مقبول ہو اور تم سے وہ رنج و غم دور کر دیا جائے (اچھا سنو) تم وضو کرو اور دو رکعت نماز پڑھو اور خدا کی حمد و ثنا کرو اور اپنے نبی پر درود بھیجو اور اپنے اور مسلمان مردوں اور عورتوں کیلئے استغفار کرو۔ اسکے بعد یوں دعا کرو "اللهم انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، لا اله الا الله العلي العظيم ، لا اله الا الله العليم الكريم ، سبحن الله رب العرش العظيم ، الحمد لله رب العالمين ، اللهم كاشف الغم ، مفرج الهم مجيب دعوة المضطرين ، اذا دعوك رحمن الدنيا والاخرة ورحيمهما ، فارحمني في حاجتي هذه بقضائها و نجاحها رحمة تغنيني بها عن رحمة من سواك " اسکو اصمہانی نے روایت کیا ہے جیسا کہ ترغیب و ترہیب میں ہے اور ترغیب و ترہیب کے قاعدہ کی بنا پر اس کی اسناد حجت ہے۔

فائدہ: اس سے نماز حاجت کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے۔

۱۷۸۹- عثمان بن حنیف سے مروی ہے کہ ایک نابینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ دعا

عَلَى ذَهَابُ بَصْرِي ، قَالَ : فَانْطَلِقُ فَتَوَضُّأُ ثُمَّ صَلِّ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قُلْ : اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ وَ
اَتُوْجِّهُ اِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَّبِیِّ الرَّحْمَةِ ، يَا مُحَمَّدُ اِنِّیْ اَتُوْجِّهُ اِلٰی رَبِّیْ بِكَ اَنْ یَّكْشِفَ لِیْ
عَنْ بَصْرِی ، اَللّٰهُمَّ شَفِّعْهُ فِیَّ وَ شَفِّعْنِیْ فِیْ نَفْسِیْ ، فَرَجَعَ وَ قَدْ كَشَفَ اللّٰهُ عَنْ بَصَرِهِ . رواه
الترمذی وقال : حدیث حسن صحیح غریب ، والنسائی واللفظ له و ابن ماجه ، وابن
حزیمه فی صحیحہ ، والحاكم و قال : صحیح علی شرط البخاری ومسلم ، ولیس عند
الترمذی : ثُمَّ صَلِّ رَكَعَتَيْنِ ، اِنَّمَا قَالَ : فَأَمَرَهُ اَنْ یَّتَوَضَّأَ فِیْحَسِّنَ وَضُوْئَهُ ، ثُمَّ یَدْعُوْهُ بِهَذَا
الدُّعَاءِ . فذكره بنحوه ، رواه فی الدعوات (الترغیب والترہیب ۱: ۱۱۸) .

راہوں کہ حق تعالیٰ میری نظر درست کر دے ، آپ نے فرمایا کیا میں تمہیں اسی حالت پر چھوڑ دوں اور دعا نہ کروں ، اس نے عرض کیا کہ
حضرت ضرور دعا فرمائیں کیونکہ مجھے بینائی کے جاتے رہنے سے بہت تکلیف ہے ، آپ نے فرمایا کہ اچھا جاؤ وضو کرو اور دو رکعت نماز پڑھو
اور یوں کہو " اللہم انی اسئلك و اتوجه الیک بنبئی محمد نبی الرحمة یا محمد انی اتوجه الی ربی بك ان
یکشف لی عن بصری اللہم شفعہ لی و شفعنی فی نفسی " اس نے ایسا ہی کیا پس وہ ایسی حالت میں واپس ہوا کہ اللہ
تعالیٰ نے اس کی بینائی درست کر دی۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔ اور نسائی نے بھی
روایت کیا ہے اور یہ الفاظ انہی کے ہیں اور ابن ماجہ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ بخاری و
مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور ترمذی کی روایت میں دو رکعت نماز پڑھنے کا ذکر نہیں ہے ، اس میں صرف یہ مضمون ہے کہ آپ ﷺ نے اسے
وضو کرنے کا حکم دیا کہ وہ اچھی طرح وضو کرے اور اس دعا کے ذریعہ سے دعا کرے اور ترمذی نے اس کو کتاب الدعوات میں روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس سے بھی نماز حاجت کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے۔

وسیلہ کا مسئلہ

دعا کا مستنون طریقہ جو متعدد احادیث سے ثابت ہے یہ ہے کہ دعا کرنے والا پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اس کے بعد
اللہ و شریف پڑھے اس کے بعد اخلاص ، عاجزی اور بہت ہی تضرع کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت طلب کرے ، اس بات میں اہل
اسلام میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں۔

اختلاف اس بات میں ہے کہ دعا میں یہ کہنا درست ہے یا نہیں کہ اے اللہ تعالیٰ تو بوسیلہ آنحضرت ﷺ یا بطفیل حضرت
ابوبکر صدیقؓ یا ہرکت حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ میرا کام کر دے یا اس قسم کا کوئی مفہوم ہو جس کو اپنی زبان اور عرف کے اعتبار سے ادا
کرے تو آیا یہ کہنا درست ہے یا نہیں؟

جمہور اہل اسلام اس کے جواز کے قائل ہیں، سب سے پہلے اس کا اختلاف ابن تیمیہ نے کیا، اب اس دور میں غیر مقلدین کیپٹن عثمانی کے پیروکار اور مماتی گروہ وسیلہ کا انکار کرتے ہیں۔

وسیلہ کی مثال

جیسے جب انسان بیمار ہوتا ہے، صحت اور بیماری اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے، لیکن بیماری میں انسان اسباب اختیار کرتے ہوئے ڈاکٹر کے پاس جاتا ہے، بیمار آدمی کبھی بھی ڈاکٹر کو شفاء دینے والا نہیں سمجھتا، بلکہ شفاء دینے والا اللہ تعالیٰ کو سمجھتا ہے، اس طرح دعا میں وسیلہ کی حیثیت یہ ہے کہ دعا کرنے والا یہ تو سمجھتا ہے کہ میری پکار اللہ تعالیٰ سنتے ہیں اور وہ شہ رگ کے قریب ہیں مگر اسباب کو اختیار کرتے ہوئے اور اس آیت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ پر عمل کرتے ہوئے انبیاء اور اولیاء کا واسطہ دیتا ہے، کیونکہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ میں گناہ گار ہوں اور انبیاء اور اولیاء اللہ کے مقرب بندے ہیں، جس طرح بیمار دوائی کو بیماری دور کرنے کا سبب سمجھتا ہے، شفاء اللہ تعالیٰ دیتے ہیں اسی طرح دعا کرنے والا سبب وسیلہ کو اختیار کرتا ہے اور دعا کو قبول کرنے والا اللہ تعالیٰ کو ہی سمجھتا ہے، البتہ جو شخص یہ کہے "یا فلاں! میرا کام کر دو" اور وہ اس کو مختار کل، حاضر و ناظر اور عالم الغیب سمجھتا ہے تو وہ مشرک ہے، اس کا شرعی وسیلہ سے کوئی تعلق نہیں۔

وسیلہ کا ثبوت قرآن پاک کی آیات اور احادیث مبارکہ سے

(۱) قرآن پاک میں ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ (المائدہ)۔ اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو۔

(۲) ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾۔ (الایہ) وہ یہود پہلے فتح مانگتے تھے کافروں پر۔ علامہ آلوسی فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ بنو قریظہ اور بنو نضیر کے بارے میں نازل ہوئی ہے، وہ اوس اور خزرج کے خلاف آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے آپ ﷺ کے وسیلہ سے فتح طلب کیا کرتے تھے، جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ اور قتادہؓ نے فرمایا ہے اور وہ ان الفاظ سے دعا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْئَلُكَ بِحَقِّ نَبِيِّكَ الَّذِي وَعَدْتَنَا اَنْ تَبْعَنَهُ فِيْ اٰخِرِ الزَّمَانِ اَنْ تَنْصُرَنَا الْيَوْمَ عَلٰى عَدُوِّنَا فَيَنْصُرُوْنَ۔ (روح المعانی، جلد: ۱، صفحہ: ۳۲۵)۔

(۳) حضور اقدس ﷺ کے زمانہ میں ایک دفعہ خشک سالی ہوئی اور کافی عرصہ تک بارش نہ ہوئی، جس کی وجہ سے لوگ خامے پریشان ہوئے اسی اثناء میں ایک دیہاتی حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اس نے کہا یا رسول اللہ! ہلکت الماشیۃ ہلک العیال ہلک الناس، فرفع رسول اللہ ﷺ یدیه یدعو و رفع الناس ایدیہم مع رسول اللہ ﷺ

بخاری جلد: ۱، صفحہ: ۱۳۰)۔

(۴): حضرت عمر فاروقؓ کے دور میں بھی ایسی ہی خشک سالی کی تکلیف پیش آئی تو حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کو توسل

کے طور پر پیش کیا اور یوں ارشاد فرمایا کہ: اللہم انا کنا نتوسل الیک بنینا مظلومین فسقیتنا و انا نتوسل الیک بعم
سینا فاسقنا، قال فیسقون۔ (بخاری، جلد: ۱، صفحہ: ۱۳۷)۔

(۵): حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ ایک بدوی حضور ﷺ کی تدفین کے تین روز بعد آیا اور قبر مبارک پر پڑ گیا اور اس کی مٹی

لے کر سر پر ڈالی اور کہا: اے اللہ کے رسول! جو آپ ﷺ نے فرمایا ہم نے آپ ﷺ کا ارشاد سنا اور جو آپ ﷺ نے خدا سے یاد کیا
ہم نے آپ سے یاد نہیں کیا اور جو آپ ﷺ پر نازل ہوا اس میں یہ بھی ہے، ولوا انہم اذ ظلموا انفسہم جاؤک
تستغفر اللہ... الآية و قد ظلمت و جئتک تستغفر لی فنودی من القبر انه قد غفر لک۔ (وفاء الوفاء صفحہ:
۱۳۱)۔ یہ حدیث آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد بھی وسیلہ پر واضح دال ہے۔

(۶): ایک اور واقعہ جس کو ابن ابی شیبہ نے بھی نقل کیا ہے، صحیح سند کے ساتھ مالک نے اسے روایت کیا ہے کہ عمر بن خطابؓ

کے زمانے میں قحط ہوا تو ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی قبر پر حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! استسق اللہ لأمتک فانہم قد
ہدکوا، فاناد رسول اللہ ﷺ فی المنام فقال انت عمر فاقراء السلام و احبرہ انہم یسقون و قلی لہ علیک
والکیس الکیس، فاتی الرجل عمر فاحبرہ، فبکی عمر ثم قال یا رب ما آتوہ ما عجزت عنہ (وفاء الوفاء
صفحہ: ۱۳-۱۴)۔

علامہ ابن عابدین الشامی لکھتے ہیں کہ علامہ سبکی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں آنحضرت ﷺ کا توسل مستحسن ہے،

ان تیمیہ کے علاوہ سلف و خلف میں اور کسی نے اس کا انکار نہیں کیا۔ (شامی جلد: ۵، صفحہ: ۳۵)۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ محدث دہلی اپنی مشہور کتاب حجۃ اللہ البالغہ میں لکھتے ہیں: اور دعا کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ اللہ

تعالیٰ کی تعریف اور نبی ﷺ کے وسیلہ کو مقدم کیا جائے، تاکہ دعا کو قبولیت کا شرف حاصل ہو۔ (حجۃ اللہ البالغہ)۔

علامہ دیوبند کثر اللہ جماعت کی اجماعی کتاب المہند کی عبارت توسل کے بارے میں سوال کے جواب میں کیا کہ وفات کے

بعد جناب رسول اللہ کا توسل لینا جائز ہے دعاؤں میں یا نہیں؟ تمہارے نزدیک سلف صالحین یعنی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و صدیقین
و شہداء و اولیاء اللہ کا توسل بھی جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک دعاؤں میں انبیاء و اولیاء صدیقین کا توسل جائز ہے، ان کی حیات

۱۷۹۰ - عن : عبادة بن الصامت رضی اللہ عنہ ، أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : من أحيى ليلة الفطر وليلة الأضحى لم يمُت قلبه يوم تموت القلوب . رواه الطبرانی في الكبير والأوسط (مجمع الزوائد ۱: ۲۲) .

۱۷۹۱ - عن : أبي أمامة رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : من قام ليلتي العيدين مُحتسباً لم يمُت قلبه يوم تموت القلوب . رواه ابن ماجه ورواه ثقات إلا أن بقية مدلس وقد عنعنه (الترغيب والترهيب ۱: ۱۸۷) . قلت : تأيد بالذي قبله .

۱۷۹۲ - عن : معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : من أحيى الليلي الخمس وحبث له الجنة ، ليلة التروية ، وليلة العرفة ، وليلة النحر ، وليلة الفطر ، وليلة النصف

میں یا بعد وفات بایں طور کہے کہ یا اللہ میں بوسیله فلاں بزرگ کے تجھ سے دعا کی قبولیت اور حاجت برائی چاہتا ہوں ، اسی طرح کے اور کلمات کہے۔ (المہند صفحہ ۱۳)۔

غیر مقلدین کے پیشوا قاضی شوکانی تحریر فرماتے ہیں : اور دوسرا مطلب حدیث توسل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حاجات میں وسیلہ بنانا صرف زندگی کی حالت میں مخصوص نہ تھا بلکہ جس طرح زندگی میں آپ کو وسیلہ بنایا جاتا تھا ، اسی طرح انتقال کے بعد بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ بنانا جائز ہے اور جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل جائز تھا اسی طرح عدم موجودگی میں بھی جائز تھا ، یہ بالکل واضح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں وسیلہ بنانا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دوسرے بزرگوں کو وسیلہ بنانا صحابہ کرام کے اجماع سکوتی سے ثابت ہے (بحوالہ بوادر النوار، صفحہ ۷۳)۔

۱۷۹۰ - عبادة بن الصامت سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی عید اور بقر عید کی رات کو تمام رات عبادت کرے اس کا دل اس روز نہ مرے گا جس روز اور دل مر جائیں گے۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور الأوسط میں روایت کیا ہے۔

۱۷۹۱ - ابوامامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی شب عیدین میں بہ نیت ثواب قیام کرے ، اس کا دل اس روز نہ مرے گا جس روز اور دل مر جائیں گے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی تائید عبادة بن الصامت کی روایت سے ہوتی ہے۔

فائدہ: ان روایات سے احیاء شب عیدین کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

۱۷۹۲ - معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے پانچ راتوں میں عبادت کی اسکو جنت ملے گی

سین شعبان۔ رواہ الإصبہانی بإسناد ضعیف (الترغیب والترہیب ۱: ۱۸۷)۔

۱۷۹۳ - عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ، يَقُولُ : إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ، ثُمَّ لِيَقُلْ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ ، وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ ، فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ ، وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ ، وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي ، أَوْ قَالَ : عَاجِلِ أُمْرِي ، وَآجِلِهِ ، فَاقْدِرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ، ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ ، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي ، أَوْ قَالَ : فِي عَاجِلِ أُمْرِي وَآجِلِهِ ، فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ ، وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ، ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ ، قَالَ وَ يُسَمَّى حَاجَتَهُ . رواه البخاري (۱: ۱۵۶)۔

اسی الحجہ کی آٹھویں اور نویں اور دسویں تاریخوں کی راتیں اور عید کی رات اور شبِ براءت کی رات۔ اس کو اصہبانی نے بسند ضعیف روایت کیا ہے۔ (لیکن ایسی روایات فضائل میں مقبول ہیں)۔

۱۷۹۳ - جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں تمام اہم امور میں استخارہ کی یوں ہی تعلیم فرماتے تھے جس طرح وہ ہمیں قرآن تعلیم فرماتے تھے۔ چنانچہ وہ فرماتے تھے کہ جس وقت کسی کو کوئی کام کرنے کا ارادہ ہو اس وقت اسے چاہئے کہ عرض کے علاوہ دو رکعتیں پڑھے اسکے بعد کہے اللہم انی استخیرک بعلمک و استقدرک بقدرتک و اسئلك من فضلك العظیم فانک تقدر و لا اقدر و تعلم و لا اعلم و انت علام الغیوب اللہم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی فی دینی و معاشی و عاقبۃ امری و عاجل امری و آجلہ فاقدرہ لی و یسرہ لی ثم بارک لی فیہ و ان کنت تعلم ان هذا الامر شر لی فی دینی و معاشی و عاقبۃ امری و عاجل امری و آجلہ فاصرفہ عنی و اصرفنی عنہ و اقدر لی الخیر حیث کان ثم ارضنی بہ اور هذا الامر کی جگہ اپنی ضرورت کا نام لے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صلوٰۃ الاستخارہ کی مشروعیت ثابت ہوئی۔

۱۷۹۴- عن : عكرمة ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : يا عَبَّاسُ ! يَا عَمَّاهُ ! أَلَا أُعْطِيكَ ؟ أَلَا أَمْنُحُكَ ؟ أَلَا أَحْبُوكَ ؟ أَلَا أَفْعَلُ لَكَ عَشْرَ خِصَالٍ ؟ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ ذَنْبَكَ ، أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ ، وَقَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ ، وَخَطَاةَ وَعَمْدَهُ ، وَصَغِيرَةَ وَكَبِيرَةَ ، وَسِرَّهُ وَعَلَانِيَتَهُ ، عَشْرَ خِصَالٍ ، أَنْ تُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَ سُورَةٍ ، فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ قُلْ وَأَنْتَ قَائِمٌ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ، ثُمَّ تَرْكَعُ فَتَقُولُ وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ الرُّكُوعِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ، ثُمَّ تَهْوِي سَاجِدًا فَتَقُولُ وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ، ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ، فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ ، تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ، إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَافْعَلْ ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَفِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ شَهْرِ مَرَّةً ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَفِي عُمْرِكَ مَرَّةً . رواه أبو داود ، وابن ماجه و ابن خزيمة في صحيحه (الترغيب والترهيب ، ۱: ۱۱۵ و ۱۱۶) .

۱۷۹۴- عکرمہ، ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عباس رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اے عباس! اے چچا! کیا میں تم کو عطا نہ کروں؟ کیا میں تم کو نہ بخشوں؟ کیا میں تم کو نہ دوں؟ کیا میں تمہارے لئے دس باتیں نہ کروں؟ اچھا سنو! جب تم اس کام کو کرو گے جو میں تمہیں بتلانا چاہتا ہوں تو حق تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کر دے گا پہلے بھی، پچھلے بھی، پرانے بھی، نئے بھی، غلطی سے بھی اور قصداً بھی، چھوٹے بھی اور بڑے بھی، مخفی بھی اور ظاہر بھی۔ یہ دس باتیں ہوئیں اور وہ کام یہ ہے کہ تم چار رکعتیں پڑھو اور ہر رکعت میں فاتحہ الکتاب اور ایک سورۃ پڑھو۔ پس جب تم قراءت سے فارغ ہو جاؤ تو قیام کی حالت میں سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پندرہ مرتبہ پڑھو پھر رکوع کرو۔ اور رکوع میں اس کلمہ کو دس مرتبہ کہو۔ پھر رکوع سے سر اٹھاؤ اور قومہ میں دس مرتبہ کہو۔ پھر سجدہ میں جاؤ اور سجدہ میں دس مرتبہ کہو پھر سجدہ سے سر اٹھا کر جلسہ میں دس مرتبہ کہو، پھر سجدہ میں جاؤ اور سجدہ میں دس مرتبہ کہو، پھر سجدہ سے سر اٹھاؤ اور بیٹھے ہوئے دس مرتبہ کہو، یہ کل پچھتر مرتبہ ہوئے اور اسی طرح باقی تین رکعتوں میں کرو (یعنی ہر رکعت میں یہ تفصیل مذکور بالا پچھتر مرتبہ کہو)۔ اب اگر تم سے یہ ہو سکے کہ یہ نماز ہر روز ایک مرتبہ پڑھو تو ایسا کرو ورنہ ہر ہفتہ میں ایک مرتبہ پڑھو اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو ہر مہینہ میں ایک مرتبہ پڑھو اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو ہر سال میں ایک مرتبہ پڑھو اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو تمام عمر ایک مرتبہ پڑھو۔

قلت : سکت عنه أبو داود فی باب صلوة التسبیح (۴۹۹:۱) وفی التلخیص

حسبیر : صححه أبو علی بن السکن والحاکم اه (۱۱۳:۱).

۱۷۹۵- عن أبی أمامة رضی اللہ عنہ الباهلی ، عن رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ

فَبَنَاءُ ذَابِ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ ، وَقُرْبَةُ إِلَى رَبِّكُمْ ، وَمَكْفَرَةٌ لِلْسَّيِّئَاتِ وَمَنْهَاجٌ عَنِ الْإِثْمِ . رواه

ترمذی فی کتاب الدعاء من جامعہ ، وابن أبی الدنيا فی کتاب التہجد ، وابن خزيمة

فی صحیحہ ، والحاکم ، کلہم من رواية عبد الله بن صالح كاتب الليث ، وقال

حاکم : صحیح علی شرط البخاری (الترغیب والترہیب ۱۰۳:۱) . قلت : هو

مختلف فيه ، قال ابن القطان : هو صدوق ، ولم يثبت عليه ما يسقط له حديثه إلا أنه

مختلف فيه ، فحديثه حسن اه ما فی تہذیب التہذیب . وفيه أيضاً : البخاری أخرج له

(۲۶۰:۵) اه . وإخراج ابن خزيمة حديثه فی صحیحہ يدل أيضا علی أنه حجة عنده .

۱۷۹۶- عن : عبد الله بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ، قَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : يَا

عَبْدَ اللَّهِ ! لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ . رواه البخاری

(۱۴۵:۱) .

اس کو ابوداؤد ابن ماجہ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ اور ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور ابن السکن اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے صلوة التسبیح کی مشروعیت اور فضیلت معلوم ہوئی۔

۱۷۹۵- ابوامامہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم تہجد کو اپنے ذمہ لے لو کیونکہ وہ تم سے پہلے کے نیک لوگوں

کا طریقہ ہے اور حق تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ اور گناہوں کا کفارہ اور گناہوں سے روکنے والا ہے۔ اسکو ترمذی ، ابن ماجہ ، ابن ابی الدنيا

ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کو بخاری کی شرط پر صحیح کہا ہے۔

۱۷۹۶- عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ تم فلاں شخص جیسے نہ ہونا کہ وہ پہلے

تہجد پڑھتا تھا پھر اسے چھوڑ دیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۷۹۷- عن : جابر رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طُولُ الْقُنُوتِ .
رواہ مسلم (۲۱۱:۱) .

۱۷۹۸- عن : عبد اللہ بن حبشی الخثعمی : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُئِلَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : طُولُ الْقِيَامِ . رواہ أبو داود فی باب وقت قیام النبی ﷺ من اللیل (۵۰۸:۱) .
وسکت عنه فهو صالح عنده .

۱۷۹۹- عن : أبی سلمة بن عبد الرحمن : أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ ؟ قَالَتْ : مَا كَانَ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةِ رَكْعَةٍ ، يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِهِنَّ وَطُولِهِنَّ ، ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ

۱۷۹۷- جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بہتر نماز وہ ہے جس میں قیام لمبا ہو۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس سے تہجد اور دیگر نوافل میں طول قیام کی فضیلت ثابت ہوئی۔

فائدہ: اس روایت میں اس نماز کو جس میں قیام طویل ہو اس نماز پر فضیلت دی گئی ہے جس میں قیام کم ہو۔ اور قیام کو بخود پر فضیلت نہیں دی گئی بلکہ حدیث اس سے ساکت ہے لہذا جس حدیث میں یہ ہے کہ بندہ سجدہ کی حالت میں حق تعالیٰ سے زیادہ قریب ہوتا ہے یہ حدیث اس حدیث کے معارض نہیں۔ پس بنا بر حدیث مذکور بخود قیام سے افضل ہوگا اور ہونا بھی یوں ہی چاہئے۔ کیونکہ بخود میں انتہائی تعظیم ہے اور قیام میں اتنی تعظیم نہیں اور یہی وجہ ہے اسکے زیادہ تقرب کا موجب ہونے کی اور یہ مسئلہ کہ طول قنوت افضل ہے یا کثرت رکعات؟ حدیث طول قنوت سے غیر متعلق اور ایک جداگانہ مسئلہ ہے پس جن لوگوں نے اس حدیث سے اس مسئلہ پر استدلال کیا ہے یہ ان کی قلت تدبر ہے۔ فافہم!

۱۷۹۸- عبد اللہ بن حبشی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کونسا کام زیادہ اچھا ہے تو آپ نے فرمایا کہ طول قیام۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: اس سے بھی طول قیام کی فضیلت عدم طول قیام پر ثابت ہوتی ہے اسلئے طول قیام مستحب ہوگا۔

۱۷۹۹- ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز رمضان میں کس طرح ہوتی تھی تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ نہ رمضان میں گیارہ رکعت سے زیادہ پڑھتے تھے اور نہ غیر رمضان میں۔ چنانچہ آپ ﷺ پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ سو نہ پوچھو کہ وہ کیسی عمدہ اور کس قدر لمبی ہوتی تھیں، اسکے بعد چار رکعتیں اور

عَنْ حُسَيْنٍ وَ طَوْلِيهِنَّ ، ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا ، الْحَدِيثُ . رواه مسلم (۲۵۴:۱) .

۱۸۰۰ - حدثنا : محمد بن بشار ، نا أبو داود ، نا شعبة ، عن يزيد بن خمير ، قال :

سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قَيْسٍ يَقُولُ : قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : لَا تَدْعُ قِيَامَ اللَّيْلِ ،
فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يَدْعُهُ ، وَ كَانَ إِذَا مَرَضَ أَوْ كَسِلَ صَلَّى قَاعِدًا . رواه أبو داود
وسكت عنه هو والمندري ، كذا في عون المعبود (۵۰۴:۱) . ورواه أيضاً ابن خزيمة
في صحيحه كذا في الترغيب (۱۰۵:۱) .

پڑھتے تھے۔ سونہ پوچھو کہ وہ کس قدر عمدہ اور نہایت طویل ہوتی تھیں، اس کے بعد تین وتر پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: حضرت عائشہؓ کی بعض روایات میں تیرہ آیا ہے اور یہ بیان کیا ہے کہ وتر کے بعد دو رکعتیں اور ہوتی تھیں اور ان کے متعلق یہ بھی بیان کیا ہے کہ وہ بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ سو غالب یہ ہے کہ یہ دو رکعتیں سنت فجر ہوتی تھیں نہ کہ نوافل بعد الوتر۔ اور ان کا بیٹھ کر پڑھنا تکان کی وجہ سے ہوتا تھا، نہ کہ اس وجہ سے کہ ان کا بیٹھ کر پڑھنا سنت ہے۔ نیز یہ بیٹھ کر پڑھنا اتفاق تھا نہ کہ معمول۔ پس جو لوگ وتر کے بعد دو نفلیں ثابت کرتے ہیں اور ان کے بیٹھ کر پڑھنے کو سنت کہتے ہیں ان کے پاس اپنے دعویٰ کی کوئی صریح دلیل نہیں اور نہ یہ کسی مجتہد کا قول ہے بلکہ بعض مقلدین کی ذاتی رائیں ہیں جو کہ حجت نہیں بالخصوص ایسی حالت میں کہ مجتہدین اسکے خلاف کہتے ہوں کیونکہ امام مالکؒ ان نفلوں کا انکار کرتے ہیں، علیٰ ہذا امام احمد بھی ان کو تسلیم نہیں کرتے اور ہمارے امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ بھی ان نوافل کا تذکرہ نہیں کرتے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی ان نفلوں کا ثبوت نہیں۔ علیٰ ہذا امام شافعیؒ بھی ان کو ذکر نہیں کرتے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سب ائمہ کے نزدیک تیرہ رکعت والی حدیث کا وہی محمل ہے جو ہم نے بیان کیا یعنی دو رکعتیں جو آپ ﷺ وتر کے بعد پڑھتے تھے۔ وہ نوافل صلوٰۃ اللیل نہ ہوتی تھیں بلکہ سنت فجر ہوتی تھیں اور ان کا گاہے گاہے بیٹھ کر پڑھنا عذر کی بنا پر تھا اور اس بنا پر ”اجعلوا آخر صلوٰتکم وترا“ اپنے ظاہر پر رہے گا اور اس میں تاویل کی ضرورت نہ ہوگی۔ اور مرسل طاؤس میں جو سترہ رکعتیں آئی ہیں ان میں عشاء کے بعد کی چار رکعتوں اور فجر کی دو سنتوں کو شامل کر لیا گیا ہے، اس تفصیل پر انشاء اللہ تمام حدیثیں متفق ہو جائیں گی واللہ اعلم وعلمہ اتم واحکم۔

۱۸۰۰ - حضرت عائشہؓ نے عبد اللہ بن ابی قیس سے فرمایا کہ تم قیام لیل کو ترک نہ کرنا کیونکہ رسول اللہ ﷺ اسے ترک نہ

کرتے تھے۔ اور جب وہ بیمار ہوتے یا ان کو تکان ہوتا تو بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ نیز مندري نے بھی اس پر سکوت کیا ہے اور ابن خزيمة نے اسکو صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۸۰۱ - عن : عبد الله رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : فضل صلاة الليل على صلاة النهار كفضل صدقة السر على صدقة العلانية . رواه الطبرانی في الكبير بإسناد حسن ، كذا في الترغيب (۱: ۱۰۳) .

۱۸۰۲ - عن : إياس بن معاوية المزني رضی اللہ عنہ ، أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : لا بُدَّ من صلاة بليّل ولو حلب شاة ، وما كان بعد صلاة العشاء فهو من الليل . رواه الطبرانی ورواته ثقات إلا محمد بن إسحاق ، كذا في الترغيب (۱: ۱۰۳) . قلت : قد تقدم أنه حسن الحديث ، فالإسناد حسن .

۱۸۰۳ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ ، أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ، قال : ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر ، فيقول : من يدعوني فأستجيب له ، ومن يسألني فأعطيّه ، ومن يستغفرني فأغفر له . رواه مسلم (۱: ۲۵۹) وفي لفظ له :

فائدہ: اس روایت میں قیام لیل سے مراد قیام آخر شب نہیں۔ بلکہ قیام مطلق لیل ہے کیونکہ یہ ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی اول شب میں قیام فرماتے اور کبھی وسط شب میں اور کبھی آخر شب میں گو قیام آخر شب اکثر ہوتا تھا۔

۱۸۰۱ - عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیام لیل کی فضیلت قیام نہار پر ایسی ہے جیسے غنی صدقہ کی فضیلت علانیہ صدقہ پر۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں بسند حسن روایت کیا ہے۔

۱۸۰۲ - ایاس بن معاویہ مزنی سے روایت ہے کہ رات میں نماز ضرور پڑھنی چاہئے اگرچہ اتنی دیر ہو جتنی دیر میں اونٹنی کا دودھ دوا جاتا ہے۔ اور جو نماز عشاء کی نماز کے بعد ہو وہ بھی صلوٰۃ لیل میں شامل ہے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: بظاہر عشاء کی نماز کے بعد سنت و وتر پڑھنے والا بھی قیام لیل کی فضیلت پانے والا معلوم ہوتا ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ مسلمان آخر شب میں نماز پڑھ کر مذکورہ بالا فضیلت حاصل کرے جیسا کہ بخاری میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رات کو مرغے کے آواز لگانے کے وقت یعنی آخر شب میں اٹھتے تھے۔

۱۸۰۳ - ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب رات کا آخری تہائی حصہ ہوتا ہے تو حق تعالیٰ آسمان دنیا پر نزول اجال فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ کون ہے جو مجھ سے دعا کرے اور میں اس کی دعا قبول کروں۔ کون ہے جو مجھ سے مانگے اور میں اسے دوں۔ کون ہے جو مجھ سے بخشش چاہے اور میں اسے بخشوں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور ان کی ایک

قَبُولُ : هَلْ مِنْ سَائِلٍ يُعْطَى ؟ هَلْ مِنْ ذَا عٍ يُسْتَجَابُ لَهُ ؟ هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ يُغْفَرُ لَهُ حَتَّى يَنْفَجِرَ الصُّبْحُ ۵۱ .

۱۸۰۴ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمُ ، وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ . رواه مسلم ، و أبو داود ، و ترمذی والنسائی ، وابن خزيمة في صحيحه كذا في الترغيب (۱۰۱ : ۱) .

باب جواز التنفل قاعداً بغير عذر

۱۸۰۵ - عن : عمران رضی اللہ عنہ بن حصين - وَكَانَ مَبْسُوراً - قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِداً ، فَقَالَ : إِنْ صَلَّى قَائِماً فَهُوَ أَفْضَلُ ، وَمَنْ صَلَّى قَاعِداً فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ ، وَمَنْ صَلَّى نَائِماً فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ . رواه البخاری (۱۵۰ : ۱) .

روایت میں یوں ہے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہے کوئی مانگنے والا کہ اسکو دیا جائے۔ ہے کوئی دعا کرنے والا کہ اسکی دعا قبول کی جائے۔ ہے کوئی بخشش چاہنے والا کہ اسے بخشا جائے اور یہ ارشاد برابر ہوتا رہتا ہے تا آنکہ پہلی پھٹ جاتی ہے۔
فائدہ: اس سے تہجد کے لئے اخیر شب کی انضیلت ثابت ہوتی ہے۔

۱۸۰۴ - ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ رمضان کے بعد افضل روزہ محرم کا ہے اور فرض نمازوں کے بعد افضل قیام لیل ہے (کیونکہ وہ مشتمل ہے وتر پر جو واجب ہے) اسکو مسلم۔ ابو داؤد۔ ترمذی۔ نسائی اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

باب نوافل کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے

۱۸۰۵ - عمران بن حصین سے روایت ہے کہ ان کو بوا سیر کا عارضہ تھا۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کھڑے ہو کر پڑھے تو یہ افضل ہے اور اگر بیٹھ کر پڑھے (جس حالت میں کہ اسکو بیٹھ کر پڑھنے کی شرعاً اجازت ہے) تو اسکو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کے ثواب کا آدھا ملے گا۔ اور جو لیٹ کر پڑھے (جس حالت میں کہ اسکو لیٹ کر پڑھنے کی اجازت ہے) اسکو بیٹھ کر پڑھنے والے کے ثواب کا آدھا ملے گا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تنبیہ از مترجم - اس حدیث سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ قیام کا ثواب دو گنا ہے اور قعود کا ثواب اس سے آدھا اور

باب جمع القامہا القعود فی رکعة من النفل

۱۸۰۶- عن : عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي جَالِسًا ، فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ ، فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَائَتِهِ نَحْوُ مِنْ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ فَقَرَأَهَا وَهُوَ قَائِمٌ ، ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ سَجَدَ ، يَفْعَلُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ، فَإِذَا قَضَى صَلَاتَهُ نَظَرَ فَإِنْ كُنْتُ يَقْطُلِي لَحَدَّثَ مَعِيَ ، وَإِنْ كُنْتُ نَائِمَةً اضْطَجَعَ . رواه البخاري (۱۵۱:۱).

لیٹ کر پڑھنے کا ثواب اس سے بھی آدھا۔ اس میں اس کا کوئی ذکر نہیں کہ کن نمازوں کو اور کس حالت میں بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے اور کن نمازوں کو اور کس حالت میں لیٹ کر پڑھنا جائز ہے بلکہ اسکے لئے دوسرے دلائل کی ضرورت ہے۔ لہذا انداز سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نوافل کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے اور نہ یہ کہ انکو بلا عذر لیٹ کر پڑھنا جائز ہے بلکہ ان کے لئے دوسرے دلائل کی ضرورت ہے۔ نیز یہ مقدار اجر، نفس عمل کے لحاظ سے ہے۔ سو مریض کو پورا ثواب ملنا اسکے منافی نہیں کیونکہ وہ تفضل ہے نہ کہ اجر عمل، چنانچہ اسکو اس صورت میں بھی اجر ملتا ہے جبکہ وہ بالکل عمل نہ کرے اور مقصود اس حدیث کا لوگوں کو قیام میں کوتاہی کرنے سے بچانا ہے۔ لیکن عمدۃ القاری میں ہے کہ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بعض علماء کے نزدیک نفل نماز پر محمول ہے (احناف کے نزدیک بھی یہ نفل نماز پر محمول ہے) لہذا اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ باوجود قیام پر قدرت کے نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے۔ (ج ۳ ص ۵۷۸) اس بات کی مؤید کہ یہ حدیث صلوٰۃ نفل کے بارے میں ہے مؤطا محمد کی وہ حدیث ہے جو عبداللہ بن عمرو سے مروی ہے کہ جب ہم نئے مدینہ پہنچے تو ہمیں دباؤ نے آگھیرا جسکی وجہ سے ہم نفل بیٹھ کر پڑھتے رہے تو تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے کی نسبت آدھا ہے۔ اور اسی طرح کی حدیث مسند احمد میں انس سے بھی مروی ہے، پس معلوم ہوا کہ یہ حدیث نفل نماز کے بارے میں ہے۔

باب نفل کی ایک رکعت میں قیام اور قعود کو جمع کرنا جائز ہے

۱۸۰۶- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تہجد کی نماز (تکان یا مرض کی وجہ سے) بیٹھ کر پڑھتے تھے اور قراءت بیٹھ کر کرتے تھے اور جبکہ میں یا چالیس آیتیں باقی رہتیں تو کھڑے ہو جاتے اور قراءت قیام کی حالت میں پوری کر کے رکعت کرتے اسکے بعد سجدہ کرتے اور ایسا ہی دوسری رکعت میں کرتے، پس جبکہ آپ ﷺ اپنی نماز ختم کر چکے تو اگر میں بیدار ہوتی تو مجھ سے باتیں کرتے اور اگر میں سوتی ہوتی تو آپ ﷺ لیٹ جاتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: علامہ عینی کے حوالے سے حاشیہ بخاری میں لکھا ہے کہ جمہور کا یہی مسلک ہے کہ ایک ہی رکعت میں قیام و قعود کو جمع کر

بحالت قراءت جائز ہے اور اس میں قیام و قعود میں تقدم و تاخر ہر طرح جائز ہے۔ یعنی پہلے قیام کرے یا بعد میں ہر طرح جائز ہے۔

باب جواز التطوع على الرحلة

۱۸۰۷- عن : عامر بن ربيعة رضی اللہ عنہ قال : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم وَهُوَ عَلَى الرَّاحِلَةِ يُسَبِّحُ يُؤْمِي بِرَأْسِهِ قَبْلَ أَيِّ وَجْهِ تَوَجَّهَ ، وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَصْنَعُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ الْحَكُوتِيَّةِ . رواه البخاری (۱: ۱۳۸) .

۱۸۰۸- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم يُصَلِّي النُّوَافِلَ عَلَى رَاحِلَتِهِ فِي كُلِّ وَجْهِ يُؤْمِي إِيمَاءً وَلَكِنَّهُ يَخْفِضُ السُّجْدَتَيْنِ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ . أخرجه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۱: ۲۹۲) .

۱۸۰۹- عن أنس رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا سَافَرَ فَأَرَادَ أَنْ يُتَطَوَّعَ اسْتَقْبَلَ بِنَاقَتِهِ الْقِبْلَةَ فَكَبَّرَ ، ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رِكَابُهُ . رواه أبو داود (۱: ۴۷۳) : وسكت عنه ، وصححه ابن السكن ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۸۰) .

۱۸۱۰- عن : عبد الله بن دينار ، قال : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ أَيْنَمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ يُؤْمِي ، وَذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَفْعَلُهُ .

باب سواری پر نقلیں پڑھنا جائز ہے

۱۸۰۷- عامر بن ربيعة سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی حالت میں کہ وہ اونٹنی پر سوار تھے ، دیکھا کہ وہ نقلیں پڑھ رہے ہیں اور رکوع اور سجدہ کے لئے اشارہ کرتے ہیں جس طرف بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا رخ ہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض نماز میں ایسا نہ کرتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۸۰۸- جابر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سواری پر بلا قید جہت کے اشارہ سے نماز پڑھتے دیکھا۔ ہاں وہ سجدوں کو رکوعوں کی نسبت پست کرتے تھے۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۸۰۹- انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر کرتے اور نقلیں پڑھنا چاہتے تو اپنی اونٹنی کا رخ قبلہ کی طرف کرتے پھر جس طرف بھی ان کی سواری کا رخ ہوتا اسی طرف نماز پڑھتے۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے) اور ابن السكن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۱۸۱۰- عبد اللہ بن دينار سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر سفر میں اپنی سواری پر نفل نماز پڑھتے خواہ ان کی سواری کسی طرف

رواہ البخاری (۱: ۱۴۸)۔

باب افضلیۃ التطوع فی البیت مع جوازہ فی المسجد

۱۸۱۱- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، عن النبی ﷺ ، قَالَ : اجْعَلُوا فِی

بُیُوتِکُمْ مِنْ صَلَاتِکُمْ ، وَلَا تَتَّخِذُوا قُبُورًا . رواہ البخاری (۱: ۶۲)۔

۱۸۱۲- عن أنس رضی اللہ عنہ ، قَالَ : دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَسْجِدَ وَحَبْلٌ مَمْدُودٌ بَيْنَ سَارِيَتَيْنِ

، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : لِزَيْنَبٍ تُصَلِّي ، فَإِذَا كَسِلَتْ أَوْ فَتَرَتْ أَمْسَكَتْ بِهِ ، فَقَالَ : حُلُوهُ لِيُصَلَّ

أَحَدُكُمْ نَشَاطَةً ، فَإِذَا كَسِلَ أَوْ فَتَرَ قَعَدَ . وفي حديث زهير : فليقعده . رواہ مسلم (۱: ۲۶۶)۔

۱۸۱۳- عن زيد بن ثابت رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ

صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ . رواہ أبوداؤد و سکت عنه و المنذرى (۱: ۴۰۳)۔

جاری ہو اور انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب مسجد میں نوافل جائز ہیں مگر گھر میں پڑھنا افضل ہے

۱۸۱۱- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کچھ نمازیں گھر میں بھی پڑھا کرو اور ان کو قبروں کی طرح نماز

سے خالی نہ رکھو۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں گھر میں نماز (نفل) پڑھنے کی ترغیب ہے اور یہ امر استحباب پر محمول ہے کیونکہ اگلی احادیث سے مسجد

میں نفل پڑھنے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

۱۸۱۲- انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایسی حالت میں مسجد میں تشریف لائے کہ ایک رسی دو ستونوں کے

درمیان دراز تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ رسی کیسی ہے؟ لوگوں نے عرض کیا کہ یہ رسی زینب کی ہے، وہ نماز پڑھا کرتی ہے سو جب

اسے سستی یا تکان لاحق ہوتا ہے تو اسکو پکڑ لیتی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے کہہ دو کہ اس کی ضرورت نہیں، آدمی کو چاہئے کہ جب

تک چست رہے اس وقت تک نماز پڑھے اور جب سستی یا تکان لاحق ہو، بیٹھ جائے۔

۱۸۱۳- زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کا گھر میں نماز پڑھنا میری اس مسجد میں نماز

پڑھنے سے بھی افضل ہے باستثناء فرض نماز کے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر انہوں نے بھی سکوت کیا اور منذری نے بھی۔

(لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح یا حسن ہے)۔

۱۸۱۴- عن زید بن ثابتؓ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: أَفْضَلُ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ. رواه الجماعة إلا ابن ماجه (نیل الأوطار ۲: ۳۲۳).

۱۸۱۳- زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بہتر نماز آدمی کی وہ نماز ہے جو گھر میں ہو یا ستھاء فرض نماز کے۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے باستثناء ابن ماجہ کے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ نماز نفل گھر میں پڑھنا افضل ہے اور فرض نماز کا حکم اس سے مستثنیٰ ہے۔ نیز عراقی فرماتے ہیں کہ یہ حکم الا المکتوبۃ والا مردوں کے بارے میں ہے کیونکہ عورتوں کی فرض نماز بھی گھر میں افضل ہے، بلکہ آج کل کے بہت سی حالات میں عورتوں کے لئے مسجد میں جانا مناسب ہی نہیں، جیسا کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ لو ان رسول اللہ رأی ما حدث النساء لمنعهن المسجد كما صنعت نساء بنی اسرائیل (مسلم ج- ۱، ص- ۱۸۳) یعنی اگر حضور نبی کریم ﷺ ان حالات کو دیکھ لیتے جو آپ ﷺ کے بعد عورتوں نے پیدا کر دئے ہیں تو وہ عورتوں کو مسجد آنے سے ضرور منع فرما دیتے جیسا کہ بنی اسرائیل کی عورتوں کو منع کر دیا گیا تھا۔ علامہ بدر الدین عینیؒ حضرت عائشہؓ کی مذکورہ بالا روایت کے تحت فرماتے ہیں کہ ”اس زمانے کی (یعنی نویں صدی کی) عورتوں نے جو بدعات و منکرات ایجاد کی ہیں، خصوصاً مصر کی عورتوں نے، اگر حضرت عائشہؓ ان کو دیکھتیں تو نہایت شدت سے انکار فرماتیں اور منع فرماتیں“ آگے فرماتے ہیں ”حضرت عائشہؓ کا ارشاد حضور اکرم ﷺ کی وفات کے تھوڑے عرصہ بعد کا ہے، جبکہ اس زمانے کی عورتوں نے جو منکرات ایجاد کی تھیں وہ اس زمانے کی عورتوں کی ایجاد کردہ منکرات کے مقابلہ میں بڑا دواں حصہ بھی نہیں تھیں“ (عمدة القاری، ج- ۲، ص- ۱۵۸، باب خروج النساء الی المساجد)۔

علامہ عینیؒ نویں صدی کی عورتوں کا یہ حال بیان فرماتے ہیں، آج تو چند رحوں صدی ہے، اس زمانہ کی عورتوں کی بے احتیاطی بے حیائی انتہا کو پہنچ چکی ہے، اور قسم قسم کے فیشن اہل لباس آچکے ہیں حکم قرآنی (پردہ) رخصت ہو رہا ہے، ایسے پر فتن دور میں عورتوں کو مسجد میں نماز ادا کرنے کی اجازت دینا اور حضور ﷺ کے بابرکت زمانہ سے استدلال کرنا قطعاً غلط ہے، معجم کبیر للطہرانی میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو دیکھا گیا کہ جمعہ کے دن عورتوں کو مسجد سے نکالا کرتے تھے اور فرماتے کہ تم گھروں میں چلی جاؤ، یہ تمہارے لئے بہتر ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ ابن مسعودؓ بہت زور سے قسم کھا کر فرمایا کرتے تھے کہ عورت کے لئے نماز کی سب سے خصل جگہ گھر ہے، مگر حج و عمرہ کے موقع پر مسجد حرام اور مسجد نبوی میں آ سکتی ہے۔ (مجمع الزوائد، ج- ۲، ص- ۳۸)۔ اور حضرت ابن عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ جمعہ کے دن کھڑے ہو کر عورتوں کو کنکریاں مار کر مسجد سے نکالا کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ یہ عمل صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں ہوتا تھا اسی طرح جب حضرت عمرؓ کے زمانہ میں عورتوں میں بے احتیاطی ظاہر ہونے لگی تو حضرت عمرؓ نے حکم جاری فرمایا کہ ”عورتیں اب مسجد میں نہ آیا کریں“۔

باب التراویح

۱۸۱۵- عن : عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : إن الله تبارك وتعالى فرض صیام رمضان علیکم ، و سننت لکم قیامه ، فمن صامه و قامه ایمانا و احتسابا خرج من ذنوبه کيوم ولدته أمه . أخرجه النسائی بسند حسن وسکت عنه (۲۰۸:۱) .

۱۸۱۶- عن : عائشة أم المؤمنین رضی اللہ عنہا : أن رسول اللہ ﷺ صلى ذات لیلة فی المسجد فصلى بصلاته ناس ، ثم صلى بین القابلة فكثر الناس ، ثم اجتمعوا من اللیلة الثالثة أو الرابعة فلم یخرج إلیهم رسول اللہ ﷺ ، فلما أصبح قال : قد رأیت الادی صغفتم ، ولم یمنعنی من الخروج إلیکم إلا أنني خشیت أن یفرض علیکم

باب تراویح کے بیان میں

۱۸۱۵- عبد الرحمن بن عوف سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے (بوجی جلی) تم پر رمضان کے روزے فرض کئے ہیں اور میں (بوجی خفی) تمہارے لئے اسکے قیام کا قانون مقرر کرتا ہوں ، پس جو کوئی ایمان کی رو سے اور بہ نیت ثواب اسکے روزہ رکھے اور اس کا قیام کرے وہ اپنے گناہوں سے نکل کر ایسا ہو جائے گا جیسا کہ وہ اس روز تھا جس روز اسے اس کی جان نے جنا تھا۔ اس کو نسائی نے بسند حسن روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ کے فرمان ”میں اس کے قیام کا قانون مقرر کرتا ہوں“ سے بالاجماع تراویح مراد ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ تراویح باجماعت پڑھنا سنت نبوی ﷺ ہے، سنت عمر نہیں، البتہ حضرت عمرؓ سے قبل مسلمان متفرق ہو کر پڑھتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے انہیں ایک امام پر مجتمع فرمایا۔ لہذا قیام تراویح سنت نبوی ﷺ ہے اور ایک امام پر مجتمع کرنا سنت عمرؓ ہے۔ ابن قدامہ رحمہ اللہ میں فرماتے ہیں ”میں رکعت نماز تراویح سنت مؤکدہ ہے اور یہ حضور ﷺ کی سنت ہے اور حضرت عمرؓ کی طرف اسکی سنیت کی نسبت بائیں معنی ہے کہ وہ ایک امام پر مجتمع فرمانے والے ہیں“ (۸۰۱:۱)۔

۱۸۱۶- ام المؤمنین عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شب مسجد میں نماز پڑھی اور آپ ﷺ کی اقتداء میں کچھ لوگوں نے بھی نماز پڑھی، آئندہ شب پھر نماز پڑھی تو لوگ زیادہ ہو گئے، پھر تیسری یا چوتھی شب کو لوگ نماز کے لئے جمع ہوئے۔ آپ ﷺ نماز کے لئے باہر تشریف نہ لائے، پس جب صبح ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تمہارا طرز عمل دیکھا تھا اور میں نے اس کے لئے ضرور رکھنا مگر مجھے اس سے اور کسی بات نے نہیں روکا بجز اسکے کہ مجھے اندیشہ ہوا کہ وہ نماز تم پر فرض نہ کر دی جائے۔

وَجَلَّكَ فِي رَمَضَانَ . رواه البخاری (۱۵۲:۱) .

۱۸۱۷- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُرْغَبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ فِيهِ بِعَزِيمَةٍ ، فَيَقُولُ : مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ، فَتُوفِّي رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم وَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ رضی اللہ عنہ وَ صَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ عَلَى ذَلِكَ . رواه مسلم (۲۶۹:۱) .

۱۸۱۸- عن : جبير بن نفير ، عن أبي ذر رضی اللہ عنہ ، قال : صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَلَمْ يُصَلِّ بِنَا حَتَّى بَقِيَ سَبْعٌ مِنَ الشَّهْرِ ، فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ ، ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا فِي السَّادِسَةِ ، وَقَامَ بِنَا فِي الْخَامِسَةِ حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لَوْ نَفَلْتَنَا قِيَامَ لَيْلَتِنَا هَذِهِ ، فَقَالَ : إِنَّهُ مَنْ قَامَ مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَنْصَرِفَ كُتِبَ لَهُ قِيَامُ لَيْلَةٍ ، ثُمَّ لَمْ يُصَلِّ بِنَا حَتَّى بَقِيَ ثَلَاثٌ مِنَ الشَّهْرِ ، وَ صَلَّى بِنَا فِي الثَّالِثَةِ وَدَعَا أَهْلَهُ وَنِسَاءَهُ ، فَقَامَ بِنَا حَتَّى

ہر یہ واقعہ رمضان میں تھا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تراویح کی نماز باجماعت پڑھنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔

۱۸۱۷- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیام رمضان کی صرف ترغیب دیتے تھے اور تاکید کے ساتھ ان کو اس کا حکم نہ دیتے تھے۔ چنانچہ فرماتے تھے کہ جو کوئی ایمان کی رو سے اور بہ نیت حصول ثواب رمضان کا قیام کرے اسکے اگلے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ اس حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا، اسکے بعد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شروع خلافت میں یہی حالت رہی۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۸۱۸- ابو ذر فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان کے روزے رکھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز نہیں پڑھائی یہاں تک کہ مہینہ کی سات راتیں باقی رہ گئیں پس ساتویں رات (یعنی تیسویں رات) کو آپ نے ہمیں نماز پڑھائی یہاں تک کہ سات کا تیسرا حصہ گزر گیا۔ اسکے بعد چھٹی رات (یعنی چوبیسویں رات) کو قیام نہیں فرمایا۔ اور پانچویں (یعنی پچیسویں رات) کو قیام فرمایا۔ یہاں تک کہ نصف رات گزر گئی، تب ہم نے کہا کہ یا رسول اللہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم یہ باقی رات بھی ہم کو دیدیتے تو اچھا ہوتا۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص امام کے ساتھ قیام کرے یہاں تک کہ امام فارغ ہو جائے تو اسکے لئے تمام رات کا قیام لکھا جاتا ہے۔ اسکے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز نہیں پڑھائی یہاں تک کہ مہینہ کی تین راتیں باقی رہ گئیں اور تیسری رات (یعنی ستائیسویں شب) کو

تَخَوُّفُنَا الْفَلَاحَ ، قُلْتُ لَهُ : وَمَا الْفَلَاحُ ؟ قَالَ السُّحُورُ . رواه الترمذی (۹۹ : ۱) وقال حسن صحيح .

۱۸۱۹ - عن : ثعلبة بن أبي مالك القرظی ؓ قال : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ

فِي رَمَضَانَ ، فَرَأَى نَاسًا فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ يُصَلُّونَ ، فَقَالَ : مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ ؟ قَالَ قَائِلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! هَؤُلَاءِ نَاسٌ لَيْسَ مَعَهُمُ الْقُرْآنُ وَأَنْتَ بِنُ كَغِبٍ يَقْرَأُ وَهُمْ مَعَهُ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ . قَالَ : قَدْ أَحْسَنُوا وَ قَدْ أَصَابُوا ، وَلَمْ يَكُرْهُ ذَلِكَ لَهُمْ . رواه البيهقي في المعرفة وإسناده جيد (آثار السنن ۲ : ۴۹ ، ۵۰) .

۱۸۲۰ - عن : جابر بن عبد الله ؓ : أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَامَ بِهِمْ فِي رَمَضَانَ فَصَلَّى

ثَمَانِ زَكَّاتٍ وَأَوْتَرَ ، الْحَدِيثُ . رواه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۱ : ۲۹۳) .

آپ ﷺ نے نماز پڑھی اور اپنے گھر کے آدمیوں اور بیویوں کو بھی شرکت کے لئے فرمایا اور آپ ﷺ نے اس قدر قیام فرمایا کہ ہم کو فلاح کے فوت ہونے کا اندیشہ ہوا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ فلاح سے آپ کی کیا مراد ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ سحری۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی نماز تراویح باجماعت کا ثبوت حضور ﷺ کے زمانے سے ثابت ہوا۔ نیز اس تراویح باجماعت کا مسنون ہونا بھی ثابت ہوتا ہے کیونکہ مدعی ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے اہل کو باقاعدہ بلایا۔ اس کے ساتھ ساتھ صحابہ کرام کا مواعظت کے ساتھ باجماعت تراویح پڑھنا بھی سنت کی بین اور واضح دلیل ہے۔

۱۸۱۹ - ثعلبة بن ابی مالک قرظیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات رمضان میں نکلے تو کچھ لوگوں کو مسجد کی ایک جانب میں نماز پڑھتے دیکھا۔ اس پر دریافت فرمایا کہ یہ لوگ کیا کرتے ہیں؟ کسی نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کو قرآن یاد نہیں، اس لئے ابی بن کعب قرآن پڑھتے ہیں اور یہ لوگ ان کی اقتداء میں نماز پڑھتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ بہت اچھا کرتے ہیں، بہت ٹھیک کرتے ہیں اور ان کے اس فعل کو ناپسند نہیں فرمایا۔ اسکو بیہقی نے کتاب المعرفة میں روایت کیا ہے اور اس کی سند جید ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی سنت تقریری ثابت ہوئی کہ نماز تراویح باجماعت مسنون ہے۔

۱۸۲۰ - جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان میں ان کو آٹھ رکعت نماز پڑھائی اور وتر

پڑھائے۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی تراویح اور وتر کا رمضان میں باجماعت پڑھنا مسنون ثابت ہوتا ہے۔

۱۸۲۱- عن : السائب بن یزید ، قال : كُنَّا نَقُومُ مِنْ رَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَشْرَيْنَ رَكْعَةً وَ الْوُتْرَ . رواه البيهقي في المعرفة وصححه العلامة السبكي في شرح المنهاج (التعليق الحسن ۵۴: ۵۵) وفي لفظ له من طريق آخر: قال : كَانُوا يَقُومُونَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ۷ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بِعَشْرَيْنَ رَكْعَةً ، قَالَ : وَ كَانُوا يَقْرَأُونَ الْجَبِينَ ، وَ كَانُوا يَتَوَكَّئُونَ عَلَى عَصِيهِمْ فِي عَهْدِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ مِنْ شِدَّةِ الْقِيَامِ . وصححه النووي في الخلاصة ، وابن العراقي في شرح التقریب ، والسيوطي في المصابيح ، كذا في آثار السنن والتعليق الحسن أيضاً.

۱۸۲۲- عن : يحيى بن سعيد : أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِهِمْ عَشْرَيْنَ رَكْعَةً . رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه و إسناده مرسل قوي (آثار السنن ۵۵: ۲) وفي التعليق الحسن : قال ثنا وكيع ، عن مالك بن أنس ، عن يحيى بن سعيد فذكره . قلت : رجاله ثقات لكن يحيى بن سعيد الأنصاري لم يدرك عمرا .

۱۸۲۳- عن : عبد العزيز بن رفيع ، قال : كَانَ أَبِي نُنْ كَعْبٌ يُصَلِّي بِالنَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَيْنَ رَكْعَةً وَيُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ . أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه

۱۸۲۱- سائب بن یزید سے روایت ہے کہ ہم عمر بن الخطابؓ کے زمانہ میں بیس رکعت اور وتر کے ساتھ قیام کرتے تھے۔ اسکو بیہقی نے کتاب المعرفة میں روایت کیا ہے اور شرح منہاج میں علامہ سبکی نے اس کی تصحیح کی ہے۔ اور بیہقی کی ایک روایت میں یوں ہے کہ صحابہؓ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں رمضان میں بیس رکعت کے ساتھ قیام کرتے تھے اور ان میں سورہ مکن پڑھتے تھے اور حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں شدت قیام کے سبب اپنی لٹھیوں پر ٹیک لگاتے تھے۔ اسکو نووی نے خلاصہ میں اور ابن العراقي نے شرح تقریب میں اور سیوطی نے مصابیح میں تصحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے تراویح کا بیس رکعت ہونا ثابت ہوتا ہے۔

۱۸۲۲- یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان کو حکم دیا کہ ان کو بیس رکعت نماز پڑھائیں۔ اسکو ابوبکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند مرسل قوی ہے۔

۱۸۲۳- عبد العزیز بن رفیع سے روایت ہے کہ ابی بن کعبؓ لوگوں کو رمضان میں مدینہ میں بیس رکعت اور تین وتر

وإسناده مرسل قوى ، (آثار السنن ۵۵:۲) . وفى التعليق الحسن : قال : ثنا حميد بن عبد الرحمن ، عن حسن ، عن عبد العزيز بن رفيع فذكره : قلت : عبد العزيز لم يدرك أئباً ۵ .

۱۸۲۴- عن : عبد الرحمن بن عبد القارئ ، أنه قال : خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْلَةً فِي رَمَضَانَ إِلَى الْمَسْجِدِ ، فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَاتِهِ الرَّهْطُ ، فَقَالَ عُمَرُ : إِنِّي أَرَى لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لَكَانَ أَمْثَلُ ، ثُمَّ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَنَبِيِّ بْنِ كَعْبٍ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةً أُخْرَى وَ النَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِيهِمْ ، قَالَ عُمَرُ : نِعَمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ ، وَالَّتِي تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي تَقُومُونَ ، يُرِيدُ آخِرَ اللَّيْلِ ، وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ . رواه البخارى (۲۶۹:۱) .

پڑھاتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے اور یہ مرسل قوی ہے۔

۱۸۲۴- عبد الرحمن بن عبد القاری سے مروی ہے کہ ایک شب میں عمر بن الخطابؓ کے ساتھ رمضان میں مسجد کی طرف گیا تو ہم دیکھتے کیا ہیں کہ لوگ متفرق طور پر نماز پڑھ رہے ہیں۔ کوئی جمہا نماز پڑھ رہا ہے، کسی کے ساتھ کچھ لوگ نماز پڑھ رہے ہیں۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میرا یہ خیال ہوتا ہے کہ میں ان سب کو ایک امام پر متفق کر دوں تو اچھا ہو (کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی ایسا ہوا ہے کہ لوگوں نے صرف رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز تراویح پڑھی ہے) اسکے بعد (مزید غور کے بعد) ان کا یہ خیال پختہ ہو گیا۔ اور انہوں نے لوگوں کو ابی بن کعبؓ پر متفق کر دیا۔ اسکے بعد میں ایک دوسری شب کو ان کے ساتھ ایسی حالت میں مسجد میں گیا کہ سب لوگ اپنے امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ نئی بات تو بہت ہی عمدہ ہے۔ اور وہ نماز جس کو چھوڑ کر تم سو رہے ہو اس سے بہتر ہے جو تم پڑھتے ہو۔ یعنی اس نماز کو آخر شب میں پڑھنا بہتر ہے اور لوگ اول شب میں قیام کرتے تھے اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تنبیہ از مترجم۔ اس روایت میں حضرت عمرؓ نے نفس صلوٰۃ کو نئی بات نہیں فرمایا اور نہ جماعت کو اور نہ ایک امام پر متفق ہونے کو کیونکہ یہ تمام باتیں رسول اللہ ﷺ سے قوالاً وفعلاً ثابت ہیں، آپ نے اہتمام اور رفع انتشار کو نئی بات فرمایا ہے اور اسکو نئی بات صرف وجود اور تحقق کے لحاظ سے فرمایا نہ کہ مشروعیت کے لحاظ سے۔ کیونکہ اس کا مستحسن ہونا بھی رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ ہاں اس پر عمل در آمد بخوف فرضیت نہیں ہوا تھا۔ سو جب آپ ﷺ کی وفات سے یہ عارض مرتفع ہو گیا تو حضرت عمرؓ نے اس پر عمل در آمد فرمایا۔ اسکو خوب سمجھ لو۔ اس تفصیل سے ان لوگوں کی غلطی بھی معلوم ہو گئی جو کہ حضرت عمرؓ کے قول نعمت البدعة سے یہ سمجھ گئے ہیں کہ بعض بدعات شرعیہ حسن بھی ہوتی ہیں۔

۱۸۲۵- عن : أبي عثمان النهدي ، قال : دَعَا عُمَرُ رضي الله عنه بِثَلَاثَةِ مِّنَ الْقُرَّاءِ فَاسْتَقْرَأَهُمْ
فَأَمَرَ أَسْرَعَهُمْ قِرَاءَةً أَنْ يَقْرَأَ لِلنَّاسِ بِثَلَاثِينَ آيَةً فِي كُلِّ رَكْعَةٍ ، وَ أَوْسَطَهُمْ بِخُمْسٍ وَ
عِشْرِينَ آيَةً ، وَأَبْطَأَهُمْ بِعِشْرَيْنِ آيَةً ، رواه البيهقي بإسناده (عمدة القارئ ۳: ۵۹۸، ۵۹۹)
ولم أقف على إسناده ولا ينزل من رتبة الضعيف . وعزاه في كنز العمال إلى سنن جعفر
الغريابی أيضاً.

فائدہ: اگرچہ تراویح کا افضل وقت آخر شب ہے جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے لیکن آج کل کے زمانے میں
لوگوں کی سستی اور نماز کے فوت ہو جانے کے خوف سے اول وقت میں پڑھ لینا مستحسن معلوم ہوتا ہے۔

۱۸۲۵- ابو عثمان نہدی سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے تین قاریوں کو بلایا اور ان سے قرآن پڑھوایا۔ سو جوان میں تیز
پڑھتا تھا اسکو حکم دیا کہ وہ ہر رکعت میں تیس آیتیں پڑھے اور جو اس سے کم تیز پڑھتا تھا اس کو حکم دیا کہ وہ پچیس آیتیں پڑھے اور جو سست
پڑھتا تھا اسکو تیس آیتوں کا حکم دیا۔ اس کو بھیجی نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند نہیں معلوم ہو سکی۔ اور کنز العمال میں اسکو سنن جعفر
غریابی کی طرف بھی منسوب کیا ہے۔

(نوٹ: اہمیت کے پیش نظر نماز تراویح سے متعلق مضمون نماز مدلل مصنفہ شیخ الحدیث حضرت مولانا فیض احمد صاحب سے
اخذ کر کے قدرے تغیر کے ساتھ قارئین کی نذر کیا جا رہا ہے..... مترجم)۔

نماز تراویح: نماز تراویح کو احادیث میں قیام رمضان سے تعبیر کیا گیا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود نماز تراویح کو سنت
قرار دیا ہے اور اس کی ترغیب دی ہے:

حضرت عبدالرحمنؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَرَضَ صِيَامَ رَمَضَانَ عَلَيْكُمْ وَ سَنَنْتُ
لَكُمْ قِيَامَهُ . (نسائی ۳۰۸: ۱، ابن ماجہ)۔ ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یقیناً اللہ تعالیٰ نے تم پر رمضان میں
روزہ فرض قرار دیا ہے اور میں نے اس کے قیام (نماز تراویح) کو سنت قرار دیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَ احْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ .

(مسلم ۲۵۹: ۱، بخاری ، مشکوٰۃ: ۱۷۳)۔ ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص ایمان و طلب ثواب کے

جذبہ سے رمضان میں تراویح پڑھے، اس کے تمام سابقہ گناہ بخش دئے جائیں گے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی دوسری مرفوع حدیث ہے:

قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُرَغِّبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ. (مسلم ۲۵۹:۱، باب الترغيب

فی قیام رمضان و هو التراویح). ترجمہ: رسول اللہ ﷺ قیام رمضان (نماز تراویح) کی ترغیب دیا کرتے تھے۔

حضرت عائشہؓ سے بھی اسی مضمون کی مرفوع حدیث نسائی ج - ۱ ص - ۳۰۷ میں مروی ہے:

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ لَمْ يَأْتِ فِرَاشَهُ حَتَّى يَنْسَلِخَ. (بیہقی).

یعنی جب رمضان آتا تو رسول اکرم ﷺ اپنے بستر پر تشریف نہ لاتے، یہاں تک کہ ماہ رمضان ختم ہو جاتا۔

تراویح کی جماعت: آنحضرت ﷺ خود تو پورے رمضان میں رات بھر نماز و عبادت میں مصروف رہتے تھے اور امت کو

بھی قیام رمضان (تراویح) کی ترغیب فرماتے تھے، لیکن تراویح کی جماعت پر آپ ﷺ نے مداومت و مواظبت نہیں فرمائی،

آپ ﷺ نے ترک مداومت کا یہ سبب ارشاد فرمایا کہ اس سے کہیں امت پر فرض نہ ہو جائے، آپ ﷺ نے ایک ایک رات کے وقت

سے تین راتیں (۲۳-۲۵-۲۷ رمضان) جماعت سے تراویح کی نماز پڑھائی، پہلی شب تہائی رات تک، دوسری شب آدھی رات تک اور

تیسری شب صبح صادق کے قریب تک نماز تراویح پڑھاتے رہے، یہاں تک کہ صحابہ کرامؓ کو سحری کے فوت ہو جانے کا اندیشہ لاحق ہو گیا۔

حضرت ابو ذر غفاریؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَمَضَانَ فَلَمْ يَقُمْ بِنَا شَيْئًا مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى يَبْقَى سَعْدُ

فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتْ السَّادِسَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتْ

الْخَامِسَةُ قَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتْ الرَّابِعَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتْ

الثَّالِثَةُ جَمَعَ نِسَائَهُ وَ أَهْلَهُ وَ النَّاسَ فَقَامَ بِنَا حَتَّى خَشِينَا أَنْ يُفُوتَنَا الْفَلَاحُ قُلْتُ مَا الْفَلَاحُ .

قَالَ السُّحُورُ ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا بَقِيَّةَ الشَّهْرِ. (ابو داؤد ۲۰۲:۱، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ .

مسند امام احمد، مشکوٰۃ: ۱۱۴).

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رمضان کے روزے رکھے تو آپ ﷺ نے

سجے کے کسی حصے میں بھی ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا، یہاں تک کہ سات راتیں باقی رہ گئیں تو ہمارے ساتھ قیام کیا (نماز تراویح پڑھی) یہاں تک کہ تہائی رات گزر گئی، جب چھٹی رات ہوئی تو آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ قیام نہ کیا، پھر جب پانچویں رات ہوئی..... تو آدھی رات تک ہمارے ساتھ قیام کیا، پس جب چوتھی رات ہوئی تو آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا، پھر جب تیسری رات ہوئی تو آپ ﷺ نے اپنے گھر والوں اور لوگوں کو جمع کیا اور ہمارے ساتھ (طویل) قیام کیا، حتیٰ کہ ہمیں فلاح کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہونے لگا (راوی کہتا ہے) میں نے پوچھا کہ فلاح کیا ہے؟ حضرت ابو ذرؓ نے فرمایا، فلاح سے بحری مراد ہے، پھر مہینہ کے باقی حصہ میں آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا۔

حضرت عائشہؓ کی مرفوع حدیث میں بھی آنحضرت ﷺ کا تین راتیں تراویح کی نماز پڑھانے کا ذکر آیا ہے، اس کے بعد جماعت کی پابندی نہ فرمانے کے سلسلہ میں آپ ﷺ کا یہ ارشاد مروی ہے:

لَكِنِّي خَشِيتُ أَنْ تُفْرَضَ عَلَيْكُمْ فَتَعْجزُوا عَنْهَا . (بخاری ۲۶۹:۱، مسلم ۲۵۹:۱).
ترجمہ: لیکن مجھے اندیشہ ہوا کہ تراویح کی جماعت تم پر فرض نہ کر دی جائے، پھر تم اس سے عاجز ہو جاؤ۔

حضرت زید بن حارثہؓ کی مرفوع حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے چند راتیں تراویح کی جماعت کرائی، پھر اس کی پابندی ترک کرنے کا یہ سبب ارشاد فرمایا:

خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ وَ لَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قُضِيَ بِهِ . (بخاری واللفظ للبخاری ۱۰۸۲:۲ و مسلم، مشکوٰۃ: ۱۱۴). ترجمہ: مجھے ڈر لگا کہ تم پر فرض کر دی جائے اور اگر تم پر فرض کر دی گئی تو تم اسے نباہ نہیں سکو گے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ بِاللَّيْلِ أَوْ زَاعًا يَكُونُ مَعَ الرَّجُلِ الشَّيْءُ مِنَ الْقُرْآنِ فَيَكُونُ مَعَهُ النَّفَرُ الْخُمْسَةُ أَوْ السِّتَةُ وَ أَقَلُّ مِنْ ذَلِكَ وَ أَكْثَرُ يُصَلُّونَ بِصَلَوَتِهِ أَه . (ابو داؤد و سکت علیہ هو و المنذری اوجز المسالك، شرح مؤطا امام مالك ۳۸۷:۱).

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں لوگ رمضان کی رات کو متفرق طور پر نماز پڑھتے تھے، ایک آدمی کے پاس قرآن مجید کا کچھ حصہ (یاد) ہوتا تو پانچ یا چھ آدمی اور کم و بیش اس کے نماز اس کے ساتھ نماز پڑھتے تھے۔

حضرت ابی بن کعبؓ عہد نبوت میں تراویح کی جماعت کراتے تھے، آنحضرت ﷺ نے اس عمل کی تحسین و تصویب فرمائی تھی۔
ثعلبہ بن مالک القرظیؓ سے مروی ہے:

خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ قَرَأَى نَاسًا فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ يُصَلُّونَ فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قَالَ قَائِلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَؤُلَاءِ نَاسٌ لَيْسَ مَعَهُمُ الْقُرْآنُ وَ أَنِّي بِنُ كَعْبٍ يَقْرَأُ وَ هُمْ مَعَهُ يُصَلُّونَ بِصَلَوَاتِهِ قَالَ قَدْ أَحْسَنُوا وَ قَدْ أَصَابُوا. (رواه البيهقي في المعرفة و اسناده جيد و أخرجه أيضا في السنن الكبرى بطرق. اوجز المسالك شرح مؤطا امام مالك ۱: ۳۸۷، آثار السنن: ۲۴۷).

ترجمہ: حضرت ثعلبہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات رمضان المبارک میں گھر سے باہر تشریف لائے اور دیکھا کہ لوگ مسجد کے ایک کونے میں نماز پڑھ رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ ایک کہنے والے نے عرض کیا کہ ان لوگوں کے پاس قرآن مجید (حفظ) نہیں ہے، یہ لوگ حضرت ابی بن کعبؓ کے ساتھ نماز پڑھ رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ انہوں نے اچھا کیا اور درست کیا۔

قائدہ: آں حضرت ﷺ کے عہد مبارک میں نزول وحی کا سلسلہ جاری تھا، تراویح کی جماعت پر مداومت کرنے سے اس کے فرض ہو جانے کا اندیشہ تھا، آپ ﷺ نے صحابہ کرامؓ کے شدت اشتیاق کے باوجود جماعت تراویح کی پابندی سے عذر فرما دیا۔ آپ ﷺ کے وصال کے بعد جب وحی کا مقدس سلسلہ منقطع ہو گیا، فرضیت کا اندیشہ نہ رہا تو حضرت عمرؓ (جن کا علم، علم نبوت کا تحفہ تھا۔ بخاری ۱: ۱۸۱ باب فضل العلم، و مناقب عمرؓ: ۵۲۰) نے آنحضرت ﷺ کا منشاء پورا کرنے کے لئے تراویح باجماعت کا باقاعدہ انتظام فرمایا، حضرت ابی بن کعبؓ کو جماعت تراویح کا امام مقرر کیا۔
صحیح بخاری کی حدیث کے الفاظ ہیں:

فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَنِّي بِنُ كَعْبٍ (بخاری ۱: ۲۶۹)۔
یعنی حضرت عمرؓ نے لوگوں کو حضرت ابی بن کعبؓ کی امامت پر اکٹھا کیا۔

تراویح کی بیس رکعت: بطور تمہید عرض ہے کہ صحابہ کرامؓ آنحضرت ﷺ کے براہ راست تربیت یافتہ تھے۔ مزاج شناس وحی اور مزاج شناس نبوت تھے، اللہ تعالیٰ کو اور رسول اللہ ﷺ کو ان کے علم، عمل اور فہم دین پر کامل اعتماد تھا، قرآن

حدیث کی بے شمار نصوص میں اس اعتماد کا اظہار و اعلان فرمایا گیا ہے:

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ الْأَنْصَارِ وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ﴾ (التوبة ۹: ۱۰۰)۔

ترجمہ: اور جو مہاجرین و انصار (ایمان لانے میں) سبقت کرنے والے مقدم ہیں اور جن لوگوں نے اخلاص کے ساتھ

ان کا اتباع کیا، اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہیں۔

اس آیت سے واضح ہوا کہ صحابہ کرامؓ، مہاجرین و انصارؓ کی اتباع اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور رضائے الہی کا سبب ہے۔

ارشاد ربانی ہے:

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا

سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوَانًا﴾ (الفتح ۲۹: ۴۸)۔

ترجمہ: محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور آپ ﷺ کے ساتھی کفار پر سخت اور آپس میں مہربان ہیں، اے مخاطب، آپ

ان کو رکوع و سجود میں دیکھیں گے، وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و رضا کے طالب ہیں۔

یہ آیت کریمہ صحابہ کرامؓ کی عبادت و اخلاص اور پاکیزہ جذبات کی زبردست شہادت ہے۔

ارشاد ربانی ہے:

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَ زَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ كَرِهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوقَ

وَ الْعِصْيَانَ . أُولَئِكَ هُمُ الرَّاكِدُونَ﴾ (الحجرات)۔

اور لیکن اللہ تعالیٰ نے (اے صحابہ) تم کو ایمان کی محبت دی اور اس کو تمہارے دلوں میں مرغوب کر دیا اور کفر، فسق اور عصیان

سے تم کو نفرت دی، ایسے لوگ ہی راہ راست پر ہیں۔

ارشاد ربانی ہے:

﴿أَيُّنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ﴾ (البقرہ، ۱۳۰)۔ یعنی (اے لوگو!) اس طرح ایمان لاؤ جس طرح یہ

لوگ (صحابہ) ایمان لائے۔

حضرت عرباض بن ساریہؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَ سُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَ عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ. (ترمذی ۶۲:۲، ابوداؤد ۲:۲۸۷، باب فی لزوم السنۃ، ابن ماجہ، و قال الترمذی حدیث حسن صحیح، مشکوٰۃ: ص-۲۹).

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، میرا طریقہ اور ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کا طریقہ لازم پکڑو، اس پر عمل کرو اور اسے ازاحوں سے مضبوط پکڑو۔

حضرت حذیفہؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا أَذْرِي مَا بَقَائِي فَيُكْمِ اقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي أَمِي بُكْرٌ وَ عُمَرُ. (ترمذی ۲:۲۰۷، ابن ماجہ، مسند امام احمد مشکوٰۃ ص-۵۶۰).

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، مجھے نہیں معلوم کہ میں کتنی مدت تمہارے ساتھ رہوں گا، میرے بعد حضرت ابو بکر و عمرؓ کی پیروی کرنا۔

حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمرَ وَ قَلْبِهِ. (ترمذی ۲:۲۰۹، مشکوٰۃ ص-۵۸۷).

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے، اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی زبان و دل پر حق رکھ دیا ہے۔

یہ حدیث ابن عمرؓ کے علاوہ درج ذیل صحابہؓ سے بھی مروی ہے:

حضرت ابو ذرؓ سے ابو داؤد اور مسند امام احمد میں، حضرت ابو ہریرہؓ سے مسند امام احمد، مستدرک حاکم اور مسند ابویعلیٰ میں اور حضرت بلالؓ و حضرت معاویہؓ سے طبرانی میں۔ (اوجز المسالک شرح مؤطا امام مالک، ۱: ۳۹۷)۔

حضرت عمران بن حصیلؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ أُمَّتِي قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ. (بخاری ۵۱۵:۱، باب فضائل اصحاب النبی ﷺ، مسلم، مشکوٰۃ ص-۵۵۳).

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ میری امت کے بہترین لوگ میرے زمانے کے لوگ ہیں (یعنی صحابہؓ) پھر وہ لوگ جو ان کے متصل ہیں (تابعینؓ) پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہیں (یعنی تبع تابعینؓ)۔

نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ وہی فرقہ ناجی ہوگا جو میرے اور میرے صحابہ کے طریقے پر گامزن ہوگا، نیز ارشاد فرمایا "اصحابی كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم" کہ میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں، جسکا دامن پکڑ لو گے کامیاب ہو جاؤ گے۔ کتاب وسنت کی ان نصوص و ہدایات سے واضح ہوا کہ صحابہ کرامؓ بالخصوص خلفائے راشدینؓ کے آثار بھی شرعی دلیل ہیں، ائمہ اربعہؓ اور جمہور علماء اسلام ہمیشہ صحابہؓ و تابعینؓ کے آثار سے بھی حسب ضرورت استدلال کرتے آئے ہیں، امام بخاریؒ نے صحیح بخاری کے مختلف ابواب میں صحابہؓ و تابعینؓ وغیرہم کے ایک ہزار چھ سو آٹھ (۱۶۰۸) آثار بطور استدلال ذکر کئے ہیں (فتح الباری شرح بخاری، ۱: ۲۵۰، خاتمہ کتاب)۔

جس طرح ملکی قانون کی تشریح میں سپریم کورٹ اور ہائی کورٹ کے فیصلے اور ان کے جج صاحبان کی تحقیقات و آراء اور اقوال ماتحت عدالتوں کے لئے اتمام حجت اور دلیل تسلیم کئے جاتے ہیں، اسی طرح قرآن وحدیث کی تشریح میں صحابہؓ و تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کے آثار و اقوال بھی مذکورہ بالا کتاب وسنت کی نصوص و ہدایات کی بنا پر درجہ بدرجہ حجت اور دلیل ہیں، اس تمہید کے بعد اصل مسئلہ پر غور فرمائیے۔ کتاب وسنت کی بے شمار نصوص سے واضح ہوتا ہے کہ ماہ رمضان باقی گیارہ مہینوں سے ممتاز ہے، یہ مبارک مہینہ عبادت کے لئے مخصوص ہے، اس کے دن روزہ و تلاوت میں اور اس کی راتیں نماز و دیگر عبادات میں گزاری جائیں، خود آنحضرت ﷺ اس مبارک ماہ میں شب بیداری کیا کرتے تھے، ساری رات نماز و عبادت میں مصروف رہتے تھے، آپ ﷺ دوسروں کو بھی خصوصی اہتمام کے ساتھ قیام رمضان (تراویح) کی ترغیب و تشویق فرمایا کرتے تھے۔ چند راتیں آپ ﷺ نے تراویح کی جماعت بھی کرائی تھی، ایک رات تو سحری تک تراویح باجماعت میں گزار دی، لیکن اس اندیشہ سے تراویح کی جماعت کا التزام اور پابندی نہیں فرمائی گئی کہ امت پر فرض نہ کر دی جائے اور پھر امت اسے نباہ نہ سکے۔

آپ ﷺ کے بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خلافت کا دور بہت مختصر تھا جو جہادی مصروفیات اور مسئلہ کذاب جیسے فتنوں کے دبانے میں گزر گیا، حضرت صدیق اکبرؓ کو چھوٹے مسائل کی طرف التفات فرمانے کی فرصت ہی نہیں ملی۔

حضرت عمرؓ کا ابتدائی دور بھی انہی جیسے مسائل کے حل میں صرف ہوا حضرت فاروق اعظمؓ جب جہادی مہمات و مسائل سے قدرے فارغ ہوئے تو آپؓ نے تراویح جیسے مسائل کی طرف توجہ فرمائی اور ان کو حل کیا۔ آپؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ کو مسجد نبویؐ میں تراویح کا امام مقرر کیا، آپ کے مقدس عہد میں بیس (۲۰) رکعات تراویح باجماعت کا التزام اور اس پر دائمی عمل شروع ہوا۔

کسی صحابی نے اس پر اعتراض نہیں کیا، گویا اس پر صحابہؓ کا اجماع ہو گیا، آپؐ کے بعد حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کی خلافت میں بھی مسلسل بیس رکعات تراویح پر قمل ہوتا رہا، صحابہؓ و تابعینؓ کا مسلسل قمل بیس رکعت تراویح پر رہا جسے ائمہ اربعہ امام ابوحنیفہؒ امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ نے اتفاق اختیار کیا۔ چودہ سو سال سے جمہور امت کا عمل بیس رکعت پر چلا آ رہا ہے۔ اس تفصیل کے لئے درج ذیل شواہد ملاحظہ فرمائیں:

حضرت سائب بن یزید صحابی سے مروی ہے:

قَالَ كَانُوا يَقُومُونَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بَعِشْرَيْنِ رَكْعَةً.
(سنن کبریٰ بیہقی ۲: ۴۹۶) قَالَ النُّوَوِيُّ الشَّافِعِيُّ فِي شَرْحِ الْمَهَذَبِ ۴: ۳۶، استناد صحیح)۔

یعنی حضرت عمر بن الخطابؓ کے عہد خلافت میں لوگ (صحابہؓ و تابعینؓ) ماہ رمضان میں بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے۔ متعدد حفاظ محدثین کرام نے اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے، علامہ نووی شافعیؒ نے اپنی کتاب خلاصہ میں، محدث ابن العزاقی نے شرح انقریب میں اور علامہ سیوطیؒ نے المصابیح میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ (اوجز المسالك، ۱: ۳۹۷، حاشیہ آثار السنن: ۲۵۱)۔ بیہقی کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں:

وَعَلَى عَهْدِ عُثْمَانَ وَعَلَى مِثْلِهِ. یعنی حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے عہد خلافت میں بھی عہد فاروقی کی طرح بیس رکعت پڑھی جاتی تھیں۔

حضرت سائب بن یزیدؒ کی دوسری حدیث ہے:

قَالَ كُنَّا نَقُومُ فِي زَمَانِ عُمَرَ بَعِشْرَيْنِ رَكْعَةً. (اخرجه البيهقي في معرفة الآثار و السنن)۔ ہم حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے۔ محدث نووی شافعیؒ خلاصہ میں فرماتے ہیں:

إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ. (نصب الراية، ۲: ۱۵۳)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

حضرت یزید بن رومان تابعی سے مروی ہے:

كَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ فِي زَمَانِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي رَمَضَانَ بِثَلَاثٍ وَعِشْرَيْنِ رَكْعَةً

(بیہقی، ۴۹۶:۲، موطا امام مالک: ۹۸، مرسل قوی)۔

یعنی حضرت عمر بن خطابؓ کے زمانہ خلافت میں لوگ رمضان مبارک میں تیس (۲۳) رکعت پڑھتے تھے۔

محدث بیہقی شافعی اس کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ان میں بیس رکعت تراویح اور تین رکعت وتر تھے (بیہقی، ۴۹۶:۲)۔

حضرت یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے:

إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّي بِهَمْ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (مصنف ابن شیبہ ،

۳۹۳:۲ ، آثار السنن : ۲۵۳)۔ یعنی حضرت عمر بن خطابؓ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو بیس رکعت پڑھائیں۔

واضح رہے کہ محدث ابن ابی شیبہ امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ کے اساتذہ میں سے ہیں۔ (تہذیب التہذیب ج ۶- ص ۲۰۲، لا ابن حجر)۔

حضرت ابی بن کعبؓ سے مروی ہے:

إِنَّ عُمَرَ أَمَرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ بِاللَّيْلِ فِي رَمَضَانَ فَصَلَّى بِهَمْ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (کنز

اعمال ، ۴۰۹:۸ ، اوجز المسالك ، ۳۹۸:۱ ، مسند ابن منیع)۔ یعنی حضرت عمرؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ

کو رمضان کی رات نماز پڑھانے کا حکم دیا تو حضرت ابی بن کعبؓ نے لوگوں کو بیس رکعت نماز پڑھائی۔

حضرت محمد بن کعب قرظی تابعی سے مروی ہے:

كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ فِي زَمَانِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي رَمَضَانَ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (قيام

اللیل للمحدث محمد بن نصر)۔ یعنی لوگ حضرت عمر بن خطابؓ کے زمانہ خلافت میں رمضان مبارک میں بیس رکعت

پڑھتے تھے۔

حضرت عبدالعزیز بن رفیع تابعی فرماتے ہیں:

كَانَ أَبِي نُنْ كَعْبٌ يُصَلِّي بِالنَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ عِشْرِينَ رَكْعَةً وَ يُؤْتِرُ

بِثَلَاثٍ . (مصنف ابن ابی شیبہ ، ۳۹۳:۲)۔ یعنی حضرت ابی بن کعبؓ ماہ رمضان میں مدینہ منورہ میں لوگوں کو بیس

رکعت پڑھاتے تھے اور تین رکعت وتر پڑھاتے تھے۔

حضرت ابو عبد الرحمن سلمیٰ تابعی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا عمل نقل کرتے ہیں:

دَعَا الْقُرَاءَ فَأَمَرَ مِنْهُمْ رَجُلًا يُصَلِّي بِالنَّاسِ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (بیہقی، ۴۹۶:۲)۔

یعنی حضرت علیؑ نے ایک شخص کو مامور کیا کہ وہ لوگوں کو پانچ ترویج یعنی بیس رکعت پڑھائے۔

حضرت ابوالحسناء سے روایت ہے:

إِنَّ عَلِيًّا أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّي بِهَمُّ فِي رَمَضَانَ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (مصنف ابن ابی شیبہ ،

۳۹۳:۲ فی نسخة) . یعنی حضرت علیؑ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو رمضان میں بیس رکعت پڑھائے۔

حضرت حسن بن عبدالعزیز سے مروی ہے:

إِنَّ أَنَبِيًّا كَانَ يُصَلِّي بِهَمُّ فِي رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (مصنف ابن ابی

شیبہ ، ۳۹۳:۲) . یعنی حضرت ابی بن کعبؓ مدینہ منورہ میں ماہ رمضان میں لوگوں کو بیس رکعت پڑھاتے تھے۔

عَنِ الْأَعْمَشِيِّ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُصَلِّي لَنَا فِي شَهْرِ

رَمَضَانَ قَالَ الْأَعْمَشِيُّ كَانَ يُصَلِّي عِشْرِينَ رَكْعَةً وَيُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ . (قیام اللیل لمحمد بن

نصر ، عمدة القاری شرح البخاری ، ۱۱: ۱۲۷) .

حضرت زید تابعیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ رمضان المبارک میں ہمیں نماز پڑھاتے تھے زید کے شاگرد

حضرت اعمشؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بیس رکعت پڑھتے اور دو تین رکعت پڑھتے تھے۔

عَنْ عَطَاءٍ قَالَ أَدْرَكْتُ النَّاسَ وَهُمْ يُصَلُّونَ ثَلَاثًا وَ عِشْرِينَ رَكْعَةً بِالْوُتْرِ . (مصنف

ابن ابی شیبہ ، ۳۹۳:۲ ، سند حسن ، قیام اللیل لمحمد بن نصر) .

حضرت عطاءؒ تابعیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے لوگوں (صحابہ و تابعینؓ) کو پایا کہ وہ وتر سمیت بیس رکعت پڑھتے تھے۔

حضرت ابوالخطیبؒ فرماتے ہیں:

كَانَ يُؤْمِنَا سُؤْيِدُ بْنُ غَفَلَةَ فِي رَمَضَانَ فَيُصَلِّي خَمْسَ تَرَوِيحَاتٍ عِشْرِينَ رَكْعَةً .

(بیہقی ، ۲: ۴۹۶ ، سند حسن) . یعنی حضرت سوید بن غفلہؓ رمضان المبارک میں ہمارے امام بنتے تو بیس رکعت

تراویح پڑھتے تھے۔

فائدہ: حضرت سوید بن غفلہؓ خلفاء راشدینؓ کے تلمیذ خاص اور کبار تابعینؓ میں سے ہیں۔ (تہذیب التہذیب ، ۴: ۲۷۸)۔

حضرت نافع بن عمرؒ فرماتے ہیں:

كَانَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ يُصَلِّي بِنَا فِي رَمَضَانَ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (مصنف ابن ابی شیبہ

۳۹۳:۲ ، سند صحیح) . یعنی حضرت ابن ابی ملیکہ ماہ رمضان میں ہمیں بیس رکعت پڑھاتے تھے۔

حضرت سعید بن عبیدؒ فرماتے ہیں:

إِنَّ عَلِيَّ بْنَ رَبِيعَةَ كَانَ يُصَلِّي بِهِمْ فِي رَمَضَانَ خَمْسَ تَرَوِيحَاتٍ وَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ .

(مصنف ابن ابی شیبہ ، ۳۹۳:۲ ، سند صحیح) . یعنی حضرت علی بن ربیعہؒ کو گوں کو رمضان مبارک میں پانچ ترویج (بیس رکعت) پڑھاتے اور تین وتر پڑھتے تھے۔

حضرت شئیر بن شعل تابعیؒ کا عمل مروی ہے:

إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (قیام اللیل بیہقی ، مصنف ابن ابی

شیبہ ، ۳۹۳:۲) . یعنی حضرت شئیرؒ ماہ رمضان میں بیس رکعت پڑھتے تھے۔

حضرت ابوالخضرؒ کا عمل مروی ہے:

إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ خَمْسَ تَرَوِيحَاتٍ وَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ . (مصنف ابن ابی شیبہ

۳۹۳:۲) . یعنی حضرت ابوالخضرؒ تابعیؒ رمضان مبارک میں پانچ ترویج (بیس رکعت) پڑھتے تھے اور تین وتر پڑھتے تھے۔

حضرت حارثؒ کا عمل مروی ہے:

إِنَّهُ كَانَ يَوْمُ النَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِعِشْرِينَ رَكْعَةً (مصنف ابن ابی شیبہ ، ۳۹۳:۲) .

یعنی حضرت حارثؒ ماہ رمضان میں لوگوں کو بیس رکعت پڑھاتے تھے۔

فائدہ: ان احادیث و آثار کی تفصیل اوجز المسالک شرح موطا امام مالکؒ (۱: ۳۹۷، ۳۹۸) و حاشیہ آثار السنن

(۲۵۳، ۲۵۰) پر ملاحظہ فرمائیں۔

خلفاء راشدینؓ (حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ) کے مقدس عہد سے صحابہ کرامؓ، تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کا متواتر و

سلسل عمل میں رکعت تراویح کا رہا ہے، ائمہ اربعہؒ ان کے قیام اور جمہور علماء کا مسلک بھی یہی ہے، بعض محققین نے اس پر اجماع نقل

کیا ہے، امام ترمذی شافعیؒ اپنی جامع ترمذی باب قیام شہر رمضان کے عنوان کے تحت مسئلہ تراویح پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى مَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ وَ عُمَرَ وَ غَيْرِهِمَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ

عِشْرَتَيْنِ رَكْعَةً . (ترمذی ۹۹:۱۰) یعنی اکثر اہل علم میں رکعت تراویح پر قائم ہیں جو حضرت عمرؓ و حضرت علیؓ اور دوسرے صحابہ کرامؓ سے منقول ہیں۔

علامہ عینی حنفی عمدۃ القاری شرح بخاری صفحہ ۱۳۶، جلد ۱۱ پر میں رکعت تراویح کے متعلق امام ترمذیؒ کا مذکور تذکرہ نقل کر کے فرماتے ہیں:

وَهُوَ قَوْلُ أَصْحَابِنَا الْحَنْفِيَّةِ . (ہمارے ائمہ احناف کا قول بھی میں رکعت کا ہے)۔

علامہ ابن عبد البر مالکیؒ میں رکعت تراویح کے بارے میں فرماتے ہیں:

وَهُوَ قَوْلُ جَمْعٍ مِّنَ الْعُلَمَاءِ وَ بِهِ قَالَ الْكُوفِيُّونَ وَ الشَّافِعِيُّ وَ أَكْثَرُ الْفُقَهَاءِ وَ هُوَ

الشَّجِيحُ عَنْ أَبِي كَعْبٍ مِّنْ غَيْرِ خِلَافٍ فِي الصُّحَابَةِ . (عمدۃ القاری ۱۲۷:۱۱)۔

یعنی میں رکعت تراویح جمہور علماء کا قول ہے، اہل کوفہ (احناف و دیگر محدثین و فقہاء) امام شافعیؒ اور اکثر فقہاء کا یہی مسلک ہے حضرت ابی بن کعبؓ سے صحیح طور پر یہی ثابت ہے صحابہ کرامؓ کا اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

علامہ ابن رشد مالکیؒ فرماتے ہیں:

فَاخْتَارَ مَالِكٌ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ وَ أَبُو حَنِيفَةَ وَ الشَّافِعِيُّ وَ أَحْمَدُ وَ دَاوُدُ الْقَيْسِيُّ بِعِشْرَتَيْنِ

رَكْعَةً سِوَى الْوُثْرِ . (بدایۃ المجتہد ۲۱۰:۱۰)۔ یعنی امام مالکؒ اپنے ایک قول میں اور امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمد

بن حنبلؒ اور امام داؤد ظاہریؒ نے وتر کے علاوہ میں رکعت تراویح کو اختیار کیا ہے۔ (امام مالکؒ کا دوسرا قول چھتیس رکعت تراویح کا ہے)۔

علامہ ابن حجر مکی شافعیؒ فرماتے ہیں:

أَجْمَعَ الصُّحَابَةُ عَلَى أَنَّ الشَّرَاطِيعَ عِشْرُونَ رَكْعَةً . (مرقات شرح مشکوٰۃ ۱۹۴:۳۰)۔ یعنی صحابہ کرامؓ کا

میں رکعت تراویح پر اجماع و اتفاق ہے۔

محدث ابن قدامہ حنبلیؒ المغنی صفحہ ۹۸ جلد ۱ پر نماز تراویح کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَ الْمُخْتَارُ عِنْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (الامام احمد بن حنبلؒ) فِيهَا عِشْرُونَ رَكْعَةً . یعنی امام

احمد بن حنبلؒ کے ہاں میں رکعت تراویح مختار اور رائج ہے۔

آگے صفحہ ۹۹، ج ۱-۱ میں میں رکعت کے دلائل پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّي بِبِهِمْ فِي رَمَضَانَ عِشْرِينَ رَكْعَةً وَ هَذَا كَالْإِجْمَاعِ.

یعنی حضرت علیؓ نے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو رمضان میں بیس رکعت پڑھائے، یہ بمنزلہ اجماع کے ہے۔

علامہ قسطلانی شافعی ارشاد الساری شرح بخاری (۴۲۶:۳) میں عہد فاروقی میں بیس رکعت تراویح پر صحابہؓ و تابعینؓ کا عمل نقل

کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وَقَدْ عُدُّوا مَا وَقَعَ فِي زَمَنِ عُمَرَ كَالْإِجْمَاعِ. یعنی حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں بیس رکعت تراویح کا

تہ بمنزلہ اجماع کے ہے۔

علامہ نووی شافعی شرح مہذب صفحہ ۳۲ جلد ۴ پر نماز تراویح پر بحث کرتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں:

إِنَّهَا عِشْرُونَ رَكْعَةً هَذَا مَذْهَبُنَا وَ بِهِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَ أَصْحَابُهُ وَ أَحْمَدُ وَ دَاوُدُ وَ

غَيْرُهُمْ وَ تَقْلَهُ الْقَاضِي عِيَّاضُ (الْمَالَكِي) عَنْ جَمْعِهِمُ الْعُلَمَاءِ. یعنی نماز تراویح بیس رکعت ہے، ہمارا

مذہب یہی ہے، امام ابو حنیفہؒ اور آپ کے اصحابؒ اور امام احمد بن حنبلؒ اور امام داودؒ ظاہریؒ اور دوسرے علماء کا یہی قول ہے اور قاضی عیاض مالکیؒ نے بھی جمہور علماء کا یہی مسلک نقل کیا ہے۔

الحاصل بیس رکعت تراویح جمہور صحابہؓ و تابعینؓ کا مسلسل عمل ہے جو اجماع کی ایک شکل ہے، ائمہ اربعہؒ کا اس پر اتفاق

ہے، چودہ صدیوں سے کروڑوں اہل اسلام اسی پر عمل پیرا چلے آ رہے ہیں۔

فائدہ: بعض احادیث و آثار میں نماز تراویح میں بیس رکعت سے کم کا ذکر بھی آیا ہے، محققین کے ہاں ایسی روایات ابتداء پر

عمول ہیں، آخری عمل بیس رکعت کا ہے، اس پر قرینہ خلفاء راشدینؓ کے مقدس عہد میں بیس رکعت پر جمہور صحابہؓ و تابعینؓ کا عملی اجماع

ہے، اگر بیس رکعت تراویح آخری عمل نہ ہوتا تو جمہور صحابہؓ و تابعینؓ ہرگز اسے اختیار نہ کرتے، اور اس پر مسلسل عملی اصرار نہ کرتے۔

محدث بیہقی شافعی نے تراویح کے بارے میں مختلف روایات کی یہی توجیہ کی ہے:

وَ جَمَعَ الْبَيْهَقِيُّ بَيْنَهَا بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَقُومُونَ بِأَحَدِي عَشْرَةٍ ثُمَّ قَامُوا بِعِشْرِينَ وَ

أَوْتَرُوا بِثَلَاثٍ. (ارشاد الساری شرح بخاری، ۴۲۶:۳، للمحدث القسطلانی الشافعی،

نصب الراية، ۲: ۱۵۴ للمحدث الزيلعي الحنفی). یعنی محدث بیہقیؒ نے ان مختلف روایات میں تطبیق دی ہے

کہ وہ لوگ (ابتداء میں) گیارہ رکعت پڑھتے تھے، پھر بیس رکعت پڑھیں اور تین رکعت وتر پڑھے۔

باب کراہۃ الجماعة فی النوافل والوتر سوی التراویح وصلاة

الکسوف والاستسقاء والعیدین بالتداعی

۱۸۲۶- عن : زید بن ثابت رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : صَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ . رواه النسائي بإسناد جيد ، وابن خزيمة في صحيحه كذا في الترغيب (۷۲:۱) وأصله رواه الجماعة إلا ابن ماجه ، كذا في نيل الأوطار (۳۲۳:۲) ، وفي لفظ له عند أبي داود : صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ . قال العراقي : وإسناده صحيح ، كذا في النيل أيضاً (۳۳۴:۲) .

امام بیہقیؒ کی توجیہ تطبیق سنن کبریٰ بیہقی مع الجوہر النقی صفحہ ۳۹۶ جلد ۳ پر ملاحظہ فرمائیں۔

فائدہ: میں رکعت تراویح پر حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث اگرچہ سند کے لحاظ سے ضعیف ہے، تاہم مذکورہ بالا صحابہ تابعین کے میں رکعت کے عملی اجماع سے اسکی بنیاد صحیح ثابت ہوتی ہے، وہ مرفوع حدیث یہ ہے:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ بَعْشَرِينَ رَكْعَةً . (بیہقی ، ۴۹۶:۲) ، طبرانی کبیر ، معجم بغوی ، مسند عبد بن حمید ، مصنف ابن ابی شیبہ ، ۳۹۴:۲) . یعنی حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان مبارک میں میں رکعت پڑھتے تھے۔

نوٹ: تراویح کی رکعات پر سیر حاصل بحث تجلیات صفحہ جلد نمبر ۳ میں ملاحظہ فرمائیں۔

باب اس بیان میں کہ تراویح اور صلوٰۃ استسقاء اور صلوٰۃ کسوف اور صلوٰۃ عیدین کے سوا، نوافل اور وتر میں

اہتمام جماعت مکروہ ہے

۱۸۲۶- زید بن ثابتؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے لوگو! اپنے گھروں میں نماز پڑھو کیونکہ بہتر نماز وہ ہے جو آدمی اپنے گھر میں پڑھتا ہے، بجز فرض نماز کے۔ اسکو نسائی نے سند جید روایت کیا ہے۔ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور زید بن ثابتؓ کی ایک روایت جو کہ ابو داؤد میں بدیں الفاظ ہے کہ آدمی کی نماز اپنے گھر میں اس میری مسجد میں نماز پڑھنے سے بھی بہتر ہے باستثناء فرض نماز کے۔ عراقی نے کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۱۸۲۷- وَ يُزَادُ هُنَا حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَفِيهِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يُصَلِّي الرُّوَاتِبَ فِي بَيْتِهَا. وَقَدْ تَقَدَّمَ بِرَوَايَةِ مُسْلِمٍ.

۱۸۲۸- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي بَيْتِي وَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ قَالَ قَدْ تَرَى مَا أَقْرَبَ بَيْتِي مِنَ الْمَسْجِدِ فَلَا أَنْ أُصَلِّيَ فِي بَيْتِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُصَلِّيَ فِي الْمَسْجِدِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَلَاةً مَكْتُوبَةً. أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْمُسَائِلِ (ص ۲۱) وَسَنَدُهُ حَسَنٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ، وَابْنُ مَاجَةَ، وَابْنُ خَزِيمَةَ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، كَمَا فِي التَّرغِيبِ لِلْمُنْذَرِيِّ (۱: ۷۲).

۱۸۲۹- عَنْ صُهَيْبِ بْنِ النُّعْمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَضْلُ صَلَاةِ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ عَلَى صَلَاتِهِ حَيْثُ يَرَاهُ النَّاسُ كَفَضْلِ الْمَكْتُوبَةِ عَلَى النَّافِلَةِ. رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ

۱۸۲۷- حضرت عائشہؓ کی ایک روایت میں جو کہ مسلم کے یہاں ہے، مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ سنن رواتب میرے

مکان میں پڑھتے تھے۔

فائدہ: جبکہ ان روایات سے معلوم ہوا کہ نوافل کا گھر میں پڑھنا افضل ہے تو ان میں اخفاء مطلوب شرعی ہوگا اور جماعت بلا داعی میں اظہار کا اہتمام ہے اس لئے مکروہ شرعی ہوگا لیکن عیدین وغیرہ میں چونکہ داعی ثابت ہے اس لئے وہاں داعی مطلوب شرعی ہے نہ کہ مکروہ۔ اور جماعت بلا داعی میں چونکہ تین آدمیوں تک کی شرکت ثابت ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اور ایک بچے نے حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی اور میری ماں ام سلیم ہمارے پیچھے تھیں (بخاری) اس لئے وہ مکروہ نہ ہوگی۔ اور اس سے زائد حکماً داعی میں داخل ہوگی۔

۱۸۲۸- عبد اللہ بن سعد سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے گھر میں اور مسجد میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم دیکھتے ہو کہ میرا مکان مسجد سے کس قدر قریب ہے مگر اس پر بھی میں مسجد میں نماز پڑھنے سے گھر میں نماز پڑھنے کو زیادہ پسند کرتا ہوں۔ بجز اسکے کہ فرض نماز ہو۔ اسکو ترمذی نے شائل میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن صحیح ہے اور اسکو احمد، ابن ماجہ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے۔

۱۸۲۹- صہیب بن النعمانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کے اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی فضیلت ایسی جگہ نماز پڑھنے پر جہاں لوگ اسکو دیکھیں، ایسی ہے جیسے فرض نماز کی فضیلت نفل نماز پر۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے

وفی إسنادہ محمد بن مصعب ، وثقه أحمد بن حنبل ، وضعفه ابن معین وغیرہ ، کذا فی النیل (۳۲۴:۲) . وأخرجه فی الترغیب (۱-۷۲) عن رجل من أصحاب النبی ﷺ ، وعزاه إلی البیهقی ، وقال : وإسنادہ جید إن شاء اللہ تعالیٰ .

إدراك الفريضة

باب كراهة الخروج من المسجد بعد الأذان مع قصد عدم الرجوع إليه
إلا لحاجة

۱۸۳۰- عن : أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : لَا يَسْمَعُ الْبَدَاءُ فِي مَسْجِدِي هَذَا ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا لِحَاجَةٍ ثُمَّ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ إِلَّا مُنَافِقٌ . رواه الطبرانی في الأوسط ، ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۴) وفي الترغيب رواه محتج بهم في الصحيح اه (۴۹:۱) .

اور اس کی سند میں ایک راوی مختلف فیہ ہے اور ترغیب میں اسکو بیہقی کے حوالہ سے ایک غیر رسمی صحابی سے روایت کر کے کہا ہے کہ اسکی سند جید ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

باب اذان کے بعد بغیر نماز پڑھے بلا قصد واپسی اور بلا ضرورت مسجد سے نکلنا مکروہ ہے

۱۸۳۰- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری اس مسجد میں موجود ہو اور اذان سنے ، اسکے بعد وہ بلا ضرورت باہر جائے اور واپسی کا ارادہ نہ رکھتا ہو وہ ضرور منافق ہے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے ، اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں جیسا کہ مجمع الزوائد اور ترغیب میں ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں مسجد نبوی ﷺ کی قید اتفاقی ہے یعنی ہر مسجد کا یہی حکم ہے جیسا کہ اگلی احادیث سے معلوم ہوتا ہے ، ہاں اگر واپس آنے کا ارادہ ہو تو پھر منافق نہیں اگرچہ بعد میں کسی عذر کی بنا پر واپس نہ آ سکے۔ نیز اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ یہ کراہت تحریمی ہے اور اگر اذان ہو چکنے کے بعد کسی دوسری مسجد میں جانا ضروری ہو مثلاً وہ دوسری مسجد میں مؤذن یا امام ہو تو بھی جانے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ صورت ترک ہے حقیقتاً تکمیل ہے۔

- ۱۸۳۱- وَفِيهِ أَيْضًا عَنْهُ عَلَيْهِ مَرْفُوعًا : إِذَا كُنْتُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَتَوَدَّى بِالصَّلَاةِ فَلَا تَخْرُجْ أَخَذَكُمْ حَتَّى يُصَلِّيَ ، رَوَاهُ أَحْمَدُ ، وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ اهـ .
- ۱۸۳۲- رَوَى مُسْلِمٌ ، وَأَبُو دَاوُدَ ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ عَنْهُ : أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا خَرَجَ بَعْدَ مَا أَذِنَ الْمُؤَذِّنُ ، فَقَالَ : أَمَّا هَذَا فَقَدْ غَضَى أَبَا الْقَاسِمِ عَلَيْهِ . كَمَا فِي التَّرغِيبِ أَيْضًا .
- ۱۸۳۳- عَنْ : سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ قَالَ : لَا يَخْرُجُ مِنَ الْمَسْجِدِ أَخَذَ بَعْدَ الْبَدَاءِ إِلَّا مُتَافِقٌ إِلَّا لِعُذْرٍ أَخْرَجَتْهُ حَاجَةٌ وَهُوَ يُرِيدُ الرُّجُوعَ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي مِرَاسِيلِهِ (التَّرغِيبُ ۱ : ۵۰) وَفِي الدِّرَايَةِ : رَجَالُهُ ثِقَاتٌ اهـ (ص - ۱۲۲) .

باب جواز سنة الفجر عند شروع الإمام في الفريضة

- ۱۸۳۴- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُوسَى ، قَالَ : جَاءَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ وَ الْإِمَامُ يُصَلِّي الصُّبْحَ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ إِلَى سَارِيَةٍ ، وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى رَكْعَتِي الْفَجْرِ .

۱۸۳۱- ترغیب میں ہے کہ ابو ہریرہؓ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ فرمایا کہ جب تم مسجد میں ہو اور اذان ہو جائے تو کوئی شخص بغیر نماز پڑھے نہ جائے۔ اسکو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۸۳۲- ترغیب میں ہے کہ مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اذان کے بعد مسجد سے نکلا تو انہوں نے فرمایا کہ اس نے ضرور ابو القاسم محمد رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی کی۔

۱۸۳۳- سعید بن المسیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی اذان کے بعد مسجد سے نکلتا ہے وہ ضرور منافق ہے بجز اسکے کہ وہ کسی ضرورت سے ایسا کرے یعنی بضرورت وہاں سے جائے اور واپسی کا ارادہ رکھتا ہو۔ اسکو ابو داؤد نے اپنے مراسیل میں ذکر کیا ہے۔ اور درایہ میں ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں۔

تنبیہ: ان احادیث سے اذان کے بعد بلا ضرورت اور بغیر نماز پڑھے اور بلا قصد واپسی مسجد سے نکلنے کی کراہت تو ہر زمانہ میں ثابت ہوتی ہے مگر نکلنے والے پر نفاق کا حکم آپؐ کے زمانہ کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ اس زمانہ میں نماز سے اعراض منافقین ہی کے ساتھ مخصوص تھا۔

باب جماعت کھڑی ہو جانے کے بعد بھی فجر کی سنتیں پڑھنا جائز ہے

- ۱۸۳۴- عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ رِوَايَةٍ عَنْ : أَبِي سَعْدٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ لَيْسَ بِحَالَةٍ فِي آتَاءِ كَرَامَتِ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَارٍ هَاتَا تَو

رواہ الطبرانی ، ورجالہ موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۲)۔

۱۸۳۵- عن : مالک بن مغول ، قَالَ : سَمِعْتُ نَافِعًا يَقُولُ : أَيْقَظْتُ ابْنَ عُمَرَ لِصَلَاةِ الْفَجْرِ وَقَدْ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ فَصَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ . رواہ الطحاوی و إسناده صحیح ، (آثار السنن ۲: ۳۰، ۳۲)۔

۱۸۳۶- حدثنا : أبو بكرة ، قَالَ : ثنا أبو عمر الضرير ، قَالَ : ثنا عبد العزيز بن مسلم قَالَ : أنا مطرف بن طريف ، عن أبي عثمان الأنصاري ، قَالَ : جَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَالْإِمَامُ فِي صَلَاةِ الْعَدَاةِ ، وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ ، فَصَلَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ الرَّكْعَتَيْنِ خَلْفَ الْإِمَامِ ثُمَّ دَخَلَ مَعَهُمْ . رواہ الطحاوی (۱: ۲۱۹) وإسناده حسن صحیح .

۱۸۳۷- عن : محمد بن كعب ، قَالَ : خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ مِنْ بَيْتِهِ فَأَقِيمَتِ صَلَاةُ الصُّبْحِ ، فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ وَهُوَ فِي الطَّرِيقِ ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى الصُّبْحَ مَعَ النَّاسِ . رواہ الطحاوی و إسناده حسن ، (آثار السنن ۲: ۳۲)۔

آپ نے ایک ستون کی طرف منہ کر کے دو رکعتیں پڑھیں کیونکہ آپ نے فجر کی سنتیں نہ پڑھی تھیں۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی موثق ہیں۔

۱۸۳۵- مالک بن مغول کہتے ہیں کہ میں نے نافع کو کہتے سنا کہ میں نے ابن عمرؓ کو نماز کے لئے ایسی حالت میں جگایا کہ جماعت کھڑی ہو چکی تھی تو آپ اٹھے اور دو رکعتیں نماز پڑھی۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۸۳۶- ابو عثمان انصاری سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عباسؓ ایسے وقت تشریف لائے کہ امام صبح کی نماز پڑھا رہا تھا اور آپ نے سب فجر نہ پڑھی تھی تو آپ نے امام کے پیچھے (جماعت سے علیحدہ ہو کر) سب فجر پڑھی اور جماعت میں شامل ہو گئے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ صبح کی نماز شروع ہو چکنے کے بعد بھی جماعت کی صفوں سے علیحدہ ہو کر سنتیں پڑھنا جائز ہے۔

۱۸۳۷- محمد بن کعب سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ اپنے گھر سے اٹھے تو صبح کی نماز کھڑی ہو گئی، تب آپؓ نے راستہ ہی میں مسجد میں داخل ہونے سے پہلے دو رکعتیں پڑھیں، اسکے بعد مسجد میں داخل ہوئے اور جماعت کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی۔

۱۸۳۸- عن : زید بن أسلم ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ جَاءَ وَ الْإِمَامُ يُصَلِّي الصُّبْحَ ، وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ ، فَصَلَّاهُمَا فِي حُجْرَةٍ خَفِصَةٍ ، ثُمَّ إِنَّهُ صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ . رواه الطحاوی ورجاله ثقات إلا أن يحيى بن أبي كثير مدلس . (آثار السنن ۲: ۳۲). قلت : عداہ فی المرتبة الثانية وهي من احتمال الأئمة تدليسه وأخرجوا له في الصحيح لإمامته وقلة تدليسه . كما في طبقات المدلسين (۲: ۱۱) . فالحديث صحيح الإسناد .

۱۸۳۹- عن : أبي الدرداء ؓ : أَنَّهُ كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ وَالنَّاسُ صُفُوفٌ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ، فَيُصَلِّي الرَّكْعَتَيْنِ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ ، ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي الصَّلَاةِ . رواه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۲: ۳۲) .

اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۸۳۸- زید بن اسلم سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ کی نماز پڑھا رہا تھا اور آپ نے سنت فجر نہ پڑھی تھی تو آپ نے ان کو حضرت حفصہؓ کے حجرہ میں پڑھا، اسکے بعد امام کے ساتھ نماز پڑھی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور اسناد صحیح ہے۔

تنبیہ: اس روایت سے اتنا ضرور ثابت ہوا کہ ابن عمرؓ کے نزدیک إذا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ عام نہیں ہے، بلکہ سنت فجر اس سے مستثنیٰ ہے بلکہ ان کے نزدیک یہ حدیث مسجد میں غیر نماز میں مشغول ہونے پر محمول ہے۔ اور یہ بحث کہ حجرہ حفصہ داخل مسجد تھا یا خارج مسجد بیکار ہے کیونکہ جو ہمارا مدعی ہے وہ ہر حالت میں ثابت ہے یعنی فرض نماز کی جماعت کی حالت میں سنت وغیرہ پڑھنا۔

۱۸۳۹- ابوالدرداءؓ سے روایت ہے کہ وہ ایسے وقت مسجد میں داخل ہوتے کہ لوگ صبح کی نماز میں صف بصف کھڑے ہوتے تو آپ مسجد کی ایک جانب میں (صفوں سے علیحدہ ہو کر) سنت فجر ادا کرتے پھر جماعت میں شریک ہو جاتے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اگر فجر کی جماعت کھڑی ہو جائے تو صفوں سے علیحدہ ہو کر مسجد میں بھی سنتیں پڑھنا جائز ہے البتہ جماعت کی صفوں کے ساتھ مل کر سنتیں پڑھنا درست نہیں اور لا صلوة الا المكتوبة کا ایک محمل یہ بھی ہے۔

۱۸۴۰ - عن : حارثة بن مضرب : أنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ ، وَ أَبَا مُوسَى خَرَجَا مِنْ عِنْدِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ ، فَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ ، فَرَكِعَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ دَخَلَ مَعَ الْقَوْمِ فِي الصَّلَاةِ وَأَمَّا أَبُو مُوسَى فَدَخَلَ الصَّفَّ . رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه . وإسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۳۲) . وفيه أيضاً في طريق أخرى : فَجَلَسَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِلَى اسْطَوَانَةَ بْنِ الْمُسْجِدِ ، فَصَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ ثُمَّ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ . رواه الطحاوی والطبرانی وفي إسناده لين ، لأنه من رواية زهير بن معاوية ، عن أبي إسحاق ، وزهير ثقة ثبت إلا أن سماعه عن أبي إسحاق بآخرة ، كذا في التعليق الحسن (۲: ۳۳) .

۱۸۴۱ - عن أبي عثمان النهدي ، قَالَ : كُنَّا نَأْتِي عُمرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَبْلَ أَنْ تُصَلِّيَ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ ، فَتُصَلِّيَ فِي آخِرِ الْمَسْجِدِ ، ثُمَّ نَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاتِهِمْ . رواه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۲: ۳۴) .

۱۸۴۰ - حارث بن مضرب سے روایت ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ اور ابو موسیٰ اشعریؓ سعید بن العاصؓ کے پاس آئے تو نماز کھڑی ہو چکی تھی ، سو ابن مسعودؓ نے پہلے فجر کی سنتیں پڑھیں اور اسکے بعد جماعت میں شامل ہوئے ۔ اور ابو موسیٰؓ (غالبا اس لئے کہ سنت فجر پڑھ چکے ہونگے) جماعت میں داخل ہو گئے ۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مُصَنَّف میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور اسی روایت میں دوسرے طرق سے روایت ہے کہ ابن مسعودؓ مسجد کے ایک ستون کی طرف منہ کر کے بیٹھے اور دو رکعتیں پڑھیں پھر نماز میں شریک ہو گئے ۔ اس کو طحاوی اور طبرانی نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں کسی قدر کمزوری ہے مگر یہ کمزوری مضر نہیں ۔

فائدہ: ابن مسعودؓ امام فی الفقہ اور اجلہ صحابہ میں سے ہیں اور حضور ﷺ کے سفر و حضر کے ساتھی ہیں ، ان کا فعل بھی احناف کے مؤید ہے ۔

۱۸۴۱ - ابو عثمان نہدی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ نماز پڑھتے ہوئے اور ہم بغیر فجر کی سنتیں پڑھے آتے تھے اور مسجد کے پچھلے حصہ میں سنتیں پڑھ کر جماعت میں شریک ہو جاتے تھے (اور ہم پر کوئی روک ٹوک نہ ہوتی تھی) ۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے ۔

فائدہ: اور جن آثار میں مروی ہے کہ حضرت عمرؓ اس شخص کو مارتے جو جماعت قائم ہونے کے بعد مسجد میں سنتیں پڑھتا ہوتا تو اس سے مراد فجر کی دو سنتوں کے علاوہ سنتیں ہیں یا جماعت کی صفوں کے ساتھ مل کر پڑھنے والا مراد ہے ۔

۱۸۴۲- عن : الشعبي ، قَالَ : كَانَ مُسْرُوقٌ يَجِيئُ إِلَى الْقَوْمِ وَهُمْ فِي الصَّلَاةِ ، وَلَمْ يَكُنْ رَكْعَ رَكْعَتِي الْفَجْرِ ، فَيُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ ، ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاتِهِمْ . رواه الطحاوی و إسناده صحيح ، وفي لفظ له : قَالَ : فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ . (آثار السنن ۲: ۳۴).

۱۸۴۳- عن : يزيد بن إبراهيم ، عن الحسن (البصري) أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : إِذَا دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَلَمْ تُصَلِّ رَكْعَتِي الْفَجْرِ فَصَلِيَهُمَا وَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ يُصَلِّي ، ثُمَّ ادْخُلْ مَعَ الْإِمَامِ . رواه الطحاوی . وإسناده صحيح ، وفي لفظ له عن يونس ، قَالَ : كَانَ الْحَسَنُ يَقُولُ : يُصَلِّيهِمَا فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاتِهِمْ . إسناده صحيح أيضاً كذا في آثار السنن (۲: ۳۴).

۱۸۴۴- عن : الحارث عن علي رضي الله عنه ، قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ عِنْدَ الْإِقَامَةِ . رواه ابن ماجه (ص - ۸۱) في باب ما جاء في الركعتين قبل الفجر . وفيه الحارث ضعفه بعضهم ووثقه آخرون ، وهو حسن الحديث كما مر غير مرة ، وبقية رجاله ثقات .

۱۸۴۲- شعبي سے روایت ہے کہ مسروق لوگوں کے پاس ایسے وقت پہنچتے کہ وہ نماز میں ہوتے اور انہوں نے صبح کی سنتیں نہ پڑھی ہوتیں تو وہ مسجد ہی میں دو رکعتیں پڑھتے ، پھر جماعت میں شریک ہو جاتے ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے ۔ اور بعض روایات میں ہے کہ آپ یہ رکعتیں مسجد کی ایک جانب میں پڑھتے ۔

فائدہ: اس حدیث سے کہارتا بعین کا مل بھی احناف کے مسلک کے موافق معلوم ہوتا ہے ۔

۱۸۴۳- یزید بن ابراہیم ، حسن بصری سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے تھے کہ جب تم ایسی حالت میں مسجد میں آؤ کہ تم نے صبح کی سنتیں نہ پڑھی ہوں تو تم ان کو پڑھ لو اگرچہ جماعت ہو رہی ہو ، اسکے بعد جماعت میں شریک ہو جاؤ ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور انہی کی دوسری روایت میں ہے کہ حسن بصری فجر کی سنتیں مسجد کی ایک جانب میں پڑھتے اور جماعت میں شریک ہو جاتے ۔ اس کی سند بھی صحیح ہے ۔

۱۸۴۴- حارث اعور ، حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اگر کسی وجہ سے اقامت سے پہلے نہ پڑھ سکتے تو) فجر کی سنتیں اقامت کے وقت پڑھ لیتے ۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے ۔

۱۸۴۵- عن : أنس رضی اللہ عنہ : خَرَجَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم جِئَ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ ، فَرَأَى نَاسًا يُضَلُّونَ بِالْعُجْلَةِ ، فَقَالَ : أَضَلَّتَانِ مَعًا ، فَتَنَاهَا أَنْ تُصَلِّيَا فِي الْمَسْجِدِ إِذَا أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ .
أَخْرَجَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ كَذَا فِي الْعَمْدَةِ لِلْعَيْنِ (۷۱۱:۲) .

۱۸۴۶- مالک : عن هشام بن عروة ، عن أبيه : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : مَا أَبَالِي لَوْ أَقِيمَتِ صَلَاةُ الصُّبْحِ وَأَنَا أَوْتَرُ . أَخْرَجَهُ فِي مَوْطَاهُ (ص - ۴۴) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ .

۱۸۴۵- انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے وقت تشریف لائے کہ اقامت ہو رہی تھی ، ایسی حالت میں آپ نے کچھ لوگوں کو دیکھا کہ وہ (حدود و صفوف کے اندر) جلدی جلدی نماز پڑھ رہے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا دو نمازیں ایک ساتھ ہوگی (یعنی ایک مسجد میں اور ایک وقت میں ہم الگ نماز پڑھیں اور تم الگ نماز پڑھو) اسکے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ انکو مسجد میں جماعت کے وقت پڑھا جائے۔ اس کو ابن خزیمہ نے روایت کیا ہے

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سنتوں کے جماعت کے ساتھ پڑھنے کی ممانعت کا منشا اختلاف مصلحتیں ہے اور چوں کہ یہ اختلاف مسجد سے باہر نماز پڑھنے میں بالکل نہیں اس لئے اس صورت میں کراہت بالکل نہ ہوگی۔ اور مسجد میں نماز پڑھنے میں جس قدر بعد من الصف ہوگا اسی قدر بعد من الکراہت ہوگا۔ پس یہ حدیث منسوخ ہوگی حدیث "اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة" کی۔ اس کے علاوہ ہم کہتے ہیں کہ اقامت کے وقت دوسری نماز پڑھنا بھی ممنوع ہے اور ترک سنت فجر بھی ممنوع ہے اور ترک جماعت بھی ممنوع ہے پس جبکہ سنتوں کا پڑھنا ترک جماعت کو مستلزم ہو تو ہم کہیں گے کہ سنتوں کو چھوڑ دے کیونکہ سنت فجر اور جماعت تائمیں برابر ہیں اور جماعت سنت وقت ہے اور سنتوں کا فی الجملہ وقت نکل چکا ہے۔ پس سنتوں کی وجہ سے جماعت کو ترک نہ کیا جائے گا۔ اور جبکہ سنتوں کا پڑھنا ترک جماعت کو مستلزم نہ ہو بلکہ صلوة عند الاقامة کو مستلزم ہو تو سنت فجر کو ترک نہ کیا جائے گا بلکہ صلوة عند الاقامة کی کراہت کو گوارا کر لیا جائے گا۔ کیونکہ ترک سنت فجر کی ممانعت اشد و غلظ ہے صلوة عند الاقامة کی ممانعت سے۔ کیونکہ صلوة عند الاقامة میں مسلمانوں کی مخالفت صرف صوری ہے نہ کہ حقیقی۔ اس لئے وہ بہت زیادہ اہم نہیں ہے اور ترک سنت فجر میں ایک امر شرعی کو بالکل یہ فوت کر دینا ہے، اس لئے وہ زیادہ اہم ہوگا۔ پس جن لوگوں نے اقامت صلوة کے وقت سنت فجر کی اجازت دی ہے وہ قابل ملامت نہیں کیونکہ انہوں نے "اِذَا اُبْتُلِيَتْ بِبَلِيَّتَيْنِ فَاخْتَرَا هُوَنَهُمَا" کے اصول پر عمل کیا ہے اور جنہوں نے اقامت صلوة کے وقت ترک سنت کو لازم کیا ہے وہ قابل ملامت ہو سکتے ہیں کیونکہ انہوں نے مفسدہ خفیفہ کی بنا پر مفسدہ شدیدہ کو گوارا کیا ہے، یہی وجہ ہے کہ ہر شخص کو اجتہاد کی اجازت نہیں بلکہ اجتہاد کی اجازت انہی کو ہو سکتی ہے جو احکام شریعہ کے مدارج و مراتب کو سمجھتے ہیں۔

۱۸۴۶- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر (صبح کی نماز کی) اقامت ہو جائے اور میں وتر پڑھتا ہوں تو

۱۸۴۷ - مالک : عن یحیی بن سعید ، أَنَّهُ قَالَ : كَانَ عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ رضی اللہ عنہ یَوْمَ یَوْمًا فَخَرَجَ یَوْمًا إِلَى الصُّبْحِ فَأَقَامَ الْمُؤَذِّنُ صَلَاةَ الصُّبْحِ ، فَأَسْكَنَتْهُ عِبَادَةُ حَتَّى أَوْتَرَتْهُمْ عَلَى بِهِمُ الصُّبْحِ . أَخْرَجَهُ فِي الْمَوْطَأِ أَيْضًا ، وَرَجَالَهُ ثَقَاتٌ إِلَّا أَنْ فِيهِ انْقِطَاعًا ، یَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ لَمْ یَسْمَعْ مِنْ صَحَابِي غَيْرِ أَنَسٍ ، كَذَا فِي التَّهْذِيبِ (۱۱: ۴۲۳) .

۱۸۴۸ - مالک : عن عبد الرحمن بن القاسم ، أَنَّهُ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ رضی اللہ عنہ یَقُولُ : إِنِّي لَا أُوتِرُ وَأَنَا أَسْمَعُ الْإِقَامَةَ أَوْ بَعْدَ الْفَجْرِ ، يَشْكُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَيْ شَكَّ قَالَ . أَخْرَجَهُ فِي الْمَوْطَأِ أَيْضًا ، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ وَلَدٌ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم وَرَأَاهُ وَهُوَ غَلَامٌ ، كَمَا فِي التَّهْذِيبِ (۵: ۲۷۱) .

باب قضاء السنن والأوراد

۱۸۴۹ - حدثنا : عقبہ بن مکرم العمی البصری ، نا عمرو بن عاصم ، نا همام عن قتادة ، عن صر بن أنس ، عن بشیر بن نہیک ، عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ لَمْ يُصَلِّ

مجھے انکی کوئی پروا نہیں۔ اسکو مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اقامت صلوٰۃ کے وقت وتر پڑھنا جائز ہیں۔ پس سنت فجر بھی جائز ہوگی کیونکہ وہ بھی تاکد میں وتر کی قریب قریب ہے چنانچہ سنتوں کا پڑھنا بھی ابن مسعود سے ثابت ہو چکا ہے۔

۱۸۴۷ - یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ عبادۃ بن الصامت ایک قوم کے امام تھے۔ ایک روز صبح کے وقت نماز پڑھانے آئے تو مؤذن نے اقامت کہی، آپ نے اسے خاموش کر دیا یہاں تک کہ آپ نے وتر پڑھے، اسکے بعد لوگوں کو صبح کی نماز پڑھائی۔ اس کو بھی مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔ مگر اس کی سند میں انقطاع ہے (مگر یہ انقطاع مضرب نہیں)۔

۱۸۴۸ - عبد الرحمن بن القاسم کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ کو کہتے سنا ہے کہ میں اقامت کو سنتے ہوئے یا بعد فجر کے وتر پڑھ لیتا ہوں عبد الرحمن کو شک ہے کہ انہوں نے کوئی بات کہی تھی، آیا یہ کہا تھا کہ اقامت کو سنتے ہوئے یا یہ کہا تھا کہ فجر کے بعد۔ اسکو مؤطا میں سند صحیح روایت کیا ہے۔

باب سنتوں اور معمولات کے قضا کے بیان میں

۱۸۴۹ - ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے فجر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں

رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَلْيُصَلِّهُمَا بَعْدَ مَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ . رواه الترمذی (۵۷:۱) وقال : لا نعرفه إلا من هذا الوجه . قلت : رجاله رجال الصحيحين إلا عقبه فمن أفراد مسلم ، وعزاه العزیزی (۳۶۲:۳) إلى الترمذی والحاكم ، وقال : قال الحاكم صحيح ، و أقره اه . وفي النیل (۲۶۹:۲) بعد عزوه إلى الترمذی : أخرجه ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه اه . وكذا رأيت في المستدرک (۲۰۷:۱) بلفظ : مَنْ نَسِيَ رَكَعَتِي الْفَجْرِ . وصححه الحاكم على شرطهما ، وأقره عليه الذهبي .

۱۸۵۰- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ ، قال : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا فَاتَتْهُ رَكَعَتَا الْفَجْرِ صَلَّاهُ إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ . أخرجه الطحاوی في مشكل الآثار له ، وقال : إسناده أحسن من إسناده حديث قيس بن فهد ، كذا في المختصر من مشكل الآثار (ص-۴۲) والطحاوی حافظ حجة إمام في الجرح والتعديل ، عده السيوطی في حسن المعاصرة له في حفاظ الحديث وتقاده (۱۴۷:۱) فتحسينه إسناده هذا الحديث حجة .

۱۸۵۱- عن : أبي مجلز ، قال : دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ مَعَ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَالْإِمَامُ يُصَلِّي ، فَأَمَّا ابْنُ عُمَرَ فَدَخَلَ فِي الصُّفِّ ، وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ

اسکو طلوع شمس کے بعد پڑھ لیتی چاہئے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسکو صحیح الاسناد کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ صبح کی سنتوں کی قضا ہے اور ان کو طلوع شمس کے بعد قضا کیا جائے

۱۸۵۰- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صبح کی سنتیں فوت ہو جاتیں تو آپ ان کو طلوع شمس کے بعد

پڑھتے۔ اسکو طحاوی نے مشکل الآثار میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی اسناد قیس بن مہدی کی روایت سے بہتر ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اگر فجر کی دو سنتیں رہ جائیں تو انہیں طلوع شمس کے بعد قضا کیا جائے اور طلوع شمس سے قبل

فرض نماز کے بعد پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ اگر فرض نماز کے بعد اور طلوع شمس سے قبل فجر کی سنتوں کے اداء کا وقت ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم

اسے مؤخر فرماتے کیونکہ وقت اداء سے مؤخر کرنا مکروہ ہے لہذا معلوم ہوا کہ قضا ہونے پر طلوع شمس سے قبل پڑھنا مکروہ ہے۔

۱۸۵۱- ابو مجلز کہتے ہیں کہ میں ابن عمر اور ابن عباس کے ساتھ صبح کی نماز کے لئے ایسے وقت مسجد میں داخل ہوا کہ امام نماز

تَدْخُلُ مَعَ الْإِمَامِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قَعَدَ ابْنُ عُمَرَ مَكَانَهُ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ ، فَقَامَ رُكْعَتَيْنِ . رواه الطحاوی و إسناده صحيح . (آثار السنن ۲: ۳۹) . قلت : و ذكره مالك في موطأه (ص- ۴۵) بلا غا و بلا غاته صحاح .

۱۸۵۲- عن : يحيى بن سعيد ، قال : سَمِعْتُ الْقَاسِمَ يَقُولُ : إِذَا لَمْ أَصْلِهِمَا حَتَّى تَسْلِيَ الْفَجْرُ صَلَّيْتُهُمَا بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ . رواه ابن أبي شيبة و إسناده صحيح . (آثار السنن ۲: ۳۹) و ذكره مالك في الموطأ (ص- ۴۵) عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن فعله . وَقَدْ تَقَدَّمَتْ الْأَحَادِيثُ النَّاهِيَةُ عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ فِي الْجُزْءِ الثَّانِي مِنَ الْكِتَابِ ، فَلَا نَعِيدُهَا وَقَدْ ثَبِتَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَضَى سُنَّةَ الْفَجْرِ مَعَ الْفَرِيضَةِ لَمَّا نَامَ عَنْهَا فِي السَّفَرِ . أخرجه الشيخان و أبو داود و غيرهم ، كما في النيل (۱: ۳۲۹) .

۱۸۵۳- عن : عائشة رضي الله عنها ، قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا فَاتَتْهُ الْأَرْبَعُ قَبْلَ الظُّهْرِ صَلَّاهُنَّ بَعْدَ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ . رواه ابن ماجه ، و كلهم ثقات إلا

ابن ماجه . و رآه سوا بن عمرؓ تو نماز میں شریک ہو گئے ، رہے ابن عباسؓ سوانہوں نے پہلے صبح کی سنتیں پڑھیں اسکے بعد وہ جماعت میں شریک ہو گئے ۔ پس جبکہ امام نماز سے فارغ ہوا تو ابن عمرؓ طلوع آفتاب تک اپنی جگہ بیٹھے رہے ۔ پس جب آفتاب طلوع ہوا تو وہ اٹھے اور دو رکعت نماز پڑھی ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے ۔

۱۸۵۴- یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ میں نے قاسم بن محمد کو کہتے سنا ہے کہ جب میں صبح کے فرضوں سے پہلے سنتیں نہیں پڑھتا تو ان کو طلوع شمس کے بعد پڑھتا ہوں ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور اسی مضمون کو مالک نے موطا میں عبد الرحمن بن القاسم سے روایت کیا ہے ۔

فائدہ: اس روایت سے جس طرح یہ معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی سنتوں کو طلوع شمس کے بعد قضا کیا جائے ۔ اسی طرح یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان کو فرضوں کے بعد قضاء نہ کیا جائے ۔ اور وہ حدیثیں جن سے صبح کی نماز کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے بیشتر گزر چکی ہیں اور وہ روایتیں قاسم بن محمد کے فعل کی مؤید ہیں نیز رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے طلوع شمس کے بعد فرضوں کے ساتھ سنتوں کو قضا کیا ۔ جبکہ سفر میں سو جانے کی وجہ سے آپ ﷺ کی نماز قضا ہو گئی تھی چنانچہ اسکو شیخین اور ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے اور اس سے بھی سنتوں کی قضاء کا ثبوت ہوتا ہے ۔

۱۸۵۵- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کی ظہر کی چار سنتیں فوت ہو جاتیں تو آپ ﷺ انکو ظہر کی

قیس بن الربیع ، ففیہ مقال وقد وثق (نیل الأوطار ۲: ۲۷۱) . قلت : فهو صالح للاحتجاج ، وفي العزیزی إسناده حسن اه (۱۳۳ : ۳) .

۱۸۵۴ - عن : عائشة رضی اللہ عنہا ، أيضاً : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا لَمْ يُصَلِّ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ صَلَّاهُنَّ بَعْدَهَا . رواه الترمذی (۵۸ : ۱) وقال : هذا حديث غريب .

۱۸۵۵ - عن : عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ نَامَ عَنْ جُزْءٍ مِنَ اللَّيْلِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ ، فَقَرَأَهُ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ . رواه الجماعة إلا البخاری (نیل الأوطار ۲: ۲۹۴) .

۱۸۵۶ - عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا قَاتَتْهُ الصَّلَاةُ مِنَ اللَّيْلِ مِنْ وَجَعٍ أَوْ غَيْرِهِ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً . رواه مسلم (۲۵۶ : ۱) .

۱۸۵۷ - حدثنا : ابن حمید ، قال : ثنا يعقوب القمي ، عن حفص بن حميد عن شرح بن عطية ، عن شفيق ، قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ ، فَقَالَ : قَاتَنِي الصَّلَاةُ اللَّيْلَةَ ، فَقَالَ : أَذْرِكُ مَا قَاتَكَ مِنْ لَيْلَتِكَ فِي نَهَارِكَ ، فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خُلْفَةً

دور رکعتوں کے بعد پڑھتے ۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور عزیزی میں اس کی سند کو حسن کہا ہے ۔

۱۸۵۴ - حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کسی وجہ سے ظہر سے پہلے چار رکعتیں نہ پڑھتے تو ان کو ظہر

کی نماز (کی دو سنتوں) کے بعد پڑھتے ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن غریب کہا ہے ۔

۱۸۵۵ - عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو اپنے رات کے معمول کو کھلا یا بجزء اچھوڑ کر سوتا ہے

اور اس کو صبح کی نماز سے لیکر ظہر تک ادا کر لیا تو اسکے لئے رات کا ہی ثواب لکھا جائے گا ۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے بجز بخاری کے ۔

۱۸۵۶ - حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب کسی تکلیف کی وجہ سے آپ ﷺ کی رات کی نماز فوت ہو جاتی تو آپ

ﷺ دن میں بارہ رکعتیں پڑھتے ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : ان بارہ رکعتوں میں وتر نہیں ہیں اس لئے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایسے موقع پر صرف تین وتر رات میں پڑھتے

ہو گئے اور باقی نماز کے بجائے بارہ رکعتیں پڑھتے ہو گئے ۔ واللہ اعلم ۔

۱۸۵۷ - شقیق کہتے ہیں کہ ایک شخص عمر بن الخطابؓ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میری رات کی نماز چھوٹ گئی تو آپ نے فرمایا

لَحْنٌ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ أَوْ أَرَادَ شُكُوراً . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (۲۰:۹) ،
وَسَنَدُهُ حَسَنٌ ، وَنَتْرَجِمُ رَجَالَهُ فِي الْحَاشِيَةِ ، وَأَخْرَجَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ الْبَصْرِيَّ نَحْوَهُ .

أبواب قضاء الفوائت

باب وجوب قضاء الفوائت

۱۸۵۸- عن : أنس بن مالك رضي الله عنه عن النسي رضي الله عنه ، قَالَ : مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّ
إِذَا ذَكَرَ ، لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ ، أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي . (طه : ۱۴) رواه البخاري (۸۴:۱) .

باب وجوب الترتيب بين القضاء والأداء

۱۸۵۹- عن : جابر بن عبد الله رضي الله عنه : أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه جَاءَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ بَعْدَ
مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، فَجَعَلَ يَسُبُّ كُفَّارَ قُرَيْشٍ ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا كَذْتُ أَصْلِي

جورات میں رہ گئی اس کو دن میں پورا کر دو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے لئے جو نصیحت قبول کرنا یا شکر گزاری کرنا چاہے رات اور دن کو
ایک دوسرے کا نائب بنایا ہے۔ اس لئے جو کام دن میں نہ ہو سکے رات میں کر لو اور جو رات میں نہ ہو سکے دن میں کر لو۔ اس کو ابن جریر
نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے، نیز ابن جریر نے ایسا ہی مضمون ابن عباس اور حسن سے روایت کیا ہے۔

أبواب فوت شده نمازوں کی قضاء کے احکام

باب فوت شده نمازوں کی قضا واجب ہے

۱۸۵۸- انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی شخص کوئی نماز بھول جائے تو جب یاد آئے
سے پڑھ لینا چاہئے، کیونکہ اسکے سوا اسکی اور کوئی سلامتی نہیں۔ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي (طہ-۱۴) میری
باد کے وقت نماز پڑھو۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فوت شدہ نمازوں کی قضا واجب ہے، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ قضا جلدی کرنی چاہئے اور
احناف کے ہاں جلدی قضا کرنا واجب ہے۔

باب قضا نمازوں اور ادا نمازوں کے درمیان ترتیب واجب ہے

۱۸۵۹- جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطاب غزوہ خندق کے زمانہ میں غروب شمس کے بعد آئے اور کفار قریش

الْعَصْرَ حَتَّى كَادَتِ الشَّمْسُ تَغْرُبُ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : وَ اللَّهُ مَا صَلَّيْتُهَا فَقُمْنَا إِلَى بُطْحَانَ
فَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ وَتَوَضَّأْنَا بِهَا ، فَصَلَّى الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا
الْمَغْرِبَ . أخرجه البخاری (۸۳:۱) .

۱۸۶۰ - عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَذَكَرَهَا وَ
هُوَ مَعَ الْإِمَامِ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ ، وَلْيَقْضِ الَّتِي نَسِيَ ، ثُمَّ لْيُعِدِ الَّتِي صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ . رواه
الطبرانی فی الأوسط ورجاله ثقات إلا أن شیخ الطبرانی محمد بن ہشام المستملی لم
أجد من ذكره ، کذا فی مجمع الزوائد . (۱۳۷:۱) . قلت : وهو أيضاً ثقة علی قاعدة
مجمع الزوائد ، و تقدم فی باب طهارة الأرض بالجفاف ، والحديث رواه مالک فی موطاه
(ص - ۵۹) نحوه موقوفاً علی ابن عمر رضی اللہ عنہما بأصح الأسانید .

کو برا کہنے لگے اور فرمایا کہ یا رسول اللہ! مجھے عصر کی نماز پڑھنے کا موقع نہیں ملا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہونے لگا۔ رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا کہ واللہ میں نے بھی عصر کی نماز نہیں پڑھی تب ہم وادی بطحان پر گئے اور وہاں جا کر آپ ﷺ نے وضو کیا اور ہم نے بھی وضو
کیا۔ اور آپ ﷺ نے غروب شمس کے بعد پہلے عصر کی نماز پڑھی ، اسکے بعد مغرب کی نماز پڑھی۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ قضا نماز کو ادا سے پہلے پڑھنا چاہئے۔ کیونکہ اگر عصر کی نماز کو پیچھے بھی پڑھا جاسکتا
تو مغرب کی نماز کو جس میں تعجیل مطلوب ہے خواہ مخواہ مؤخر نہ کیا جاتا۔ لیکن اس حدیث سے اس چیز کا وجوب ثابت نہیں ہوتا البتہ
حضور ﷺ کے فرمان صلوا کما رأیتونی اصلی کے ملانے سے اس بات کا وجوب ثابت ہو جاتا ہے کہ قضاء اور اداء کے
درمیان ترتیب واجب ہے۔

۱۸۶۰ - ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کوئی نماز بھول جائے اور وہ اسکو ایسی حالت میں یاد
آئے کہ وہ امام کے ساتھ وقتی نماز پڑھ رہا ہو تو اپنی نماز پوری کر لے ، اسکے بعد اس بھولی ہوئی نماز کو پڑھے ، اسکے بعد جو نماز اس نے
امام کے ساتھ پڑھی ہے اس کا اعادہ کرے (کیونکہ وہ نماز بوجہ اپنے وقت معین سے پہلے ہونے کے ادا نہیں ہوئی) اس کو طبرانی نے
اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکو موطا میں امام مالک نے ابن عمرؓ سے اصح الاسانید کے ساتھ موقوفاً روایت کیا ہے (اور یہ موقوف بھی
مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ اس باب میں اجتہاد کی گنجائش نہیں)۔

فائدہ: اس حدیث سے فائدہ اور وقفہ کے درمیان ترتیب کا وجوب معلوم ہوا ، اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو وقفہ فائتہ سے
پہلے ادا کی جائے وہ کافی نہیں بلکہ اس کا اعادہ لازم ہے۔

۱۸۶۱- ثنا: موسیٰ بن داود، قال: ثنا ابن لہیعۃ، عن یزید بن أبی حبیب، عن محمد بن یزید، أن عبد الله بن عوف حدثه، أن أبا جمعة حبیب بن سباع وَكَانَ قَدْ أَفْرَكَ النَّبِيَّ ﷺ حَدَّثَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ غَامَ الْأَخْزَابِ صَلَّى الْمَغْرِبَ، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ: هَلْ عَلِمَ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِنِّي صَلَّيْتُ الْعَصْرَ؟ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا صَلَّيْتَهَا، فَأَمَرَ الْمُؤَذِّنَ، فَأَقَامَ صَلَاةَ، فَصَلَّى الْعَصْرَ، ثُمَّ أَعَادَ الْمَغْرِبَ. أخرجه أحمد في مسنده (۱۰۶:۳) ورجاله ثقات كلهم غير ابن لہیعۃ، وهو حسن الحديث كما مر غير مرة.

۱۸۶۱- ابو جمعہ حبیب بن سباع صحابیؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خندق کے سال مغرب کی نماز پڑھی پس جب اس سے فارغ ہو چکے تو فرمایا کہ کیا کسی کو معلوم ہے کہ میں نے عصر کی نماز پڑھی ہے؟ لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ نے پڑھیں پڑھی تو آپ ﷺ نے مؤذن کو حکم دیا، اس نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی پھر مغرب کی نماز پڑھائی۔ اسکا احمد نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور وہ حسن الحدیث ہے (پس یہ حدیث حسن ہے)

فائدہ: اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ فائزہ اور وقتیہ کے درمیان ترتیب واجب ہے۔ اور وقتیہ کو پہلے پڑھ لینے کی صورت میں وقتیہ ادا نہیں ہوتی۔ اور یہ شبہ کہ نسیان فائزہ سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ نسیان سے بھی ترتیب ساقط نہیں ہوتی، اس لئے ساقط ہے کہ اس حدیث سے یہ نہیں معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کو آخر تک فائزہ یاد نہیں آئی بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عین نماز میں آپ ﷺ کو خیال ہوا کہ میں نے عصر کی نماز نہیں پڑھی پس جب نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے مزید نسیان کے لئے لوگوں سے دریافت کیا۔ اس لئے یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نسیان مسقط ترتیب نہیں۔

فائدہ: (۲): الغرض فائزہ اور وقتیہ کے درمیان ترتیب واجب ہے البتہ تنگی وقت، نسیان اور فائزہ نمازوں کی تعداد کے چھپنے پر ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔

فائدہ: (۳): یعنی اگر وقتیہ نماز کا وقت اتنا تھوڑا ہو کہ اگر فوت شدہ نماز پڑھی تو وقتیہ نماز اپنے وقت سے رہ جائیگی تو اس صورت میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور وقتیہ کو پہلے پڑھنا ضروری ہے کیونکہ یہ وقت قرآن کی آیت سے وقتیہ کیلئے ثابت ہے اور خبر حدیث کی رو سے فائزہ کے لئے ثابت ہے تو قرآن کی آیت کے حکم کو مقدم رکھا جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص فوت شدہ نماز بھول جائے تو بھی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے کیونکہ بھول چوک ایک انسانی عذر ہے جو مسقط تکلیف ہے۔ اسی طرح چھ فوت شدہ نمازوں کی صورت میں بھی ترتیب کو واجب کرنے میں حرج ہے اور لیس لہم فی الذین بین حرج کے تحت یہ حرج بھی مرفوع ہوگا۔

باب الترتیب بین الفوائت

۱۸۶۲- عن : أبی سعید رضی اللہ عنہ قال : حُبِسْنَا يَوْمَ الْخَنْدَقِ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ بِهَوَى مِنَ اللَّيْلِ كَفَيْنَا ، وَ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ كَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَ كَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا . قَالَ : فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِبَلَالٍ ، وَ أَقَامَ الظُّهْرَ فَصَلَّاهَا ، فَأَحْسَنَ صَلَاتِهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيُهَا فِي وَقْتِهَا ، ثُمَّ أَمَرَهُ ، فَأَقَامَ الْعَصْرَ ، فَصَلَّاهَا فَأَحْسَنَ صَلَاتِهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيُهَا فِي وَقْتِهَا ، ثُمَّ أَمَرَهُ ، وَأَقَامَ الْمَغْرِبَ ، فَصَلَّاهَا كَذَلِكَ ، قَالَ : وَ ذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ : فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا . رواه أحمد والنسائي ولم يذكر المغرب (النيل ۱: ۲۳۰).

باب فوائت کے درمیان ترتیب واجب ہے

۱۸۶۴- ابوسعیدؓ فرماتے ہیں کہ ہم خندق کے روز نماز سے دو کدے گئے یہاں تک کہ ہم بعد مغرب رات کا ایک حصہ گزر جانے کے بعد خطرہ سے محفوظ ہو گئے اور یہی مصداق ہے حق تعالیٰ کے اس ارشاد وَ كَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَ كَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا (الاحزاب - ۲۵) کا کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو جنگ سے بچا دیا اور اللہ بڑا زبردست اور قابو یافتہ ہے۔ تب رسول اللہ ﷺ نے بلال کو بلایا اور انہوں نے ظہر کی نماز کے لئے اقامت کہی۔ اور آپ ﷺ نے ظہر کی نماز اسی خوبصورتی سے پڑھائی جس خوبصورتی سے وہ اسکو اسکے وقت میں پڑھتے تھے، اسکے بعد عصر نماز کے لئے اقامت کہی تو آپ ﷺ نے اسکو بھی اسی خوبصورتی کے ساتھ پڑھا جس خوبصورتی سے وہ اسکو اسکے وقت میں پڑھتے تھے، پھر آپ ﷺ نے بلال کو حکم دیا اور انہوں نے مغرب کے لئے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے مغرب کی نماز اسی طرح پڑھی اور یہ واقعہ صلوة خوف کی مشروعیت سے قبل کا ہے۔ اسکو احمد نے روایت کیا ہے اور نسائی نے بھی اسے ذکر کیا ہے مگر انہوں نے مغرب کی نماز کو بیان نہیں کیا۔

فائدہ: اس حدیث سے فوائت کے درمیان ترتیب کا ثبوت ہوتا ہے۔ اب یہ امر قابل غور ہے کہ آپ ﷺ نے اس ترتیب کو کیوں اختیار فرمایا سو جبکہ ہم ان احادیث پر غور کرتے ہیں جن سے وجوب ترتیب بین الفائتہ والوقتیہ ثابت ہوتا ہے تو ہم سمجھتے ہیں کہ یہ ترتیب علی وجہ الوجوب تھی۔ کیونکہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وقتیہ کا وقت فائتہ کے بعد ہے۔ اور فوائت میں ہر نماز اپنے وقت میں وقتیہ تھی۔ مثلاً عصر کے وقت ظہر فائتہ تھی اور عصر وقتیہ۔ پس ظہر کی نماز کا وقت عصر کی نماز پر مقدم تھا اور مغرب کے وقت عصر فائتہ تھی اور مغرب وقتیہ اس لئے عصر کی نماز کا وقت مغرب کی نماز پر مقدم تھا اور عشاء کے وقت مغرب فائتہ تھی اور عشاء وقتیہ لہذا مغرب کی نماز

۱۸۶۳- عن : أبی عبیدۃ بن عبد اللہ بن مسعود ، قال : قال عبد اللہ ﷺ : أنَّ المُشْرِکِیْنَ شَغَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَرْبَعِ صَلَاةٍ یَوْمَ الْخُنْدِ ، حَتَّى ذَهَبَ مِنَ اللَّیْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ ، فَأَمَرَ بِأَلَا ﷻ فَأَذَّنَ ثُمَّ أَقَامَ ، فَصَلَّى الظُّهْرَ ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعِشَاءَ . رواه الترمذی (۲۵:۱) وقال : ليس بإسناده بأس إلا أن أبا عبیدة لم یسمع من عبد الله اه. قلت : قد تقدم أنه سمع من أبيه عند بعض أهل الحديث ، فالإسناد حجة متصل.

باب وجوب سجود السهو وكونه بین السلامین

۱۸۶۴- عن : محمد بن سیرین ، یقول : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ ﷺ یَقُولُ : صَلَّی بِنَا

کا وقت عشاء کی نماز پر مقدم تھا۔ پس ترتیب کا وجوب ثابت ہو گیا اور جبکہ اسکے ساتھ صلوا کما رایتونی اصلی کو ملایا جاتا ہے اور کہا جائے کہ بقرینہ مقام و دیگر قرائن معنی یہ ہیں کہ جس ترتیب سے تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا ہے اسی ترتیب سے تم بھی پڑھا کرو تو اس سے وجوب ترتیب کو مزید تقویت ہو جاتی ہے اور ہم نے بقرینہ مقام و دیگر قرائن کی اس لئے قید لگائی کہ اگر نفس الفاظ پر نظر کی جائے تو اس میں جماعت اور اقامت اور اذان وغیرہ بھی اسی طرح داخل ہیں جس طرح ترتیب داخل ہے اور اقامت وغیرہ واجب نہیں تو ترتیب کیونکر واجب ہو جائے گی فافہم و کامل تاملًا صادقاً۔

۱۸۶۳- ابو عبیدہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ مشرکین نے رسول اللہ ﷺ کو خندق کے واقعہ میں چار نمازوں سے روک دیا یہاں تک کہ رات کا ایک حصہ گزر گیا۔ تب آپ ﷺ نے بلال کو حکم دیا پس انہوں نے اذان اور اقامت کہی اور آپ ﷺ نے ظہر کی نماز ادا کی اس کے بعد انہوں نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی۔ پھر انہوں نے اقامت کہی اور آپ نے مغرب کی نماز ادا کی اس کے بعد انہوں نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند لا باس ہے۔ مگر اتنی بات ہے کہ ابو عبیدہ نے ابن مسعود سے کچھ نہیں سنا۔ مؤلف کہتے ہیں کہ بعض کی تحقیق ہے کہ ابو عبیدہ کو ابن مسعود سے سماع حاصل ہے اس لئے سند حجت ہے۔

فائدہ: اگر ابو عبیدہ کو سماع حاصل بھی نہ ہو تب بھی حجت ہے کیونکہ دوسری روایات سے اس کی تائید ہوتی ہے پھر ابو عبیدہ اسکو جزم کے ساتھ بیان کر رہے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انکو یہ روایت موثق ذریعہ سے پہنچی ہے، واللہ اعلم اور وجہ استدلال وہی ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِحْدَى صَلَاتِي الْعِشِيِّ ، إِمَّا الظُّهْرَ وَإِمَّا الْعَصْرَ ، فَسَلَّمَ فِي رُكْعَتَيْنِ .
الْحَدِيثُ وَفِيهِ : فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ كَبَّرَ ثُمَّ سَجَدَ ، ثُمَّ كَبَّرَ فَرَفَعَ ، ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ ،
ثُمَّ كَبَّرَ وَرَفَعَ ، قَالَ : (أَيْ مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ كَمَا قَالَ النَّوَوِيُّ) وَأَخْبَرْتُ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ
حُصَيْنٍ ؓ أَنَّهُ قَالَ : وَسَلَّمَ . رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۲۱۳ : ۱) .

۱۸۶۵ - عَنْ : ابْنِ مَسْعُودٍ ؓ مَرْفُوعاً : إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ
الصُّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ ، ثُمَّ لِيُسَلِّمْ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۵۸ : ۱) .
۱۸۶۶ - عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيِ السُّهُوِ
وَهُوَ جَالِسٌ ثُمَّ سَلَّمَ . رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (۱۹۵ : ۱) وَسَكَتَ عَنْهُ .

باب سجدہ سہو واجب ہے اور وہ دو سلاموں کے درمیان ہوتا ہے

۱۸۶۳ - مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہؓ کو کہتے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں شام کی ایک نماز یعنی ظہر کی
یا عصر کی پڑھائی اور دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ اسکے بعد اور مضمون بیان کیا اور اس (حدیث) میں بیان کیا کہ اس کے بعد آپ ﷺ
نے دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیرا، اسکے بعد سجدہ کیا پھر تکبیر کہہ کر سر اٹھایا، پھر تکبیر کہہ کر سجدہ کیا، پھر تکبیر کہہ کر سر اٹھایا، اسکے بعد محمد بن
سیرین نے بیان کیا کہ مجھ سے بیان کیا گیا کہ عمران کہتے تھے کہ اسکے بعد آپ ﷺ نے سلام پھیرا۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: سجدہ سہو کا دو سلاموں کے درمیان ہونا معلوم ہوا۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۱۸۶۵ - ابْنِ مَسْعُودٍ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کو اپنی نماز کی رکعتوں کی تعداد میں شک ہو تو
اس کو چاہئے کہ سوچ کر ٹھیک بات معلوم کرے پھر جو ٹھیک بات معلوم ہو اس پر اپنی نماز کو ختم کرے، اسکے بعد سلام پھیرے اور سلام کے
بعد دو سجدے کرے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سجدہ سہو کا وجوب معلوم ہوا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ سجدہ سہو سے پہلے سلام ہوتا ہے۔

۱۸۶۶ - ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (سجدہ سہو کے موقع پر) اوّل سلام پھیرا، اسکے بعد سہو کے لئے
ٹپٹھے ہوئے دو سجدے کئے، اسکے بعد آخری سلام پھیرا۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: یہ روایت مدّ عام میں نص ہے کہ دو سلاموں کے درمیان میں سجدہ سہو ہوتا ہے۔

- ۱۸۶۷- عن : عمران بن حصین رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَّى ثَلَاثًا ثُمَّ سَلَّمَ ، فَقَالَ الْخَزْنَابِيُّ : إِنَّكَ صَلَّيْتَ ثَلَاثًا ، فَصَلَّى بِهِمِ الرُّكْعَةَ الْبَاقِيَةَ ثُمَّ سَلَّمَ ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتِي السَّهْوِ ثُمَّ سَلَّمَ . رواه النسائي (۱۹۵:۱) وسكت عنه ، وروى مسلم نحوه (۲۱۴:۱) .
- ۱۸۶۸- عن : عبد الله بن جعفر ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : مَنْ شَكَّ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ . رواه أبو داود والنسائي ، ورواه البيهقي ، وقال : إسناده لا بأس به (زيلعي ۳۰۰:۱) وفي الدراية : وصححه ابن خزيمة (ص-۱۲۵) .
- ۱۸۶۹- عن ثوبان رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : لِكُلِّ سَهْوٍ سَجْدَتَانِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ . رواه أبو داود في باب من نسي أن يتشهد (۴۰۱:۱) ولم يضعفه ، فهو حديث حسن .
- ۱۸۷۰- عن : عطاء بن أبي رباح ، قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رضی اللہ عنہ الْمَغْرِبَ ، فَسَلَّمَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ قَامَ يُسَبِّحُ بِهِ الْقَوْمَ ، فَصَلَّى بِهِمِ الرُّكْعَةَ ، ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ .

۱۸۶۷- عمران بن حصین سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ خرباقی نے مطلع کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین رکعتیں پڑھی ہیں، تب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے باقی رکعت پڑھی اسکے بعد سلام پھیرا اور سلام کے بعد سہو کے لئے دو سجدے کئے، اسکے بعد آخری سلام پھیرا۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور مسلم نے بھی اسی کے قریب قریب روایت کیا ہے۔

۱۸۶۸- عبد اللہ بن جعفر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کو اپنی نماز میں شک ہوا اسکو چاہئے کہ سلام کے بعد دو سجدے کرے۔ اسکو ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے اس کی سند کو لا باس بہ کہا ہے اور ابن خزیمہ نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی سجدہ سہو کا وجوب ثابت ہوتا ہے کیونکہ امر میں اصل وجوب ہے۔

۱۸۶۹- ثوبان، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر سہو کے لئے سلام کے بعد دو سجدے ہیں۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر جرح نہیں کی لہذا یہ حسن ہے۔

۱۸۷۰- عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن الزبیر کے پیچھے مغرب کی نماز پڑھی تو انہوں نے دو رکعت پر سلام پھیر دیا۔ مقتدیوں نے تسبیح کہی تو وہ کھڑے ہوئے اور تیسری رکعت پڑھی اور سلام پھیر کر دو سجدے کئے ،

قَالَ : فَاتَّيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ مِنْ قُورَى فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ : اللَّهُ أَبُوكَ ! مَا مَاطَ عَنْ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . أَخْرَجَهُ ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ (عمدة القاری ۷۳۶:۳) قَالَ الزَّيْلَعِيُّ (۳۰۱:۱) : رَوَى ابْنُ سَعْدٍ فِي تَرْجُمَةِ ابْنِ الزُّبَيْرِ : أَخْبَرَنَا عَارِمُ بْنُ الْفَضْلِ ، ثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ ، ثَنَا عِيسَى بْنُ سَقِيَّانَ ، عَنْ عَطَاءٍ ، فَذَكَرَهُ . قُلْتُ : رَجَالُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ غَيْرُ عِيسَى ، أَمَّا عَارِمُ بْنُ الْفَضْلِ فَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ يُقَالُ بِعَارِمٍ مِنْ رَجَالِ الْجَمَاعَةِ ثِقَةٌ ثَبَتَ ، كَذَا فِي التَّقْرِيبِ (ص - ۱۹۳) وَحَمَادُ بْنُ زَيْدٍ وَعَطَاءٌ لَا يَسْتَلُّ عَنْهُمَا ، وَعِيسَى بْنُ سَقِيَّانَ ضَعْفُهُ ابْنُ مَعِينٍ وَابْنُ خَارِيزَمٍ وَغَيْرُهُمَا ، وَلَكِنْ رَوَى عَنْهُ شُعْبَةُ ، وَهُوَ لَا يَرَوِي إِلَّا عَنْ ثِقَةٍ عِنْدَهُ ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي الثَّقَاتِ وَقَالَ : يَخْطِئُ وَيُخَالِفُ ، وَقَالَ ابْنُ عَدِي : هُوَ مَعَ ضَعْفِهِ يَكْتُبُ حَدِيثَهُ ، وَقَالَ أَبُو أَحْمَدَ الْحَاكِمُ : لَيْسَ بِالْمُتَيْنِ عَنْدَهُمْ ، وَقَالَ يَعْقُوبُ بْنُ سَفِيَّانٍ : لَيْسَ بِمُتْرُوكٍ ، وَلَا هُوَ حُجَّةٌ أَه . مِنْ التَّهْذِيبِ (۱۹۳:۷) قُلْتُ : فَهُوَ حَسَنُ الْحَدِيثِ . وَأَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ فِي مَعَانِي الْأَثَارِ (۲۵۶:۱) ، حَدَّثَنَا فَهْدٌ ، قَالَ : ثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَعْبُدٍ (ابْنُ شَدَادٍ أَبُو مُحَمَّدٍ الرَّقِيُّ نَزِيلٌ مِصْرَ ، وَثِقَهُ أَبُو حَاتِمٍ وَابْنُ حَبَّانٍ) قَالَ : ثَنَا عَبِيدُ اللَّهِ (هُوَ ابْنُ عَمْرِو ، وَالرَّقِيُّ مِنْ رَجَالِ الْجَمَاعَةِ ثِقَةٌ) عَنْ زَيْدٍ (هُوَ ابْنُ أَبِي أَنَيْسَةَ مِنْ رَجَالِ الْجَمَاعَةِ ثِقَةٌ) عَنْ جَابِرٍ هُوَ الْجَعْفِيُّ مُخْتَلَفٌ فِيهِ ، وَثِقَهُ شُعْبَةُ وَسَفِيَّانٌ ، وَضَعْفُهُ آخَرُونَ ، وَإِنْ كَانَ جَابِرُ بْنُ زَيْدٍ أبا الشَّعْثَاءِ فَهُوَ مِنْ رَجَالِ الْجَمَاعَةِ ثِقَةٌ ، وَكِلَاهُمَا مُحْتَمَلٌ عَنْ عَطَاءٍ نَحْوَهُ ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ : فَأَنْطَلَقْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَذَكَرْتُ لَهُ مَا فَعَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ ، فَقَالَ : أَحْسَنَ وَأَصَابَ أَه . وَبِالْجُمْلَةِ فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ .

۱۸۷۱- عَنْ : عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَسْعُودِيِّ ، عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ ، قَالَ : ضَلَّى بَنُو الْمُغِيرَةِ بْنُ شُعْبَةَ ، فَتَمَضَّ فِي الرُّكْعَتَيْنِ ، فَسَبَّحَ بِهِ مَنْ خَلْفَهُ ، فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنْ قُومُوا ،

میں فوراً ابن عباسؓ کے پاس آیا اور واقعہ کی اطلاع کی ، آپؐ نے فرمایا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے طریق سے نہیں ہے۔ اسکو ابن سعد نے طبقات میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔ نیز اسکو طحاوی نے دوسری سند سے روایت کیا۔

۱۸۷۱- زیاد بن علقہ کہتے ہیں کہ ہمیں مغیرہ بن شعبہؓ نے نماز پڑھائی ، تو دو رکعتوں پر تشہد کے لئے نہ بیٹھے۔ مقتدیوں نے

لَمَّا قَرَعَ مِنْ صَلَاتِهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ سَجْدَتِي الشَّهْوِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ كَمَا صَنَعْتُ . رواه أبو داود وسكت عنه والترمذي وقال : حديث حسن صحيح ، وقال النووي في الخلاصة : روى الحاكم في المستدرک نحوه من حديث سعد بن أبي وقاص رضی اللہ عنہ ، ومثله من حديث عقبة ، قال في كل منهما : صحيح على شرط الشيخين اهـ . كذا في نصب الراية (۳۰۱:۱) وأخرجه الطحاوي في معاني الآثار (۲۵۵:۱) حدثنا حسين بن نصر ، قال : سَمِعْتُ يَزِيدَ بْنَ هَارُونَ ، قَالَ : أَنَا الْمُسْعُودِيُّ ، عَنْ زِيَادٍ ، عَنْ الْمُغِيرَةِ ، قَالَ : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَهَا فَتَهَضَّ فِي الرُّكْعَتَيْنِ ، فَسَبَّخْنَا بِهِ ، فَمَضَى ، فَلَمَّا آتَمَ الصَّلَاةَ وَسَلَّمَ سَجَدَ سَجْدَتِي الشَّهْوِ اهـ . فرفعه صريحا ورجاله كلهم ثقات وسنده صحيح .

۱۸۷۲ - حدثنا : أبو بكرة ، قال : ثنا أبو عمر قال : أنا حماد بن سلمة ، أن خالد الحذاء أخبرهم ، عن أبي قلابة ، عن عمران بن حصين رضی اللہ عنہ ، قَالَ : فِي سَجْدَتِي الشَّهْوِ يُسَلِّمُ ، ثُمَّ يَسْجُدُ ثُمَّ يُسَلِّمُ . أخرجه الطحاوي (۲۵۶:۱) ورجاله كله ثقات ، وقال النيموي : إسناده حسن (۶۰:۲) .

تصحیح کی ، آپ نے (بذریعہ سبحان اللہ) کے اشارہ کیا کہ تم بھی کھڑے ہو جاؤ۔ پس جبکہ آپ نماز سے فارغ ہوئے اور سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو سجدے کئے ، پھر جب اونے تو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ ﷺ نے بھی ایسا ہی کیا تھا جیسا کہ میں نے کیا۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے اور حاکم نے ایسا ہی مضمون سعد بن ابی وقاص اور عقبہ بن عامر سے روایت کر کے دونوں کو شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔ اور طحاوی میں مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی اور دو رکعتوں پر تشہد بھول کر اٹھنے لگے ، لوگوں نے سبحان اللہ کے ذریعہ سے متنبہ کیا۔ آپ ﷺ نے التفات نہ فرمایا اور کھڑے ہو گئے ، پس جبکہ نماز پوری کر لی اور سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو سجدے کئے۔ اس کی سند صحیح ہے۔ مؤلف نے کہا ہے کہ عبد اللہ بن زبیر اور مغیرہ بن شعبہ کی روایتوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ نقصان کی صورت میں بھی سجدہ سہو بعد سلام ہوتا ہے۔

۱۸۷۲ - عمران بن حصین سے مروی ہے کہ انہوں نے سجدہ سہو کے متعلق یہ طریق بیان فرمایا کہ سلام پھیر کر سجدہ سہو کرے اسکے بعد پھر سلام پھیرے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقات ہیں اور اس کی اسناد حسن ہے۔

۱۸۷۳- حدثنا : سليمان بن شعيب ، قال : ثنا عبد الرحمن بن زياد ، قال : ثنا شعبة ، قال : حدثني عكرمة بن عمار اليمامي ، عن ضمضم بن جوس الحنفي ، عن عبد الرحمن بن حنظلة بن الراهب : أنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ صَلَّى صَلَاةَ الْمَغْرِبِ فَلَمْ يَقْرَأْ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى شَيْئاً ، فَلَمَّا كَانَتِ الثَّانِيَةَ قَرَأَ فِيهَا بِفَاتِحَةِ الْقُرْآنِ وَ سُورَةَ مُرْتَيْنِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ سَجَدَ سَجْدَتَيِ السُّهُوِ . أخرجه الطحاوي (۲۵۶: ۱) أيضاً ، وسنده حسن ، و نترجم رجاله في الحاشية إن شاء الله تعالى ، وقال الحافظ في الفتح : رجاله ثقات اه (۷۱: ۳) .

۱۸۷۴- حدثنا : سليمان ، قال : ثنا عبد الرحمن ، قال : ثنا شعبة ، عن بيان أبي بشر الأحمسي قال : سمعت قيس بن أبي حازم ، قال : صَلَّى بِنَا سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ ، فَقَالُوا : سُبْحَانَ اللَّهِ ! فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ! فَمَضَى ، فَلَمَّا سَلَّمَ سَجَدَ سَجْدَتَيِ السُّهُوِ . أخرجه الطحاوي (۲۵۶: ۱) أيضاً وسنده صحيح ، و أخرج بسنده صحيح نحوه عن ابن الزبير من فعله .

۱۸۷۵- عن : قتادة ، عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّهُ قَالَ فِي الرَّجُلِ يَهْمُ فِي صَلَاتِهِ لَا يَذُرُّ أَزَادَ أَمْ نَقَصَ ؟ قَالَ : يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ . رواه الطحاوي و إسناده

فائدہ: یہ روایت نہایت صفائی کے ساتھ بتلاتی ہے کہ سجدہ سہو سے پہلے بھی سلام ہے اور بعد میں بھی اور یہ صحابی کا فتویٰ ہے جو مرفوع کے حکم میں ہے۔

۱۸۷۳- عبد الرحمن (ابو عبد اللہ) بن حنظلہ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ نے مغرب کی نماز پڑھی تو آپ نے (سہواً) رکعت اولیٰ میں کچھ نہیں پڑھا۔ جب دوسری رکعت ہوئی تو آپ نے فاتحہ اور سورۃ دومرتبہ پڑھیں پھر جبکہ سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو سجدے کئے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۸۷۴- قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ ہمیں سعد بن ابی وقاصؓ نے نماز پڑھائی اور پہلی دو رکعت پر کھڑے ہو گئے۔ لوگوں نے کہا سبحان اللہ! تو آپ نے بھی سبحان اللہ کہا اور آگے چلے گئے پس جبکہ آپ نے سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو سجدے کئے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور یہی ابن زبیرؓ سے بھی صحیح روایت کیا ہے۔

۱۸۷۵- قتادہ، انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اس شخص کی بابت میں جو اپنی نماز کے باب میں شبہ کرے اور

صحیح، کذا فی آثار السنن (۵۹:۲)

۱۸۷۶- عن : عمرو بن دینار ، عن عبد الله بن عباس ؓ ، قَالَ : سَجَدَتَا السُّهُوِ

بَعْدَ السَّلَامِ . رواه الطحاوی و إسناده حسن (آثار السنن ۵۹:۲)۔

باب التشہد بعد سجود السہو

۱۸۷۷- عن : عمران بن حصین ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمْ فَسَجَدَ

سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ . رواه الترمذی (۵۲:۱) وقال : حسن غریب ، و أبو داود

(۴۰:۱۱) وسکت عنه ، وفي فتح الباری (۷۹:۲) : رواه ابن حبان فی صحیحہ والحاکم

فی مستدرکہ وقال الحاکم : صحیح علی شرط الشيخین۔

یہ نہ جانے کہ اس نے زیادتی کی ہے یا کمی؟ فرمایا کہ ایسا شخص سلام کے بعد دو سجدے کرے۔ اسکو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند بھی صحیح ہے۔

۱۸۷۶- عمرو بن دینار، عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا سہو کے دو سجدے سلام کے بعد ہیں۔

اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: درج بالا روایات سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو سلام کے بعد ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے، باقی وہ روایات جن

میں سلام سے قبل سجدہ سہو کرنے کا ذکر ہے تو ان روایات میں سلام سے مراد سلام تحلیل بنیہ القطع ہے یعنی نماز کو بالکل ختم کرنے والا سلام

سجدہ سہو کے بعد ہو اور احناف سجود سہو سے قبل جس سلام کے قائل ہیں وہ سلام تحلیل اور قاطع صلوٰۃ نہیں، نیز خود ابن مسعودؓ کا عمل سلام کے

بعد سجدہ سہو کا ہے اور ہمارے نزدیک جب ایک راوی کی روایت اور اس کے عمل میں تعارض ہو جائے تو عمل کو ترجیح دی جاتی ہے لہذا ابن

مسعودؓ کا عمل یعنی سلام کے بعد سجدہ سہو رائج ہوگا۔

باب سجدہ سہو کے بعد تشہد ہے

۱۸۷۷- عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو نماز پڑھائی تو آپ ﷺ کو سہو ہو گیا اس پر

آپ ﷺ نے (بعد سلام کے) دو سجدے کئے اسکے بعد تشہد پڑھا پھر سلام پھیرا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن غریب

کہا ہے، نیز اسے ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ نیز اسے ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں

روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے شرطاً شیخین پر صحیح کہا ہے۔

۱۸۷۸- عن وکیع : عن سفیان الثوری ، عن خصیف ، عن أبی عبیدہ ، قال : قال
عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ : إذا قام أحدکم فی قعود أو قعد فی قیام ، أو سلم فی الركعتین
فلیس ثم لیسلم ثم لیسجد سجدة ینیت فیہما ویسلم . أخرجه سحنون فی المدونة
الکبریٰ له (۱: ۱۲۸) و رجالہ أشهر من أن یشنی علیہم غیر خصیف ، وهو حسن
الحديث إذا روى عنه ثقة ، وأما رجل أوثق من سفیان ، فالأثر حسن جید .

باب سقوط سجود السهو عن المؤتم بسهوہ ولزومه علیہ بسهوہ امامہ

۱۸۷۹- حدثنا : علی بن الحسن بن ہارون بن رستم السقطی ، ثنا محمد بن
سعید أبو یحیی العطار ، ثنا شبابة ، ثنا خارجة بن مصعب ، عن أبی الحسن المدینی
عن سالم بن عبد اللہ بن عمر ، عن أبیہ ، عن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال :
لیس علی من خلف الإمام سهو . فإن سهی الإمام فعلیہ وعلی من خلفه السهو . وإن
سهی من خلف الإمام فلیس علیہ سهو والإمام کافیہ . رواہ الدارقطنی (۱: ۱۴۵).

۱۸۷۸- عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ جب کوئی شخص بیٹھنے کے موقع پر کھڑا ہو جائے۔ یا کھڑا ہونے کے موقع پر بیٹھ
جائے یا دو رکعتوں پر سلام پھیر دے تو اسکو چاہیے کہ وہ اپنی نماز پوری کرے ، اسکے بعد سلام پھیرے اور دو رکعتوں کے بعد
تشہد پڑھے اور سلام پھیرے۔ اسکو سحنون نے مدونہ کبریٰ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن اور جید ہے۔
فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ سجدہ سو کے بعد تشہد پڑھا جائے اور اس میں اس بات کی بھی تصریح ہے کہ سجدہ
سہو بھی سلام کے بعد کیا جائے۔

باب مقتدی کے سہو سے کسی پر سجدہ سہو لازم نہیں ہوتا اور امام کے سہو سے سب پر لازم ہوتا ہے

۱۸۷۹- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مقتدیوں پر سہو نہیں۔ اب اگر امام کو سہو ہو تو وہ امام پر بھی
ہے اور مقتدیوں پر بھی۔ اور اگر مقتدی کو سہو ہو تو اس پر سجدہ سہو نہیں اور امام اسکو بچانے والا ہے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے عنوان باب کے دونوں جزو ثابت ہوتے ہیں کہ امام کا سہو امام اور مقتدی دونوں پر ہے اور مقتدی کا
سہو کسی پر نہیں۔ معنی ابن قدامہ میں ہے کہ ”اسی پر اکثر اہل علم کا عمل ہے“ اور میں کہتا ہوں کہ احناف کا بھی یہی مسلک ہے۔

۱۸۸۰- عن : عبد الله بن بحينة : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فَقَامَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ ، فَسَبَّحُوا بِهِ فَمَضَى ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ . رواه النسائي و زاد الترمذی . و سَجَدَهُمَا النَّاسُ مَكَانَ مَا نَسِيَ مِنَ الْجُلُوسِ . كَذَا فِي النَّيْلِ (۲: ۳۷۰) .
قلت : وقال الترمذی : حديث ابن بحينة حديث حسن اه (۱: ۵۱) .

باب من سها عن القعدة الأولى أو الأخيرة

۱۸۸۱- عن : أبي هريرة ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمْ صَلَاةَ الْعَصْرِ أَوْ الظُّهْرِ فَقَامَ فِي رُكْعَتَيْنِ فَسَبَّحُوا لَهُ فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ . رواه البزار و رجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۲) .

۱۸۸۲- حديث : أَنَّ أَنَسًا ؓ تَحَرَّكَ لِلْقِيَامِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ مِنَ الْعَصْرِ ، فَسَبَّحُوا بِهِ فَنَجَسَتْ ثِيَابُهُ ، فَسَجَدَ لِلنَّسْوِ . السَّيْهِيُّ وَالدَّارِقُطْنِيُّ فِي الْعِلَلِ بِإِسْنَادِهِ ، وَأَشَارَ أَنَّ فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ

۱۸۸۰- عبد اللہ بن حبینہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی تو دو رکعتوں پر کھڑے ہو گئے ، لوگوں نے تسبیح کہی ، آپ ﷺ نے پروا نہیں کی پس جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو سہو کے لئے دو سجدے کئے ، اس کے بعد سلام پھیرا۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس میں یہ مضمون بڑھایا ہے کہ لوگوں نے بھی سجدہ سہو کیا بجائے اس قعدہ کے جس کو آپ ﷺ بھول گئے تھے۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کے سہو سے لوگوں پر سجدہ سہو واجب ہوتا ہے۔ ابن منذر اور اسحاق نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔

باب اس شخص کے بیان میں جو قعدہ اولی یا اخیرہ بھول جائے

۱۸۸۱- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی اور دو رکعتوں پر کھڑے ہو گئے۔ لوگوں نے سبحان اللہ کہا ، لیکن آپ ﷺ نے پروا نہیں کی پس جب آپ ﷺ نماز پوری کر چکے (یعنی تشهد پڑھ کر سلام پھیرا) تو دو سجدے کئے اسکے بعد سلام پھیرا۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے قعدہ اولی سے بھولنے پر سجدہ سہو کا ذکر ہے اور احناف کا بھی یہی مسلک ہے۔

۱۸۸۲- انس نے عصر کی دو رکعتوں پر قیام کے لئے حرکت کی۔ لوگوں نے سبحان اللہ کہا ، آپ ﷺ نے اس کے بعد سجدہ سہو کیا۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے۔ نیز دارقطنی نے بھی اسے کتاب العلیل میں روایت کیا ہے اور اسکے بعض طرق میں کچھ مضمون

زیادۃ فیہ اُنہ قال : ہذا السنۃ ، تفرد بذلک سلیمان بن بلال ، عن یحییٰ بن سعید ، عن انس رضی اللہ عنہ ، ورجالہ ثقات (التلخیص الحبیر ۱: ۱۱۳) . قلت : وأخرجه محمد بن الحسن الإمام فی موطأہ (ص - ۱۰۵) عن یحییٰ بن سعید : أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ صَلَّى بِهِمْ فِي سَفَرٍ كَانَ مَعَهُ فِيهِ ، فَصَلَّى سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ نَاءَ لِلْقِيَامِ ، فَسَبَّحَ بَعْضُ أَصْحَابِهِ فَرَجَعَ ، ثُمَّ لَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ، قَالَ : لَا أَذَرِي أَقْبَلَ التَّسْلِيمِ أَمْ بَعْدَهُ . و هذا سند صحيح .

۱۸۸۳ - عن قیس بن ابی حازم قال : صَلَّى بِنَا سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ رضی اللہ عنہ فَتَهَضَّى فِي الرُّكْعَتَيْنِ فَسَبَّخْنَا لَهُ فَاسْتَمَّ قَائِمًا ، قَالَ فَمَضَى فِي قِيَامِهِ حَتَّى قَرَعَ ، قَالَ أَكُنْتُمْ تَرَوْنَ لِي أَجْلِسَ ؟ إِنَّمَا صَنَعْتُ كَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَصْنَعُ . قَالَ أَبُو عُثْمَانَ عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقد لم نسمع احدا يرفع هذا الحديث غير ابی معاوية رواه ابو يعلى و البزار و رجال رجال الصحيح و عن قیس بن ابی حازم قال : صَلَّى بِنَا سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ فَذَكَرْنَا نَحْوًا مِنْ حَدِيثِ ابی معاوية و لم يذكر النسي صلی اللہ علیہ وسلم . رواه ابو يعلى ايضا و رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۲) .

زائد ہے جس میں یہ مضمون بھی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ یہ شرعی قاعدہ ہے اور اس کے رجال ثقات ہیں۔ اور امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے کہ یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ انس بن مالک نے ان کو اس سفر میں جس میں وہ یعنی یحییٰ بن سعید بھی ان کے ساتھ موجود تھے نماز پڑھائی۔ پس انہوں نے دو رکعتیں پڑھیں ، اس کے بعد کھڑا ہونا چاہا ، کسی نے تسبیح کہی تو وہ قعود کی طرف لوٹ آئے پھر جب نماز پوری کر چکے تو دو سجدے کئے۔ لیکن یہ یاد نہیں کہ سلام سے پہلے کئے یا سلام کے بعد؟ یہ سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس میں قعدہ اخیرہ سے سہو کی صورت میں سجدہ سہو کا بیان ہے بشرطیکہ اس نے پانچویں رکعت کا رکوع نہ کیا ہو۔

۱۸۸۳ - قیس بن ابی حازم کہتے ہیں کہ ہمیں سعد بن ابی وقاص نے نماز پڑھائی تو دو رکعتوں پر کھڑے ہوئے گئے۔ ہم نے تسبیح کہی تو آپ (چونکہ قرب الی القیام ہو چکے تھے اس لئے) پورے کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا ، کیا تمہارا خیال تھا کہ میں حالت معلومہ میں بیٹھ جاؤں (یہ قاعدہ کے خلاف ہے کیونکہ) میں نے وہی کیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے دیکھا ہے۔ ابو عثمان عمرو بن محمد ناقد کہتے ہیں کہ ہم نے ابو معاویہ کے سوا کسی کو نہیں سنا کہ وہ اس حدیث کو مرفوع کرتا ہو۔ اس کو ابو یعلیٰ اور بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ اور قیس بن ابی حازم سے بطریق ابو معاویہ یہ روایت موقوفہ بھی مروی ہے اور اس کو بھی ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی بھی صحیح کے راوی ہیں۔

۱۸۸۴ - حدثنا : ابن مرزوق ، قال : ثنا أبو عامر عن إبراهيم بن طهمان ، عن المغيرة بن شبيب ، عن قيس بن أبي حازم ، قال : صَلَّى بِنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ ، فَقَامَ مِنْ رُكْعَتَيْنِ قَائِمًا ، فَقُلْنَا : سُبْحَانَ اللَّهِ ، فَأَوْمَى وَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ ، فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ ، ثُمَّ قَالَ : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَوَى قَائِمًا مِنْ جُلُوسِهِ ، فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ ، ثُمَّ قَالَ : إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَقَامَ مِنَ الْجُلُوسِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَيْمِمْ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ سَجْدَتَانِ ، فَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا فَلْيَمْضِ فِي صَلَاتِهِ وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ .

الخرجه الطحاوى ، وسنده صحيح و رجاله من رجال الجماعة إلا ابن مرزوق فمن رجال النسائي ثقة ، وإلا المغيرة بن شبيب ، فمن رجال الأربعة ثقة من الرابعة ، كما في التقريب (۱۱: ۲۱۳) .

باب حكم الشك في عدد ركعات الصلاة

۱۸۸۵ - عن : عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ سَهَا

۱۸۸۴ - قيس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ ہمیں مغیرہ بن شعبہؓ نے نماز پڑھائی تو دو رکعتوں پر سیدھے کھڑے ہو گئے۔ ہم نے سبحان اللہ کہا تو انہوں نے کھڑے ہونے کا اشارہ کیا اور سبحان اللہ کہا اور اپنی نماز کو جاری رکھا۔ پھر جب وہ اپنی نماز پوری کر چکے تو بیٹھنے کی حالت میں دو سجدے کئے۔ اسکے بعد فرمایا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی تو آپ ﷺ بجائے بیٹھنے کے سیدھے کھڑے ہو گئے اور نماز پوری کی پس جبکہ نماز پڑھ چکے تو بیٹھنے کی حالت میں دو سجدے کئے، اسکے بعد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص کھڑے بیٹھنے کے کھڑا ہو جائے تو اگر وہ پورا نہیں کھڑا ہوا ہے تو اسے چاہئے کہ بیٹھ جائے اور اس صورت میں اس پر دو سجدے نہیں۔ اور اگر کھڑا ہو گیا ہے تو (واپس قعود کی طرف نہ لوٹے بلکہ) اپنی نماز پوری کر لے اور بیٹھے ہوئے دو سجدے کر لے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اس باب میں نص ہے اور قولی حدیث ہونے کی بنا پر ضابطہ کی حیثیت رکھتی ہے کہ اگر قعدہ اولی سے کھڑے کی صورت میں اگر وہ قعود کے قریب ہو تو بیٹھ جائے اور اس پر سجدہ سہو نہیں اور اگر وہ قیام کے قریب ہو تو وہ واپس قعود کی طرف نہ لے بلکہ نماز کو جاری رکھے اور آخر میں دو سجدے سہو کے کرے۔

فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذِرْكُمْ صَلًى ؟ فَقَالَ : لِيُعِدَّ صَلَاتُهُ ، وَيَسْجُدَ سَجْدَتَيْنِ قَاعِدًا . أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ ، وَهُوَ مِنْ رِوَايَةِ إِسْحَاقَ بْنِ يَحْيَى بْنِ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ ، قَالَ الْعِرَاقِيُّ : لَمْ يَسْمَعْ عَنْ جَدِّهِ عِبَادَةَ اهـ . كَذَا فِي نِيلِ الْأَوْطَارِ (۲ : ۳۶۵) . قُلْتُ : قَالَ الْبُخَارِيُّ : أَحَادِيثُهُ مَعْرُوفَةٌ ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي الثَّقَاتِ فِي التَّابِعِينَ ، كَمَا فِي التَّهْذِيبِ (۱ : ۲۵۶) وَسَكُوتُ الْعِرَاقِيِّ عَنْ بَقِيَّةِ الرِّوَاةِ يَشْعُرُ بِأَنَّ كُلَّهُمْ ثَقَاتٌ ، وَالْإِتْقَانُ فِي الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ لَا يَضُرُّ عِنْدَنَا .

۱۸۸۶ - عَنْ : سَيَمُونَةَ بِنْتِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، أَنَّهَا قَالَتْ : أَفْتِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي رَجُلٍ سَهَا فِي صَلَاتِهِ ، فَلَا يَذِرُكُمْ صَلًى ؟ قَالَ : يَنْتَصِرُ ثُمَّ يَقُومُ فِي صَلَاتِهِ حَتَّى يَعْلَمَ كَمْ صَلًى ، فَإِنَّمَا ذَلِكَ الْوَسْوَاسُ يَغْرُضُ ، فَيُسْهِيه عَنْ صَلَاتِهِ . أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ أَيْضًا ، وَفِي إِسْنَادِهِ عُثْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الطَّرَائْفِيُّ الْجَزْرِيُّ مُخْتَلَفٌ فِيهِ وَفِي إِسْنَادِهِ أَيْضًا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ يَزِيدٍ وَهُوَ مَجْهُولٌ ، كَمَا قَالَ الْعِرَاقِيُّ اهـ . (نِيلِ الْأَوْطَارِ ۲ : ۳۶۵) .

باب جب تعداد رکعت میں شک ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

۱۸۸۵ - عِبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس شخص کی بابت دریافت کیا گیا جو نماز میں بھول گیا اور اسے معلوم نہیں کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے چاہئے کہ نماز کا اعادہ کرے (یہ بہتر ہے) یا (اگر نماز کو ظن غالب پر یا یقین پر بنا کر کے پورا کر کے آخر میں) سہو کے لئے بیٹھے ہوئے دو سجدے کر لے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اس کے سند میں انقطاع ہے کیونکہ اتفق نے اپنے دادا عبادہ سے کچھ نہیں سنا لیکن ہمارے یہاں قرونِ ثالثہ (دورِ صحابہ دورِ تابعین دورِ راجع تابعین) میں انقطاع مضمر نہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے اعادہ کی افضلیت اور سجدہ سہو کی کفایت ثابت ہوتی ہے۔

تنبیہ: متن میں ویسجد "واو" کے ساتھ ہے لیکن بجائے واو کے لا ہونا چاہئے کیونکہ اعادہ کی صورت میں سجدہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۸۸۶ - سیمونہ بنت سعد سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ہمیں اس شخص کے باب میں فتویٰ دیجئے جس کو نماز میں بھول ہوئی اور اسے معلوم نہیں کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس نماز سے لوٹ جائے اور دوبارہ نماز میں کھڑا ہوتا کہ وہ جان لے کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں۔ کیونکہ وہ وسوسہ ڈالنے والا آتا ہے اور اسکو اسکی نماز بھلا دیتا ہے۔

قلت : عثمان صدوق فی نفسه ، وثقه ابن معین ، وأبو حاتم ، وأنکر علی البخاری إدخاله فی الضعفاء ، وثقه ابن شاهین ، وابن عدی و غیرهم ، ولكنه أكثر عن الضعفاء والمجهولين ، لأجل ذلك تكلم فيه من تكلم كما فی التهذيب (۷: ۱۳۴) وعبد الحمید بن یزید روى عنه عثمان البتی وحده مستور الحال ، و حديث مثله مقبول عندنا وعند بعض المحدثين ، كما نذكره ، فالحديث حسن لا سيما وله شاهد قد تقدم .

۱۸۸۷- عن : سعيد بن جبیر ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أنه قال فی الذی لا یدری کم صلی ثلاثاً أو أربعاً؟ قال : یُعید حتی یحفظ . وفی لفظ عن ابن سیرین ، عنه : أمّا أنا إذا لم أدر کم صلیت فائی أعید . أخرجه ابن أبی شیبہ فی مصنفه ، کذا فی البیة (۹۲۱: ۱) وسکت عنه الحافظ فی الدراية (ص ۲۶) . وقال : وأخرج ای ابن أبی شیبہ نحوه عن سعيد بن جبیر و شریح و ابن الحنفیة اهـ . وفی نیل الأوطار (۲: ۵۰۴) : وهو سروی عن ابن عباس ، وابن عمر ، وعبد الله بن عمرو بن العاص من الصحابة ، و إليه ذهب عطاء ، والأوزاعی ، والشعبي ، وأبو حنیفة اهـ .

۱۸۸۸- محمد : أخبرنا أبو حنیفة ، عن حماد ، عن إبراهيم ، فیمن نسی الفریضة فلا یدری أربعاً صلی أم ثلاثاً؟ قال : إن كان أول نسیانیه أعاد الصلاة ، وإن كان یكثر

اس کو طہرائی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں ایک راوی مختلف فیہ اور ایک مستور الحال ہے۔ لہذا حدیث حسن ہے اور اسکی تائید عبادہ کی روایت (مذکورہ بالا) سے بھی ہوتی ہے۔

۱۸۸۷- ابن عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے اس شخص کے باب میں جس کو یہ یاد نہیں کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار یہ فرمایا کہ وہ (استحباً) نماز دہرائے تاکہ اسے یاد ہو جائے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب مجھے یاد نہیں رہتا کہ میں نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں تو میں نماز کو دہرائیتا ہوں۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور حافظ نے درایہ میں اس پر سکوت کیا ہے اور کہا ہے کہ ابن ابی شیبہ نے یہی مضمون اعادہ کا سعید بن جبیر، شریح اور محمد بن الحنفیہ سے روایت کیا ہے اور نیل الاوطار میں ہے کہ مضمون اعادہ ابن عباس ، ابن عمر اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور یہی مذہب عطاء ، اوزاعی ، شعبی اور ابو حنیفہ رحمہم اللہ کا ہے۔

۱۸۸۸- ابراہیم نخعی نے اس شخص کی بابت جو نماز بھول جانے اور نہ جانے کہ چار پڑھی ہیں یا تین یہ فرمایا کہ اگر پہلی ہی مرتبہ

النَّسْتَانِ يَتَخَرَّى الصُّوَابَ ، وَإِنْ كَانَ أَكْبَرُ رَأْيِهِ أَنَّهُ أَتَمَّ الصَّلَاةَ سَجَدَ سَجْدَتِي الشَّهْوِ ، وَإِنْ كَانَ أَكْبَرُ رَأْيِهِ أَنَّهُ صَلَّى ثَلَاثًا أَضَافَ إِلَيْهَا وَاحِدَةً ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتِي الشَّهْوِ . أَخْرَجَهُ فِي كِتَابِ الْآثَارِ (ص - ۳۲) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ .

۱۸۸۹ - محمد : قال : أخبرنا مالك بن مغول عن عطاء بن أبي رباح ، أَنَّهُ قَالَ : يُعْبَدُ ، قَالَ مُحَمَّدٌ : وَبِهِ نَأْخُذُ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ اه .

۱۸۹۰ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعاً : لَا غِرَارَ فِي صَلَاةٍ وَلَا تَسْلِيمٍ . رواه أحمد ، و أبو داود ، والحاكم ، قال العزيزي (۳ : ۴۴۰) : بإسناد صحيح اه . قلت : صحح الحاكم (۱ : ۲۴۴) على شرط مسلم ، وأقره عليه الذهبي .

۱۸۹۱ - عن : أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : إِذَا شَكَّ أَخَذَكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذَرِكُمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا ؟ فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ ، وَلْيَبْنِ

بھولا ہے جب تو بہتر یہ ہے کہ نماز دہرائے۔ اور اگر نسیان زیادہ ہوتا ہے تو صحیح بات معلوم کرنے کی کوشش کرے، اب اگر اس کی غالب رائے یہ ہو کہ اس کی نماز پوری ہو گئی تب تو سہو کے لئے دو سجدے کر لے۔ اور اگر غالب ظن یہ ہو کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں (یا غالب ظن کسی طرف نہ ہو) تب ایک رکعت اور ملا لے، اسکے بعد دو سجدے سہو کے لئے کرے۔ (کیونکہ ہر مرتبہ اعادہ میں حرج ہے، گو بہتر اس صورت میں بھی اعادہ ہے)۔ امام محمد نے اسے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

۱۸۸۹ - عطاء بن ابی رباح سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ صورت مذکورہ میں اعادہ کرے (یہ بہتر ہے) امام محمد نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے۔

۱۸۹۰ - ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ نماز میں کمی ہونی چاہیے نہ سلام نماز میں (بلکہ نماز کو بھی پورا پورا ادا کرنا چاہیے۔ اور نہ عدد رکعات میں کمی کرنی چاہئے۔ اور نہ بیانات نماز میں۔ لہذا نہ سلام میں کمی کرنی چاہیے کہ صرف السلام علیکم کہے بلکہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہے جیسا کہ شارع نے تعلیم کیا ہے) اس کو احمد، ابوداؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: نماز میں کمی نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ نماز کا ہر رکن مکمل اور اطمینان سے ادا کرے اور رکعات کی تعداد میں شک ہونے کی صورت میں یقین یا غالب ظن کو چھوڑ کر اکثر رکعات کو مدد نہ بنائے بلکہ یقین یا اقل کو مدد بنائے۔

۱۸۹۱ - ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کسی کو رکعات نماز میں تردد ہو جائے اور

علی ما استیقن ، ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ . رواه مسلم (۲۱۱:۱ و ۲۱۲).

۱۸۹۲ - عن : عبد الله رضی اللہ عنہ مرفوعاً : إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصُّوَابَ

فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ ، ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ . رواه مسلم (۲۱۲:۱) وفي رواية له : فَلْيَتَحَرَّ أَقْرَبَ ذَلِكَ إِلَى الصُّوَابِ . وفي أخرى له : فَلْيَنْظُرْ أُخْرَى ذَلِكَ لِلصُّوَابِ اهـ .

۱۸۹۳ - عن : عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ ، قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ :

إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذِرْ أَوَّاجَةً صَلَّى أَمْ ثَنَيْنِ فَلْيَجْعَلْهَا وَاحِدَةً ، وَإِذَا لَمْ يَذِرْ ثَنَيْنِ صَلَّى أَمْ ثَلَاثًا فَلْيَجْعَلْهَا ثَنَيْنِ ، وَإِذَا لَمْ يَذِرْ ثَلَاثًا صَلَّى أَمْ أَرْبَعًا فَلْيَجْعَلْهَا ثَلَاثًا

ثُمَّ يَسْجُدُ إِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ . الحديث ، رواه أحمد وابن ماجه والترمذی وصححه اهـ .

كذا في النيل (۲: ۲۶۴).

۱۸۹۴ - عن : أنس رضی اللہ عنہ ، قال صلی اللہ علیہ وسلم : إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذِرْ أَوْ ثَنَيْنِ

صَلَّى أَوْ ثَلَاثًا فَلْيُلْقِ الشُّكَّ وَلْيَتِمَّ عَلَى التَّيَقُّنِ . رواه البيهقي ورجال إسناده ثقات

سے معلوم نہ ہو کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں ، آیا تین یا چار (نہ ظننا نہ یقیناً) تو اسے چاہیے کہ شک کو نظر انداز کر دے اور یقین پر بناء کرے اور اس کے بعد دو سجدے (سہو کے) کرے۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۸۹۲ - عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کسی کو اپنی نماز میں تردد ہو تو اسکو صحیح بات معلوم کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ اور جو بات صحیح معلوم ہو اس پر نماز کو پورا کرنا چاہئے ، اسکے بعد دو سجدے (سہو کے) کرنے چاہئیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور انہی کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جو امر قرین صواب ہو اسکو معلوم کرنے کی کوشش کرنی چاہئے اور دوسری روایت میں ہے کہ دیکھنا چاہئے کہ کوئی بات صحیح ہونے کی زیادہ مستحق ہے۔ مگر یہ الفاظ کا اختلاف ہے اور مطلب ایک ہی ہے۔

۱۸۹۳ - عبد الرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ جب کسی کو اپنی نماز میں تردد ہو اور اس کو نہ ظننا معلوم ہو اور نہ یقیناً کہ اس نے ایک رکعت پڑھی ہے یا دو تو اسکو ایک بنائے اور جبکہ اسے یہ نہ معلوم ہو کہ اس نے دو پڑھی ہیں یا تین تو اسے دو بنائے اور جبکہ اسے یہ نہ معلوم ہو کہ اس نے تین پڑھی ہیں یا چار تو اسے تین بنائے (یعنی اقل کو اختیار کرے) اسکے بعد جب نماز سے فارغ ہو تو سجدہ سہو کرنا چاہئے۔ اس کو احمد ، ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

کذا فی النیل (۲: ۲۶۴)۔

باب فی بقیۃ أحکام السهو

- ۱۸۹۵- عن : عبد الله ﷺ مرفوعاً : قَالَ : إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَلَسِي كَمَا تَنْسَوْنَ . رواه ابن نمير في حديثه : فَإِذَا نَسِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ . رواه مسلم في صحيحه (۲۱۳: ۱)۔
- ۱۸۹۶- وللنسائي عن معاوية ﷺ مرفوعاً بلفظ : مَنْ نَسِيَ شَيْئاً مِنْ صَلَاتِهِ فَلْيَسْجُدْ بِمِثْلِ هَاتَيْنِ السَّجْدَتَيْنِ (۱: ۱۸۶) وسنده حسن۔

۱۸۹۴- انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی کو اپنی نماز میں غلیبان ہو۔ اور اسکو نہ ملنا معلوم ہو۔ یقیناً کہ اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین تو شک کو نظر انداز کر دے اور یقین پر بنا کرے (یعنی اقل مقدار کو اختیار کرے)۔ اسکو سجدے نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس مسئلہ میں احادیث کے ذخیرے میں تین قسم کے احکام ملتے ہیں: (۱) یقین یعنی اقل پر بنا کرے، (۲) اگر شک پڑھے، (۳) تحری کرے، تو بحمد اللہ احناف ان تینوں اقسام کی احادیث میں یوں تطبیق دے کر کہ اگر شک پہلی مرتبہ ہوا ہے تو دو رکعت نماز پڑھے اور اگر شک بار بار ہوتا رہتا ہے تو پھر اگر نمازی صاحب رائے ہو تو تحری کرے ورنہ اقل پر بنا کرے، اس طرح احناف سب (احادیث) پر عمل کرتے ہیں۔

باب باقی احکام سہو کے بیان میں

- ۱۸۹۵- عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ میں بھی تم ہی جیسا آدمی ہوں اس لئے جس طرح تم بھولتے ہو یوں ہی میں بھی بھولتا ہوں۔ اور ابن نمیر نے اپنی روایت میں یہ مضمون زائد کیا ہے کہ جب کوئی بھول جائے تو اس کو چاہئے کہ دو سجدے کرے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔
- ۱۸۹۶- نسائی نے معاویہؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جو شخص اپنی نماز کی کوئی چیز بھول جائے تو اس کو چاہئے کہ وہ ایسے سجدے کرے (جیسے میں نے کئے ہیں) اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: مؤلف نے ان روایتوں سے یہ ثابت کیا ہے کہ سجدہ سہو صرف سہو کی صورت میں ہے۔ اور اگر جان بوجھ کر اس نے کوئی کمی بیشی کی ہے تو اس صورت میں سجدہ سہو نہیں ہے لیکن یہ استدلال مضبوط شرط سے ہے اور وہ ہمارے یہاں صحیح نہیں۔ لہذا استدلال صحیح یوں ہے کہ انجبار نقصان صلوٰۃ سجدہ سہو توقیفی ہے نہ کہ قیاسی اور عمد میں توقیف تو ہے نہیں۔ اب رہا قیاس علی السہو سو وہ اس کے

۱۸۹۷- وعنه مرفوعاً : قَالَ : إِذَا زَادَ الرَّجُلُ أَوْ نَقَصَ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ . رواه مسلم (۲۱۳:۱) .

۱۸۹۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً : لَا سَهْوَ فِي وَثْبَةِ الصَّلَاةِ إِلَّا فِي قِيَامٍ عَنْ جُلُوسٍ أَوْ جُلُوسٍ عَنْ قِيَامٍ . أخرجه في كنز العمال (۱۰۲:۴) وعزاه إلى الحاكم ولم يتعقبه ، فهو صحيح على أصله .

۱۸۹۹- عن : عائشة رضي الله عنها مرفوعاً : سَجَدْنَا السُّهُو فِي الصَّلَاةِ تُجْزِئَانِ مِنْ كُلِّ زِيَادَةٍ وَنُقْصَانٍ . أخرجه في كنز العمال (۱۰۱:۱) وعزاه إلى البيهقي

صحیح نہیں کہ سہو عمد سے ادنیٰ ہے اور اعلیٰ کو ادنیٰ کے ساتھ قیاس کے ذریعہ سے ملحق نہیں کیا جاسکتا واللہ اعلم۔
۱۸۹۷- عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی نماز میں کمی بیشی کر دے تو اسکو چاہئے کہ دو سجدے کرے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں زیادتی اور کمی سے وہ زیادتی اور کمی مراد ہے جو کہ سہو ہو۔ اور سہو کی قید کو بنا بر علم مخاطبین چھوڑ دیا گیا ہے۔ اور کمی سے مراد وہ کمی ہے جو کہ موجب انتقاص صلوٰۃ ہو نہ کہ موجب بطلان صلوٰۃ۔ اس لئے کسی رکن کی کمی سجدہ سہو سے پوری نہ ہوگی۔ نیز انتقاص صلوٰۃ سے وہ کمی مراد ہے کہ جس سے اسکی ذات میں نقصان آئے نہ وہ نقصان جس سے اس کی صفت کمال میں نقصان آئے اس لئے ترک واجب سے سجدہ سہو لازم ہوگا کیونکہ وہ موجب نقصان فی ذات الصلوٰۃ ہے اور ترک سنت و مستحب و ادب سے سجدہ سہو واجب نہ ہوگا کیونکہ یہ ترک موجب نقصان فی صفت الکمال ہے نہ کہ موجب نقصان ذات۔ اسی طرح وہ زیادتی مراد ہے جو کہ موجب نقصان ذات ہونے کہ موجب نقصان فی صفت الکمال فافہم۔

۱۸۹۸- عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کے کسی انتقال میں سجدہ سہو نہیں بجز اسکے کہ بیٹھنے کے موقع پر کھڑا ہو جائے یا کھڑا ہونے کے موقع پر بیٹھ جائے۔ اس کو کنز العمال میں روایت کیا ہے اور اس کو حاکم کی طرف نسبت کر کے اس پر جرح نہیں کی اس لئے وہ ان کے قاعدہ کی بنا پر ان کے نزدیک صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے قیام کے موقع پر قعود اور قعود کے موقع پر قیام کی صورت میں سجدہ سہو کا ثبوت ہوتا ہے مگر قلیل قیام مثلاً جبکہ وہ اقرب الی القعود ہو۔ یا قلیل قعود جو کہ بقدر جلسہ استراحت ہو اس سے مستثنیٰ ہے۔

۱۸۹۹- عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کے اندر سہو کے دو سجدے ہر زیادتی اور کمی کی طرف سے

وَأَبِي يَعْلَى وَابْنُ عَدَى ، وَذَكَرَهُ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۸۲:۳) وَلَمْ يَتَعَقِبْهُ بِشَيْءٍ ، فَهُوَ حَسَنٌ أَوْ صَحِيحٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ .

۱۹۰۰ - عن : عبد الله رضی اللہ عنہ مرفوعاً فِي قِصَّةِ سَهْوِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فِي الصَّلَاةِ ، قَالَ : إِنَّهُ لَوْ خَذْتُ فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا لَنَبَأْتُكُمْ بِهِ ، وَلَكِنْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنَسِيَ كَمَا تَنْسَوْنَ ، فَلَمَّا نَسِيتُ فَدَكَّرُونِي . الْحَدِيثُ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۵۸:۱) .

۱۹۰۱ - عن : الزهري ، عن سعيد ، وعبد الله عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ بهذه القصة (أى قصة ذي البدين) قَالَ : وَلَمْ يَسْجُدْ (رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم) سَجْدَتِي السَّهْوِ حَتَّى يَقْنَهُ اللَّهُ ذَلِكَ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَذَكَرَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۱۷۲:۲) وَلَمْ يَتَعَقِبْهُ بِشَيْءٍ ، فَهُوَ حَسَنٌ أَوْ صَحِيحٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ .

کافی ہیں (بشرطیکہ وہ موجب بطلان ذات و نقصان صفت کمال نہ ہوں بلکہ موجب نقصان ذات ہوں) اس کو کنز العمال میں یہی ہے۔ ابو یعلیٰ اور ابن عدی کی طرف منسوب کیا ہے اور حافظ نے اس کو فتح میں بلا جرح کے ذکر کیا ہے اس لئے یہ ان کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے۔ نیز روایت نمبر ۱۸۹۷ سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تکرار سہو سے جو سہو متکرر نہیں ہونگے بلکہ صرف دو سجدہ سہو تمام بھولوں سے کفایت کر جائیں گے۔ ۱۹۰۰ - عبد اللہ بن مسعود نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سہو کے قصہ میں فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر نماز میں کوئی ایسی بات واقع ہوتی تو میں تم کو مطلع کرتا۔ مگر میں بھی تمہاری طرح انسان ہوں اور جس طرح تم بھولتے ہو یوں ہی میں بھی بھولتا ہوں۔ پس جبکہ میں بھول جایا کروں تم مجھے یاد دلادیا کرو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے

فائدہ: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ سہو امام کے وقت مقتدیوں کو یاد دلادینا چاہئے۔ مترجم کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ میں بھی تمہی جیسا انسان ہوں اور میں بھی یوں ہی بھولتا ہوں جس طرح تم بھولتے ہو۔ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ غرض صحیح کے لئے ایسی تشبیہات کا استعمال نہ سوء ادبی ہے اور نہ گستاخی اور نہ کفر ہے نہ فسق بلکہ شرعاً جائز ہے اور اس میں تکذیب اور تجہیل ہے ان مبتدعین کی جو حفظ الایمان کی تشبیہ کو موجب کفر قرار دیکر درپردہ نعوذ باللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشبیہ کو مورد طعن بتاتے ہیں۔

۱۹۰۱ - ابو ہریرہ سے اسی قصہ سہو میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت تک سجدہ نہ کیا جب تک اللہ تعالیٰ نے ان کو سہو کا یقین نہ دلادیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور حافظ نے فتح میں اس کو ذکر کر کے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا

- ۱۹۰۲ - عن : أبي العالیة ، قَالَ : رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَسْجُدُ بَعْدَ وَثْرِهِ سَجْدَتَيْنِ .
 أخرجه ابن أبي شیبة بإسناد صحيح ، وعلقه البخاری ، كذا فی الفتح (۸۴:۳) قَالَ
 حَافِظٌ : أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَرَى أَنَّ الْوِثْرَ غَيْرُ وَاجِبٍ وَيَسْجُدُ مَعَ ذَلِكَ فِيهِ لِلشُّهُوَاهِ .
- ۱۹۰۳ - عن : إبراهيم النخعی ، قَالَ : سَجَدَ إِذَا أَسْرَفَ فِيمَا يُجْهَرُ فِيهِ ، أَوْ جَهَرَ فِيمَا
 يَسْرَفُ فِيهِ . ذكره سحنون فی المدونة بلا سند جزما (۱۳۲:۱) .
- ۱۹۰۴ - علی بن زیاد ، عن سفیان ، عن یونس ، عن الحسن ، والمغيرة ، عن إبراهيم

اس لئے وہ ان کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر سلام کے بعد امام اور قوم میں اعداد رکعات وغیرہ کے باب میں اختلاف ہو تو جب تک امام کو قوم کی بات پر اطمینان نہ ہو اس وقت تک اس کے لئے ان کی بات کا ماننا ضروری نہیں۔

۱۹۰۲- ابوالعالیہ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباسؓ کو وتر کے بعد دو سجدے کرتے دیکھا ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے ثابت کیا ہے۔ اور بخاریؒ نے اسکو تعلیقا ذکر کیا ہے اور ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک وتر واجب نہیں مگر پھر بھی وہ اس میں سجدہ سہو کرتے تھے۔ (اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو نماز فرض و واجب کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ سنن و نوافل میں بھی ہے)۔

فائدہ: چونکہ حضور ﷺ کا فرمان إِذَا نَسِيَ أَحَدُكُمْ مَطْلُوقٌ ہے جس میں فرائض کی تخصیص نہیں لہذا سجدہ سہو کا حکم نوافل و سنن کو بھی شامل ہوگا۔ یہی جمہور اہل علم اور ائمہ اربعہ کا مذہب ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ روایت میں سجدہ سہو کی تصریح نہیں۔ اس لئے اس کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ کو وتر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے دیکھا ہے۔ پس جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ اس حدیث میں سجدہ سہو مراد ہے اس وقت تک روایت قابل استدلال نہیں۔

۱۹۰۳- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب جہری نمازوں میں اخفاء کرے اور سری نمازوں میں جہر کرے تو سجدہ سہو کرے اس کو مدونہ میں بلا سند کے مگر وثوق کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر سری نمازوں میں جہر سے یا جہری نمازوں میں اخفاء سے قراءۃ کرے تو سجدہ سہو کرے گا باقی وہ روایت جس میں ہے کہ حضرت انسؓ نے ظہر یا عصر کی نماز میں قراءۃ اونچی آواز سے کی لیکن سجدہ سہو نہیں کیا تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ جہر ایک دو آیات کا تھا جو قلیل ہونے کی بنا پر معاف ہے۔ مدونہ میں امام مالک سے بھی یہی مروی ہے کہ خفیف جہر معاف ہے۔

أَنَّهُمَا قَالَا فِي الرَّجُلِ تَقْوَتُهُ مِنْ صَلَاةِ الْإِمَامِ رَكْعَةً وَقَدْ سَهَا فِيهَا الْإِمَامُ : فَإِنَّهُ يَسْجُدُ
مَعَ الْإِمَامِ سَجْدَتِي الشُّهُورِ ، ثُمَّ يَقْضِي الرُّكْعَةَ بَعْدَ ذَلِكَ . أَخْرَجَهُ سَحْنُونُ فِي الْمَدُونِ
(۱: ۱۳۱) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ فَإِنَّ عَلِيَّ بْنَ زِيَادٍ هُوَ الْعَبْسِيُّ ثِقَةٌ كَمَا مَرَّ ، وَالْبَاقُونَ لَا
يَسْتَلُ عَنْهُمْ .

۱۹۰۵ - مُحَمَّدٌ : قَالَ : أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ ، عَنْ حَمَادٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ
يُشَكُّ فِي السَّجْدَةِ الْأُولَى أَوْ التَّشَهُّدِ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ مِنْ صَلَاتِهِ مَا لَمْ تَكُنْ رَكْعَةً فَإِنَّهُ
يَقْضِي مَا شَكَّ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ ، وَيَسْجُدُ لِذَلِكَ أَيْضاً سَجْدَتِي الشُّهُورِ ، وَقَالَ : لِأَنَّهُ اسْجُدْ
لِذَلِكَ سَجْدَتِي الشُّهُورِ فِيمَا لَمْ يَجِئْ عَلَى أَحَبِّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَدْعُهُمَا . قَالَ مُحَمَّدٌ : وَهَذَا
نَأْخُذُ ، فَإِنْ كَانَ يُبْتَلَى بِذَلِكَ كَثِيراً مَضَى عَلَى أَكْبَرِ زَاوِيَةٍ وَيَسْجُدُ سَجْدَتِي الشُّهُورِ ، وَهَذَا
قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ .

۱۹۰۶ - مُحَمَّدٌ : قَالَ : أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ ، عَنْ حَمَادٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، قَالَ : إِذَا
انْصَرَفْتَ مِنْ صَلَاتِكَ فَعَرَضَ لَكَ شَكٌّ فِي رُكُوعٍ أَوْ صَلَاةٍ أَوْ قِرَاءَةٍ فَلَا تَلْتَفِتْ

۱۹۰۴ - حسن بصری اور ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ انہوں نے اس شخص کی بابت جو امام کے ساتھ ایسی حالت میں دوسری
رکعت میں شریک ہوا کہ امام پہلی رکعت میں سہو کر چکا ہے ، یہ فرمایا کہ اسکو امام کے ساتھ سجدہ سہو کرنا چاہئے ، اسکے بعد اپنی رہی ہوئی
رکعت کو پورا کرنا چاہئے ۔ اسکو سحنون نے مدونہ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کے بھولنے سے بھی مقتدی پر سجدہ سہو واجب ہے نیز حدیث مرفوعہ إِنَّمَا جُعِلَ
الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ کا عموم بھی اس کا تقاضا کرتا ہے ۔

۱۹۰۵ - ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ انہوں نے اس شخص کی بابت جو ایک رکعت سے کم مثلاً سجدہ اولی یا تشهد یا اسکی مثل
کوئی اور شئی بھولے یہ فرمایا کہ (اس صورت میں نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں بلکہ) جس چیز میں اسے شک ہوا ہے (اگر وہ رکن
ہو) تو اسی کو قضا کر لے اور اسکے بعد سجدہ سہو کر لے اور اگر اسے اکثر ایسا سہو ہوتا رہتا ہے تو غالب ظن پر بنا کر کے نماز کو پورا کر لے ۔
اور اسکے بعد سجدہ سہو کر لے ۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہمارا بھی یہی مذہب ہے ۔ اور امام
ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے ۔

ابن محمد: وبہ نأخذ، وهو قول أبي حنيفة. (كتاب الآثار ۳۲-۳۳).

أبواب صلاة المريض

باب إذا لم يستطع القيام يصلي قاعداً وإلا فعلى جنب أو مستلقياً

يؤمى بالركوع والسجود وإلا آخر الصلاة

۱۹۰۷- عن: عمران بن حصين رضي الله عنه قال: كانت بي نواسير، فسألت رسول الله

ﷺ عن الصلاة؟ فقال: صلي قائماً، فإن لم تستطع فعلى جنب. رواه البخاري

(۱۵۰:۱) وعزاه في المنتقى وكذا في نصب الراية والدراية إلى الجماعة غير مسلم،

قالوا: وزاد النسائي: فإن لم تستطع فمستلقياً، لا يكلف الله نفساً إلا وسعها اهـ.

۱۹۰۶- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ اور تم کو نماز میں یا قراۃت میں شے

پہنچے تو اس کی طرف التفات نہ کرو۔ اس کو بھی امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہی ہمارا مذہب ہے اور
یہی امام اعظم ابو حنیفہ کا قول ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ شک بعد القرائۃ قابل اعتبار نہیں۔ ہاں اگر مقتدیوں کے بتلانے سے یا بطور خود سہو کا ظن

ناب یا یقین ہو جائے تو وہ اور بات ہے۔

تنبیہ: علماء السنن مطبوعہ بیروت کے متن میں ففرض لك شك أو صلوة ہے مگر یہ غلط معلوم ہوتا ہے اور صحیح

فرض لك شك في صلوة معلوم ہوتا ہے ہم نے متن میں اسے درست کر دیا ہے، واللہ اعلم۔

أبواب صلوة المريض

باب مريض اگر کھڑا نہ ہو سکے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگر بیٹھ نہ سکے تو کروٹ پر یا چت لیٹ کر اشارہ سے

نماز پڑھے ورنہ نماز کو مؤخر کر دے

۱۹۰۷- عمران بن حصین سے مروی ہے کہ مجھے بواسیر کا مرض تھا۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز کے متعلق دریافت کیا

تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور اگر یہ نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھو اور اگر یہ نہ ہو سکے تو لیٹ کر نماز پڑھو۔ اس کو بخاری نے

ولم أجد هذه الزيادة في المجتبی ، فلعلها في بعض نسخه أو أخطأت في التبع .

۱۹۰۸ - حدثنا: إبراهيم بن حماد ، ثنا عباس بن يزيد ، ثنا عبد الرزاق ، ثنا أبو بكر ابن عبيد الله بن عمر ، عن أبيه ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : يُضَلِّي الْمَرِيضُ مُسْتَلْقِيًا عَلَى قَفَاهُ تَلِيَّ قَدَمَاهُ الْقَبْلَةَ . رواه الدارقطني (۱۷۹:۱) ورجاله ثقات .

روایت کیا ہے۔ اور مستلقي اور نصب الراية اور درایہ میں ہے کہ نسائی نے اس میں یہ الفاظ زائد روایت کئے ہیں کہ اگر کروٹ پر لیٹ کر نہ پڑھ سکے تو چپ لیٹ کر نماز پڑھو کیونکہ خدا کسی کو اس کی قدرت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ مریض کو اول کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہئے ، اگر قیام پر قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھنا چاہئے۔ اور اگر بیٹھ کر بھی نہ پڑھ سکے تو لیٹ کر نماز پڑھنا چاہئے۔ اور اس حدیث میں علی جنب سے مراد مطلق لیٹنا ہے جیسا کہ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَ قُعُودًا وَ عَلَى جُنُوبِهِمْ يَا دَعَانَا لِجَنْبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا نہ کہ خاص کروٹ سے لیٹنا۔ اب رہی یہ بات کہ لیٹنے کی کون سی ہیئت افضل ہے؟ آیا کروٹ کے بل لیٹنا یا چپ لیٹنا؟ سوروایت سے چپ لیٹنا افضل معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے کہ چپ لیٹنے میں استقبال قبلہ اور ایماء للركوع والسجود کا قبلہ کی طرف ہونا اظہر ہے۔ رہی نسائی کی زیادتی فان لم تستطع فمستلقيا سو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند معلوم نہیں۔ پھر یہ بھی ممکن ہے کہ یہ راوی کا اور ارج ہو جس کا منشا یہ ہے کہ اس نے علی جنب کو معنی متبادر پر محمول کیا اور اس کے بعد اپنی طرف سے یہ مضمون بڑھایا کہ اگر کروٹ پر نہ لیٹ سکے تو پھر چپ لیٹ کر پڑھ لے اور لا يكلف الله نفسا الا وسعها کو اس کی دلیل بنایا اور اس کے غیر ثابت ہونے کی یہ دلیل ہے کہ اصطلاح کو استلزام پر کوئی فوقیت نہیں کہ اس کو استلزام پر جو بایا اولویۃ مقدم رکھا جائے پس ثابت ہوا کہ عمران بن حصینؓ کی روایت حنفیہ کے خلاف نہیں۔ اور اس باب میں حنفیہ اور شافعیہ کا اختلاف علی جب کے معنی میں اختلاف پر مبنی ہے۔ شافعیہ اس کو ظاہری معنی پر محمول کرتے ہیں اور حنفیہ دقت نظر سے کام لے کر اسکو مطلق لیٹنے کے معنی پر محمول کرتے ہیں چنانچہ یہ لفظ قرآن میں مطلق لیٹنے کے معنی میں مستعمل ہوا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ وہاں کروٹ پر لیٹنے کی تخصیص کے کوئی معنی نہیں۔ ہذا ما عندنا فی تحقیق التمام واللہ اعلم۔

۱۹۰۸ - ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مریض چپ لیٹ کر نماز پڑھے اور اسکے پاؤں قبلہ کی طرف ہوں۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ مریض کے لئے چپ لیٹ کر نماز پڑھنا اولیٰ ہے کیونکہ اگر کروٹ کے بل اولیٰ ہوتا تو ابن عمرؓ اسے ضرور ذکر کرتے۔

۱۹۰۹ - عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما ، عن النبی ﷺ قال : يُصَلِّي الْمَرِيضُ قَائِمًا ، فَإِنْ نَالَتهُ مَشَقَّةٌ صَلَّى جَالِسًا ، فَإِنْ نَالَتهُ مَشَقَّةٌ صَلَّى بِإِيْمَاءٍ يُؤْمِنُ بِرَأْسِهِ ، فَإِنْ نَالَتهُ مَشَقَّةٌ سَبَّحَ . رواه الطبرانی فی الأوسط وقال : لم يروه عن ابن جريج إلا خلس بن محمد الضبعي . قلت : ولم أجد من ترجمه ، وبقية رجاله ثقات ، كذا فی مجمع الزوائد (۲۷۱:۱) . قلت : والمستور من القرون الثلاثة مقبول .

۱۹۱۰ - عن : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ ، قال : عَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرِيضًا وَأَنَا مَعَهُ ، فَرَأَاهُ يُصَلِّي وَ يَسْجُدُ عَلَى وِسَادَةٍ ، فَتَنَاهَا ، وَقَالَ : إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَسْجُدَ عَلَى الْأَرْضِ فَاسْجُدْ وَإِلَّا فَأَوْمِ إِيْمَاءً ، وَاجْعَلِ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ . رواه البزار و رجاله رجال الصحيح ، كذا فی مجمع الزوائد (۲۰۱:۱) ، وفي الدراية (ص - ۱۲۷) بعد عزوه إلى البزار والبيهقي : و رجاله ثقات ۵ .

۱۹۰۹ - ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مریض کھڑے ہو کر نماز پڑھے۔ اب اگر کھڑے ہونے میں غیر معمولی تکلیف ہو تو بیٹھ کر پڑھے۔ اگر اس میں بھی زحمت ہو تو (لیٹ کر پڑھے اور) سر سے اشارہ کرے۔ اب اگر اس میں بھی تکلیف ہو تو پھر صرف تسبیح کر لے۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی مستور الحال ہے اور جو قرون عشرہ میں مستور ہوا اسکی روایت ہمارے نزدیک مقبول ہے لہذا روایت مذکورہ مقبول ہے۔

فائدہ: اس روایت میں لیٹنے کی وضع کو معین نہیں کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اضطجاع اور استلقاء دونوں کی اجازت ہے کہ جس پر قدرت ہو اسے اختیار کرے اور اگر دونوں پر قدرت نہ ہو تو استلقاء رائج ہے، اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عمران کی روایت میں علی جنب سے مراد مطلق لیٹنا ہے، نہ کہ خاص کروٹ پر لیٹنا۔ کیونکہ اگر خاص کروٹ پر لیٹنا مراد ہوتا تو اس کی تعین کی جاتی۔ حافظ نے اس حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے جس کا فضا مستوریت راوی معلوم ہوتا ہے، سو اگر اسکو ضعیف بھی مان لیا جائے تو زیادہ سے زیادہ یہ کہ وہ حجت مستقلہ نہ ہو۔ لیکن علی جب کے معنی کی تعین میں تو ضرور کارآمد ہو سکتی ہے۔ نیز خیر القرون میں مستوریت ہمارے ہاں مضرب نہیں۔

۱۹۱۰ - جابر بن عبد اللہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مریض کی عیادت فرمائی۔ اور میں آپ ﷺ کے ساتھ تھا تو آپ ﷺ نے دیکھا کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے اور تکیہ پر سجدہ کر رہا ہے۔ آپ ﷺ نے اس کو ایسا کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر تم

۱۹۱۱- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُسْجُدَ فَلْيَسْجُدْ ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلَا يَرْفَعْ إِلَى جَبْهَتِهِ شَيْئاً يُسْجُدُ عَلَيْهِ ، وَلَكِنْ رُكُوعُهُ وَ سُجُودُهُ يُؤْمِنُ بِإِيمَاءٍ . رواه الطبرانی فی الأوسط ، ورجاله موثقون ليس فيهم كلام يضر (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۱) .

۱۹۱۲- عن : ابن مسعود ؓ : أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أَخِيهِ عُتْبَةَ وَ هُوَ يُصَلِّي عَلَى سِوَالِكٍ يَرْفَعُهُ إِلَى وَجْهِهِ فَأَخَذَهُ فَرَمَى بِهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَوْمِ إِيْمَاءً ، وَلْتَكُنْ رُكْعَتُكَ أَرْفَعَ مِنْ سَجْدَتِكَ . رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله ثقات كذا فی مجمع الزوائد (۱: ۲۰۱) .

۱۹۱۳- عن : نافع ، عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما كَانَ يَقُولُ : إِذَا لَمْ يَسْتَطِعِ الْمَرِيضُ السُّجُودَ أَوْ نَأَى بِرَأْسِهِ إِيْمَاءً وَلَمْ يَرْفَعْ إِلَى جَبْهَتِهِ شَيْئاً . رواه مالك (آثار السنن ۲: ۶۰) .

زمین پر سجدہ کر سکو تو کر ورنہ سر سے اشارہ کرو اور سجدہ کو رکوع سے پست تر کرو۔ اسکو بیزار اور تہمتی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی اور ثقہ ہیں۔

۱۹۱۱- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو بیمار تم میں سے سجدہ کر سکے وہ تو سجدہ کرے۔ اور جو سجدہ نہ کر سکے تو اسکو اپنی پیشانی تک کوئی چیز اونچی نہ کرنی چاہئے بلکہ اسکو اشارہ سے رکوع اور سجدہ ادا کرنا چاہئے۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال موثق ہیں۔

۱۹۱۲- ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ اپنے بھائی عقبہؓ کے پاس گئے ، وہ ایک مسواک پر سجدہ کرتے تھے جس کو وہ اپنے چہرے کی طرف اٹھائے ہوئے تھے۔ تو آپؐ نے مسواک کو ان کے ہاتھ سے لے کر پھینک دیا اور فرمایا اشارہ کرو۔ اور تمہارے رکوع کا اشارہ سجدہ کے اشارہ سے اونچا ہونا چاہئے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: تینوں مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ مریض کے لئے یہ جائز نہیں کہ سجدہ کرنے کے لئے کسی چیز کو اپنے چہرے کی طرف اٹھائے۔ بلکہ ایسی صورت میں صرف اشارہ کر دینا بھی کافی ہے بشرطیکہ سجدہ کا اشارہ رکوع کے اشارہ سے پست تر ہو۔

۱۹۱۳- نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ جب بیمار سجدہ نہ کر سکے تو اپنے سر سے اشارہ کرے اور اپنی پیشانی تک کوئی چیز نہ اٹھائے ، اسکو امام مالک نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں صراحت ہے کہ اشارہ صرف سر سے ہونا چاہئے۔ آنکھ یا ہر د سے اشارہ نہ کیا جائے۔

۱۹۱۴- عن : عائشة رضي الله عنها : أَنَّهُ لَمَّا صَلَّى جَالِساً تَرَبَّعَ . رواه النسائي والدارقطني ، وابن حبان ، والحاكم ، قال النسائي : ما أعلم أحداً رواه غير أبي داود الحفري (وكان ثقة) ولا أحسبه إلا خطأ اهـ . وقد رواه ابن خزيمة والبيهقي من طريق محمد بن سعيد بن الإصبهاني بمتابعة أبي داود ، فظهر أنه لا خطأ كذا في التلخيص الحبير (۸۵:۱) . قلت : وصحح إسناده في المعتمر من المختصر (۴۳:۱) .

۱۹۱۵- وروی البيهقي من طريق ابن عيينة ، عن ابن عجلان ، عن عامر بن عبد الله بن الزبير ، عن أبيه رضي الله عنه : رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم يَدْعُو هَكَذَا وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَهُوَ مُتَرَبِّعٌ جَالِسٌ .

۱۹۱۶- وروی عن حميد : رَأَيْتُ أَنَساً يُصَلِّي مُتَرَبِّعاً عَلَى فِرَاشِهِ . وعلقه البخاري كذا في التلخيص أيضاً (۸۵:۱) .

۱۹۱۷- عن : أم قيس بنت محصن : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لَمَّا أَسْنُ وَحَمَلَ اللَّحْمَ أَخَذَ عَمُوداً فِي مُصَلَّاهُ يَغْتَمِدُ عَلَيْهِ . أخرجه أبو داود مطولاً ، كذا في جمع الفوائد

۱۹۱۴- عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بیٹھ کر نماز پڑھی تو پلو تھی مار کر بیٹھے۔ اس کو نسائی، دارقطنی، ابن حبان، ابن خزیمہ اور بیہقی نے روایت کیا ہے۔ اور مختصر میں اس کی اسناد کو صحیح کہا ہے۔

۱۹۱۵- بیہقی نے اپنی سند سے عبد اللہ بن زبیر سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح تشہد پڑھتے دیکھا ہے اور انہوں نے اس بیعت کو یوں بیان کیا کہ پلو تھی مار کر بیٹھے اور اپنے دونوں ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھے۔

۱۹۱۶- حمید سے راوی کہتا ہے کہ میں نے انسؓ کو دیکھا کہ وہ بستر پر پلو تھی مارے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔ اور بخاری نے اسکو تعلیقاً روایت کیا ہے کذا فی التلخیص۔

فائدہ: ان روایات سے پلو تھی مار کر نماز پڑھنے کے جواز کا ثبوت ہوتا ہے لیکن ان سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ نمازیں نفل تھیں یا فرض؟ اور بیماری کی حالت میں تھیں یا حالت صحت میں؟ اور بیماری کی حالت میں تھیں تو بیعت تشہد کو بعد رچھوڑا گیا تھا یا بلا عذر؟ بہر حال حالت عذر میں پلو تھی مار کر بیٹھنے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

۱۹۱۷- ام قیس بنت محصن سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر زائد ہو گئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک بھاری ہو گیا

لابن سلیمان المغربی (۷۲:۱) . قلت : وسکت عنه أبو داود (۱۴۴:۱) وأوله : أن هلال بن يساف رأى وابصة (ابن معبد) وإذا هو مُعْتَمِدٌ عَلَى غُصَا فِي صَلَاتِهِ ، فَقُلْنَا لَهُ بَعْدَ أَنْ سَلَّمْنَا ، فَقَالَ حَدَّثَنِي أُمُّ قَيْسٍ بِنْتُ بَخْصَنٍ . الحديث .

۱۹۱۸ - عن : مجزأة بن زاهر ، عن أهبان بن أوس - من أصحاب الشجرة - و كان إشتكى ركبته فكان إذا سجد جعل تحت ركبته وسادة . أخرجه البخاری (۶۰۰:۲) .

باب الصلاة في السفينة

۱۹۱۹ - أخبرنا : إبراهيم بن محمد ، عن داود بن الحصين ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : الَّذِي يُصَلِّي فِي السَّفِينَةِ وَالَّذِي يُصَلِّي غُرْبَانًا ، يُصَلِّي جَالِسًا . رواه عبد الرزاق في مصنفه (الزيلعي) . و رجاله رجال الجماعة إلا إبراهيم بن محمد

(جس کی وجہ سے دیر تک کھڑا رہنا مشکل ہو گیا) تو آپ ﷺ نے اپنی نماز کی جگہ میں ایک عمود قائم کر لیا جس سے (آپ ﷺ قیام میں تھک جانے کے وقت) سہارا لیتے تھے ۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اس کی ابتداء یوں ہے کہ ہلال بن یساف نے وابصہ بن معبد کو دیکھا کہ انہوں نے نماز میں اپنی لائچی پر ٹیک لگائی ۔ پس سلام پھیرنے کے بعد ہم نے ان سے کہا کہ آپ نے نماز میں لائچی پر ٹیک کیسے لگائی ؟ اس پر انہوں نے ام قیس کی یہ روایت بیان فرمائی ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر کی وجہ سے قیام کی حالت میں سہارا لینا جائز ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی مریض سہارے سے کھڑا ہونے پر قدرت رکھتا ہو تو اس سے قیام ساقط نہ ہوگا اور اسکے لئے قعود جائز نہ ہوگا ۔

۱۹۱۸ - مجزأة بن زاهر سے روایت ہے کہ اہبان بن اوس اصحاب شجرہ میں سے تھے ، ان کے گھٹنے میں کوئی تکلیف تھی (جس کی وجہ سے وہ گھٹنا زمین پر نہ ٹیک سکتے تھے) اس لئے جب وہ سجدہ کرتے تو اپنے گھٹنے کے نیچے کوئی چیز رکھ لیتے تھے ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : یعنی اگر سجدہ کرنے میں تکلیف ہو گھٹنے یا ٹخنے وغیرہ میں تو گھٹنوں کے نیچے تکیہ وغیرہ رکھنا جائز ہے ۔

باب کشتی میں نماز پڑھنے کے بیان میں

۱۹۱۹ - ابن عباس سے مروی ہے کہ جو شخص کشتی میں نماز پڑھے اور جو بیٹا نماز پڑھے وہ بیٹھ کر نماز پڑھے ۔ اس کو عبد الرزاق

نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابراہیم بن ابی یحییٰ مختلف فیہ ہے لہذا حدیث حسن ہے ۔

فمختلف فيه ، أثنى عليه الشافعي و قال : كان ثقة في الحديث ، و سئل حمدان ابن الإصبهاني أتدين بحديث إبراهيم بن أبي يحيى ؟ قال : نعم ! قال ابن عدی : هو ممن يكتب حديثه اه . و تركه آخرون ، كذا في تهذيب التهذيب ، والحديث قد مر في الجزء الثاني من الإعلاء فليراجع .

۱۹۲۰ - عن : أنس بن سيرين قال : خَرَجْتُ مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ إِلَى أَرْضِ بَلِيقِ سَرِين ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِدُجْلَةِ حَضْرَتِ الظُّهْرِ ، فَأَمَّنَا قَاعِدًا عَلَى بَسَاطٍ فِي السَّفِينَةِ وَ أَنَّ السَّفِينَةَ لَتَجْرِبُنَا جُرًّا . رواه الطبرانی فی الكبير و رجاله ثقات (مجمع ، ۱: ۲۰۷) .

۱۹۲۱ - عن : میمون بن مهران ، عن ابن عمر ، قال : سئل النبی ﷺ عن الصَّلَاةِ فِي السَّفِينَةِ فَقَالَ : كَيْفَ أَصَلَى فِي السَّفِينَةِ ؟ قَالَ : صَلِّ فِيهَا قَائِمًا إِلَّا أَنْ تَخَافَ الْغَرَقَ .

فائدہ: ایک روایت بعض کے حق میں صحیح اور بعض کے حق میں ضعیف ہو سکتی ہے۔ مثلاً اس روایت کو عبد الرزاق بواسطہ ابراہیم روایت کرتے ہیں اور ابراہیم بواسطہ داؤد بن الحصین اور داؤد بواسطہ عکرمہ اور عکرمہ بلا واسطہ ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں۔ پس یہ روایت عبد الرزاق کے حق میں ضعیف ہے اور داؤد اور عکرمہ کے حق میں ضعیف نہیں۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سمجھو کہ ابو حنیفہؒ کے حق میں یہ روایت ضعیف نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ ان کو یہ روایت بواسطہ ابراہیم نہیں پہنچی۔ کیونکہ ابراہیم مذکور امام شافعی کے مشائخ میں سے ہیں نہ کہ امام صاحب کے۔ انکے مشائخ میں عکرمہ ہیں اور ممکن ہے کہ داؤد بن حصین بھی ہوں، پس غالباً ان کو یہ روایت عکرمہ سے پہنچی ہے اور ممکن ہے داؤد سے پہنچی ہو پس ابراہیم کا ضعف ابو حنیفہ کے لئے مضر نہیں ہو سکتا۔ اب اگر یہ ثابت ہو جائے کہ یہ روایت ابو حنیفہ کو داؤد یا عکرمہ کے واسطے سے پہنچی ہے تو یہ حجت ملزمہ و دافعہ دونوں ہوگی۔ اور اگر یہ ثابت نہ ہو تو احتمال وصول کی بنا پر صرف حجت دافعہ لطمعن الخصم ہوگی فتدبر فیہ فانہ ینفعک فی کثیر من المقام واللہ اعلم۔

۱۹۲۰ - انس بن سیرین کہتے ہیں کہ ہم انس بن مالکؓ کے ساتھ ارض بلیق سرین کے قصد سے روانہ ہوئے۔ پس جبکہ ہم رملہ پر پہنچے تو نماز کا وقت ہو گیا۔ انسؓ نے کشتی کے اندر فرش کے اوپر بیٹھ کر ایسی حالت میں ہماری امامت کی کہ کشتی ہمارے سمیت کھینچی جا رہی تھی۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ابن عباسؓ اور انسؓ کی روایتوں سے معلوم ہوا کہ چلتی ہوئی کشتی میں بحالت قدرت علی القیام بھی بیٹھ کر نماز جائز ہے۔ یہی مذہب امام اعظم ابو حنیفہؒ کا ہے۔

۱۹۲۱ - ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا اور سائل نے کہا کہ میں کشتی میں کس طرح نماز پڑھوں؟

أُخْرِجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (۱: ۲۷۵) ، وَقَالَ : صَحِيحُ الْإِسْنَادِ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَهُوَ شَاذٌ بِمَرَّةٍ وَكَذَا قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي تَلْخِيصِهِ ۵۱ .

۱۹۲۲- وَرَوَى الْبَزَارُ نَحْوَهُ ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم أَمَرَ أَنْ يُضَلَّى فِي السَّفِينَةِ قَائِمًا إِلَّا أَنْ يَخْشَى الْغَرَقَ . وَفِيهِ رَجُلٌ لَمْ يَسْمَعْ ، وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ ثَقَاتٌ كَذَا فِي الْمَجْمَعِ (۱: ۲۰۷) .

۱۹۲۳- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَتَبَةَ ، قَالَ : صَحَبْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ ، وَأَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي سَفِينَةٍ ، فَصَلُّوا قِيَامًا فِي جَمَاعَةٍ أَمَّهُمْ بَعْضُهُمْ ، وَهُمْ يَقْدِرُونَ عَلَى الْجِدِّ . رَوَاهُ سَعِيدُ (بِنِ مَنْصُور) فِي سَنَنِ كَذَا فِي الْمُنْتَقَى

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھو بجز اس کے کہ تم کو ڈوبنے کا اندیشہ ہو۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ یہ روایت بالکل شاذ ہے اور ایسا ہی ذہبی نے تلخیص مستدرک میں کہا ہے۔

۱۹۲۲- بزار نے جعفر بن ابی طالب سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ وہ کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھیں بجز اسکے کہ ان کو ڈوبنے کا اندیشہ ہو (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: یہ روایات بصورت ثبوت امام صاحب کے نزدیک عزیمت پر محمول ہیں اور ابن عباس اور انس کی روایات رخصت پر۔ اور اس صورت میں تمام روایات متفق ہو جائیں گی۔ اور ان روایتوں کو وجوب قیام پر محمول کرنے میں ابن عباس اور انس کی روایتوں کو چھوڑنا پڑے گا حالانکہ وہ بھی حکماً مرفوع ہیں کیونکہ مخالف قیاس ہیں۔ اس لئے کہ قیاس کا مقتضی یہی ہے کہ باوجود قدرت کے قیام کو ترک کرنا جائز نہ ہو۔ مگر ان سے اس کی اجازت ظاہر ہے۔ اور جن لوگوں نے ان کو قیاس کے موافق بنانے کی کوشش کی ہے اور کہا ہے کہ کشتی میں بجز عن القیام غالب ہے اور قدرت نادر ہے والناذر کالمعدوم، یہ ان کی غلطی ہے۔ کیونکہ اول تو دعویٰ غلبہ بجز مسلم نہیں۔ پھر اگر یہ غلبہ مسلم بھی ہو تو مرض میں یہ غلبہ اظہر ہے۔ پس مرض میں بجز حقیقی کو شرط کرنا اور سفینہ میں بجز تقدیری کو کافی سمجھنا تحکم ہے، پس حقیقت وہی ہے کہ امام صاحب نے آثار کی بنا پر قیاس کو چھوڑ دیا ہے اور احادیث موافق قیاس کو دلائل میں تطبیق و توفیق دیتے ہوئے عزیمت پر محمول کیا ہے۔ پس اس تقریر سے امام صاحب کے مذہب کو بہت قوت ہوگئی۔ اور جن لوگوں نے مذہب صاحبین کی ترجیح دی ہے ان کی ترجیح مرجوح ہوگئی۔

۱۹۲۳- عبد اللہ بن ابی عتبہ سے مروی ہے کہ میں کشتی میں جابر بن عبد اللہ اور ابو سعید خدری اور ابو ہریرہ کے ہمراہ تھا۔ سو ان لوگوں نے کشتی میں کھڑے ہو کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھی حالانکہ وہ ساحل پر نماز پڑھنے پر قادر تھے۔ اس کو سعید بن منصور

وسکت عنه الشوکانی فی النیل (۹۵:۳)۔

باب جواز المكتوبة على الدابة لعذر بالإيماء و جواز الصلاة بالإيماء

للخائف و نحوه

۱۹۲۴ - عن : يعلى بن أمية رضي الله عنه قال : كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم في سفر ، فأصابتنا السماء ، فكانت البيلة من تحتنا و السماء من فوقنا ، وكان في مضيق فحضرت الصلاة ، فأمر رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بالآلا ، فأذن و أقام ، و تقدم رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فصلى على راحلته و القوم على راحلتهم ، يؤمى إيماء يجعل السجود أخفض من الركوع . قلت : رواه أبو داود من حديث يعلى بن مرة ، وهو ههنا من حديث يعلى بن أسية رواه الطبرانی في الكبير ، وإسناده إسناده أبي داود ، و رجاله موثقون إلا أن أبا داود قال :

اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور نیل میں اس پر جرح نہیں کی لہذا روایت قابل حجت ہے۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ جب کشتی ساحل کے قریب ہو تو وہ حکم میں ساحل کے ہے اور اس میں کھڑے ہو کر نماز جائز ہے، نہ کہ بیٹھ کر اور یہ بھی معلوم ہوا کہ زمین پر نماز پڑھنے کی طاقت و قدرت کے باوجود کشتی میں نماز پڑھنا جائز ہے حالانکہ کشتی میں اضطراب ہوتا ہے۔

باب کسی عذر کی وجہ سے فرض نماز کا گھوڑے وغیرہ پر اشارہ سے پڑھنا اور خائف وغیرہ کا اشارہ سے نماز

پڑھنا جائز ہے

۱۹۲۳ - یعلی بن امیہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے کہ بارش ہونے لگی پس نیچے تری تھی اور اوپر بارش اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم تکلیف میں تھے۔ اسی حالت میں نماز کا وقت آ گیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو حکم دیا، انہوں نے اذان اور اقامت کہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سواری پر نماز پڑھی اور لوگوں نے اپنی سواریوں پر بحالیکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کرتے تھے جس میں سجدہ کو رکوع کی بہ نسبت پست کرتے تھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں، اسی روایت کو اسی سند سے ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ مگر انہوں نے بجائے یعلی بن امیہ کے یعلی بن مرہ کہا ہے اور اسکو غریب کہا ہے۔ عبدالحق نے اس کی سند کو صحیح اور نووی نے حسن کہا ہے۔

غریب تفرد به عمر بن الرماح ا. (مجمع الزوائد ۲: ۲۰۶) وفي جمع الفوائد (۷۱: ۱): وهو رحمه الله وهم في نسبته لأبي داود، و إنما هو للترمذی فقط ا. وفي التلخیص (۷۹: ۱): قال عبد الحق: إسناده صحيح، وقال النووی: إسناده حسن ا.

۱۹۲۵- عن: علقمة بن عبد الله المزني، عن أبيه، رفعه: إِذَا كُنْتُمْ فِي الْقَضْبِ أَوْ الثَّلْجِ أَوْ الرِّدَاغِ فَأَوْبِسُوا إِيمَاءً. للكبير بضعف كذا في جمع الفوائد للمغربی (۷۱: ۱) و قد التزم أن لا يخرج من أحاديث مجمع الزوائد، والدارمی، وابن ماجه، ما كان بعض رواه كذاباً، أو متهماً، أو متروكاً، أو منكراً، كما صرح به في خطبته (۶: ۱) فالضعيف الذي فيه قريب من الحسن كما يشعر به كلامه.

۱۹۲۶- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہ في صلاة الخوف مرفوعاً: أَنَّهُ إِذَا كَانَ خَوْفٌ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ صَلَّى رَاكِباً أَوْ قَائِماً يُؤَمِّى إِيمَاءً وَ فِي أُخْرَى: مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا. أخرجه في جمع الفوائد (۱۰۴: ۱)، و عزاه إلى الستة و الحديث أخرجه البخاری (ص - ۶۵۰ و ۶۵۱) بمثل هذا اللفظ كما تقدم في الجزء الثاني من الإعلاء.

فائدہ: اس حدیث سے گارے اور کچھڑ کے موقع پر سواری پر اشارہ سے نماز پڑھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ نیز اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر امام اپنی سواری پر سوار ہو اور مقتدی اپنی سواریوں پر اور سوار یاں قریب قریب ہوں تو یہ صورت جائز اور اقامت صحیح ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اہل علم کے ہاں اسی پر عمل ہے۔

۱۹۲۵- علقمة بن عبد الله المزني اپنے باپ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ جب تم یمستان میں ہو (جہاں اسکے گنجان ہونے کی وجہ سے رکوع سجدہ کی گنجائش نہیں ہوتی) یا برف میں ہو یا گارے کچھڑ میں ہو تو ان سب صورتوں میں رکوع سجدہ کے لئے اشارہ کرو۔ جمع الفوائد میں اس کو معجم کبیر کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ روایت کسی قدر کمزور ہے۔ لیکن چونکہ کتاب مذکور میں اس کا التزام کیا گیا ہے کہ اس میں کسی ایسے راوی کی روایت درج نہیں کی جائیگی جو کذاب یا متهم یا متروک یا منکر ہو۔ اس لئے یہ ضعیف قلیل ہے جو کہ مضر نہیں۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ مذکورہ بالا حالتوں میں اشارہ سے نماز جائز ہے۔

۱۹۲۶- ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوۃ الخوف کے بیان میں فرمایا کہ جب خوف بہت زیادہ ہو تو آدمی

۱۹۲۷- عن : عزة - وَكَانَتْ مِنَ النِّسَاءِ الْأَوَّلِ - قَالَتْ : خَطَبَنَا أَبُو بَكْرٍ :
لَتَصَلُّوا عَلَى الْبَرَادِ ع . رواه الطبرانی فی الكبير ، و رجاله ثقات إن كانت عزة صحابية ،
وهو الظاهر من قول أبي حازم ، كذا فی مجمع الزوائد (۲۰۶ : ۱) .

۱۹۲۸- عن : أنس بن سیرین ، قال : أَقْبَلْنَا مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ مِنَ الْكُوفَةِ حَتَّى
إِذَا كُنَّا بِأَطْيَطٍ أَصْبَحْنَا وَ الْأَرْضُ طِينٌ وَ مَاءٌ ، فَصَلَّى الْمَكْتُوبَةَ عَلَى ذَاتِيهِ ، ثُمَّ قَالَ : مَا
صَلَّيْتُ الْمَكْتُوبَةَ عَلَى ذَاتِي قَبْلَ الْيَوْمِ . و رجاله ثقات اه (مجمع الزوائد ۲۰۶ : ۱) .

۱۹۲۹- عن : عطاء بن أبي رباح ، أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : هَلْ رُخِّصَ
لِلنِّسَاءِ أَنْ يُصَلِّيْنَ عَلَى الذُّوَابِ ؟ قَالَتْ : لَمْ يُرَخِّصْ لَهُنَّ فِي ذَلِكَ فِي شِدَّةٍ وَلَا رَخَاءٍ . قال
محمد : هذا فی المكتوبة . أخرجه أبو داود وسكت عنه (۱۸۰ : ۱) .

یاد دہا ہونے کی حالت میں اشارہ سے نماز پڑھے۔ اسکو بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

۱۹۲۷- عزة سے مروی ہے اور یہ پرانی عورتوں میں سے تھیں کہ ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا کہ زین وغیرہ کے عرق گیروں پر نماز
پڑھا کرو (کیونکہ اسکے باب میں احتیاط نہیں کی جاتی۔ کیونکہ وہ زین اور کجاووں کے نیچے ہوتے ہیں۔ ہاں خود زین اور کجاوہ پر نماز
پڑھ سکتے ہو۔ کیونکہ ان کے باب میں احتیاط کی جاتی ہے اور عموماً وہ پاک ہوتے ہیں) اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی
ثقات ہیں کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ عزة صحابیہ ہیں۔ واللہ اعلم۔

۱۹۲۸- انس بن سیرین سے روایت ہے کہ ہم انس بن مالکؓ کے ساتھ کوفہ سے واپس ہو رہے تھے سو جب ہم مقام اطیط
میں پہنچے تو ہم نے ایسی حالت میں صبح کی کہ زمین پر پانی اور کچھڑ تھا۔ اور نماز پڑھنے کی کوئی جگہ نہ تھی اس لئے انہوں نے فرض نماز اپنے
گھوڑے پر پڑھی اور فرمایا کہ یہ پہلا موقع ہے کہ میں نے فرض گھوڑے پر پڑھے ، مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ : انسؓ کا یہ فرمانا کہ آج اس حالت میں میں نے پہلی مرتبہ نماز پڑھی ہے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ فرض نماز
ساری پر پڑھنا غدر کے ساتھ مقید ہے اور مشروط ہے مثلاً نیچے اترنا کچھڑ یا خوف کی وجہ سے معذور ہو۔ باقی ابوسعید خدریؓ کی وہ حدیث
جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ جب نماز سے فارغ ہوتے تو آپ کی پیشانی اور ناک پر پانی اور گارے کا
ثر تھا۔ تو مذکورہ بالا مرفوع حدیث اور انس بن مالکؓ کے اجماعی عمل کی روشنی میں اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت گارا نہایت کم ہوگا۔

۱۹۲۹- عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ ﷺ نے عورتوں
کو گھوڑوں پر فرض نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ نے عورتوں کو اس کی اجازت نہیں دی

باب المغمی علیہ

۱۹۳۰- حدثنا : أحمد بن یونس ، ثنا زائدة ، عن عبید اللہ ، عن نافع ، قال : أغمی علی عبد اللہ بن عمر یوماً و لیلة ، فأفاق فلم یقض ما فاتہ واستقبل . کذا فی نصب الراية (۳۰۵ : ۱) وعزاه إلی إبراہیم الحرابی فی أواخر کتابہ غریب الحدیث . قلت : رجالہ رجال الصحیح ، و فی الدراية (ص - ۱۲۷) : إسناده صحیح ، وأخرج الدارقطني بطریق سفیان ، عن عبید اللہ ، عن نافع . و بطریق سفیان ، عن أيوب ، عن نافع ، هكذا بهذا اللفظ ، ثم قال (.....) :

۱۹۳۱- و عن سفیان ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أن أغمی علیہ اکثر من یومین فلم یقض . ثم أخرج عن هشام ، عن أيوب ، عن نافع : أن ابن عمر أغمی علیہ ثلاثة أيام و لیالیہن فلم یقض . (۱۹۵ : ۱) .

۱۹۳۲- و روى عبد الرزاق فی المصنف أخبرنا الثوري ، عن ابن أبي ليلى ، عن نافع : أن ابن عمر أغمی علیہ شهراً فلم یقض ما فاتہ . و کذا رواہ ابن أبي شیبہ

نہ تکلیف میں نہ راحت میں (کیونکہ ان کو ایسی ضرورت ہی پیش نہیں آئی ۔ اور اگر ان کو اسکی ضرورت پیش آتی تو وہ مردوں سے زیادہ اجازت کی مستحق تھیں) اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

فائدہ : یعنی عورتوں کے لئے بھی عذر کی بنا پر سواری پر فرض نماز پڑھنا جائز ہے ۔

باب بے ہوش کے حکم کے بیان میں

۱۹۳۰- نافع سے مروی ہے کہ ابن عمر ایک دن رات بے ہوش رہے اور انہوں نے فوت شدہ نمازوں کو قضا نہیں کیا ۔ اور آئندہ سے نماز شروع کی ۔ اس کی سند صحیح ہے اور یہی مضمون دارقطنی نے بطریق سفیان عن عبید اللہ عن نافع اور بطریق سفیان عن ایوب عن نافع روایت کیا ہے ۔

۱۹۳۱- اس کے بعد اس نے بطریق سفیان عن ایوب عن نافع روایت کیا کہ ابن عمر دو دن سے زیادہ بے ہوش رہے اور انہوں نے فوت شدہ نمازیں قضا نہیں کیں ۔ اس کے بعد بطریق هشام عن ایوب عن نافع روایت کیا کہ ابن عمر تین دن رات بے ہوش رہے اور انہوں نے (فوت شدہ) نمازیں قضا نہیں کیں ۔

حدثنا وکیع ، عن ابن ابی لیلی بہ .

۱۹۳۳- وأخرج مالك في الموطأ عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أنه أغمى عليه ثم أفاق فلم يقض ما فاتة اهـ . (ولم يذكر اليوم ولا اليومين فصاعداً) كذا في التعليق المغني (۱: ۱۹۵) .

۱۹۳۴- أخبرنا : أبو حنيفة ، عن حماد بن أبي سليمان ، عن إبراهيم النخعي ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أنه قال في المغني عليه يوماً وليلة : قال : يقضي . أخرجه محمد الإمام في كتاب الآثار (ص - ۳۲) . قلت : إسناده صحيح ، ومراسيل النخعي صحاح

۱۹۳۲- عبدالرزاق اور ابن ابی شیبہ نے بطریق ابن ابی لیلی عن نافع روایت کیا کہ ابن عمر ایک مہینہ بے ہوش رہے اور (فوت شدہ) نمازیں قضا نہیں کیں۔

۱۹۳۳- مالک نے نافع سے روایت کیا کہ ابن عمر بے ہوش ہوئے اور نمازیں قضا نہیں کیں اور کوئی مقدار بے ہوشی کی نہیں بیان کی۔
فائدہ: ان روایات میں ابن ابی لیلی کی روایت تو ساقط ہے کیونکہ وہ حفاظ کی روایت کا معارضہ نہیں کر سکتی۔ اب رہی ایوب کی روایت سو اس میں ہشام اور سفیان میں اختلاف ہو گیا ہے اس لئے وہ بھی ساقط ہے۔ اب رہی عبید اللہ کی روایت سو وہ اضطراب سے خالی ہے کیونکہ اس میں زائدہ اور سفیان متفق ہیں اور ایوب کی ایک روایت بطریق سفیان بھی اس کی مؤید ہے۔ اور مالک کی روایت اس کے معارض نہیں کیونکہ مالک کی روایت مقدار سے ساکت ہے اور عبید اللہ کی روایت ناطق۔ اور ساکت اور ناطق میں تعارض نہیں اور بلا تعارض کے اضطراب نہیں پس روایت عبید اللہ سالم اور محفوظ عن الاضطراب ہے لیکن یہ روایت حنفیہ کے اس لئے خلاف نہیں کہ ممکن ہے کہ ابن عمر کو مغرب کے وقت بے ہوش ہوئی ہو۔ اور اگلے دن مغرب کے بعد ہوش آیا ہو تو اس صورت میں یہ کہنا صحیح ہے کہ وہ ایک رات دن بے ہوش رہے۔ اور بچہ چھ نمازوں کے قضا ہو جانے کے ان پر قضا بھی نہیں۔ لہذا اس روایت سے ہم پر کوئی اشکال نہیں ہوتا۔ خلاصہ یہ کہ ابن عمر ایک دن رات سے کچھ زیادہ بے ہوش رہے تھے جس سے ان کی چھ نمازیں فوت ہو گئی تھیں۔ راوی نے کسر کو حذف کر کے ایک دن رات روایت کر دیا۔ اور دلیل اس کی یہ ہے کہ خود ابن عمر نے ایک دن رات بے ہوش رہنے پر قضا کا حکم کیا ہے جیسا کہ آئندہ آئے گا۔ پس ضروری ہے کہ خود ان کا قضا نہ کرنا اس بنا پر ہو کہ وہ ایک دن رات سے زیادہ بے ہوش رہے ہوں ورنہ خود ان کے قول اور فعل میں تعارض ہو جائے گا۔ پس عبید اللہ کی روایت ہمارے موافق ہے نہ کہ مخالف والحمد للہ علی ذالک۔

۱۹۳۳- ابراہیم نخعی، ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اس شخص کے باب میں جو ایک دن رات بے ہوش رہے (اور اسکی بے ہوشی ایک دن رات سے متجاوز نہ ہو) فرمایا کہ وہ قضا کرے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور مرسل نخعی صحیح ہوتی ہے

کما مر غیر مرة ، قَالَ مُحَمَّدٌ : وَ بِهِ نَأْخُذُ ، حَتَّى يُعْنَى عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ اه .

۱۹۳۵- عن : سفیان ، عن السدی ، عن یزید مولى عمار : أَنَّ عَمَّارَ بْنَ یَاسِرٍ أَعْمَى عَلَيْهِ فِی الظُّهْرِ وَ الْعَصْرِ وَ الْمَغْرِبِ وَ الْعِشَاءِ ، فَأَفَاقَ نِصْفَ اللَّیْلِ ، فَصَلَّى الظُّهْرَ وَ الْعَصْرَ وَ الْمَغْرِبَ وَ الْعِشَاءَ . أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِی (۱: ۱۹۵) وَ السَّیْدِ هُوَ إِسْمَاعِیلُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُخْتَلَفٌ فِیهِ ، كَانَ ابْنُ مَعِیْنٍ یُضَعِّفُهُ ، وَ كَانَ یَحْیٰی بْنُ سَعِیدٍ وَ ابْنُ مَهْدِیٍّ لَا یَرِیَانِ بِهِ بَأْسًا ، کَمَا فِی التَّعْلِیقِ الْمَعْنٰی ، قُلْتُ : الْمَجْهُولُ فِی الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ لَا یُضَرُّنَا فَهُوَ مَرْسَلٌ حَسَنٌ .

۱۹۳۶- أَخْبَرَنَا : أَبُو حَنِيفَةَ ، عَنْ حَمَّادٍ ، عَنْ إِبْرَاهِیمَ : أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنِ الْمَرِیضِ یُعْنٰی عَلَيْهِ فِی دَعِ الصَّلَاةِ ، قَالَ : إِذَا كَانَ الْیَوْمُ الْوَاحِدُ فَإِنِّی أَحِبُّ أَنْ یُقْضِیَهِ ، وَ إِنِّ كَانَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَإِنَّهُ فِی عُذْرِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالٰی . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِی الْآثَارِ (ص-۳۱) وَهُوَ مَوْقُوفٌ صَحِیحٌ .

اسکے بعد امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہی ہمارا مذہب ہے کہ ایک دن رات بے ہوش رہنے میں قضا ہے (ابن عمرؓ کے فتویٰ سے) یہاں تک کہ جب یہ ہوشی ایک دن سے متجاوز ہو جائے تو اس پر قضا نہیں (بوجہ ابن عمرؓ کے فعل کے جس کو اوپر روایت کیا گیا ہے) اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ امام اعظم ابو حنیفہؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔

۱۹۳۵- یزید مولى عمار روایت کرتے ہیں کہ عمار بن یاسر ظہر اور عصر اور مغرب اور کچھ حصہ عشاء میں بے ہوش رہے اور آدھی رات کے وقت ہوش آیا تو انہوں نے ظہر، عصر، مغرب اور عشاء چاروں نمازیں پڑھیں۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں سدی مختلف ہے اور یزید مجہول اور نہ یہ اختلاف مضر ہے اور نہ قرونِ ثلاثہ میں جہالت مضر ہے۔ لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک دن رات سے کم بے ہوشی کی صورت میں قضا ہے اور اس کی تائید ابن عمرؓ کے فتویٰ سے ہوتی ہے۔

۱۹۳۶- حماد کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعیؒ سے اس مریض کا حکم پوچھا جسکی نماز بے ہوشی کی وجہ سے قضا ہو جائے تو انہوں نے فرمایا کہ اگر بے ہوشی ایک ہی دن رہی ہے تو میں پسند کرتا ہوں کہ وہ نمازوں کو قضا کرے اور اگر ایک دن سے متجاوز ہو جائے تو ان شاء اللہ تعالیٰ وہ معذور ہوگا۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور وہ اثر صحیح ہے اور مدعائے باب میں نص ہے۔

باب سجود التلاوة و ما يتعلق به

۱۹۳۷- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعاً : إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السُّجْدَةَ فَسَجَدَ إِغْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي يَقُولُ : يَا وَيْلَتَى أَمَرَ ابْنُ آدَمَ بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ ، وَأَمَرْتُ بِالسُّجُودِ وَ أَتَيْتُ فَلِيَ النَّارُ . أخرجه مسلم في كتاب الإيمان من الصحيح (۶۱:۱) كذا في الزيلعي (۳۰۵:۱) و جمع الفوائد (۹۸:۱).

۱۹۳۸- عن : ابن عمر رضي الله عنهما : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ السُّورَةَ الَّتِي فِيهَا السُّجْدَةُ ، فَيَسْجُدُ وَ تَسْجُدُ مَعَهُ ، حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدَنَا مَكَانًا لِمَوْضِعِ جَبْهَتِهِ فِي غَيْرِ وَقْتِ الصَّلَاةِ . أخرجه الشيخان و أبو داود (جمع الفوائد ۹۵:۱).

فائدہ: مجنون کا بھی یہی حکم ہے۔ یعنی اگر پانچ نمازوں تک مجنون رہے اور پھر افاقہ ہو جائے تو قضا کرے اور زیادہ جنون کی صورت میں قضا نہیں۔

باب سجدہ تلاوت کے بیان میں

۱۹۳۷- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی آیت سجدہ پڑھتا ہے اور اسکے بعد سجدہ کرتا ہے تو شیطان روتا ہوا الگ ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ ہائے رے میری خرابی! آدمی کو سجدہ کا حکم ہوا اور اس نے سجدہ کیا تو اسکو جنت ملی۔ اور مجھے سجدہ کا حکم ہوا اور میں نے انکار کیا تو مجھے دوزخ ملی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے سجدہ تلاوت کا وجوب ثابت ہوتا ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان سمجھتا ہے کہ آدمی سجدہ تلاوت کے لئے مامور ہے اور رسول اللہ ﷺ اسکی فہم کو صحیح تسلیم فرماتے ہیں پس جبکہ اس سے سجدہ تلاوت کا مامور نہ ہونا ثابت ہوا تو وجوب ثابت ہو گیا کیونکہ امر وجوب کیلئے ہوتا ہے۔

۱۹۳۸- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ وہ سورت پڑھتے تھے جس میں سجدہ ہے اور سجدہ تلاوت کرتے تھے۔ اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کرتے تھے یہاں تک کہ ہم کو اپنی پیشانی ٹیکنے کے لئے جگہ نہ ملتی تھی (اور بعض روایات میں ہے کہ بعضوں نے دوسروں کی پیٹھ پر سجدہ کیا) اور یہ نماز کے علاوہ دوسرے وقت ہوتا تھا۔ اس کو بخاری و مسلم اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس روایت سے سجدہ تلاوت کا شدت اہتمام اور وجوب معلوم ہوتا ہے کیونکہ سنت زائدہ یا مستحب میں اس قسم کا اہتمام نہیں کیا جاتا۔ اور اس سے پتہ چلتا ہے کہ وہ سامعین پر بھی واجب ہے۔

۱۹۳۹- عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ أَنَّهُ قَالَ : قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ - ص ، فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ نَزَلَ فَسَجَدَ وَ سَجَدَ النَّاسُ مَعَهُ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ آخِرِ قَرَأَهَا ، فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ تَشَرَّنَ النَّاسُ لِلشُّجُودِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّمَا هِيَ تَوْبَةٌ نَبِيٍّ وَلَكِنِّي زَأَيْتُكُمْ تَشَرَّنْتُمْ لِلشُّجُودِ فَسَجَدُوا وَ سَجَدُوا . رواه أبو داود و سكت عنه هو والمنذرى .
(عون المعبود ۱: ۵۳۲) ، و أخرجه الحاكم في المستدرک في تفسير سورة ص (۴۳۱: ۲) وقال : صحيح على شرط الشيخين ، و أقره عليه الذهبي في تلخيصه . وقال النووي في الخلاصة : سنده صحيح على شرط البخارى (زيلعى ۱: ۳۰۷) و أخرجه ابن خزيمة أيضاً في صحيحه كما في فتح البارى (۴۵۱: ۲) .

۱۹۴۰- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ فِي ص ، وَقَالَ : سَجَدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً وَنَسَجَدُهَا شُكْرًا . رواه النسائي (۱: ۱۸۲) و سكت عنه ، وفي الدراية : رجاله ثقات اه (ص- ۱۲۸) . وصححه ابن السكن كما في التلخيص (۱: ۱۱۴) .

۱۹۳۹- ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے برسر منبر سورہ ص پڑھی ، پس جب آیت سجدہ پر پہنچے تو منبر پر سے اتر کر سجدہ کیا اور لوگوں نے بھی سجدہ کیا پس جبکہ ایک اور دن ہوا تو آپ ﷺ نے پھر سورہ مذکورہ پڑھی ۔ پس جبکہ آپ ﷺ آیت سجدہ پر پہنچے تو لوگ سجدہ کے لئے تیار ہوئے ، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ سجدہ ایک نبی کی توبہ کے طور پر ہے (اس وجہ سے اتنا مہتمم بالشان نہیں ہے کہ اس کی ادا میں غلٹ کی جائے ، گو واجب ہے) لیکن میں نے دیکھا کہ تم سجدہ کے لئے تیار ہو (اس لئے ابھی سجدہ کرتا ہوں) پس آپ ﷺ نے سجدہ کیا اور لوگوں نے بھی سجدہ کیا ۔ اس کو ابو داؤد اور منذری نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور حاکم نے اسے شرط شیخین پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسکو برقرار رکھا ہے اور نووی نے اسے شرط بخاری پر صحیح کہا ہے اور ابن خزیمہ نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ سورہ ص میں سجدہ تلاوت ہے اور اس کا ادا کرنا فی الفور واجب نہیں ۔ باقی آپ ﷺ کا یہ فرمانا کہ یہ توبہ نبی ہے اس سے مقصود سجدہ کا سبب بیان کرنا ہے ۔

۱۹۴۰- ابن عباس سے مرہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ” ص “ میں سجدہ کیا اور فرمایا کہ یہ سجدہ داؤد (علیہ السلام) نے توبہ کے طور پر کیا تھا اور ہم اس کو شکر کے طور پر کرتے ہیں ۔ اسکو نسائی نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور ابن السكن نے اسے صحیح کہا ہے ۔

۱۹۴۱- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم سَجَدَ فِي ص . أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِي وَ

رَوَاتِهِ ثَقَاتٌ ، كَذَا فِي الدَّرَايَةِ (ص-۱۲۸) .

۱۹۴۲- عن : العوام قال : سَأَلْتُ مُجَاهِدًا عَنْ سَجْدَةِ ص ؟ فَقَالَ : سَأَلْتُ ابْنَ

عَبَّاسٍ مِنْ أَيْنَ سَجَدَتْ ؟ فَقَالَ : أَوْ مَا تَقْرَأُ ﴿ وَمَنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ ﴾ وَ ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ

عَدَى اللَّهُ فِيهِدَاهُمْ اِقْتَدِهِ ﴾ فَكَانَ دَاوُدُ بِمَنْ أَمَرَ نَبِيُّكُمْ أَنْ يُقْتَدَى بِهِ ، فَسَجَدَهَا رَسُولُ اللَّهِ

صلی اللہ علیہ وسلم . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۲: ۷۰) .

فائدہ: شکر سے مراد میرے نزدیک اس جگہ تعبد اور تعمیل حکم ہے اور مطلب یہ ہے کہ انہوں نے یہ سجدہ توبہ کے طور پر کیا تھا اور ہم اس لئے کرتے ہیں کہ ہم اس کی تلاوت کے سبب سجدہ کے لئے مامور ہیں اور ہماری یہ تعمیل حکم تعبد ہے اور ہر عبادت شکر ہے یہ تقریر میرے نزدیک بے غبار ہے اور دوسرے لوگ شکر کی اور تقریر کرتے ہیں جو عربی حواشی میں ہے فافہم۔ نیز اس سجدہ کے سجدہ شکر ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ سجدہ تلاوت نہ بن سکے کیونکہ سجدہ تلاوت کا تعلق قراءت آیت سے ہے یا اس کے سننے سے اور ان کے تحقق کے وقت سجدہ تلاوت واقع ہوتا ہے خواہ اس کا سبب امر ہو یا شکر ہو یا کچھ اور۔

۱۹۴۱- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ ص میں سجدہ کیا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور

اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۱۹۴۲- عوام سے روایت ہے کہ میں نے مجاہد سے سورہ ص میں سجدہ کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابن

عباس سے دریافت کیا تھا کہ سورہ ص میں سجدہ کس وجہ سے واجب ہوا تو آپ نے فرمایا: کیا تم یہ آیت نہیں پڑھتے وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ

و سُلَيْمَانَ فَبِهِدَاهُمْ اِقْتَدِهِ پس داؤد علیہ السلام بھی ان لوگوں میں سے تھے جن کی ہدایت کے پیروی کا تمہارے نبی کو حکم تھا۔ اس

لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن عباس کے نزدیک سجدہ ص واجب ہے کیونکہ وہ اسکو اس ہدئی میں داخل سمجھتے ہیں جس

کے اتباع کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مامور ہیں، یہ دوسری بحث ہے کہ ان کا یہ اجتہاد کہ وہ اس بنا پر واجب ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم داؤد علیہ

السلام کی اقتداء کے لئے مامور ہیں صواب ہے یا خطا؟ کیونکہ خطابی الدلیل خطابی المدعی کو مستلزم نہیں اور حقیقت یہ ہے کہ اس سجدہ کا

وجوب امر اقتداء کی بنا پر نہیں کیونکہ داؤد علیہ السلام نے سجدہ توبہ کیا تھا نہ کہ سجدہ تلاوت، پس اگر اقتداء کی بنا پر اس کا وجوب ہوتا تو سجدہ

توبہ واجب ہونا چاہئے تھا نہ کہ سجدہ تلاوت۔ حالانکہ امر بالعکس ہے بلکہ یہ وجوب مستقل امر کی بنا پر ہے جس کی طرف جناب رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نَحْنُ نَسْجُدُ لِلشُّكْرِ اَي تَعْبُدًا وَ اِمْتِنَانًا میں اشارہ کیا ہے۔

۱۹۴۳- حدثنا: عفان، ثنا يزيد يعني ابن ذريع، ثنا حميد، قال: حدثني بكر أنه أخبره: أن أبا سعيد الخدري رضي الله عنه رأى رؤياً أنه يكتب ص فلماً بلغ إلى سجدة لها قال: رأى الدواة والقلم وكل شيء يحضرته إنقلب ساجداً، قال: فقصها على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يزل يسجد بها بعد. رواه الإمام أحمد في مسنده (۷۸:۲) و رجاله ثقات من رجال الجماعة، وأخرجه المنذري في الترغيب (۲۵۳:۱) وقال: رواه رواة الصحيح.

۱۹۴۴- عن: أبي رافع، قال: صليت مع أبي هريرة رضي الله عنه العنمة، فقرأ ﴿إذا السماء انشقت﴾ فسجد، فقلت: ما هذه؟ قال: سجدت بها خلف أبي القاسم عليه السلام فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه. رواه البخاري (۱۴۷:۱).

۱۹۴۵- عن: عبد الله، قال: قرأ النبي صلى الله عليه وسلم النجم بمكة، فسجد فيها وسجد من معه غير شيخ أخذ كفاً من حصي أو تراب فرفعه إلى جبهته، وقال: يكفي هذا،

۱۹۴۳- ابوسعید خدریؓ نے خواب دیکھا کہ وہ سورہ حق لکھ رہے ہیں، پس جب کہ وہ آیت سجدہ تک پہنچے تو انہوں نے دیکھا کہ دو ات اور قلم اور جو چیزیں ان کے سامنے تھیں سب سجدہ میں گر گئیں۔ اس خواب کو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے بیان کیا تو (آپ ﷺ نے سمجھا کہ اس میں حق تعالیٰ کی طرف سے ہم کو تعلیم ہے سجدہ کی اس لئے) اس کے بعد اس کے سبب سے برابر سجدہ کرتے رہے۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ اور جماعت کے راوی ہیں اور منذری نے ترغیب میں کہا ہے کہ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سورہ حق میں سجدہ ہے جس کی تعلیم بذریعہ روایہ صالحہ حق تعالیٰ کی طرف سے ہوئی ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر مداومت فرمائی ہے۔

۱۹۴۴- ابورافع سے مروی ہے کہ میں نے ابو ہریرہؓ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی، انہوں نے سورہ انشقت پڑھی اور سجدہ کیا، میں نے کہا کہ یہ کیا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے اسکی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سجدہ کیا ہے اور میں اس میں برابر سجدہ کرتا رہوں گا تا آنکہ میں ان سے مل جاؤں۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سورہ انشقت میں سجدہ ہے۔

۱۹۴۵- عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں سورہ والنجم پڑھی تو آپ ﷺ نے بھی اس میں سجدہ کیا

فَرَأَيْتُهُ بَعْدَ قَتْلِ كَافِرًا . رواه البخاری (۱۴۶:۱) .

۱۹۴۶ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَتَبَتْ عِنْدَهُ سُورَةُ النُّجْمِ ، فَلَمَّا بَلَغَ

السُّجْدَةَ سَجَدَ وَ سَجَدْنَا مَعَهُ ، وَ سَجَدَتِ الدَّوَاتُ وَ الْقَلَمُ . رواه البزار بإسناد جيد ، كذا في الترغيب للمندري (۲۵۴:۱) .

۱۹۴۷ - و عنه : قَالَ : سَجَدْنَا مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فِي إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ، وَ اقْرَأْ بِاسْمِ

رَبِّكَ . رواه مسلم (۲۱۵:۱) وَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ (۲۰۶:۱) : أَسْلَمَ أَبُو هُرَيْرَةَ فِي سَنَةِ سِتٍّ غَامَ خَبِيرٌ ، وَ هَذَا السُّجُودُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم آخِرُ فَعْلِهِ ۵ .

اور جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے انہوں نے بھی سجدہ کیا بجز ایک بوڑھے کے کہ اس نے سجدہ نہیں کیا بلکہ کنکریوں کی یا مٹی کی ایک مٹھی لے کر پیشانی سے لگالی اور کہا کہ مجھے تو یہی کافی ہے ، سوائے بعد میں نے اسے دیکھا کہ وہ کفر کی حالت میں مارا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سورۃ نجم میں سجدہ کا ثبوت ہوتا ہے۔ اور بعض روایات میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ النجم پڑھی اور سجدہ تلاوت نہیں کیا تو اس کا اور اس قسم کی دوسری روایات کا جن میں سجدہ نہ کرنے کا ذکر ہے تو ان کا جواب دوسری مذکورہ بالا صحیح احادیث کی روشنی میں یہ ہے کہ انہوں نے بعد میں سجدہ تلاوت کیا ہوگا کیونکہ سجدہ تلاوت علی الفور واجب نہیں۔ خود حافظ الباری میں لکھتے ہیں کہ سجدہ کو اس حالت میں چھوڑ دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بالکل چھوڑ دیا ہوگا کیونکہ اسی وقت چھوڑنے کا سبب عدم وجوب نہیں بلکہ بے وضو ہونا یا وقت کا مکروہ ہونا وغیرہ بھی ہو سکتا ہے۔ اور حضرت عمرؓ سے بخاری میں ہی ایک حدیث مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ "فَمَنْ سَجَدَ فَقَدْ أَصَابَ وَ مَنْ لَمْ يَسْجُدْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَ لَمْ يَسْجُدْ لَهُ عُقْرٌ" اور بخاری کی ایک اور روایت میں ہے کہ عمرؓ نے فرمایا کہ "إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضْ عَلَيْنَا السُّجُودَ إِلَّا أَنْ نَشَاءَ" ان دونوں روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کا مطلب یہ تھا کہ جو فوراً سجدہ کرے گا وہ مصیب ہے اور جو بعد میں کرے گا تو اس پر کوئی گناہ نہیں اور آپ نے علی الفور سجدہ نہیں کیا ، فلا اشکال علی الاحناف۔

۱۹۴۶ - ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سورۃ نجم لکھی گئی پس جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ تک پہنچے تو آپ

صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سجدہ کیا اور ہم سب نے بھی سجدہ کیا اور قلم اور دوات نے بھی سجدہ کیا۔ اسکو بزار نے سند جید روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی سورۃ نجم میں سجدہ کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۹۴۷ - ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سورۃ انشقت اور سورۃ اقراء میں سجدہ کیا۔ اسکو مسلم نے

۱۹۴۸ - حدثنا : أبو بكرة ، و ابن مرزوق قالا : ثنا أبو عامر قال : ثنا : سفيان عن عبد الأعلى التعلبي ، عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال في سُجُود الْحَجِّ : الْأَوَّلُ عَزِيمَةٌ وَ الْآخِرُ تَغْلِيمٌ . أخرجه الطحاوی (۱۲ : ۱) و رجاله كلهم ثقات ، و عبد الأعلى من رجال الأربعة روى عنه شعبة . و يحيى القطان ولا يرويان إلا عن ثقة . و قال يعقوب : في حديثه لين و ثقة ، و صحيح الطبري حديثه في الكسوف و حسن له الترمذی ، و صحيح له الحاكم ، و ضعفه آخرون كما في التهذيب (۹۵ : ۶) فالحديث حسن .

۱۹۴۹ - حدثنا : ابن مرزوق ، قال : ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ، قال : ثنا سعيد بن إسحاق ، قال : ثنا شعبة ، عن إسحاق بن سويد ، قال : سئل نافع ، أ كان ابن عمر يسجد في الحج سجدةً ؟ قال : مات ابن عمر و لم يقرأها ، و لكنه كان يسجد في النجم ، و في إقرأ باسم ربك . أخرجه الطحاوی (۲۰۹ : ۱) و رجاله كلهم ثقات من رجال الشيخين ، إلا شيخ الطحاوی ، وقد مر غير مرة أنه ثقة ، و إلا سعيد بن إسحاق ، فلم أعرف من هو ؟ و ظني أنه من زيادة الناسخين ، فإن عبد الصمد يروي عن شعبة نفسه بلا واسطة وهو روايته .

روایت کیا ہے۔ اور ابوداؤد نے کہا ہے کہ ابو ہریرہؓ جنگ خیبر کے سال ۶ھ میں مسلمان ہوئے ہیں اور یہ رسول اللہ ﷺ کا آخر کا فعل ہے۔

فائدہ: اس سے سورۃ انشقت اور اقراء میں سجدہ کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۹۴۸ - ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے سجدہ سورہ حج کے متعلق فرمایا کہ پہلا سجدہ عزیمت ہے اور دوسرا سجدہ تعلیم۔

اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عبدالاعلیٰ ثعلبی مختلف فیہ ہے۔ لہذا اسناد حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حج میں سجدہ تلاوت ایک ہی ہے یعنی پہلا۔ اور دوسرا سجدہ صلاۃ ہے۔

۱۹۴۹ - نافع سے دریافت کیا گیا کہ کیا ابن عمرؓ حج میں دو سجدے کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ ابن عمرؓ مر گئے اور مرتے دم

تک انہوں نے سورۃ حج پڑھی ہی نہیں (پھر وہ اس میں دو سجدے یا ایک سجدہ کیسے کرتے) ہاں وہ سورہ نجم اور اقراء میں سجدہ ضرور کرتے تھے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے۔ لیکن اس کی سند میں سعید بن اخطی راوی ہے جس کی مجھے تحقیق نہیں ہوئی اور میرا خیال ہے کہ

۱۹۵۰ - عن : عثمان بن فائد ، ثنا عاصم بن رجاء بن حیوة ، عن المہدی بن عبد الرحمن ، حدثنی عمتی أم الدرداء ، عن أبي الدرداء رضی اللہ عنہ قال : سَجَدْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم اَحَدِي عَشْرَةَ سَجْدَةً لَيْسَ فِيهَا مِنَ الْمُفْصَلِ شَيْءٌ ، الْاَعْرَافُ وَ الرَّعْدُ وَ النَّحْلُ وَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ مَرْيَمُ وَ الْحَجُّ وَ سَجْدَةُ الْفُرْقَانِ وَ سُلَيْمَانُ سُورَةُ النَّملِ وَ السَّجْدَةُ وَ فِي ص وَ سَجْدَةُ الْخَوَاصِمِ . أخرجه ابن ماجة (ص-۷۵) وفيه عثمان بن فائد ضعيف ، و ذكرناه اعتضاداً .

۱۹۵۱ - حدثنا : يوسف بن يزيد ، قال ثنا سعيد ، ثنا هشيم ، قال : أنا خالد ، عن أبي العريان المجاشعي ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : و ذكر سُجُودَ الْقُرْآنِ فَذَكَرَ سَبْعًا . أخرجه الطحاوي في مشكله (۲: ۳۴) وسنده حسن ، فإن يوسف بن يزيد شيخه هو القراطيسي ثقة من الحادية عشر ، و أبو العريان هو الهيثم بن الأسود شاعر صدوق رمي بالنصب ، روى له البخاري في الأدب كما في التقریب (ص-۲۲۸ و ۲۴۴) و في التهذيب : قال العجلي : كوفي ثقة من خيار التابعين (۱۱: ۸۹) و ذكره ابن حبان في الثقات ، فالحديث حسن .

یہ تاخین کی غلطی ہے اور انہوں نے غلطی سے عبد الصمد بن عبد الوارث اور ان کے شیخ شعبہ کے درمیان یہ تمام اضافہ کر دیا ہے کیونکہ عبد الصمد بلا واسطہ شعبہ سے روایت کرتے ہیں لیکن مترجم کہتا ہے کہ ایسی غلطی بہت بعید ہے۔ اس لئے اس کی تصحیح کے لئے رجال طحاوی اور معانی الآثار کے صحیح نسخہ کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔

۱۹۵۰ - ابو الدرداء سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گیارہ سجدے کئے جن میں سے مفصل میں کوئی بھی نہیں ، سجدہ سورۃ اعراف ، سورۃ رعد ، سورۃ نحل ، سورۃ بنی اسرائیل ، سورۃ مریم ، سورۃ حج ، سورۃ فرقان ، سورۃ نمل ، سورۃ آل عمران ، سورۃ ص اور سورۃ حم سجدہ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ لیکن یہ عثمان بن فائد راوی کی وجہ سے ضعیف ہے اور ہم نے اسکو صرف اس مضمون کی تائید کے لئے نقل کیا ہے کہ سورۃ حج میں ایک سجدہ ہے۔ اور سورۃ ص میں سجدہ ہے۔

۱۹۵۱ - ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے جو قرآن کو ذکر کیا اور ان میں سجدہ ص کو بھی شامل کیا۔ اس کو طحاوی نے مشکل

الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۹۵۲ - حدثنا : فهد ، ثنا معلى بن راشد ، ثنا عبد الواحد بن زياد ، ثنا خصيف ، عن سعيد بن جبیر ، قال : قال لى ابن عمر : أتسجد فى ص ؟ قلت : لا : قال فأسجد فيها فإن الله تعالى يقول : أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده . أخرجه الطحاوى فى مشكله (ص - ۳۵) أيضاً ، وسنده حسن ، فإن معلى بن راشد الهذلى وثقه ابن حبان ، وقال النسائى : ليس به بأس ، كما فى التهذيب (۱۰ : ۲۳۷) و خصيف وثقه ابن معين و غير واحد ، و ضعفه آخرون ، كما فيه أيضاً (۳ : ۱۴۴) وفهد وثقه ابن التركمانى كما مر غير مرة ، وصحح أحاديثه النيموى فى آثار السنن كثيراً .

۱۹۵۳ - عن : ابن عباس رضى الله عنهما : أنه كان يسجد بآخر الآيتين من حم السجدة ، و كان أبو عبد الرحمن يعنى ابن مسعود يسجد بالأولى منهما . أخرجه الحاكم فى المستدرک (۲ : ۴۳۱) وقال : صحيح الإسناد ، و أقره عليه الذهبى ، وأخرجه الطحاوى عن مجاهد عنه ، أنه قال : أسجد بآخر الآيتين . وفى آثار السنن (ص - ۶۱) : إسناده صحيح .

۱۹۵۴ - حدثنا : أبو بكرة ، قال : ثنا أبو أحمد قال : مسعر عن عمرو بن مرة عن مجاهد ، قال : سجد رجل فى الآية الأولى من حم ، فقال ابن عباس رضى الله عنهما : عجل هذا بالسجود . رواه الطحاوى (۱ : ۲۰۹) و رجاله رجال الجماعة غير أبى بكرة وهو ثقة كما مر غير مرة .

۱۹۵۲ - سعيد بن جبیر کہتے ہیں کہ مجھ سے ابن عمرؓ نے فرمایا کہ کیا تم سورت ص میں سجدہ کرتے ہو؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں۔ تو انہوں نے فرمایا کہ تم سجدہ کیا کرو، کیونکہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ یہ (داؤد وغیرہ) وہ ہیں جن کو خدا نے ہدایت دی ہے۔ لہذا تم بھی ان کی ہدایت کی پیروی کرو۔ اس کو طحاوی نے مشکل آثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: مترجم کہتا ہے کہ ابن عمرؓ کا مدعا صحیح ہے۔ اور استدلال مخدوش ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

۱۹۵۳ - ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ وہ حم سجدہ کی دوسری آیت پر سجدہ کرتے تھے۔ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ پہلی آیت پر سجدہ کرتے تھے۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح الاسناد کہا ہے۔ اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔ اور طحاوی نے مجاہد سے روایت کیا ہے کہ ابن عباسؓ نے ان سے فرمایا کہ پچھلی آیت پر سجدہ کرو اور آثار السنن میں اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

۱۹۵۴ - مجاہد سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حم سجدہ کی پہلی آیت پر سجدہ کیا۔ تو ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس نے سجدہ میں جلدی کی

۱۹۵۵ - عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ عَامَ الْفَتْحِ سُجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرَّاكِبُ وَ السَّاجِدُ فِي الْأَرْضِ ، حَتَّى إِنَّ الرَّاكِبَ يَسْجُدُ عَلَى يَدِهِ . رواه أبو داود و سكت عنه ، وأخرجه الحاكم و صححه ، وأقره الذهبي ، كذا في المرقاة (عون المعبود ۱: ۵۳۲) .

۱۹۵۶ - عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ ، فَإِذَا مَرَّ بِالسُّجْدَةِ كَبَّرَ وَ سَجَدَ وَ سَجَدْنَا مَعَهُ . رواه أبو داود (۱: ۲۵۴) و سكت عنه ، وفي التلخيص الحبير (۱: ۱۱۴) : وفيه العمري عبد الله المكبر وهو ضعيف ، و أخرجه الحاكم من رواية العمري أيضا ، لكن وقع عنده مصغرا وهو الثقة ، قال : إنه على شرط الشيخين اهـ .

(اسکودوسری آیت پر سجدہ کرنا چاہئے تھا) اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقات ہیں۔

فائدہ: روایات سے معلوم ہوا کہ حم سجدہ کے متعلق ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ کے درمیان اختلاف ہے۔ مگر ہم نے ابن عباسؓ کے قول کو احتیاط کی وجہ سے اختیار کیا ہے۔ کیونکہ اگر سجدہ تعبدون پر واجب ہو تو لا یسئمون تک تاخیر مضر نہیں ہوگی اور واجب ادا ہو جائیگا لیکن اگر سجدہ لا یسئمون پر بالفرض واجب ہو تو تعبدون پر سجدہ کرنے کی صورت میں قبل الوجوب اور قبل سبب وجوب سجدہ تلاوت کرنا لازم آئے گا جس سے سجدہ واجب ادا نہ ہوگا بلکہ ایک عمل زائد کا کرنا لازم آئے گا جو کہ غلط ہوگا۔ الغرض پہلی آیت پر کرنے کی صورت میں دو خرابیاں لازم آئیں گی جبکہ دوسری آیت پر سجدہ کرنے کی صورت میں (جیسا کہ احناف کا مذہب ہے) کوئی غرابی لازم نہیں آئے گی۔ یہ ہے احناف کا تبحر علمی فی الفقہ (طحاوی)

۱۹۵۵ - ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال آیت سجدہ پڑھی تو سب لوگوں نے سجدہ کیا۔ بعض نے زمین پر سجدہ کیا اور بعض نے سواری پر۔ اور جس نے سواری پر سجدہ کیا اس نے اپنے ہاتھ پر سجدہ کیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سوار کو سجدہ تلاوت کے لئے سواری سے اترنا ضروری نہیں۔ اور ہاتھ پر سجدہ کرنا بخود بالا یماں اور گوا یماں کے لئے اس قدر سرجھکانا ضروری نہ تھا مگر انہوں نے غایت تعلیم کے لئے اس قدر انحاء کو اختیار کیا۔

۱۹۵۶ - ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے سامنے قرآن پڑھتے۔ پس جبکہ وہ آیت سجدہ پر پہنچتے تو ہم کہہ کر سجدہ کرتے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کرتے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (ہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

قلت : ليس لفظ "كبر" في المستدرك الموجود عندنا ، وعبد الله المكي
حسن الحديث ، وثقه ابن معين ، وابن عدي ، والعجلي ، وأحمد بن يونس . وروى
عنه ابن مهدي (وهو لا يروى إلا عن ثقة) وحسن حديثه يعقوب بن شيبه ، و ضعفه
أحمد وغيره ، كما في التهذيب (۵ : ۲۲۷) .

۱۹۵۷ - حدثنا : ابن نمير و وكيع ، قالا : ناسفیان ، عن أشعث بن أبي الشعثاء ،
عن عبد الرحمن بن يزيد ، قال : سألنا عبد الله عن السُّورَةِ تَكُونُ فِي آخِرِهَا سَجْدَةٌ
أَيَّرُكَعُ أَوْ يَسْجُدُ ؟ قَالَ : إِذَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ السَّجْدَةِ إِلَّا الرُّكُوعُ فَهُوَ قَرِيبٌ . رواه أبو
بكر بن أبي شيبه في مصنفه (۲۸۲ - خ) . قلت : رجاله رجال الجماعة فهو صحيح .

۱۹۵۸ - عن : ابن مسعود رضي الله عنه (قَالَ) : مَنْ قَرَأَ الْأَعْرَافَ ، وَ النَّجْمَ ، وَ اقْرَأَ بِاسْمِ
رَبِّكَ ، فَإِنْ شَاءَ رَكَعَ وَ قَدْ أَجْزَأَ عَنْهُ ، وَ إِنْ شَاءَ سَجَدَ ثُمَّ قَرَأَ السُّورَةَ ، وَ فِي رِوَايَةٍ قَالَ : إِذَا
كَانَتْ السَّجْدَةُ آخِرَ السُّورَةِ فَارَكَعَ إِنْ شِئْتَ أَوْ اسْجُدْ ، فَإِنَّ السَّجْدَةَ مَعَ الرُّكْعَةِ .

فائدہ: اس روایت سے سجدہ کرتے وقت تکبیر کا ثبوت ہوتا ہے۔ اور سجدہ سے اٹھتے وقت کی تکبیر سے احادیث ساکت نظر
آتی ہیں۔ غالباً مجتہدین نے اس کو قیاس سے ثابت کیا ہے کیونکہ نماز میں سجدہ کے شروع میں بھی تکبیر ہوتی ہے اور آخر میں بھی۔ اس
سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سنت سجدہ ہے۔ رہا قیام للسجدہ و بعد السجدہ سو یہ غیر مجتہدین کے اجتہادات ہیں اور خر راکعہ اور یخرو
للاذقان سے استدلال اس لئے مخدوش ہے کہ خرور جیسے قیام سے ہوتا ہے اسی طرح قعود سے بھی ہوتا ہے اور جبکہ سجدہ صلوٰۃ کے لئے
قیام اول و آخر مسنون نہیں تو سجدہ تلاوت کے لئے کہاں سے مسنون ہوگا۔

۱۹۵۷ - عبد الرحمن بن یزید سے مروی ہے کہ ہم نے عبد اللہ بن مسعود سے دریافت کیا کہ جب سجدہ سورت کے آخر میں
کیا رکوع کر لے یا پہلے سجدہ تلاوت کرے اور اسکے بعد رکوع کرے۔ تو فرمایا کہ جب تمہارے اور سجدہ صلاتیہ کے درمیان صرف رکوع
حائل ہو تو وہ قریب ہی ہے (اور ایسی حالت میں مستقل سجدہ کی ضرورت نہیں کیونکہ سجدہ صلاتیہ قائم مقام سجدہ تلاوت ہو جائے گا) اس
ابوبکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۹۵۸ - ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص اعراف اور النجم اور اقرا پڑھے تو اگر چاہے رکوع کر دے اور
اس کے لئے کافی ہوگا (کیونکہ رکوع کے بعد سجدہ کرے گا اور وہ سجدہ تلاوت کے قائم مقام ہو جائے گا اور مستقل سجدہ کی ضرورت نہ ہوگی)

رواہ الطبرانی فی الکبیر کما فی جمع الفوائد (۹۶:۱) وقد سکت عنه الإمام ابن سلیمان المغربي الفاسی ، فهو حسن أو صحيح علی قاعدته المذکورة فی أول کتابه .

جیسا کہ حدیث سابق میں مصرح ہے) اور اگر چاہے مستقل سجدہ کرے ، اسکے بعد اور سورت پڑھے (اور اسکے بعد رکوع کرے) اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب سجدہ آخر سورت میں ہو تو خواہ رکوع کر دے کیونکہ اس کے بعد سجدہ (صلوٰۃ) جو کہ سجدہ تلاوت کے قائم مقام ہوگا) رکوع کے ساتھ ہی ہے یا مستقل سجدہ کر لو۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اور اس پر ابن سلیمان مغربی فارسی نے سکوت کیا ہے۔ لہذا یہاں کے نزدیک حسن یا صحیح ہے جیسا کہ انہوں نے اپنی کتاب کے شروع میں قاعدہ بیان کیا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے محمد بن سلمہ کے رائے کی تائید ہوتی ہے جو کہتے ہیں کہ سجدہ صلاۃ یہ قائم مقام سجدہ تلاوت ہوتا ہے نہ کہ خود رکوع۔ اور عامہ مشائخ جو کہتے ہیں کہ خود رکوع سجدہ تلاوت کے قائم مقام ہوتا ہے ان کے خیال کی ان روایات میں کوئی تائید نہیں۔ ابن مسعودؓ کی دوسری روایت من قرأ الاعراف الخ سے ضرور اس کا شبہ ہوتا ہے لیکن جب ان کی پہلی روایت اذا لم یکن الخ کو اسکے ساتھ ملایا جاتا ہے تو یہ شبہ دور ہو جاتا ہے۔ کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ جب تمہارے اور سجدہ کے درمیان صرف رکوع حائل ہے تو وہ قریب ہی ہے اور یہ کلام نص ہے اس باب میں کہ سجدہ قائم مقام سجدہ تلاوت ہے نہ کہ رکوع اور خود اس روایت ثانیہ میں السجدة مع الركعة بھی اسی پر دلالت کرتا ہے۔ اور قیاس بھی اسی کو متعین ہے کیونکہ سجدہ اعلیٰ تعظیم ہے اور رکوع ادنیٰ اور ادنیٰ تعظیم اعلیٰ تعظیم کے قائم مقام نہیں ہو سکتی۔ اور یہ کہنا کہ رکوع بھی تعظیم اور سجدہ بھی اور مطلوب نفس تعظیم ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نماز میں نفس قیام بھی تعظیم ہے اور قعدہ اور جلسہ بھی تو چاہئے کہ سجدہ تلاوت نفس قیام اور قعدہ سے بھی ادا ہو جائے حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں پس معلوم ہوا کہ یہ استدلال صحیح نہیں اور خرا کا کما سے استدلال تو نہایت ضعیف ہے، کیونکہ خرا رکعاً کے معنی خرا للسجود خاضعاً ہیں اور مقصود یہ ہے کہ انہوں نے صرف تعظیم ظاہری پر اکتفا نہیں کیا بلکہ تعظیم باطنی یعنی خضوع بھی اسکے ساتھ تھا اور اس معنی سے رکوع کا قائم مقام سجدہ ہونا کسی طرح ثابت نہیں ہوتا۔ اور اگر رکوع کو بمعنی سجدہ ہی لیا جائے تب بھی اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ رکوع اصطلاحی قائم مقام سجدہ ہو سکتا ہے کیونکہ سجدہ پر رکوع کا اطلاق اس بنا پر ہے کہ رکوع کے معنی خضوع کے ہیں اور سجدہ غایت خضوع ہے۔ تو اس سے یہ کیسے ثابت ہوا کہ رکوع اصطلاحی جو کہ ادنیٰ درجہ کا خضوع ہے اعلیٰ درجہ کے خضوع یعنی سجدہ کے قائم مقام ہو سکتا ہے قطع نظر اس سے ہم کہتے ہیں خرا رکعاً یقیناً حالت خارج صلاۃ کا بیان ہے۔ پس اگر اس میں اس پر دلالت ہو کہ رکوع قائم مقام سجدہ ہو سکتا ہے تو اس سے لازم ہے کہ رکوع خارج صلوٰۃ بھی قائم مقام سجدہ ہو سکے۔ حالانکہ یہ مسلم نہیں۔ پس ثابت ہوا کہ اس آیت میں اس مدعا پر کوئی دلیل نہیں۔ الحاصل یہ مضمون میری سمجھ میں بالکل نہیں آیا اور نہ میرے خیال میں اس اختلاف کا کوئی نتیجہ ہے کہ رکوع قائم مقام سجدہ ہے کیونکہ یہ مسلم ہے کہ علاوہ اس رکوع کے جو رکن صلوٰۃ ہے دوسرا رکوع قائم مقام سجدہ نہیں ہو سکتا۔ نہ نماز میں اور نہ نماز سے باہر۔ پس جس صورت میں رکوع قائم مقام ہو سکے گا سجدہ بھی قائم مقام

۱۹۵۹ - حدثنا : صالح بن عبد الرحمن ، قال : ثنا يوسف بن عدي ، ثنا أبو الأحوص ، عن أبي إسحاق ، عن عمرو بن مرة ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، قال : صَلَّى بِنَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الْفَجْرَ بِمَكَّةَ ، فَقَرَأَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ بِالنَّجْمِ ، ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ ، فَقَرَأَ إِذَا زُلْزِلَتْ . أخرجه الطحاوي (۲۰۹ : ۱) . قلت : و رجاله رجال الصحيح إلا شيخ الطحاوي وهو ثقة ، صحيح حديثه الشيخ ابن دقيق العيد في الإمام ، كما في فتح القدير (۹۱ : ۲) قلت : وأخرج الطحاوي بعده عن عثمان رضي الله عنه نحوه و سنده حسن .

۱۹۶۰ - عن : عائشة رضي الله عنها ، قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِالذَّلِيلِ : سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَ شَقَّ سَمْعَهُ وَ بَصَرَهُ وَ بِحَوْلِهِ وَ قُوَّتِهِ . رواه الترمذی (۷۵ : ۱) وقال : حسن صحيح ، وفي الأذكار للنووي (ص ۴۸) : زاد الحاکم : ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ ، قال : وهذه الزيادة صحيحة على شرط الصحيحين ، اهـ . وفي التلخيص الحبير (۱۱۴ : ۱) وصححه ابن السككن وقال في آخره : ثلاثا اهـ .

ہو سکے گا عدم الفصل بینہما ، پس اس اختلاف کا کوئی نتیجہ نہیں معلوم ہوتا۔ نیز ابن مسعود کی پہلی روایت سے اس مدعا پر بھی استدلال کیا گیا ہے کہ نماز میں سجدہ تلاوت واجب علی القور ہے نہ کہ واجب علی التراخی۔ لیکن یہ مضمون بھی اس روایت سے ثابت نہیں ہوتا۔ ہاں اتنا ضرور ثابت ہوتا ہے کہ اگر سجدہ صلاتیہ قریب تلاوت ہو تو وہ قائم مقام سجدہ تلاوت ہو جائیگا۔ ورنہ نہیں لیکن یہ مضمون دوسرا ہے اور وہ مضمون دوسرا ، قد بروا! واللہ اعلم ، یہ سب احقر مترجم کی رائے ہے۔

۱۹۵۹ - عبد الرحمن بن ابی لیلی سے مروی ہے کہ عمر بن الخطابؓ نے ہمیں مکہ میں صبح کی نماز پڑھائی تو آپ نے دوسری رکعت میں سورۃ نجم پڑھی اور سجدہ تلاوت کیا۔ اسکے بعد کھڑے ہو کر اذا زلزلت پڑھی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقات ہیں۔ اس کے بعد طحاوی نے اس مضمون کی روایت حضرت عثمانؓ سے روایت کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت کے بعد فوراً رکوع مناسب نہیں۔ بلکہ دونوں کے درمیان قراءت فاصل ہونی چاہئے اور یہی مضمون پیشتر عبد اللہ بن مسعودؓ سے بھی گذر چکا ہے۔

۱۹۶۰ - حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد میں سجدہ تلاوت میں فرماتے تھے سجدو جہی للذی خلقه و شق سمعه و بصره بحوله و قوته۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔ او حاکم نے سند صحیح اس میں

۱۹۶۱- عن : الیث ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قال : لا یسجد الرجل إلا و هو طاهر . رواہ البیہقی بإسناد صحیح کما فی فتح الباری (۲: ۴۶۷) .

باب استحباب سجود الشکر

۱۹۶۲- عن : أبی بکرہ رضی اللہ عنہ ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم : أنه کان إذا جاءه أمر ضرور أو بشر به خرساجداً شکراً لله . رواہ أبو داود و سکت عنه (۳: ۴۴) وفي المرقاة (۳: ۲۸) قال الترمذی : حسن غریب ، و صححه الحاكم اه . و صححه فی زاد المعاد أيضاً بعد عزوه إلی الإمام أحمد (۲: ۲۱) .

فتبارک اللہ احسن الخالقین کا اضافہ کیا ہے اور ابن السکن نے اس میں اتنا اور بڑھایا ہے کہ یہ الفاظ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تین مرتبہ فرماتے تھے اور اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے سجدہ تلاوت میں مسنونیت تعظیم لسانی معلوم ہوئی۔ اور گو تمام سجدوں میں۔۔۔ تمام اذکار و ارادہ جائز ہیں مگر بہتر سبحان ربی الاعلیٰ ہے کیونکہ مروی ہے جب سبح اسم ربك الاعلیٰ نازل ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو سجدہ میں رکھو۔ اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہا کرو۔

۱۹۶۱- ابن عمر سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ آدمی کو بحالت طہارت ہی سجدہ کرنا چاہئے اور غیر حالت طہارت میں سجدہ نہ کرنا چاہئے۔ اس کو نبیؐ نے مستحجج روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سجدہ تلاوت کے لئے طہارت کا شرط ہونا معلوم ہوتا ہے۔ نیز یہ سجدہ مماثل ہے سجدہ صلاتیہ کے قربت محصورہ ہونے میں۔ پس اس کے لئے بھی وہی چیزیں شرط ہوں گی جو سجدہ صلاتیہ کے لئے شرط ہیں۔ اور جس طرح سجدہ صلاتیہ بلا شرائط مخصوصہ کے عبادت نہیں ہوتا۔ یوں ہی یہ بھی عبادت نہ ہوگا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سجدہ شکر و سجدہ دعا شرعی نہیں ہے بلکہ حقوی سجدہ ہیں کیونکہ ان میں طہارت وغیرہ شرط نہیں۔

باب سجدہ شکر کے بیان میں

۱۹۶۲- ابو بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی خوشی کی بات پہنچتی تو حق تعالیٰ کے شکر کے لئے سجدہ میں گر جاتے۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے اور ابن القیم نے اسے امام احمد کی طرف نسبت کر کے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے سجدہ شکر کا ثبوت ہوتا ہے۔ لیکن اس جگہ یہ سمجھ لینا چاہئے کہ سجدہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک سجدہ شرعی

۱۹۶۳ - عن : البراء بن عازب رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم سَجَدَ حِينَ جَاءَهُ كِتَابُ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ مِنَ الْيَمَنِ بِاسْلَامِ هُمَذَانَ . رواه البيهقي و قال : إسناده صحيح كذا في التلخيص الحبير (۱ : ۱۱۵) . وصححه المنذرى أيضاً ، كما في عون المعبود (۳ : ۴۵) . وصححه الحافظ ابن القيم أيضاً في زاد المعاد (۱ : ۹۷) حيث قال : إسناده على شرط البخاري اهـ .

جس سے تعہد مقصود ہو جیسے سجدہ صلاتیہ یا سجدہ تلاوت ، اسکے لئے شرائط صلوٰۃ لازم ہیں خواہ وہ فرض ہو یا واجب یا سنت یا مستحب ۔ اور یہی سجدہ شرعی ہے ۔ اور دوسرا سجدہ لغوی جس سے مجرد تواضع مقصود ہو اور تعہد مقصود نہ ہو جیسے سجدہ شکر یا سجدہ دعا اور اس کے لئے وہ شرائط لازم نہیں جو سجدہ شرعی کے لئے لازم ہیں ۔ پس امام ابو حنیفہ جو سجدہ شکر کی نفی کرتے ہیں ، اس سے مراد انکی سجدہ شرعی ہے اور جو لوگ اس کو ثابت کرتے ہیں اس سے مراد انکی سجدہ لغوی ہے لہذا یہ نزاع لفظی ہے ۔ اور لوگوں نے فریقین کی مراد نہ سمجھنے کی وجہ سے اسکو نزاع حقیقی بنا دیا ہے ۔ اور ناحق امام الجتہدین کو اپنی مافہمی سے نشانہ طاعت بنا رکھا ہے ۔ اور اس سجدہ لغوی کا یہ حکم ہے کہ وہ محض مباح ہے ۔ نہ سنت اور نہ مندوب نہ واجب اور نہ فرض ۔ کیونکہ شریعت میں شکر ضرور مطلوب ہے مگر اس کی خاص یہ ہیئت بذاتہا مقصود نہیں ۔ اسی طرح اس میں تواضع ضرور مطلوب ہے مگر اسکی یہ ہیئت خاص بذاتہا مقصود نہیں ۔ اور جن لوگوں نے اس کو مستحب کہا ہے انہوں نے اسکو لذاتہا مستحب نہیں کہا بلکہ شکر اور تواضع کا ایک اعلیٰ فرد ہونے کی وجہ سے مستحب کہا ہے اور مستحب بھی بمعنی لغوی نہ کہ بمعنی شرعی ۔ یہ ہی وجہ ہے کہ وہ اس کے لئے طہارت وغیرہ کو لازم نہیں کہتے ۔ اور اگر وہ اسکو لذاتہا مستحب کہتے تو وہ سجدہ صلاتیہ اور سجدہ تلاوت کے ساتھ یوں ہی ملحق ہو جاتا جیسے فرض اور واجب نمازوں کے ساتھ نفل نمازیں ۔ اور اسکے لئے بھی وہ تمام شرطیں لازم ہوتیں جو سجدہ صلاتیہ اور سجدہ تلاوت کے لئے ہیں ۔ اور اس کا مستحب ہونا اس سے اسی طرح مانع نہ ہوتا جس طرح نماز کا نفل ہونا اس سے مانع نہیں ہے ۔ اب جبکہ اس سجدہ کی شرعی حیثیت معلوم ہوئی تو اب سمجھو کہ اگر اس کو سجدہ شرعی اور مندوب شرعی سمجھ کر کیا جائے تو پھر وہ مکروہ ہو جائیگا ۔ کیونکہ اس میں اس کی شرعی حیثیت بدل دینا ہے ، یہ ہی معنی ہیں امام صاحبؒ کی اس روایت کے کہ آپ نے اسے مکروہ قرار دیا واللہ اعلم ۔ اور مقصود اس سے دوسروں پر تکلیف نہیں اپنے ذوق اور شرح صدر کا اظہار ہے ۔

۱۹۶۳ - براء بن عازبؓ سے مروی ہے کہ جبکہ رسول اللہ ﷺ کے پاس یمن سے حضرت علیؓ کی جانب سے ہمدان کے مسلمان ہونے کے اطلاع کا خط آیا تو آپ ﷺ نے سجدہ کیا ۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے ۔ منذری نے بھی اس کی تصحیح کی ہے ۔ اور ابن القیم نے بخاری کی شرط پر صحیح کہا ہے ۔

۱۹۶۴- عن : سعد بن أبي وقاص رضی اللہ عنہ قال : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مِنْ مَكَّةَ نُرِيدُ الْمَدِينَةَ ، فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ عَزْرَاءَ نَزَلَ ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَدَعَا اللَّهَ سَاعَةً ، ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ، ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ، ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا ، قَالَ : إِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي وَشَفَعْتُ لَأُمِّي ، فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمْتِي فَخَرَزْتُ سَاجِدًا شُكْرًا لِرَبِّي ، ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لَأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمْتِي فَخَرَزْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ، ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لَأُمِّي ، فَأَعْطَانِي الثَّلَاثَ الْآخِرَ ، فَخَرَزْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا . رواه أبو داود (۴۵:۳) وسكت عنه ، وصححه في زاد المعاد (۹۷:۱ و ۲۱:۲).

۱۹۶۵- عن : عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ ، قَالَ : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَاتَّبَعْتُهُ ، حَتَّى دَخَلَ نَحْلًا ، فَسَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ، حَتَّى خَفَّتْ أَوْ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ قَدْ تَوَفَّاهُ أَوْ قَبَضَهُ

۱۹۶۴- سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں کہ ہم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ کے ارادہ سے مکہ سے روانہ ہوئے پس جبکہ ہم عزراء کے قریب پہنچے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اترے اور ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے کچھ دیر تک دعا فرماتے رہے ، اسکے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں گر گئے اور بہت دیر تک سجدہ میں رہے ، اسکے بعد اٹھے اور ہاتھ اٹھا کر کچھ دیر تک حق تعالیٰ سے دعا فرماتے رہے ، اسکے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں گر گئے اور دیر تک سجدہ میں رہے پھر اٹھے اور دعا مانگی ، اسکے بعد سجدہ میں گر گئے ، اسکے بعد فرمایا کہ میں نے حق تعالیٰ سے درخواست کی تھی اور اپنی امت کی سفارش کی تھی سو آپ نے مجھے تہائی امت دیدی۔ اس پر میں حق تعالیٰ کے شکر کے لئے سجدہ میں گر گیا (کیونکہ حقیقت شکر تعظیم منعم ہے اور سجدہ انتہائی تعظیم ہے) اس کے بعد میں نے اپنے رب سے اپنی امت کے لئے دوبارہ درخواست کی تو آپ نے ایک تہائی اور مجھے دیدی۔ اس پر میں بغرض اداء شکر سجدہ میں گر گیا۔ اسکے بعد میں نے سراٹھایا اور تیسری مرتبہ اپنی امت کے لئے درخواست کی تو آپ نے باقی تہائی مجھے دیدی۔ اس پر میں تیسری مرتبہ بغرض اداء شکر سجدہ میں گر گیا۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور اس پر سکوت کیا ہے اور زاد المعاد میں اس کی تصحیح کی ہے۔

فائدہ: ترجمہ سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سجدے بحیثیت افراد شکر ہونے کے ادا کئے ہیں نہ کہ من حیث الذات مطلوب شرعی ہونے کی حیثیت سے۔

۱۹۶۵- عبد الرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے چلے اور میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے چلا۔ یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھجوروں کے ایک باغ میں داخل ہوئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا اور بہت دیر تک سجدہ میں رہے۔ یہاں تک کہ

قَالَ : فَجِئْتُ أَنْظُرُ فَرَفَعَ رَأْسَهُ ، فَقَالَ : مَا لَكَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ ؟ قَالَ : فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ قَالَ : فَقَالَ : إِنَّ جِبْرِيلَ قَالَ لِي : أَلَا يُسِرُّكَ ؟ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ يَقُولُ : مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ ، وَ مَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ . زَادَ فِي رِوَايَةٍ : فَسَجَدْتُ لِلَّهِ سُكْرًا . رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ الْحَاكِمُ وَ قَالَ : صَحِيحُ الْإِسْنَادِ ، كَذَا فِي التَّرغِيبِ (۱ : ۲۹۸) . وَ ثَقُلَ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْخِلَافِيَّاتِ عَنْ الْحَاكِمِ ، قَالَ : هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ ، وَ لَا أَعْلَمُ فِي سَجْدَةِ الشُّكْرِ أَصَحَّ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ ، كَذَا فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ (ص - ۷۹) . وَ صَحَّحَهُ ابْنُ الْقَيْمِ فِي زَادَ الْمَعَادَ (۱ : ۹۷ وَ ۲ : ۴۱) بَعْدَ عَزْوِهِ إِلَى أَحْمَدَ .

۱۹۶۶ - وَ فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ أَيْضًا عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِحَاجَتِهِ ، فَلَمْ أَجِدْ أَحَدًا يَتَّبِعُهُ ، فَفَزَعُ عُمَرُ فَأَتَاهُ بِمِطْطَهْرَةٍ مِنْ خَلْفِهِ ، فَوَجَدَ النَّبِيَّ ﷺ سَاجِدًا فِي شُرْبَةٍ ، فَتَنَحَّى عَنْهُ مِنْ خَلْفِهِ حَتَّى رَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ رَأْسَهُ ، فَقَالَ : أَحْسَنْتَ يَا عُمَرُ ! حِينَ وَ جَدْتَنِي سَاجِدًا فَتَنَحَّيْتُ عَنْنِي ، إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَانِي فَقَالَ : مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ مِنْ أُمَّتِكَ وَاجِدَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا ، وَ رَفَعَهُ عَشْرَ دَرَجَاتٍ . رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الصَّغِيرِ

مجھے خیال ہوا کہ کہیں خدا نے آپ ﷺ کو وفات تو نہیں دیدی؟ تب میں آپ کو دیکھنے کے لئے آیا۔ اس پر آپ ﷺ نے سر اٹھایا اور فرمایا عبد الرحمن! کیا بات ہے؟ میں نے آپ ﷺ سے واقعہ بیان کیا تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ جبریل میرے پاس آئے اور فرمایا کہ کیا تم کو یہ سن کر خوشی نہ ہوگی کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو شخص تم پر درود بھیجے گا میں اس پر رحمت کروں گا۔ اور جو تم پر سلام بھیجے گا میں اس پر سلام بھیجوں گا اور ایک روایت میں یہ مضمون زائد ہے کہ یہ سن کر میں نے شکر کے لئے سجدہ کیا۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا کہ سجدہ شکر میں اس سے زیادہ صحیح مجھے کوئی روایت معلوم نہیں۔ اور ابن القیم نے اسکو امام احمد کی روایت سے صحیح کہا ہے۔

۱۹۶۶ - قول بدیع میں عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے۔ اور میں نے کسی کو آپ ﷺ کے پیچھے جاتے ہوئے نہ پایا۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت عمرؓ گھبرا گئے اور خود لوٹا لے کر پیچھے سے روانہ ہوئے تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو سجدے کی حالت میں پایا۔ تو آپ ﷺ یہ دیکھ کر پیچھے لوٹ آئے۔ یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ نے سر اٹھایا اور فرمایا کہ اے عمر! تم نے بہت اچھا کیا کہ مجھے سجدہ میں دیکھ کر پیچھے لوٹ گئے۔ کیونکہ جبریل میرے پاس آئے تھے۔ اور انہوں نے فرمایا تھا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو شخص تمہاری امت میں سے تم پر ایک مرتبہ درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس پر دس مرتبہ رحمت

من رواية الأسود بن يزيد عن عمر رضی اللہ عنہ ، و من طريق الطبرانی أخرجه الضياء في المختارة. قلت : و إسناده جيد بل صححه بعضهم اهـ.

۱۹۶۷- سَجَدَ أَبُو بَكْرٍ رضی اللہ عنہ حِينَ جَاءَهُ قَتْلُ مُسَيْلَمَةَ . رواه سعيد بن منصور.

۱۹۶۸- وَ سَجَدَ عَلِيُّ رضی اللہ عنہ حِينَ وَجَدَ ذَا الثُّدَيَّةِ فِي الْخَوَارِجِ . رواه أحمد في مسنده .

۱۹۶۹- وَ سَجَدَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ رضی اللہ عنہ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لَمَّا بُشِّرَ بِتَوْبَةِ اللَّهِ

عَلَيْهِ . وقصته متفق عليها كذا في المنتقى (متن النيل ۲: ۳۵۵) ، وصحح الأثرين ، أثر

أبي بكر رضی اللہ عنہ ، وأثر علي رضی اللہ عنہ في زاد المعاد (۱: ۹۷ و ۲: ۲۱).

کریں گے اور دس درجہ بلند کریں گے۔ اس کو طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد جید ہے۔ بلکہ بعض نے اسے صحیح کہا ہے۔

۱۹۶۷- سعید بن منصور نے روایت کیا ہے کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو مسیلمہ کذاب کے قتل کی اطلاع پہنچی تو انہوں نے سجدہ

(شکر) کیا۔

۱۹۶۸- احمد نے روایت کیا ہے کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ذوالثندہ یہ کی لاش کو خوارج کی لاشوں میں پایا تو آپ نے سجدہ

(شکر) کیا۔ (مسند احمد)۔

۱۹۶۹- بخاری و مسلم میں ہے کہ جب کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کو قبولِ توبہ کی خوشخبری دی گئی تو انہوں نے سجدہ کیا۔ اور ابو بکر و علی

رضی اللہ عنہما کے سجدوں کی روایتوں کو زاد المعاد میں صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے سجدہ شکر کا ثبوت ہوتا ہے۔ لیکن اسی تفصیل کے ساتھ جس کو ہم پیشتر بیان کر چکے ہیں۔ یہاں پر

ایک اور دقیق بات قابلِ گزارش ہے اور وہ یہ ہے کہ بعض افعالِ جوشِ طبعی اور غلبہ حال کی بنا پر صادر ہوا کرتے ہیں اور ایسے افعال قابل

اجتماع نہیں ہوتے۔ مثلاً ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بعد الوقات جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جوشِ محبت میں بوسہ لیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان

بن مظعون رضی اللہ عنہ کا بوسہ لیا لیکن باوجود اس کے کوئی نہیں کہتا کہ میت کی پیشانی کا بوسہ لینا سنت یا مستحب وغیرہ ہے بلکہ اگر لوگ تکلف ایسا

کریں تو ان کو منع کیا جائے گا۔ ہاں اگر کوئی غلبہ شوق و جوشِ محبت میں ایسا کرے تو وہ معذور ہے، نہ مبتدع نہ آثم، کیونکہ ایسے بوسہ کا

ثبوت ہے اور اس بوسہ کا جو بہ تکلف ہو کوئی ثبوت نہیں۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سمجھو کہ ممکن ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ان روایات کو غلبہ

شوق اور جوشِ اندرونی اور غلبہ حال پر محمول کیا ہو اور اس لئے انہوں نے اس سجدہ شکر کو جو بہ تکلف اور بلا جوش و غلبہ حال ہو منع فرمایا ہو۔

جیسے بوسہ میت مگر اقرب وہی ہے جو کہ ہم پیشتر لکھ چکے ہیں۔ واللہ اعلم

أبواب صلاة المسافرين

باب مسافة القصر

- ۱۹۷۰- عن : عبد الرحمن بن أبي بكر ، عن أبيه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَّتْ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِرِ ، وَلِلْمُقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً . رواه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۸۷: ۱) وقال الطحاوي في معاني الآثار (۱: ۱۵۰) : قَدْ تَوَاتَرَتِ الْآثَارُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ لِلْمُسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهَا ، وَلِلْمُقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً .
- ۱۹۷۱- وأخرجه مسلم (۱: ۱۳۵) عن شريح بن هانئ عن عائشة رضي الله عنها ، قال : أَتَيْتُهَا أَسْأَلُهَا عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ ، فَقَالَتْ : عَلَيْكَ يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ فَاسْأَلْهُ ، فَسَأَلْنَاهُ ؟ فَقَالَ : جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِرِ ، إلخ .
- ۱۹۷۲- أخبرنا : سعد بن عبيد الطائي ، عن علي بن ربيعة الواسطي - الوالدة بطن من بني أسد بن خزيمة - قال : سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ إِلَى كَمْ تُقْصِرُ الصَّلَاةُ ؟ فَقَالَ : أَعْرِفُ السُّوَيْدَاءَ ؟ قَالَ : قُلْتُ : لَا ! وَلَكِنِّي قَدْ سَمِعْتُ بِهَا ، قَالَ : هِيَ ثَلَاثُ لَيَالٍ قَوَاصِدُ

باب مسافت قصر کے بیان میں

- ۱۹۷۰- ابو بکر یا ابو بکرۃ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مسح علی الخفین میں تین دن رات مسافر کے لئے اور ایک دن رات مقیم کے لئے مقرر فرمائی۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور طحاوی نے کہا ہے کہ اس باب میں کہ مدت مسح مسافر کے لئے تین دن اور تین رات اور مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات ہے، رسول اللہ ﷺ سے روایات متواتر ہیں۔
- ۱۹۷۱- مسلم نے شریح بن ہانی سے روایت کیا ہے کہ میں حضرت عائشہؓ سے مسح علی الخفین کی بابت دریافت کرنے آیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ علی بن ابی طالب کے پاس جاؤ اور ان سے پوچھو۔ پس ہم نے ان سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسافر کے لئے تین دن رات مقرر فرمائے ہیں إلخ۔

تنبیہ: ان روایات سے مدعا پر استدلال کی تقریر جو میرے ذہن میں آئی ہے آئندہ مذکور ہوگی (مترجم)

- ۱۹۷۲- علی بن ربيعة کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے سوال کیا کہ آپ (کم از کم) کتنی مسافت پر قصر کریں گے۔

فَإِذَا خَرَجْنَا إِلَيْهَا قَصَرْنَا الصَّلَاةَ . رواه الإمام محمد بن الحسن في الآثار له (ص- ۳۴ و ۳۵) وفي آثار السنن : إسناده صحيح اه (۶۲:۲) . قلت : رجاله ثقات من رجال الصحيحين .

۱۹۷۳- عن : ابن عمر رضي الله عنهما ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ . رواه البخاری (ص- ۱۴۷) وفي رواية مسلم بطريق الضحاك بن عثمان عن نافع : مَسِيرَةُ ثَلَاثِ لَيَالٍ (فتح الباری ۲: ۴۶۸) .

۱۹۷۴- عن : أبي هريرة ؓ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَجِلُّ لِمَرْأَةٍ أَنْ تُسَافِرَ ثَلَاثًا إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ مِّنْهَا . أخرجه مسلم (۱: ۴۳۴) و عزاه في النيل إلى أحمد و مسلم بلفظ : مَسِيرَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ اه (۱: ۴۷۰) .

۱۹۷۵- عن : أبي سعيد الخدري ؓ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَجِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوْبُنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ سَفَرًا يَكُونُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصَاعِدًا إِلَّا وَمَعَهَا أَبُوْهَا أَوْ ابْنُهَا أَوْ زَوْجُهَا أَوْ أَخُوْهَا أَوْ ذُو مَحْرَمٍ مِّنْهَا . أخرجه مسلم (ص- ۴۳۴) ، و عزاه في النيل

انہوں نے فرمایا کہ تم سویداء کو جانتے ہو۔ میں نے کہا دیکھا تو نہیں، ہاں سنا ہے، انہوں نے فرمایا کہ وہ تین معتدل راتوں کی مسافت پر ہے پس جبکہ ہم اسکے ارادہ سے روانہ ہو گئے اس وقت قصر کریں گے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں لہذا اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اقل مدت سفر تین دن کی مسافت ہے۔ اور یہی مذہب احناف کا ہے۔

۱۹۷۳- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی عورت تین دن کا سفر نہ کرے بجز اس کے کہ اسکے ساتھ اس کا کوئی محرم ہو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم میں بجائے تین دن کے تین رات کی مسافت مذکور ہے۔

۱۹۷۴- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کسی عورت کے لئے جائز نہیں کہ وہ تین دن کا سفر کرے۔ بجز اس کے کہ اس کے ساتھ اس کا محرم ہو۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور نیل الاوطار میں بجائے تین دن کے تین دن کی مسافت روایت کر کے اسکو احمد اور مسلم کی طرف منسوب کیا ہے۔

۱۹۷۵- ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کسی عورت کے لئے جو خدا اور قیامت پر ایمان رکھتی ہو

إلى الجماعة إلا البخاري والنسائي اه (۱: ۱۷۰).

باب وجوب القصر في السفر و كراهة الإتمام

۱۹۷۶- عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : ضَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ لَا يُزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكْعَتَيْنِ ، وَأَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . رواه البخاري (۱: ۱۴۹)

یہ جائز نہیں کہ دو تین دن یا زیادہ کا سفر کرے بجز اسکے ساتھ اس کا باپ یا بیٹا یا خاوند یا بھائی یا کوئی اور محرم ہو۔ اس کو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے ابن عمرؓ کی اس روایت کی تائید ہوتی ہے جس میں انہوں نے ادنی مدت سفر تین دن کی مسافت قرار دی ہے۔ اور جب تائید یہ ہے کہ عورت کے لئے بلا محرم کے تین دن یا اس سے زیادہ کے سفر کو ناجائز قرار دینے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ وہ مسافت ہے جس سے احکام بدل جاتے ہیں۔ اور اس سے کم مسافت مکان واحد کے حکم میں ہے۔ اور چونکہ وہ مسافت جس سے احکام بدل جاتے ہیں مدت سفر ہی ہے اس لئے معلوم ہوا کہ اقل مدت سفر تین دن کی مسافت ہے اور جبکہ اس کے ساتھ ان روایات کو ملایا جاتا ہے جس میں مسافر کو تین دن رات تک مسح خفین کی اجازت مذکور ہے تو اس خیال کو اور بھی قوت ہو جاتی ہے کیونکہ جب ہم اس تحدید کے منشا پر غور کرتے ہیں اور یہ سوچتے ہیں کہ آخر یہ تین دن رات کی تخصیص کیوں ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ تحدید ادنی مدت سفر کی بنا پر کی گئی ہے اور مطلب یہ ہے کہ چونکہ تین دن سے کم کے سفر سے آدمی مقیم ہی رہتا ہے اس لئے وہ کسی تخفیف کا مستحق نہیں۔ اور جبکہ اس نے تین دن کا سفر کیا تو اب وہ مستحق تخفیف ہوا۔ اب اگر اسکے لئے تین دن سے کم تخفیف کی جائے تو یہ پورے سفر میں تخفیف نہ ہوگی بلکہ اسکے ایک حصہ میں ہوگی۔ اور اگر تین دن سے زیادہ کی تخفیف کی جائے تو وہ زیادتی سفر کے لئے لازم نہیں کیونکہ تین دن کے بعد آدمی مقیم ہو سکتا ہے۔ پس اسی مقدار پر اکتفا کیا گیا جو ہر مسافر کے لئے ضروری ہے یعنی تین دن رات کیونکہ اس مقدار سے کم میں آدمی مسافر ہی نہیں ہوتا اور زیادہ میں مقیم ہو سکتا ہے، اس لئے وہ کمی اور بیشی دونوں صورتوں میں تخفیف کا مستحق نہیں اور تخفیف کا مستحق وہ صرف تین دن میں ہے۔ اس لئے یہ مقدار مقرر کی گئی اور اس سے اقل مدت سفر معلوم ہو گئی۔ پس چونکہ یہ تمام اہل آپس میں ایک دوسرے کی تائید کرتے تھے۔ اس لئے حقیقہ نے کہا کہ اقل مدت سفر تین دن رات ہے۔

باب سفر میں قصر واجب ہے اور اتمام مکروہ ہے

۱۹۷۶- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا ہوا آپ ﷺ سفر میں دو رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے۔ اور ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ رضی اللہ عنہم کے بھی ساتھ رہا (وہ بھی سفر میں دو رکعتوں پر زیادتی نہ کرتے تھے) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

و لفظ مسلم فی صحیحہ (۲۴۲:۱) : صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي السَّفَرِ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ ، وَ صَحِبْتُ أَبَا بَكْرٍ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ ، وَ صَحِبْتُ عُمَرَ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ ، ثُمَّ صَحِبْتُ عُثْمَانَ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ اهـ .

۱۹۷۷- و عنه : قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : صَلَاةُ السَّفَرِ رَكْعَتَانِ ، مَنْ تَرَكَ السُّنَّةَ

كَفَرَ . رواه ابن حزم بسند صحيح (عمدة القارئ ۳: ۵۴۸) .

۱۹۷۸- عن : مورو ، قال : سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ الصَّلَاةِ فِي

السَّفَرِ ، قَالَ : رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ ، مَنْ خَالَفَ السُّنَّةَ كَفَرَ . رواه الطبرانی فی الكبير و رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۳) .

اور مسلم کی ایک روایت بدیں سیاق ہے کہ میں سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا۔ سو آپ ﷺ نے دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وفات دیدی۔ اور ابو بکرؓ کے بھی ساتھ رہا، انہوں نے بھی دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے ان کو بھی وفات دیدی۔ اور حضرت عمرؓ کے بھی ساتھ رہا۔ سو انہوں نے بھی دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے ان کو بھی وفات دیدی۔ پھر حضرت عثمانؓ کے ساتھ رہا، سو انہوں نے بھی دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے ان کو بھی وفات دیدی اور حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کے اندر اسوۂ حسنہ ہے۔

قائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ یہ سب حضرات سفر میں قصر ہی کرتے تھے اور اتمام نہ کرتے تھے۔ اور اس کا سبب بجز اسکے کچھ نہیں کہ وہ اتمام کو جائز نہ سمجھتے تھے۔ کیونکہ اگر ان کے نزدیک اتمام عزیمت ہوتا اور قصر محض رخصت ہوتا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ وہ قصر پر مداومت کرتے اور عزیمت کو یک لخت چھوڑ دیتے۔

۱۹۷۷- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سفر کی نماز دو رکعتیں ہیں (اور اس سے ثابت ہوا کہ یہ قانون ہے) اب جو اس قانون کو چھوڑے (اور اتمام کرے) تو وہ اس قانون کو نہیں مانتا، اس کو ابن حزم نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

قائدہ: اس سے بھی وجوب قصر ثابت ہوتا ہے۔

۱۹۷۸- مورو کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے سفر میں نماز پڑھنے کے متعلق دریافت کیا، آپ نے فرمایا کہ دو دو رکعتیں

پڑھو (کیونکہ یہی قانون ہے) جو قانون کے خلاف کرتا ہے وہ اس قانون کے ماننے سے انکار کرتا ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

- ۱۹۷۹- عن : أبي الكنود ، قال : سألت ابن عمر عن صلاة السفر ، فقال :
 ركعتان نزلتا من السماء ، فإن شئتم فردوهما . رواه الطبرانی فی الصغير و رجاله موثقون
 (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۳).
- ۱۹۸۰- عن : السائب بن يزيد الكندی ابن أخت النضر ، قال : فرضت الصلاة
 ركعتين ركعتين ، ثم زيد في صلاة النضر وأقرت صلاة السفر . رواه الطبرانی فی
 الكبير ، و رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۳).

فائدہ: ان حدیثوں سے صراحت معلوم ہو رہا ہے کہ سفر میں قصر واجب ہے اور گویا کہ سفر میں اتمام ایسے ہی ہے جیسے حضر میں قصر کرنا۔
 ۱۹۷۹- ابوالکنود سے مروی ہے کہ میں نے ابن عمر سے نماز سفر کے بابت دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ دو رکعتیں ہیں جو کہ
 آسمان سے نازل ہوئی ہیں (کسی نے خود نہیں گھڑ لیں) تم چاہو تو انہیں رد کرو (اور بجائے دو کے چار پڑھا کرو یہ مضمون تو یہی ہے)۔
 اس کو طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں قصر ہی لازمت ہے کیونکہ اگر اتمام افضل ہوتا تو یوں فرماتے کہ آسمان سے چار
 رکعات نازل ہوئی ہیں البتہ دو پڑھنا بھی جائز ہے۔

۱۹۸۰- سائب بن یزید سے مروی ہے کہ اول نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی ، اسکے بعد حضر کی نمازوں میں اضافہ ہو کر تین اور چار
 ہو گئیں۔ اور سفر کی نماز کو حالت سابق پر دو رکعت باقی رکھا گیا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: یعلیٰ بن امیہ کی آئندہ روایت اس کے معارض نہیں کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے لا جفاج
 علیکم ان تقصروا من الصلوة کو صلوة خوف سے متعلق دیکھا اور اس میں قصر احوال صلوة کو خوف ایذاء کفار کے ساتھ مشروط
 پایا، تو ان کو خیال ہوا کہ صلوة حضر میں جو دو رکعت کا اضافہ کیا گیا اور صلوة سفر میں اضافہ نہیں کیا گیا بلکہ اسکو حالت سابق پر باقی رکھا گیا
 ہے، اس کا فشاہی اندیشہ ایذاء کفار ہی تھا کیونکہ اس زمانہ کے سفر اس خطرہ سے خالی نہ تھے۔ اب جبکہ وہ خطرہ مٹ گیا اور پھر بھی نماز سفر
 حالت سابق ہی پر رہی اور اس میں اضافہ نہ ہوا تو انکو تردد ہوا کہ یہ کیا بات ہے کہ امن کے بعد بھی نماز سفر کو حالت سابق پر باقی رکھا گیا۔
 اور اس تردد کو رفع کرنے کے واسطے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا۔ آپ ﷺ نے جواب دیا کہ نماز سفر کو حالت سابق پر
 باقی رکھنے مثلاً اندیشہ ایذاء کفار نہ تھا بلکہ جن دو رکعتوں کو حق تعالیٰ نے حضر میں رہنا حق قرار دیا ہے سفر میں ان کو تمہارا حق یعنی نفل بنادیا
 ہے۔ اور چونکہ یہ دو رکعتیں اس نے تم پر صدقہ کی ہیں کہ اپنے حق کو تمہارا حق بنادیا اس لئے تم اسکے اس صدقہ کو قبول کرو۔ پس اب
 دونوں حدیثوں میں تعارض نہ رہا۔ اور یہ تقریر بھلاص اور مؤلف دونوں کی توجیہوں سے بہتر ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۹۸۱- عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ، قالت: الصلاة أول ما فرضت ركعتان، فأقرت صلاة السفر وأتمت صلاة الحضر. قال الزهري: فقلت لعروة: فما بال عائشة تسمي؟ قال: تأولت ما تأول عثمان. رواه البخاري (۱۴۸:۱).

۱۹۸۲- و عنها: قالت: فرضت الصلاة ركعتين ركعتين إلا المغرب ثلاثاً لأنها وتر، قالت: وكان رسول الله ﷺ إذا سافر صلى الصلاة الأولى إلا المغرب، وإذا أقام زاد مع كل ركعتين ركعتين إلا المغرب لأنها وتر، والصبح لأنها يطول فيها القراءة. رواه أحمد مع روايات أخرى، ورجالها كلها ثقات (مجمع الزوائد ۲۰۳:۱).

۱۹۸۳- عن عمر رضي الله عنه، قال: صلاة السفر ركعتان، وصلاة الجمعة ركعتان، والفطر ركعتان، والأضحى ركعتان، تمام غير قصر على لسان محمد ﷺ. رواه ابن ماجه والنسائي وابن حبان، وإسناده صحيح (آثار السنن ۶۱:۲).

۱۹۸۱- عائشہ سے مروی ہے کہ شروع میں نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی۔ پس سفر کی نماز تو اسی حال پر رکھی گئی اور حضر کی نماز کو پورا کر دیا گیا۔ زہری کہتے ہیں کہ یہ روایت سن کر میں نے عروہ سے پوچھا کہ جب عائشہ جانتی تھیں کہ سفر میں فرض دو ہی رکعتیں ہیں تو وہ خود اتمام کیوں کرتی تھیں تو انہوں نے فرمایا کہ انہوں نے وہی تاویل کی تھی جو حضرت عثمانؓ نے کی تھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

قائدہ: یعنی حضرت عثمانؓ نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی حالانکہ وہ مسافر تھے اس کی مختلف تاویلات کی گئی ہیں جن میں سب سے بہتر یہ ہے کہ آپؐ نے اس شہر مکہ میں شادی کر لی تھی اور حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ إذا قافل الرجل ببلدة فإنه يصلي بها صلاة مقيم (مسند احمد ۶۲:۱) اس لئے آپؐ نے منیٰ میں چار رکعات نماز پڑھی اور مستقل بیان حدیث نمبر ۲۰۱ کے تحت آ رہا ہے۔ وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۹۸۲- نیز حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ اول نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی بجز مغرب کے کہ وہ شروع سے تین ہی رکعت تھی کیونکہ وہ دن کے وتر ہیں۔ اور جب رسول اللہ ﷺ سفر کرتے تھے تو پہلی ہی نماز پڑھتے تھے اور جب مقيم ہوتے تو ہر دو رکعتوں کے ساتھ (تکلم خدا) دو رکعتیں اور بڑھالیتے باستثناء مغرب کے کہ وہ دن کے وتر ہیں اور باستثناء صبح کے کہ اس میں قراءت کو طویل کر دیتے تھے۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۱۹۸۳- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ نماز سفر دو رکعتیں ہیں۔ اور جمعہ کی نماز بھی دو رکعتیں ہیں اور عید الفطر کی نماز بھی دو

۱۹۸۴- عن : یعلی بن اسیہ قال : قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ : لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا . فَقَدْ آمَنَ النَّاسُ فَقَالَ : عَجِبْتُ بِمَا عَجِبْتَ مِنْهُ ، فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنْ ذَلِكَ ؟ فَقَالَ : صَدَقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبِلُوا صَدَقَتَهُ . رواه مسلم (۲۴۱ : ۱) ، و فی لفظ لابن حبان فی صحیحہ : فَأَقْبِلُوا رُخْصَتَهُ . كَذَا فِي نَسَبِ الرَّايَةِ (۳۱۱ : ۱) .

رکعتیں ہیں اور عید الاضحیٰ کی نماز بھی دو رکعتیں ہیں اور یہ پوری ہیں نہ کہ ناقص۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی ہیں (کسی نے اپنی طرف سے نہیں بنائیں) اس کو نسائی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: جب ان تمام روایتوں سے یہ ثابت ہوا کہ سفر میں فرض دو ہی رکعت ہیں تو اب اگر کوئی چار پڑھے گا تو چاروں فرض نہ ہوگی، بلکہ دو فرض ہوں گی اور دو نفل اور فرض کے ساتھ نفل کا اختلاط اور سلام کی تاخیر لازم آئے گی جو کہ ناجائز ہے۔

۱۹۸۴- یعلی بن اسیہ سے مروی ہے کہ میں نے عمر بن الخطابؓ سے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا اس کا مقتضی یہ ہے کہ اس زمانہ میں قصر نہ ہو، کیونکہ اس وقت لوگ مامون ہو چکے ہیں تو آپؐ نے فرمایا کہ جس بات سے تم کو تعجب ہوا اسی سے مجھے بھی تعجب ہوا تھا اور میں نے اس کی بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ یہ حق تعالیٰ کا صدقہ ہے جو اس نے تم پر کیا ہے۔ لہذا تم اسے قبول کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور صحیح ابن حبان کی ایک روایت میں ہے کہ تم اس کی رخصت کو قبول کرو۔

فائدہ: اس روایت میں سفر میں دو رکعت کی کمی کو حق تعالیٰ کا صدقہ فرمایا یعنی دو رکعت بصورت ثابت ہونے کے فرض اور حق تعالیٰ کا حق ہو نہیں، انکو بندوں کا حق اور نفل قرار دیدیا گیا ہے۔ پس جبکہ وہ دو رکعتیں نفل ہوئیں تو اب اتمام جائز نہ رہا کیونکہ اس صورت میں اختلاط الفرض بالنفل اور تاخیر سلام من محلہ لازم آئی جو کہ ناجائز ہے۔ نیز جبکہ تصدق کی حقیقت معلوم ہوگئی تو اس سے معلوم ہو گیا کہ اس کا حقیقی رد بندوں کی جانب سے ناممکن ہے کیونکہ رد کی یہ صورت ہے کہ وہ ان رکعتوں کو فرض ہی رکھیں اور نفل نہ ہونے دیں اور یہ بندوں سے ناممکن ہے، ہاں رد صوری ممکن ہے کہ بجائے دو کے چار رکعتیں پڑھیں۔ جن میں دو فرض ہوں اور دو نفل اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا کہ تم اس کو صورت بھی رد نہ کرنا اور بجائے دو کے چار نہ پڑھنا۔ پس اس حکم کی رو سے بھی چار پڑھنا ممنوع ہوا کیونکہ اس میں صورت حق تعالیٰ کے صدقہ کا رد ہے۔ لہذا مدعی ثابت ہے۔ صدقہ کی یہ تفسیر جو میں نے کی ہے مشہور تقریر سے بہتر ہے۔

۱۹۸۵- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ، قَالَ : سَافَرْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَمَعَ أَبِي بَكْرٍ ، وَ عُمَرُ ، كُلُّهُمْ ضَلُّی مِنْ حِینٍ یَخْرُجُ مِنَ الْمَدِیْنَةِ إِلَى أَنْ یَرْجِعَ إِلَیْهَا رَکْعَتَیْنِ فِی السَّفَرِ وَ الْمَقَامِ بِمَكَّةَ . رواہ أبو یعلیٰ والطبرانی فی الأوسط ، ورجال أبی یعلیٰ رجال الصحیح ، (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴) .

۱۹۸۶- عن : ابن عباس و ابن عمر رضی اللہ عنہم ، أَنَّهُمَا قَالَا : سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصَّلَاةَ فِی السَّفَرِ رَکْعَتَیْنِ وَ هِیَ تَمَامٌ ، وَ الْوُتْرُ فِی السَّفَرِ سُنَّةٌ . قلت : فی "الصحیح" بعضہ ، رواہ البزار و فیہ جابر الجعفی ، وثقہ شعبۃ والثوری و ضعفہ آخرون ، (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴) قلت : فالحدیث حسن .

۱۹۸۷- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما ، قَالَ : فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِیِّکُمْ ﷺ فِی الْحَضَرِ أَرْبَعًا ، وَ فِی السَّفَرِ رَکْعَتَیْنِ ، وَ فِی الْخَوْفِ رَکْعَةً . رواہ مسلم (۲۴۱۱) وَ فِی لَفْظِ لَہ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَرَضَ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِیِّکُمْ عَلَى الْمُسَافِرِ رَکْعَتَیْنِ وَ عَلَى الْمُقِیمِ أَرْبَعًا . الحدیث .

۱۹۸۵- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے ساتھ سفر کیا۔ ان سب نے مدینہ سے نکلنے سے لیکر مدینہ میں واپسی تک طے مسافت کے زمانہ میں بھی اور مکہ کے قیام کے زمانہ میں بھی دو ہی رکعتیں پڑھیں۔ اس کو ابو یعلیٰ اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمر قصر کا اہتمام کرتے تھے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ قصر لازم ہے نیز اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قصر حالت طے مسافت کے ساتھ مخصوص نہیں۔ بلکہ طے مسافت اور قیام دونوں میں ہونا چاہئے۔

۱۹۸۶- ابن عباس اور ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز سفر و رکعت مقرر فرمائی ہے اور یہ پوری نماز ہے نہ کہ آدھی اور سفر میں وتر پڑھنے کا بھی قاعدہ ہے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں جابر بھی مختلف فیہ ہے۔ لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں فرض دو ہی رکعت ہیں، اگر چار پڑھے گا تو باقی دو نفل ہوں گی۔

۱۹۸۷- ابن عباس سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کی زبانی حضر میں چار رکعتیں فرض فرمائی ہیں اور سفر میں دو رکعتیں

۱۹۸۸- عن : موسى بن سلمة الهذلي ، قال : سألتُ ابنَ عَبَّاسٍ كَيْفَ أَصَلَّى إِذَا كُنْتُ بِمَكَّةَ إِذَا لَمْ أَصَلِّ مَعَ الْإِمَامِ ؟ فَقَالَ : رَكْعَتَيْنِ ، سُنَّةَ أَبِي الْقَاسِمِ عليه السلام . أخرجه مسلم (۲۴۱:۱) .

۱۹۸۹- و عنه : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم خَرَجَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ لَا يَخَافُ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ . أخرجه الترمذی و غيره ، وقال الترمذی : حديث صحيح (۷۱:۱) .

۱۹۹۰- و عنه : قَالَ : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم حِينَ سَافَرَ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ ، وَ حِينَ أَقَامَ أَرْبَعًا . قَالَ : وَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَمَنْ صَلَّى فِي السَّفَرِ أَرْبَعًا كَمَنْ صَلَّى فِي الْحَضَرِ رَكْعَتَيْنِ . قلت : في "الصحيح" بعضه ، رواه أحمد و فيه حميد بن علي العقيلي قال الدار قطني : لا يحتج به و ذكره ابن حبان في الثقات ، (مجمع الزوائد ۲۰۴:۱) مختصراً

اور خوف کی حالت میں (امام کے ساتھ) ایک رکعت (اور دوسری رکعت سمجھا پڑھی جائے گی) اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور انہی کی ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری نبی کی زبانی مسافر پر دو رکعتیں فرض کی ہیں اور مقیم پر چار۔

فائدہ: اس سے بھی مضمون بالا ثابت ہوتا ہے۔

۱۹۸۸- موسی بن سلمہ ہذلی کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے دریافت کیا کہ جب میں مکہ میں ہوں اور امام کے پیچھے نماز نہ پڑھتا ہوں تو میں کس طرح نماز پڑھوں۔ تو آپؓ نے فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھو، یہ قانون ہے ابوالقاسم علیہ السلام کا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی یہی معلوم ہوا کہ سفر میں دو ہی رکعتوں کا قاعدہ ہے اور چار رکعتیں خلاف قاعدہ ہیں۔

۱۹۸۹- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے مدینہ کو ایسی حالت میں روانہ ہوئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطہ کے سوا کسی کا خوف نہ تھا۔ اور اس حالت میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو ہی رکعتیں پڑھیں اس کو ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ قصر حالت خوف کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ امن و خوف دونوں حالتوں میں ہے۔

۱۹۹۰- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سفر کیا تو دو رکعتیں پڑھیں اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم مقیم ہوئے تو چار پڑھیں۔ نیز انہوں نے فرمایا کہ اب جو شخص سفر میں چار پڑھے وہ ایسا ہے جیسے وہ شخص جو حضر میں دو پڑھے۔

قلت: وقال أبو زرعة: كوفي لا بأس به، ولم يذكر البخاری فيه جرحاً، كذا في تعجيل المنفعة (ص ۱۰۶) فالحدیث حسن.

۱۹۹۱- عن: إبراهيم، أن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: مَنْ صَلَّى فِي السَّفَرِ أَرْبَعاً أَعَادَ الصَّلَاةَ. رواه الطبرانی في الكبير وإبراهيم لم يسمع من ابن مسعود. (مجمع الزوائد ۲۰: ۴). قلت: ولكن مراسيلہ عنہ صحاح كما مر غير مرة.

۱۹۹۲- عن: عبد الرحمن بن يزيد، يقول: صَلَّى بِنَا عُثْمَانَ ثِنْتَا عَشْرَةَ رَكْعَةً بِمَنْى أَرْبَع رَكْعَاتٍ، فَقِيلَ ذَلِكَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ، فَاسْتَرْجَعَ، قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بِمَنْى رَكْعَتَيْنِ، وَ صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رضی اللہ عنہ رَكْعَتَيْنِ، وَ صَلَّيْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ رَكْعَتَيْنِ، فَلَيْتَ حَظِّي بِنِ أَرْبَعِ رَكْعَاتٍ رَكْعَتَانِ مُتَقَبَّلَتَانِ. أخرجه البخاری و مسلم (آثار السنن ۶۱: ۲).

اس کو احمد نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند میں ایک شخص مختلف یہ ہے لہذا اس سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں چار پڑھنا یوں ہی خلاف قانون ہے جس طرح حضر میں دو پڑھنا۔ یعنی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قصر سفر میں لازم ہے اور اتمام بالکل جائز نہیں۔

۱۹۹۱- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ جو شخص سفر میں قصداً چار رکعتیں پڑھے اس کو چاہئے کہ نماز دہرائے (بوجہ تاخیر سلام کے) اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور ابراہیم کی وہ روایات جو ابن مسعود سے مروی ہیں، صحیح ہیں۔

فائدہ: چار رکعت پڑھنے کی صورت میں اگر دو رکعتوں پر قعدہ کیا ہے تو نماز تو ہو جائیگی البتہ تاخیر سلام کی وجہ سے اعادہ واجب ہے اور اگر دوسری رکعت پر قعدہ نہیں کیا تو اس صورت میں تو نماز بالکل ہی فاسد ہو جائیگی۔

۱۹۹۲- عبد الرحمن بن یزید سے روایت ہے کہ حضرت عثمان نے منیٰ میں چار رکعتیں پڑھیں اور یہ واقعہ ابن مسعود سے ذکر کیا گیا۔ تو آپ نے انا لله و انا اليه راجعون پڑھا۔ اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی منیٰ میں دو رکعتیں پڑھی ہیں اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ بھی دو ہی رکعتیں پڑھی ہیں۔ اور عمر کے ساتھ بھی دو ہی رکعتیں پڑھی ہیں، کاش بجائے چار غیر مقبول رکعتوں کے دو مقبول رکعتیں مجھے میسر ہو جائیں (کیونکہ یہ دو ان چار سے اچھی ہیں) اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت میں ابن مسعود کا حضرت عثمان پر اس قدر رشیدانہ انکار کرنا اور انکے فعل کو خلاف سلف قرار دینا اور انکی نماز

۱۹۹۳- عن : خلف بن حفص ، عن أنس رضی اللہ عنہ انطلق بنا إلى الشام إلى عبد الملك ونحن ارنعون رجلاً من الأنصار ليفرض لنا ، فلما رجع وكُنَّا بفتح الناقية صلى بنا الظهر ركعتين ، ثم دخل فسطاطه ، وقام القوم يضيقون إلى ركعتيهم ركعتين أخريين فقال : قُبِحَ الله الوجوه ، فوالله ما أصابت السنة ، ولا قبلت الرخصة ، فأشهد لسمعت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يقول : إن قوماً يتعمقون في الدين يمرقون كما يمرق السهم من الرمية . رواه أحمد ، وخلف بن حفص لم أجده من ترجمه (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴) .

قلت : قال الحافظ في تعجيل المنفعة (ص ۱۱۸) : إن هذا هو خلف بن خليفة المترجم في التهذيب ، و لكن وقع فيه تصحيف نشأ عنه هذا الوهم ، و الذي في المسند : حدثنا حسين ، ثنا خلف ، عن حفص ، عن أنس ، فذكر الحديث المذكور في صلاة السفر ، و بهذا السند عدة أحاديث أخرى ، فخلف هو ابن خليفة ، و حفص هو ابن عمر بن عبد الله بن أبي طلحة ، فتصحفت "عن" فصارت بن ، فنشأ من ذلك خلف بن حفص ، و لا وجود له في الخارج ، اه . قلت : خلف بن خليفة من رجال مسلم و الأربعة ، وثقه ابن معين و غيره ، كذا في التهذيب (۳: ۱۵۱) و حفص هو ابن أخي أنس وثقه ابو حاتم و الدارقطني و ابن حبان كما فيه أيضا (۲: ۴۲۱) فالحديث صحيح أو حسن .

کے بوجہ خلاف قانون ہونے کے غیر مقبول ہونے کی تعریض کرنا یہ صاف دلیل ہے اس امر کی کہ انکے نزدیک قصر واجب ہے۔ کیونکہ اس جیسا شدید انکار مباح فعل پر بھی جائز نہیں چہ جائیکہ افضل پر جائز ہو، پس ثابت ہوا کہ چار پڑھنا سفر میں مکروہ ہے وھوالمطلوب۔

۱۹۹۳- حفص بن عمر کہتے ہیں کہ انس ہمیں ملک شام میں عبدالمکک کے پاس لے گئے تاکہ وہ ہمارے لئے بیت المال سے وظیفہ مقرر کر دے اور ہم چالیس انصاری شخص تھے۔ پس جب ہم واپس ہوئے اور فجر الناقۃ میں پہنچے تو انہوں نے ہمیں ظہر کی نماز دو رکعت پڑھائی، اسکے بعد خیمہ میں تشریف لے گئے۔ لوگ دو رکعتیں زائد شامل کر کے اپنی نماز پوری کرنے کھڑے ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ خدا ان چہروں کو بگاڑے، نہ انہوں نے قانون کی موافقت کی اور نہ رخصت کو قبول کیا۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ کچھ لوگ دین میں غلو کریں گے اور دین سے یوں نکل جائیں گے جیسے حیرکمان سے نکل جاتا ہے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث صحیح احسن ہے۔

باب القصر إذا فارق البيوت

- ۱۹۹۴ - عن : أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : سافرت مع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم مع أبي بكر وعمر ، كلهم صلى من حين يخرج من المدينة إلى أن يرجع إليها ركعتين في المسير والمقام بمكة . رواه أبو يعلى والطبرانی في الأوسط ، و رجال أبي يعلى رجال الصحيح ، (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴) وفي فتح الباری بعد عزو الحديث إليهما : إسناده جيد (۲: ۴۷۱) .
- ۱۹۹۵ - عن : أبي حرب بن أبي الأسود الديلی ، أن غلباً خرج من البصرة فصلى الظهر أربعاً ، ثم قال : إنا لو جاوزنا هذا الحصى لصلينا ركعتين . رواه ابن أبي شيبه و رواه ثقات ، آثار السنن (۲: ۶۴) .

باب القصر إلى أن يدخل موضع الإقامة

- ۱۹۹۶ - عن : ابن عمر رضي الله عنهما : أنه كان يقصر الصلاة حين يخرج من

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اتمام سفر میں ناجائز ہے کیونکہ انسؓ نے اسکو غلو فی الدین اور دین سے نکل جانا قرار دیا اور ان کے لئے بددعا کی اور انکو مخالف قانون اور رخصت کو قبول نہ کرنے والے قرار دیا۔

باب آبادی سے نکلنے سے قصر کا حکم ثابت ہو جاتا ہے

- ۱۹۹۳ - ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ و عمرؓ کے ساتھ سفر کئے ، سب نے مدینہ سے نکلنے کے وقت سے لے کر اس میں واپسی کے وقت تک بحالت طے مسافت (یعنی بحالت سفر) بھی اور بحالت قیام مکہ بھی دو ہی رکعتیں پڑھیں۔ اسکو ابو یعلیٰ اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور فتح الباری میں اس کی سند کو جید کہا ہے۔
- ۱۹۹۵ - ابو حرب بن ابی الاسود دلی کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے (سغین کو جاتے وقت) بصرہ سے نکلنے اور (قبل اسکے کہ آبادی سے آگے بڑھیں) ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور فرمایا کہ اگر ہم اس جھونپڑی سے آگے بڑھ جاتے (جو کہ آبادی کا منتہی ہے) تو ہم دو رکعت پڑھتے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: یعنی جو بھی مسافر شہر کی آبادی سے باہر نکلے اس جگہ سے نماز قصر کر کے پڑھے، مثلاً آج کل چوگی کی حدود سے نکلنے

سے قصر کا حکم ثابت ہو جائے گا۔

شُعَبُ الْمَدِينَةِ ، وَ يَقْصُرُ إِذَا رَجَعَ حَتَّى يَدْخُلَهَا . رواه عبد الرزاق ، و إسناده لا بأس به ،
(آثار السنن ۲: ۶۴).

۱۹۹۷- أخبرنا : الثوري عن وقاء بن إياس الأسدي ، قال : حدثنا علي بن ربيعة الأسدي ، قال : خَرَجْنَا مَعَ عَلِيٍّ عليه السلام وَ نَحْنُ نَنْظُرُ إِلَى الْكُوفَةِ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَ هُوَ يَنْظُرُ إِلَى الْقَرْيَةِ ، فَقُلْنَا لَهُ : أَلَا تُصَلِّي أَرْبَعًا ؟ قَالَ : لَا حَتَّى نَدْخُلَهَا . رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۳۰۸: ۱) و رجاله رجال الجماعة إلا وقاء فلم أقف عليه ، إلا أن الحافظ أورد الأثر بهذا الإسناد في الفتح (۴۶۹: ۲) . و عزاه إلى الحاكم بلفظ : خَرَجْنَا مَعَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَقَصَرْنَا الصَّلَاةَ وَ نَحْنُ نَرَى الْبُيُوتَ ، ثُمَّ رَجَعْنَا فَقَصَرْنَا الصَّلَاةَ وَ نَحْنُ نَرَى الْبُيُوتَ ، و لفظ البيهقي : خَرَجْنَا مَعَ عَلِيٍّ مُتَوَجِّهَيْنِ هَهُنَا ، وَ أَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الشَّامِ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ ، حَتَّى إِذَا رَجَعْنَا وَ نَظَرْنَا إِلَى الْكُوفَةِ خَضَرَتِ الصَّلَاةُ ،

باب حکم قصر اس وقت ختم ہوگا جبکہ آبادی میں داخل ہو جائے

۱۹۹۶- ابن عمر سے روایت ہے کہ وہ روانگی میں بھی قصر کرتے تھے اور قصر اس وقت شروع کرتے تھے جبکہ وہ مدینہ کی گھاٹی سے نکل جاتے اور واپسی میں بھی قصر کرتے تھے اور اس وقت تک کرتے تھے جب تک کہ وہ مدینہ میں داخل ہوں۔ اسکو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اس کی سند الالباسی ہے۔

۱۹۹۷- علی بن ربيعة اسدی کہتے ہیں کہ ہم حضرت علیؑ کے ساتھ روانہ ہوئے تو آپ نے ایسی حالت میں دو رکعتیں پڑھیں کہ کوفہ ہمیں دکھائی دے رہا تھا اور ہم واپس ہوئے تو آپ نے ایسی حالت میں دو رکعتیں پڑھیں کہ آپ بستی کو دیکھ رہے تھے۔ ہم نے عرض کیا کہ آپ چار کیوں نہیں پڑھتے (ہم تو گھر آ گئے) آپ نے فرمایا کہ نہیں تا وقتیکہ ہم اس میں داخل نہ ہو جائیں۔ اسکو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں بحوالہ حاکم یوں روایت کیا ہے کہ ہم علی بن ابی طالب کے ساتھ روانہ ہوئے تو ہم نے ایسے وقت قصر کیا کہ ہم بستی کے گھروں کو دیکھ رہے تھے، اس کے بعد ہم واپس ہوئے تو ہم نے ایسی حالت میں قصر کیا کہ ہم بستی کے گھروں کو دیکھ رہے تھے۔ اور بحوالہ بیہقی یوں روایت کیا ہے کہ ہم علیؑ کے ساتھ شام کی جانب روانہ ہوئے تو ہم دو رکعت پڑھتے رہے یہاں تک کہ جب ہم واپس ہوئے اور کوفہ ہم کو دکھائی دینے لگا تو نماز کا وقت آ گیا۔

قَالُوا : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! هَذِهِ الْكُوفَةُ أَتِمُّ الصَّلَاةَ ! قَالَ : لَا ! حَتَّى نَدْخُلَهَا اهـ . فهو صحيح أو حسن على قاعدته ، وعلقه البخاری مختصراً (۱ : ۱۴۸) .

باب القصر ما لم ينو الإقامة خمسة عشر يوماً

۱۹۹۸ - عن : مجاهد ، قَالَ : إِنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا أَجْمَعَ عَلَى إِقَامَةِ خُمْسَةِ عَشَرَ يَوْماً أَتَمَّ الصَّلَاةَ . رواه أبو بكر بن أبي شيبة ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲ : ۶۶) .

۱۹۹۹ - عن : مجاهد ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّهُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُقِيمَ بِمَكَّةَ خُمْسَةَ عَشَرَ سَرَجَ ظَهْرَهُ وَصَلَّى أَرْبَعاً . رواه محمد بن الحسن في كتاب الحجج ، وإسناده صحيح ، (آثار السنن ۲ : ۶۶) .

۲۰۰۰ - عن : مجاهد ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قَالَ : إِذَا كُنْتَ مُسَافِراً فَوُطِئَتْ نَفْسُكَ عَلَى إِقَامَةِ خُمْسَةِ عَشَرَ يَوْماً فَأَتِمَّ الصَّلَاةَ ، وَإِنْ كُنْتَ لَا تَذَرِي فَاقْصُرْ . رواه محمد بن الحسن في الآثار ، وإسناده حسن (آثار السنن ۲ : ۶۶) .

و أخرجه الحافظ في الدراية (ص - ۱۲۹) عن ابن عمر و ابن عباس رضي الله عنهم

لوگوں نے عرض کیا کہ کوفہ تو یہ ہے اب تو پوری نماز پڑھئے ، آپ نے فرمایا کہ نہیں تاوقتیکہ ہم اس میں داخل نہ ہو جائیں پس یہ روایت فتح الباری کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے اور بخاری نے اس کو اختصار کے ساتھ تعلقاً روایت کیا ہے۔

باب جب تک پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ ہو قصر کیا جائے گا

۱۹۹۸ - مجاہد کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ جب پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرتے تھے اس وقت پوری نماز پڑھتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۹۹۹ - نیز مجاہد سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ جب مکہ میں پندرہ دن قیام کرتے تھے تو اپنے سواری کے جانور کو چرنے کے لئے چھوڑ دیتے تھے اور چار رکعت پڑھتے تھے۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب الصبح میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۰۰ - نیز مجاہد کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جب تمہارا پندرہ دن ٹھہرنے کا پختہ خیال ہو تب تو نماز کو پورا پڑھو اور اگر تمہیں معلوم نہ ہو (کہ قیام کب تک ہوگا) تو قصر کرو۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے

و عزاء إلى الطحاوی و سکت عنه.

باب يقصر من لم ينو الإقامة وإن طال مكثه و كذا العسكر في أرض

الحرب وإن نوا الإقامة

۲۰۰۱- عن : أبي جَمْرَةَ نَصْرِ بْنِ عِمْرَانَ ، قَالَ : قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ . إِنَّا نَطِيلُ

الْقِيَامَ بِخُرَاسَانَ فَكَيْفَ تَرَى ؟ قَالَ : صَلِّ زَكْعَتَيْنِ وَإِنْ أَقْصَتْ عَشْرَ سِنِينَ . رواه أبو بكر

بن أبي شَيْبَةَ : حَدَّثَنَا وَ كَيْع ، ثنا المثنى بن سعيد ، عن أبي جَمْرَةَ ، فَذَكَرَهُ ، وَ إِسْنَادُهُ

صَحِيحٌ (أثار السنن ۲: ۶۵).

اور ابن حجر نے درایہ میں یہی مضمون ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ دونوں سے بحوالہ طحاوی روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر مکہ میں چار دن سے زیادہ قیام فرمایا اور قصر کرتے رہے پس موالک

وشوافع کا چار دن کی تحدید کرنا درست نہ ہوا، نیز جامع المسانید میں امام ابو حنیفہؒ سے سند کے ساتھ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ

مدت اقامت پندرہ دن ہے۔ اور زررقانی شرح مؤطا میں لکھتے ہیں کہ پندرہ دن کی تحدید ابن عباسؓ وابن عمرؓ دونوں سے مروی

ہے۔ باقی بخاری میں جو یہ حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر انیس روز قیام کیا اور قصر کرتے رہے تو اس کا

جواب یہ ہے کہ جنگ کی حالت میں انسان کسی مقررہ مدت تک اقامت کا عزم نہیں کر سکتا اور یہی حال آپ ﷺ کا بھی تھا۔

اس لئے آپ ﷺ قصر فرماتے رہے جیسا کہ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ جب تک مسافر کسی

ایک جگہ قیام کا پختہ ارادہ نہ کرے وہ قصر کرتا رہے اگرچہ کئی سال بھی گزر جائیں اور یہی جواب ان تمام احادیث کا ہے جن میں

پندرہ دن سے زیادہ کا ذکر ہے۔

باب جب تک اقامت کی نیت نہ کرے اس وقت تک قصر کیا جائے گا اگرچہ کتنا ہی عرصہ لگ جائے اور

لشکر دار الحرب میں برابر قصر کرے گا اگرچہ اقامت کی نیت بھی کر لے

۲۰۰۱- ابو جمرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے عرض کیا کہ ہم خراسان میں عرصہ دراز تک رہتے ہیں، سو اس میں آپ کا

کیا خیال ہے (آیا ہم قصر کریں یا پوری نماز پڑھیں) آپ نے فرمایا کہ اگرچہ دس برس رہو، دو ہی پڑھو۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت

کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۰۲- عن : نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : قَالَ : اِزْتَجَّ عَلَيْنَا الثَّلْجُ وَ نَحْنُ بِأَذْرِ بَيْجَانَ سِتَّةَ أَشْهُرٍ فِي غَزَاةٍ ، قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : وَ كُنَّا نُصَلِّي زَكْعَتَيْنِ . رواه البيهقي في المعرفة . و إسناده صحيح ، و قال النووي في الخلاصة : هذا سند على شرط الشيخين ، و قال الحافظ في الدراية : بإسناد صحيح (آثار السنن ، مع تعليقه السابق) .

۲۰۰۳- عن : الحسن ، قَالَ : كُنَّا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ بِبَعْضِ بِلَادِ فَارِسَ سِتِّينَ ، فَكَانَ لَا يُجْمَعُ وَلَا يَزِيدُ عَلَى زَكْعَتَيْنِ . رواه عبد الرزاق و إسناده صحيح (آثار السنن ، السابق) رواه هشام عن الحسن ، و روايته عنه في الكتب الستة ، و تابعه يونس بن عبيد عنه في رواية عند عبد الرزاق أيضاً ، قال : أنا الثوري ، عن يونس ، عن الحسن ، فذكره (التعليق الحسن) .

۲۰۰۴- عن : أنس رضي الله عنه : أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَقَامُوا بِرَأْمَهُرْمُزَ تِسْعَةَ أَشْهُرٍ يَقْصُرُونَ الصَّلَاةَ . رواه البيهقي و إسناده حسن ، و قال النووي : إسناده صحيح ، و كذا صحح إسناده الحافظ في الدراية ، و فيه عكرمة بن عمار مختلف فيه ،

۲۰۰۲- ابن عمر سے مروی ہے کہ ہم آذربجان میں ایک جہاد میں ایسی حالت میں چھ مہینے رہے کہ برف نے راستہ بند کر دیا تھا۔ اور ہم دو ہی رکعتیں پڑھتے تھے۔ اس کو تہمتی نے کتاب المعرفة میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ دارالحرب میں بحالت جنگ نیت اقامت معتبر نہیں۔ کیونکہ جب راستہ بند تھا اور صحابہؓ کو معلوم تھا کہ راستہ جلد کھلنے والا نہیں تو ضرور ان کی نیت ٹھہرنے کی ہوگی۔

۲۰۰۳- حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ ہم عبدالرحمن بن حمزہ کے ساتھ فارس کے ایک شہر میں دو برس رہے، سو نہ وہ اقامت کی نیت کرتے تھے اور نہ دو رکعت سے زیادہ پڑھتے تھے۔ اس کو عبدالرزاق نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر برسوں نیت اقامت نہ ہو تو برسوں تک قصر کیا جائیگا۔

۲۰۰۴- انسؓ سے مروی ہے کہ صحابہؓ نے رامہرمز میں نو مہینہ قیام کیا اور وہ برابر قصر کرتے رہے (خواہ اس وجہ سے کہ انہوں نے اقامت کی نیت نہیں کی یا نیت کی مگر اسے معتبر نہیں سمجھا) اس کو تہمتی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

و احتج به مسلم کذا فی آثار السنن مع تعلیقہ السابق .

۲۰۰۵- عن : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال : أقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتبوك عشرین يوماً یَقْصُرُ الصَّلَاةَ . رواه أبو داود و قال : غیر معمر لا یسندہ اھ (۲۲۴:۲) . و قال فی الجوهر النقی : أخرجه أبو داود و البیهقی بسند علی شرط الصحيح اھ (۲۲۲:۱) . قلت : و معمر من رجال الجماعة ثقة حافظ ، فقبل إسناده ، و فی النیل (۸۴:۳) : أخرجه ابن حبان و البیهقی ، و صححه ابن حزم و النووی اھ .

باب صلاة المسافر خلف المقيم و إتمامها

۲۰۰۶- عن : موسى بن سلمة الهذلي ، قال : سألت ابن عباس رضي الله عنهما كيف أصلي إذا كنت بمكة إذا لم أصلي مع الإمام ؟ فقال : ركعتين ، سنة أبي القاسم صلی اللہ علیہ وسلم . أخرجه مسلم (۲۴۱:۱) و فی التلخیص الحبير (۱۳۰:۱) أحمد فی مسنده : حدثنا الطفاوی ، ثنا أيوب ، عن قتادة ، عن موسى بن سلمة ، قال : كنا مع ابن عباس بمكة ، فقلت : إنا إذا كنا معكم صلينا أربعاً ، و إذا رجعنا إلى رحالنا صلينا ركعتين ، فقال : تلك سنة أبي القاسم صلی اللہ علیہ وسلم اھ . قلت : موسى بن سلمة من رجال مسلم ، و بقية السند علی شرط البخاری

اور نووی اور ابن حجر نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

۲۰۰۵- جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیس روز تبوک میں قیام فرمایا اور برابر قصر کرتے رہے۔ اسکو ابوداؤد، ابن حبان اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور ابن حزم اور نووی نے اسے صحیح کہا ہے۔
فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب تک نیت اقامت نہ ہو برابر قصر کیا جائے گا۔

باب مسافر مقیم کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے اور نماز پوری پڑھے گا

۲۰۰۶- موسی بن سلمہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباس سے دریافت کیا کہ جب میں مکہ میں (بحالت سفر) ہوں اور امام (مقیم) کے ساتھ نماز نہ پڑھ رہا ہوں تو کیسے نماز پڑھوں؟ آپ نے فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھو، یہ قانون ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور احمد نے روایت کیا ہے کہ موسی بن سلمہ کہتے ہیں کہ ہم ابن عباس کے ساتھ مکہ میں تھے تو میں نے کہا کہ

و حسنه النيموى فى آثار السنن (۶۶:۲) و لعله لم يصححه لعننة قتادة وهو مدلس ، و لكنه صرح بالتحديث عند مسلم ، فزالت العلة و صح الحديث .

۲۰۰۷- عن : نافع : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُصَلِّي وَرَاءَ الْإِمَامِ بِعَنَى أَرْبَعًا ، فَإِذَا صَلَّى لِنَفْسِهِ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ . أخرجه الإمام مالك فى موطأه (ص - ۵۲) وسنده صحيح .

باب إعلام الامام المسافر بعد السلام بأنه مسافر وأن الوطن الأصلي

يبطل بمثله

۲۰۰۸- عن : عمران بن حصين رضي الله عنه ، قَالَ : غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ شَهِدْتُ مَعَهُ الْفَتْحَ ، فَأَقَامَ بِمَكَّةَ ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً لَا يُصَلِّي إِلَّا رَكْعَتَيْنِ ، يَقُولُ : يَا أَهْلَ الْبَلَدِ ! صَلُّوا أَرْبَعًا فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ . رواه أبو داود فى باب متى يتم المسافر (۴۷۵:۱) وسكت عنه ، و صححه الترمذى (۷۷:۱) .

ہم جب آپ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں تو چار پڑھتے ہیں اور جب ہم لوٹے ہیں تو دو پڑھتے ہیں ، یہ کیا بات ہے؟ آپ نے فرمایا کہ یہ طریقہ ہے رسول اللہ ﷺ کا (کہ جب مسافر مقیم کے پیچھے نماز پڑھے تو پوری پڑھے اور اگر مقیم کے پیچھے نہ پڑھے خواہ تمہارا پڑھے یا مسافر کے پیچھے تو قصر کرے) یہ حدیث صحیح ہے۔

۲۰۰۷- ابن عمر سے مروی ہے کہ وہ منی میں امام مقیم کے پیچھے چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ اور اپنے طور پر پڑھتے تھے تو دو پڑھتے تھے۔ اس کو امام مالک نے موطا میں سند صحیح روایت کیا ہے۔

باب جب امام مسافر ہو اور مقتدی کل یا بعض مقیم ہوں تو اس کو دو رکعت پڑھ کر کہہ دینا چاہئے کہ تم اپنی نماز پوری کر لو ہم مسافر ہیں اور وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے

۲۰۰۸- عمران بن حصین کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا اور میں فتح مکہ کے وقت موجود تھا۔ سو آپ ﷺ نے مکہ میں ایسی حالت میں اٹھارہ شب قیام فرمایا کہ آپ ﷺ صرف دو رکعتیں پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ اے باشندگان شہر تم چار پڑھو ہم لوگ مسافر ہیں (اس لئے دو پڑھتے ہیں) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۰۰۹- عن : ابن شہاب ، عن سالم بن عبد اللہ ، عن أبيه : أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ كَانَ إِذَا قَدِمَ مَكَّةَ صَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ يَقُولُ : يَا أَهْلَ مَكَّةَ ! اتِمُّوا صَلَاتَكُمْ فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ . رواه مالك في موطأه (ص-۵۲) وسنده من أصح الأسانيد ، وفي الدراية : إسناده صحيح (ص-۱۳۰) .

باب إذا تزوج المسافر في بلد وله فيه زوجة فليتم وإن لم ينو الإقامة

۲۰۱۰- ثنا أبو سعيد يعني مولى بنى هاشم ، ثنا عكرمة بن إبراهيم الباهلي ، ثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي ذباب ، عن أبيه : أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رضی اللہ عنہ صَلَّى بِمِنَى أَرْبَعَ رَكْعَاتٍ ، فَأَنكَرَهُ النَّاسُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ! إِنِّي تَأَهَّلْتُ بِمَكَّةَ مُنْذُ قَدِمْتُ ، وَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : مَنْ تَأَهَّلَ فِي بَلَدٍ فَلْيُضِلَّ صَلَاةَ الْمُقِيمِ . رواه أحمد في مسنده (۱: ۶۲) و رواه أبو يعلى أيضاً ، و لفظه : إِذَا تَأَهَّلَ الْمُسَافِرُ فِي بَلَدٍ فَهُوَ مِنْ أَهْلِهَا يُضِلُّ صَلَاةَ الْمُقِيمِ أَرْبَعًا ، وَ إِنِّي تَأَهَّلْتُ بِهَا مُنْذُ قَدِمْتُهَا ، فَلِذَلِكَ صَلَّيْتُ بِكُمْ أَرْبَعًا . وفيه عكرمة بن إبراهيم وهو ضعيف اهـ . كذا في مجمع الزوائد (۱: ۲۰۴) و قال ابن القيم : قال أبو البركات ابن تيمية : و يمكن المطالبة بسبب الضعف ،

۲۰۰۹- عمر بن الخطاب جب مکہ تشریف لاتے تو لوگوں کو دو رکعت پڑھاتے ، اسکے بعد فرماتے کہ اے اہل مکہ! آپ لوگ اپنی نماز پوری کر لیں کیونکہ ہم مسافر لوگ ہیں۔ اس کو مالک نے موطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے مدعا ثابت ہوا کہ نماز سے سلام پھیرنے کے بعد امام کہے کہ ہم مسافر ہیں اور تم اپنی نماز پوری کر لو۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے جیسا کہ مکہ مکرمہ کا وطن اصلی ہونا نہ یہ کہ وطن اصل ہونے سے باطل ہوا۔

باب جب آدمی کسی شہر میں شادی کر لے یا اس میں اس کی بیوی بحالت اقامت موجود ہو تو وہ اس شہر میں بلانیت کے بھی مقیم ہو جائے گا

۲۰۱۰- ابو ذباب کہتے ہیں کہ حضرت عثمان نے منیٰ میں چار رکعتیں پڑھیں تو لوگوں نے انکے اس فعل کو اچھی نظر سے نہ دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ لوگو! میں نے اس شہر میں شادی کی ہے۔ لہذا میں جب سے مکہ آیا ہوں اپنے گھر میں ہوں۔ اور میں نے

فإن البخاری ذکره فی تاریخه ولم یطعن فیہ ، و عادته ذکر الجرح و المجروحین ، و قد نص أحمد و ابن عباس قبله أن المسافر إذا تزوج لزمه الإتمام ، و هذا قول أبي حنيفة و مالك رحمهما الله و أصحابهما ، و هذا أحسن ما اعتذر به عثمان .
 زاد المعاد (۱: ۱۳۳)

قلت : أراد بهذا الكلام تحسین الحديث بأن راویہ قد وثقه البخاری بترك الطعن فیہ وهو توثیق منه ، فلا یقبل فیہ الجرح إلا مفسرا ولم یوجد ، و بأن ابن عباس و أحمد و أبا حنيفة و مالكا أخذوا به ، و احتجاج المجتهد بحديث تصحيح له ، فالحديث حسن ، لا سيما و قد أخرجه الحافظ الضیاء فی المختارة من طریق المسند ، قاله الحافظ فی تعجیل المنفعة (ص- ۲۲۱) .

باب التطوع فی السفر

۲۰۱۱- عن : البراء بن عازب رضی اللہ عنہ ، قال : صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا ، فَمَا رَأَيْتُهُ تَرَكَ الرُّكْعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ . أخرجه الترمذی (۷۲: ۱) و حکى عن البخاری أنه رآه حسنا .

رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جو شخص کسی شہر میں شادی کر لے تو اسکو چاہئے کہ مقیم کی نماز پڑھے۔ اسکو احمد نے روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ نے یوں روایت کیا ہے کہ جب مسافر کسی شہر میں شادی کرے تو وہ اپنے گھر ہی میں ہے، اس لئے اسکو مقیم کی نماز یعنی چار رکعت پڑھنی چاہئے۔ اور میں شادی کی وجہ سے جب سے مکہ آیا ہوں اپنے گھر میں ہوں اس لئے میں تم کو چار رکعت نماز پڑھاتا ہوں۔ یہ حدیث حسن ہے اور اس کو مقدسی نے مختارہ میں بھی روایت کیا ہے۔

باب سفر میں نوافل کے بیان میں

۲۰۱۱- براء بن عازب سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اٹھارہ سفر کئے، سو میں نے نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ نے زوال کے بعد اور نماز ظہر سے قبل دو رکعتیں چھوڑی ہوں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور بخاری سے اس کی تحسین نقل کی ہے۔

۲۰۱۲- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہما، قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ، فَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي الْحَضَرِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ، وَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي السَّفَرِ الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ، وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ، وَالْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ، وَلَمْ يُصَلِّ بَعْدَهَا شَيْئًا، وَالتَّغْرِبَ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ سَوَاءً، ثَلَاثَ رَكْعَاتٍ لَا يَنْقُصُ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ وَهِيَ وَتَرِ النَّهَارِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ. رواه الترمذی (۷۲:۱) وحسنه، وأخرج الطحاوی بسند حسن وزاد فيه: وَصَلَّيْتُ الْعِشَاءَ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ اهـ. (۲۴۳:۱).

۲۰۱۳- عن: أبي هريرة ؓ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَدْعُوا رَكْعَتِي الْفَجْرِ وَتَوَطَّئُكُمْ الْخَيْلُ. أخرجه أحمد وأبو داود، وقال العراقي: إن هذا حديث صالح اهـ، كذا في النيل، وقد مر في باب النوافل (۲۶۴:۲).

۲۰۱۲- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حضر میں بھی نماز پڑھی اور سفر میں بھی، سو میں نے حضر میں آپ ﷺ کے ساتھ ظہر سے پہلے چار اور اسکے بعد دو رکعتیں پڑھیں اور سفر میں ظہر سے پہلے بھی دو اور بعد میں بھی دو اور سفر میں عصر کی نماز دو رکعتیں پڑھی ہیں اور انکے بعد کچھ نہیں اور مغرب حضر اور سفر میں یکساں تین رکعتیں پڑھیں۔ یہ نماز حضر اور سفر میں کم نہیں ہوتی اور یہ دن کے وتر ہیں اور اس کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن کہا ہے۔ اور طحاوی نے بھی اس کو بسند حسن روایت کیا ہے۔ اور اس میں یہ مضمون بڑھایا ہے کہ آپ ﷺ نے عشاء کی نماز دو رکعتیں پڑھیں اور ان کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔

فائدہ: ان روایتوں سے سفر میں نوافل کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے لیکن اس میں مسافر کی حالت کا اعتبار ہے جتنی پڑھ سکتا ہو اس قدر پڑھ لے اور یہ قیاس کہ جب فرضوں میں تخفیف کی گئی ہے تو نوافل کیسے جائز ہوں گے، صحیح نہیں کیونکہ فرضوں کی تخفیف کے یہ معنی ہیں کہ دو رکعتوں کو فرض نہیں رکھا بلکہ ان کو نفل بنادیا۔ اور اس کا مقتضی یہ ہے کہ نفل سفر میں مشروع ہونہ یہ کہ غیر مشروع۔ رہی یہ بات کہ اتمام جائز نہیں، سوائے وجہ یہ نہیں کہ سفر میں نفل جائز نہیں بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اتمام مستلزم ہے صلوٰۃ رخصۃ اور تاخیر سلام کو اور یہ عارض نوافل میں نہیں ہے اس لئے نوافل مشروع ہوں گے، فافہم! باقی ترمذی میں ابن عمرؓ سے مروی حدیث (جس میں ہے کہ میں نے حضور ﷺ اور ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کے ساتھ سفر کیا اور ظہر اور عصر کے فرائض سے قبل اور بعد دو رکعتیں نوافل نہیں پڑھیں) کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث حالت عجلت پر محمول ہے جبکہ احادیث باب حالت اطمینان پر محمول ہیں یا نوافل پڑھنا عزیمت و افضلیت پر اور نوافل نہ پڑھنا رخصت پر محمول ہیں۔

۲۰۱۳- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ فجر کی دو رکعتیں نہ چھوڑو اگرچہ تم کو دشمن کے سوار بھگا رہے ہوں۔

۲۰۱۴ - عن : عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي السُّبْحَةَ فِي اللَّيْلِ فِي السَّفَرِ عَلَى ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ . أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ كَذَا فِي زَادِ الْمَعَادِ (۱: ۱۳۴) وَقَدْ تَقَدَّمَ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ بِلَفْظٍ : أَلْوِثَرُ فِي السَّفَرِ سُنَّةٌ . وَسَنَدُهُ حَسَنٌ فِي بَابِ وَجُوبِ الْقَصْرِ .

أبواب الجمعة

باب عدم جواز الجمعة في القرى

۲۰۱۵ - عن : علي رضی اللہ عنہ أَنَّهُ قَالَ : لَا جُمُعَةٌ ، وَلَا تَشْرِيقٌ إِلَّا فِي مَضَرٍ جَامِعٍ . أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ إِلَيْهِ مَوْقُوفًا ، وَمَعْنَاهُ لَا صَلَاةَ جُمُعَةٍ ، وَلَا صَلَاةَ عِيدٍ . كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي (۲: ۳۸) . وَرَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مَصْنَفِهِ : أَنَبَاُ الثَّوْرِيِّ عَنْ زُبَيْدِ الْأَيَّامِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ قَالَ : لَا تَشْرِيقٌ ، وَلَا جُمُعَةٌ إِلَّا فِي مَضَرٍ جَامِعٍ . كَذَا فِي نَصَبِ الرَّايَةِ (۱: ۳۱۳) وَفِي الدَّرَايَةِ (ص - ۱۳۱) :

اس کو احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور عراقی نے اس کی سند کو صالح کہا ہے۔

فائدہ: چونکہ یہی مطلق ہے اس لئے وہ حضرو سفر دونوں کو شامل ہوگی اور طرود تَکُمُ الْخَيْلُ سے اس اطلاق کو مزید قوت ہو جاتی ہے کیونکہ یہ حالت عام طور پر سفر ہی میں ہوتی ہے۔

۲۰۱۴ - عامر بن ربیعہ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو سفر میں رات کے وقت سواری پر نوافل پڑھتے دیکھا۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے اور یہ امر کہ سفر میں وتر پڑھنے کا قانون ہے۔ ابن عمر اور ابن عباس سے بسند حسن و مستند کور ہو چکا ہے (اور وہ ان لوگوں پر حجت ہے جو وتر کو سنت کہتے ہیں اور سفر میں نوافل کو منع کرتے ہیں۔ کیونکہ ابن عباس و تروں کو سنت کہتے ہیں اور پھر بھی انکے سفر میں پڑھنے کو ہمیں قانون کہتے ہیں۔۔۔ مترجم) واللہ اعلم۔

ابواب جمعہ

باب گاؤں میں جمعہ جائز نہیں

۲۰۱۵ - حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جمعہ اور تشریق صرف مصر جامع میں (جائز) ہیں۔ (یعنی جمعہ کی نماز اور عید کی نماز صرف مصر جامع میں درست ہے) اس کو ابو عبید اور عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح روایت کیا ہے۔

إسناده صحيح اه. و روى ابن أبي شيبة فى مصنفه : حدثنا جرير عن منصور عن طلحة عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن أنه قال : قال على عليه السلام فذكر اللفظ الأول ، وإسناده صحيح ، كذا فى عمدة القارى (۳: ۲۶۴). و ذكر الإمام خواهر زاده فى مبسوطه أن أبا يوسف ذكره فى الإملاء مسنداً مرفوعاً الى النبی صلی اللہ علیہ وسلم . و أبو يوسف إمام الحديث حجة اه. كذا فى البناية (۱: ۹۸۳). أى فىكون رفعه حجة لأنه زيادة من ثقة فتقبل.

۲۰۱۶- عن : عائشة رضى الله عنها زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ، قالت : كَانَ النَّاسُ يَتَنَابَوْنَ الْجُمُعَةَ مِنْ مَنَازِلِهِمْ وَالْعَوَالِي ، فَيَأْتُونَ فِي الْغُبَارِ . و الحديث أخرجه البخارى ، قال الحافظ فى الفتح (۲: ۳۲۱) : وفى رواية : يَتَنَابَوْنَ .

۲۰۱۷- عن : ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : إِنَّ أَوَّلَ جُمُعَةٍ جُمِعَتْ بَعْدَ جُمُعَةِ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي مَسْجِدِ عَبْدِ الْقَيْسِ بِجَوَاثِي مِنَ الْبَحْرَيْنِ . أخرجه البخارى . قال الحافظ فى الفتح : زاد وكيع عن ابن طهمان "فى الإسلام" أخرجه أبو داود .

اور خواہر زادہ نے اپنی مبسوط میں کہا ہے کہ امام ابو یوسفؒ نے اس مضمون کو اپنی املاء میں مرفوعاً روایت کیا ہے (اور زیادتی ثقہ مقبول ہے)۔
فائدہ: اس کی سند معلوم نہیں، پس اگر وہ صحیح ہے تب تو کوئی کلام ہی نہیں۔ اور اگر ضعیف ہے تو حضرت علیؓ کی موقوف روایت جو کہ حکما مرفوع ہے اور حضرت حذیفہؓ کی آنکھ آ نیوالی موقوف روایت جو کہ حکما مرفوع ہے اسکی تائید میں لہذا وہ حسن لغیرہ ہو جائیگی۔
 ۲۰۱۶- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ لوگ اپنے گھروں اور عوالی سے باری باری سے جمعہ میں حاضر ہوتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شہر سے باہر رہنے والوں پر جمعہ فرض نہیں کیونکہ اگر ان پر فرض ہوتا تو یا تو وہ اپنے یہاں جمعہ پڑھتے، یا سب کے سب مدینہ آ کر جمعہ پڑھتے۔ حالانکہ یہ دونوں امر ثابت نہیں۔ پس ثابت ہوا کہ ان پر جمعہ فرض نہیں اور جبکہ شہر سے باہر والوں پر جمعہ فرض نہیں تو معلوم ہوا کہ گاؤں میں جمعہ جائز نہیں۔

۲۰۱۷- ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلے بحرین کے مقام ثوالی میں عبد القیس کی مسجد میں جمعہ منعقد کیا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۰۱۸- عن : حذیفۃ رضی اللہ عنہ قال : لیس علی اهل القرى جمعة إنما الجمع علی اهل الانصار مثل الحدائق . رواہ ابو بکر بن ابی سبیہ قال : حدثنا عباد بن العوام عن عمر بن عامر عن حماد عن ابراهیم عن حذیفۃ فذکرہ . و ابراهیم لم یسمع من حذیفۃ کذا فی اثار السنن (۷۸ : ۲ و ۷۹) .

قلت : رجالہ کلہم ثقات و مراسیل ابراهیم صحاح عندہم ، لا سیما و قد تأید بآثر علی رضی اللہ عنہ ، و المرسل حجة عندنا و عند الجمهور خلافا لبعض ، و إذا تأید بقول صحابی فهو حجة عند الكل .

فائدہ : مسجد رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے پہلے جو اشیاء میں جمع ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ جن لوگوں نے بیان کیا ہے کہ جو اشیاء شہر تھا ان کا بیان صحیح ہے اور جن لوگوں نے اس کو قریہ کہا ہے ان کی مراد ایسی بستی ہے جس کا اطلاق شہر پر بھی صحیح ہے۔ چنانچہ قرآن وحدیث میں ایسے اطلاقات بکثرت موجود ہیں اور خاص چھوٹی بستی مراد نہیں ہے جس کو کہا ہے کہتے ہیں۔ نیز اس سے معلوم ہوتا ہے کہ گاؤں میں جمع جائز نہیں کیونکہ اگر گاؤں میں جائز ہوتا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ جو اشیاء میں سب سے پہلے جمع ہوتا۔ کیونکہ عہد القیس کا اسلام بہت متاخر ہے اور اس وقت بہت سے لوگ مسلمان ہو چکے تھے۔ اور یہ دعویٰ کہ اس سے پہلے اور کسی گاؤں کے لوگ مسلمان نہ ہوئے تھے، محض بلا دلیل ہے اور ابن حجر کا یہ کہنا کہ ”وفد عبدالقیس نے بیان کیا“ کہ ہمارے اور آپ ﷺ کے درمیان مسافر کے کفار حائل ہیں اس لئے ہم آپ ﷺ کے پاس سوائے شہر حرم کے دوسرے زمانہ میں نہیں آ سکتے“ دلیل ہے اس بات کی کہ وہ سب سے پہلے مسلمان ہوئے ”محض بے معنی ہے کیونکہ اس سے تو یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ مدینہ اور بحرین کے راستہ میں اور کوئی گاؤں مسلمان نہ ہوا ہو۔ کیونکہ مدینہ اور بحرین کے درمیان بہت فاصلہ ہے۔ اب اگر راستہ میں مدینہ کے قرب کے گاؤں مسلمان ہو گئے ہوں۔ اور باقی گاؤں کافر ہوں تب بھی ان کا عذر صحیح ہے اور جب اس سے یہ بھی ثابت نہیں ہوتا تو یہ کیسے ثابت ہو سکتا ہے کہ جو گاؤں ان کے راستہ میں نہیں تھے وہ بھی مسلمان نہ ہوئے ہوں، پس یہ دعویٰ محض بے دلیل ہے۔ پس جبکہ یہ دونوں باتیں اس روایت سے ظاہر ہوئیں تو ثابت ہوا کہ یہ روایت خود احناف کی دلیل ہے نہ کہ مخالفین کی پس ان کا اس روایت کو لیکر شور مچانا محض ہٹ دھرمی ہے۔

۲۰۱۸- ابراہیم نخعی، حذیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ گاؤں والوں پر جمع نہیں بلکہ جمع ایسے شہروالوں پر ہے جیسے مدائن (یعنی بڑے شہروالوں پر) اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ابراہیم نخعی کا ارسال مسخر نہیں کیونکہ انکی مراسیل صحیح ہیں، پھر اس کی تائید حضرت علی کی روایت سے بھی ہوتی ہے اور امام ابو یوسف کی مرفوع روایت سے بھی اور ابن عباس کی جو اشیاء والی روایت سے بھی۔

۲۰۱۹- عن : الحسن و محمد أنهما قالا : الْجُمُعَةُ فِي الْأَمْصَارِ . رواه أبو بكر بن أبي شيبة ، وإسناده صحيح . آثار السنن (۲ : ۸۷) .

قلت : و ليس لمن يحتج بقول عمر بن عبد العزيز و الليث بن سعد أن لا يحتج بقول الحسن و محمد بن سيرين ، و قد احتج البيهقي ، و تبعه صاحب التعليق المغني ، و من وافقه من أبناء جنسه بقول ابن عبد العزيز و الليث بن سعد ، كما ذكرناه في الحاشية .

باب إذا بعث الإمام نائبا له إلى قرية ، و أقام الجمعة بها صحت الجمعة ، و أن الإمام أو نائبه شرط لصحتها

۲۰۲۰- صح : أَنَّهُ كَانَ لِعُثْمَانَ رضي الله عنه عَبْدُ أَسْوَدَ أَمِيرٌ عَلَى الرُّبْدَةِ يُصَلِّي خَلْفَهُ أَبُو ذَرٍّ وَ عَشْرَةُ بَنِ الصَّخَايَةِ الْجُمُعَةَ وَ غَيْرَهَا ، . ذكره ابن حزم في المحلى ، كذا في شرح المنية للحلي (ص - ۵۱۲) .

فائدہ: اس سے بھی اشتراط مصر للجمعة ثابت ہوتا ہے پس جبکہ حضرت علی اور حذیفہ کی روایات سے اشتراط مصر ثابت ہوا تو اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جواں گاؤں نہیں تھا بلکہ شہر تھا، کیونکہ اگر وہ گاؤں ہوتا تو اس میں جمعہ کا ہونا ضرور انکے دعوے کے خلاف ہوتا اور پھر وہ یہ نہ کہہ سکتے کہ جمعہ صرف مصر جامع ہی میں ہوتا ہے۔

۲۰۱۹- حسن بھری اور محمد بن سیرین سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جمعہ شہروں میں ہے (نہ کہ گاؤں میں) اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ بیہقی نے اور ان کی تقلید میں صاحب تعلیق مغنی وغیرہ نے جواز جمعہ فی القری پر عمر بن عبد العزیز اور لیث بن سعد کے قول سے استدلال کیا ہے لیکن اس کی کوئی وجہ نہیں کہ ان کے لئے عمر بن عبد العزیز اور لیث بن سعد کا قول حجت ہو اور ہمارے لئے حسن بھری اور ابن سیرین کا قول حجت نہ ہو۔

باب امام یا نائب امام اقامت جمعہ کے لئے شرط ہے اور امام جب اپنا نائب کسی گاؤں میں اقامت جمعہ کے لئے بھیج دے اور وہ جمعہ قائم کرے تو یہ جمعہ صحیح ہے

۲۰۲۰- یہ روایت صحیح طور پر ثابت ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اپنے ایک حبشی غلام کو ربذہ پر حاکم بنا کر بھیجا اور اسکے پیچھے ابو ذرؓ اور دس دیگر صحابی جمعہ وغیرہ پڑھتے تھے۔ یہ ابن حزم نے محلی میں بیان کیا ہے۔

۲۰۲۱- عَنْ : مَوْلَى لَالِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ : أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رضی اللہ عنہ عَنِ الْقُرَى الَّتِي تَمُنُّ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ مَا تَرَى فِي الْجُمُعَةِ؟ قَالَ : نَعَمْ ! إِذَا كَانَ عَلَيْهِمْ أَمِيرٌ فَلْيُجْمَعُ . أَخْرَجَهُ السَّيْهَقِيُّ فِي الْمَعْرِفَةِ ، كَذَا فِي التَّعْلِيقِ الْحَسَنِ لِلنِّمَوِيِّ (۸۴ : ۲) وَقَالَ : إِسْنَادُهُ مَجْهُولٌ . اهـ . قُلْتُ : لَعَلَّهُ أَرَادَ مَوْلَى لَالِ سَعِيدٍ وَلَكِنَّهُ تَابَعِي ، وَ الْمَجْهُولُ فِي الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ لَا يَضُرُّنَا كَمَا ذَكَرَهُ فِي الْمَقْدَمَةِ .

۲۰۲۲- حَدَّثَنَا : وَكَيْعٌ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بَرْقَانَ قَالَ : كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عَدِيِّ بْنِ عَدِيٍّ : أَيُّمَا أَهْلٍ قَرْيَةٍ لَيْسُوا بِأَهْلِ عُمُودٍ يَنْتَقِلُونَ فَأَمْرٌ عَلَيْهِمْ أَمِيرًا يُجْمَعُ بِهِمْ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ ، فَإِنْ جَعْفَرًا لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، وَ لَمْ يَثْبُتْ سَمَاعُهُ مِنْ ابْنِ عَدِيٍّ وَ أَنَّهُ لَمْ يَسْنِدْهُ ، وَ لَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ شَهِدَ الْكِتَابَةَ ، فَهُوَ مُنْقَطِعٌ كَذَا فِي التَّعْلِيقِ الْحَسَنِ (۸۴ : ۲) قُلْتُ : وَلَكِنْ لَهُ شَاهِدٌ .

فائدہ: استدلال ظاہر ہے، نیز اس سے یہ نہ سمجھ لیا جائے کہ اس جگہ صرف ابو ذر اور دس صحابہ ہی رہتے تھے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اور مسلمانوں کے ساتھ ساتھ دس اجلہ صحابہ ابو ذر رضی اللہ عنہ اس نائب امام جمعی کے پیچھے جمعہ کی نماز پڑھتے تھے۔

۲۰۲۱- مولیٰ آل سعید بن العاص نے ابن عمرؓ سے ان بستیوں کے متعلق جو مکہ اور مدینہ کے درمیان واقع ہیں سوال کیا کہ ان میں جمعہ پڑھنے کی بابت آپ کا کیا خیال ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ جب ان پر کوئی امیر ہو تو جمعہ قائم کرے، اس کو نبیؐ نے کتاب المعرفہ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی اسناد مجہول ہے اور غالباً یہ انہوں نے مولیٰ آل سعید بن العاص کی بنا پر کہا ہے لیکن چونکہ یہ جہالت قرون ثلاثہ میں ہے اس لئے مضرب نہیں۔

فائدہ: اس سے اشتراط امیر للجمعہ ظاہر ہے۔

۲۰۲۲- جعفر بن برقان کہتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز نے اپنے گورنر عدی بن عدی کو لکھا کہ جو بستی والے اہل خیمہ نہ ہوں جو کہ ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف منتقل ہوتے رہتے ہیں، ان پر ایک حاکم مقرر کر دو، جو ان کے لئے جمعہ کا انتظام کرے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند ضعیف ہے کیونکہ جعفر اور عمر بن عبد العزیز و نیز جعفر و عدی کے درمیان انقطاع ہے لیکن اس کی تائید عمر بن عبد العزیز کی آئندہ روایت سے ہوتی ہے۔

فائدہ: چونکہ عمر بن عبد العزیز نے بلا حکم مقرر کئے ہوئے جمعہ کی اجازت نہیں دی اس سے معلوم ہوا کہ امیر جمعہ کے لئے

۲۰۲۳- عن : عمر بن عبد العزيز أنه كان مُتَبَدِّيًا بالسُّوَيْدَا فِي إِمَارَتِهِ عَلَى الْحِجَازِ ، فَحَضَرَتِ الْجُمُعَةُ ، فَهَيَّأُوا لَهُ مَجْلِسًا مِنَ الْبَطْحَاءِ ، ثُمَّ أَدْنَى بِالصَّلَاةِ ، فَخَرَجَ ، فَخَطَبَ ، وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، وَجَهَرَ ، وَقَالَ : إِنَّ الْإِمَامَ يُجْمَعُ حَيْثُ كَانَ . رواه عبد الرزاق في مصنفه ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۳۲) .

۲۰۲۴- عن : علي بن خشرم عن عيسى بن يونس عن شعبة عن عطاء بن أبي سيمونة عن أبي رافع ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَسْأَلُهُ عَنِ الْجُمُعَةِ وَهُوَ بِالْبَحْرَيْنِ ، فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ أَنْ جَمِعُوا حَيْثُمَا كُنْتُمْ . أَخْرَجَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ صَاحِبُ الصَّحِيحِ . قَالَ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَعْرِفَةِ : إِسْنَادُ هَذَا الْأَثَرِ حَسَنٌ ، كَذَا فِي التَّعْلِيقِ الْمَغْنِيِّ (۱: ۱۶۶) .

شرط ہے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے سے ان بستیوں میں جمعہ نہیں ہوتا تھا کیونکہ وہاں کوئی امیر نہ تھا۔ اس سے بھی اشتراط امیر للجمعہ ظاہر ہے۔

۲۰۲۳- عمر بن عبد العزیز کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ وہ اپنی حکومت حجاز کے زمانہ میں مقام سویدا میں دورہ پر تھے، ایسی حالت میں ان کو جمعہ آگیا۔ لوگوں نے ان کے لئے ایک پتھر ملی زمین میں جائے قیام درست کی اسکے بعد جمعہ کے لئے اذان دی گئی تو آپ تشریف لائے اور دو رکعتیں پڑھائیں اور جہر کیا اور فرمایا کہ امام جہاں بھی ہو جمعہ قائم کر سکتا ہے۔ اسکو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: لیکن ”جہاں بھی ہو“ کا فقرہ اتنا عام نہیں ہے جتنا کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کیونکہ عمر بن عبد العزیز کی دورانیہ روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایسی بستی ہونی چاہئے جس میں لوگ مستقل سکونت رکھتے ہوں کیونکہ جنگلوں میں بالاتفاق جمعہ درست نہیں، نیز اس پر لفظ جمعہ بھی دلالت کرتا ہے کہ وہاں جمعہ جائز ہے جہاں اجتماع ہو سکے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق اقامت جمعہ امام کو ہے نہ کہ عوام کو۔

۲۰۲۴- ابو رافع سے روایت ہے کہ ابو ہریرہؓ نے، جبکہ وہ بحرین پر حاکم تھے، حضرت عمرؓ کو لکھا کہ وہ وہاں جمعہ قائم کریں۔ نہیں۔ حضرت عمرؓ نے ان کے جواب میں لکھا کہ تم یعنی حکام جہاں کہیں ہوں (یعنی جس بستی میں ہوں) جمعہ قائم کر سکتے ہو۔ اس کو ابن خزیمرہ نے روایت کیا ہے۔ اور بیہقی نے کتاب المعروفہ میں اس کی اسناد کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی اشتراط امیر للجمعہ ظاہر ہوتا ہے۔ نیز اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے وہاں جمعہ نہیں ہوتا تھا بلکہ حضرت عمرؓ کے حکم سے اس وقت نیا جمعہ قائم کیا گیا ہے اور بحرین مشہور جگہ ہے جو یمن میں باذان (گورنر فارس) کا قیام گاہ اور بڑا شہر تھا۔ اس پر بھی

۲۰۲۵ - عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : خطبنا النبي صلی اللہ علیہ وسلم ذات يوم ، فقال : **إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْجُمُعَةَ فِي مَقَامِي هَذَا ، فِي سَاعَتِي هَذِهِ ، فِي شَهْرِي هَذَا ، فِي غَائِي هَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . مَنْ تَرَكَهَا بِغَيْرِ عَذْرِ مَعَ إِمَامٍ عَادِلٍ ، أَوْ إِمَامٍ جَائِرٍ ، فَلَا جَمْعَ اللَّهُ شَمْلَهُ ، وَلَا بُورِكَ لَهُ فِي أَمْرِهِ . إِلَّا وَلَا صَلَاةَ لَهُ ، إِلَّا وَلَا بَرٍّ لَهُ ، إِلَّا وَلَا صَدَقَةَ لَهُ .** رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه موسى بن عطية الباهلي ، ولم أجد من ترجمه . وبقية رجاله ثقات ، كذا في مجمع الزوائد (۱ : ۲۰۹) . قلت : ومثله ثقة على قاعدة ابن حبان ، كما ذكرنا في المقدمة ، وأيضاً فلم يذكره الذهبي في الميزان ، ولا الحافظ في اللسان ، ولا في فصل المتفرقات ، فهو إما ثقة أو مستور ، كما قاله في آخر اللسان (۶ : ۸۶۶) .

۲۰۲۶ - ورواه جماعة ، منهم يحيى بن صاعد بن عبد الله ، وعلی بن الحسن بن جرثومة عن مهنا بن يحيى السامی صاحب الإمام أحمد (وثقه الدارقطني و ابن حبان) عن زيد بن أبي الزرقاء عن سفيان الثوري عن علی بن زيد عن سعيد بن المسيب عن جابر رضي الله عنه قال : خطبنا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يوم الجمعة فقال : **إِنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْكُمُ الْجُمُعَةَ**

حضرت ابو ہریرہؓ کا حضرت عمرؓ سے اجازت طلب کرنا اس امر کی دلیل ہے کہ جمعہ کیلئے اذان امام کی ضرورت ہے۔ الغرض اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کی طرف سے صراحۃً یا کم از کم دلالتاً اجازت ضروری ہے۔ ابو ہریرہؓ اگرچہ حضرت عمرؓ کی طرف سے ہی نائب مقرر تھے۔ اور ان کو دلالتاً اجازت بھی حاصل تھی۔ لیکن اسکے باوجود انہوں نے صراحۃً اجازت حاصل کی۔ اور اگر امام یا اسکے نائب کا ہونا محبت جمعہ کیلئے شرط نہ ہوتا تو ابو ہریرہؓ کے سوال کا کوئی مقصد نہیں بنتا۔

۲۰۲۵ - ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز ہمارے سامنے تقریر فرمائی اور اس میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اسی جگہ اسی وقت اسی مہینہ میں اسی سال میں تم پر جمعہ کو قیامت تک کے لئے فرض فرمایا ہے ، سو جو شخص اس کو امام عادل یا جائز کے ساتھ بلا عذر ترک کرے خدا اس کی حالت درست نہ کرے اور اسکے کاموں میں برکت نہ دے ، نہ اس کی نماز مقبول ہے اور نہ اس کا حج اور نہ اس کی کوئی نیکی مقبول ہے اور نہ صدقہ۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں موسیٰ بن عطیہ ایک راوی ہے جو کہ ابن حبان کے قاعدہ سے ثقہ ہے اور لسان المیزان کے قاعدہ سے یا ثقہ ہے یا مستور۔

فِي يَوْمِي هَذَا . الْحَدِيثُ بِطَوْلِهِ كَذَا فِي اللِّسَانِ (۱۰۸:۶) . رَجَالَهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ إِلَّا عَلِيَّ بْنَ زَيْدٍ وَهُوَ مُخْتَلَفٌ فِيهِ ، وَثِقَهُ يَعْقُوبُ بْنُ شَيْبَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : صَدُوقٌ ، وَقَالَ السَّاجِيُّ : كَلِمَةٌ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقِ ، وَيَحْتَمِلُ لِرَوَايَةِ الْجَلَّةِ عَنْهُ اهـ مِنْ التَّهْذِيبِ (۳۲۲:۸) .

قلت : رَوَى عَنْهُ شُعْبَةُ وَهُوَ لَا يَرَوِي إِلَّا عَنْ ثِقَةٍ ، كَمَا قَدْ عُرِفَ ، أَخْرَجَ لَهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ مَقْرُونًا ، وَاحْتَجَّ بِهِ أَصْحَابُ السَّنَنِ ، وَابْنُ خُبَّارٍ فِي الْأَدَبِ ، كَمَا فِي التَّهْذِيبِ أَيْضًا . فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ . وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ مَطْوَلًا مِنْ طَرِيقِ الْعَدَوِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ : إِنْ جَمَاعَةُ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْحَدِيثِ يَقُولُونَ : إِنَّهُ مِنْ وَضْعِهِ ، وَإِنَّهُمْ حَمَلُوهُ عَلَيْهِ مِنْ أَجَلِهِ . قَالَ : لَكِنْ وَجَدْنَاهُ مِنْ رَوَايَةٍ غَيْرِهِ ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ وَضَّاحٍ - وَكَانَ ثِقَةً - حَدَّثَ بِهِ عَنْ ابْنِ أَبِي خَيْثَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَصْفَى عَنْ بَقِيَّةٍ عَنْ حَمْزَةَ بْنِ حَسَّانٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ بِهِ ، كَذَا فِي اللِّسَانِ . قَالَ الْحَافِظُ : وَأَمَّا هَذَا الْإِسْنَادُ فَلَيْسَ فِيهِ سِوَى حَمْزَةَ بْنِ حَسَّانٍ ، وَهُوَ مَجْهُولٌ اهـ . وَقَالَ الْعَيْنِيُّ فِي الْعَمْدَةِ : وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ عَنْ عُمَرَ مِثْلَهُ . وَالْحَدِيثُ إِذَا رَوَى مِنْ وَجْهِهِ ، وَطَرِيقَ مُخْتَلَفَةٍ تَحْصُلُ لَهُ قُوَّةٌ ، فَلَا يَمْنَعُ مِنَ الْاِحْتِجَاجِ بِهِ اهـ .

۲۰۲۶- اور یہ روایت دوسری سند سے جا بڑ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے جمعہ کے دن ہم سے خطاب فرمایا اور کہا کہ آج کے دن سے اللہ نے تم پر جمعہ فرض کر دیا ہے (الحديث) کذا فی اللسان۔ مگر اس میں علی بن زید مختلف فیہ ہے۔ نیز طبرانی نے اس کو ذی عمر سے بھی روایت کیا ہے پس تعدد طرق سے یہ روایت قابل استدلال ہے۔

فائدہ: اس سے جمعہ کے لئے امام کا شرط ہونا معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ اس میں وعید کو ترک جمعہ مع الامام پر مرتب کیا گیا ہے۔ نیز یہ امام یا اسکے نائب کا ہونا واجب اور صحت جمعہ دونوں کے لئے شرط ہے کیونکہ یہ شرط غیر مصلی کی طرف راجع ہے اور جو شرط غیر مصلی کی طرف راجع ہو وہ صحت کے لئے بھی شرط ہوا کرتی ہے جیسے مصر ہونا وغیرہ، نیز عمدۃ القاری میں ہے کہ شروع سے یہ طریقہ چلا آ رہا ہے کہ خود بادشاہ یا اس کا نائب ماذون ہی جمعہ پڑھاتا ہے اور اگر یہ نہ ہوں تو ظہر کی نماز پڑھی جائے۔ اور یہ صاحب عمدہ کی طرف سے اجماع کا نقل کرنا ہے۔ مذکورہ بالا آثار صحابہؓ بھی اس کے مؤید ہیں۔

باب لا جمعة إلا بجماعة ، و أقلها ثلاثة سوى الإمام

۲۰۲۷- عن : طارق بن شهاب عن النسي عليه السلام قال : الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ

مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ . الْحَدِيث . و سیاتی مطولا رواہ أبووداد (۴۱۲:۱) و صححه النووی و الحاکم علی شرط الشيخین ، و قال الحافظ فی التلخیص (۱۳۷:۱) : صححه غیر واحد .

۲۰۲۸- عن : بقية ثنا معاوية بن يحيى ثنا معاوية بن سعيد التجيبي ثنا الزهري

عَنْ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ الدَّوْسِيَّةِ قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرْيَةٍ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا إِلَّا أَرْبَعَةٌ يَغْنَى بِالْقُرَى الْمَدَائِنِ . أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِي (۱۶۵:۱) و قال : لا يصح هذا عن الزهري اه . قلت : ولكنه حسن الإسناد كما سذكروه .

باب جمعہ کے لئے جماعت شرط ہے اور جماعت امام کے علاوہ کم از کم تین آدمی ہیں

۲۰۲۷- طارق بن شهاب کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ ہر مسلمان پر (جس میں شرائط واجب موجود ہوں)

حق اور ثابت ہے جماعت کے ساتھ ۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور نووی اور حاکم وغیرہ نے اسے صحیح کہا ہے ۔

فائدہ : اس روایت میں وجوب کو فی جماعة کے ساتھ مقید کرنا تلباتا ہے کہ جماعت جمعہ کے لئے شرط ہے ۔ یعنی اگر

جماعت نہ بن سکے تو جمعہ واجب ہی نہیں ہوتا کیونکہ شرطیت کے یہی معنی ہیں ۔ علامہ عینی نے عمدۃ میں کہا ہے کہ امت کا اس بات پر

اجماع ہے کہ منفرد کا یعنی بغیر جماعت کے جمعہ نہیں ہوتا اور بدائع میں ہے کہ لفظ جمعہ جس لفظ سے مشتق ہے ، کم از کم اسکے معنی کا لحاظ

کرنا تو ضروری ہونا چاہیے جیسے رهن ، بیع صرف اور بیع سلم میں انکے مشتق منہ کے معانی کا لحاظ رکھا گیا ہے ۔ اس لئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے ہمیشہ جماعت کے ساتھ ہی جمعہ ادا فرمایا ہے اور اس پر علماء کا اجماع ہے ۔

۲۰۲۸- معاویہ بن سعید سجستانی بواسطہ زہری ، ام عبد اللہ دوسیہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ ہر

بستی پر واجب ہے اگرچہ اس میں صرف چار ہی آدمی ہوں (جو کہ مکلف بہ جمعہ ہوں) اور بستیوں سے مراد شہر ہیں ۔ اسکو دارقطنی نے

روایت کیا ہے اور گواہوں نے کہا ہے کہ یہ روایت زہری سے ثابت نہیں مگر واقعہ یہ ہے کہ یہ روایت حسن ہے اور دارقطنی نے اسکو دواور

سندوں سے بھی زہری سے روایت کیا ہے ۔ جس میں ہے کہ ام عبد اللہ دوسیہ فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ ہر اس بستی والوں

پر واجب ہے جس میں امام ہو اور اس میں اگرچہ صرف چار ہی آدمی ہوں ۔ اور دوسری سند سے یہ لفظ ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

جمعہ ہر بستی والوں پر واجب ہے اگرچہ وہ بستی والے صرف تین آدمی ہوں اور چوتھا ان کا امام ہو ۔ مگر دونوں سندیں ضعیف ہیں لیکن تینوں

سندوں کے ملنے سے روایت کو مزید قوت ہو جاتی ہے ۔

ثم أخرجه من طريق الوليد بن محمد الموقري : ثنا الزهري حدثني أم عبد الله الدوسية قالت : قال رسول الله ﷺ : الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرْيَةٍ فِيهَا إِمَامٌ ، وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا إِلَّا أَرْبَعَةٌ . وقال : الموقري متروك اه . قلت : هو من رجال الترمذي . أثنى عليه أبو زرعة الدمشقي وغيره . ولكن الراوى عنه تالف بالمرّة ، كما سند كره .

ثم أخرجه من طريق الحكم بن عبد الله بن سعد عن الزهري ، عن الدوسية مرفوعا بلفظ : الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى أَهْلِ كُلِّ قَرْيَةٍ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا إِلَّا ثَلَاثَةٌ . رَابِعُهُمْ إِمَامُهُمْ . وقال : الحكم هذا متروك اه . قلت : نعم ، ولكنه تأيد باللذين قبله .

باب أن وقت الجمعة بعد الزوال

۲۰۲۹ - عن : المغيرة بن عبد الرحمن عن مالك عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس ؓ قال : أذن النبي ﷺ الْجُمُعَةَ قَبْلَ أَنْ يُهَاجِرَ ، وَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُجْمَعَ بِمَكَّةَ ، فَكَتَبَ إِلَى مُصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ : أَمَّا بَعْدُ : فَانْظُرِ الْيَوْمَ الَّذِي تَجْهَرُ فِيهِ الْيَهُودُ بِالزُّبُورِ ،

فائدہ: اس روایت میں "اگرچہ اس میں صرف چار ہی آدمی ہوں" کا فقرہ بتلاتا ہے کہ جماعت ضروری ہے اور وہ کم از کم چار آدمی ہیں۔ اور آخری طریق سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کے سوا چار آدمی بھی جماعت کے لئے کافی ہیں لہذا معلوم ہوا کہ تین مقتدیوں سے کم کی جماعت جمعہ کے لئے کافی نہیں ورنہ حضور ﷺ اس کو بھی ذکر فرماتے، نیز قرآن کی آیت میں لفظ "فاسعوا" بھی جماعت کا مقتضی ہے جو کہ کم از کم تین ہے۔

تنبیہ: یہ بھی یاد رکھیں کہ صرف چار آدمیوں کے ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس بستی میں صرف چار آدمی رہتے ہوں تو بھی کافی ہے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس بستی میں مسلمان صرف چار ہوں باقی غیر مسلم و کافر ہوں تب بھی جمعہ پڑھو، کیونکہ جس بستی کے کل باسی چار آدمی ہوں تو وہ بستی نہیں بلکہ جنگل ہے، جس میں کوئی بھی جمعہ کا قائل نہیں۔

باب جمعہ کا وقت بعد زوال ہے

۲۰۲۹ - ابن عباس ؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو مکہ ہی میں جمعہ قائم کرنے کی اجازت ہو چکی تھی، مگر آپ ﷺ وہاں غلبہ کفار کی وجہ سے جمعہ کا انتظام نہ کر سکے۔ اس لئے آپ ﷺ نے مدینہ میں مصعب بن عمیرؓ کو لکھا کہ تم اس روز کو دیکھو جس دن

فَاجْمَعُوا نِسَائِكُمْ ، وَ أَبْنَاءَكُمْ ، فَإِذَا مَلَ النَّهَارُ عَنْ شَطْرِهِ عِنْدَ الزَّوَالِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ، فَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ بِرُكْعَتَيْنِ . قَالَ : فَهُوَ أَوَّلُ مَنْ جَمَعَ حَتَّى قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ ، فَجَمَعَ عِنْدَ الزَّوَالِ مِنَ الظُّهْرِ ، وَ أَظْهَرَ ذَلِكَ . رواه الدار قطنی ، كما فی التلخیص الحبیر (۱: ۱۳۳) . (و لعلہ أخرجه فی غرائب مالک فإنی لم أجده فی سننه) . والمذكور من السند رجاله کلهم ثقات من رجال الصحيح ، و فی المغیرة کلام لا یضر ، فقد وثقه ابن معین ، و ابن حبان ، و أبوزرعة ، و أخرج له البخاری فی الصحيح (تہذیب - ۱۰: ۲۶۴) ، و عادة المصنفین أن ما یحذفونه من الإسناد یشاہد أن کلاما من الکلام . و ذکره الحافظ فی الفتح (۲: ۲۹۴) أيضا مختصرا فهو إما حسن ، أو صحيح علی قاعدته .

۲۰۳۰ - عن : أنس بن مالک رضی اللہ عنہ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَجِلُ الشَّمْسُ . رواه الإمام البخاری (۱: ۱۲۳) .

۲۰۳۱ - عن : سلمة بن الأكوع رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا نَجْمَعُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا

یہودز پور بلند آواز سے پڑھتے ہیں اور اپنی عورتوں اور مردوں کو جمع کرو (یعنی جمعہ کے روز) پس جس وقت جمعہ کے روز دن ڈھل جائے تو دو رکعتیں پڑھ کر خدا سے تقرب حاصل کرو۔ پس مصعب بن عمیر پہلے شخص تھے جنہوں نے جمعہ کا اہتمام کیا یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے۔ اور زوال کے وقت جمعہ پڑھا یا اور اس کو ظاہر کیا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور حافظ نے فتح الباری میں اس کو مختصر روایت کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کا وقت زوال کے بعد سے شروع ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ اول جمعہ تھا اور خود حضور ﷺ نے اس کے لئے بعد الزوال وقت کی تعیین بھی خود ہی فرمادی اور اگر جمعہ کیلئے قبل الزوال بھی وقت ہوتا تو حضور ﷺ ضرور اس کو قولاً و فعلاً بیان فرماتے۔ جیسا کہ دوسری نمازوں کیلئے حدیث جبرئیل اور حدیث سائل عن وقت الصلوۃ میں بیان فرمایا۔ لیکن کہیں بھی یہ ثابت نہیں کہ حضور ﷺ نے خود قبل الزوال جمعہ پڑھا ہو یا کسی کو اسکی اجازت دی ہو، بلکہ اس کے خلاف ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے ہمیشہ بعد الزوال جمعہ پڑھا اور بعد الزوال پڑھنے کا حکم فرمایا۔

۲۰۳۰ - انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس وقت جمعہ پڑھتے تھے جب کہ آفتاب ڈھل جاتا تھا۔ اسکو

بخاری نے روایت کیا ہے۔

زَالَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ نَزَجُ نَتَبَعُ الْفَيْءَ . رواه الإمام مسلم (۲۸۳:۱) .

۲۰۳۲ - عن : جابر رضی اللہ عنہ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ صَلَّى الْجُمُعَةَ .

رواه الطبرانی فی الأوسط ، وإسناده حسن ، كذا فی التلخیص الحیر (۱۳۴:۱) .

۲۰۳۳ - عن : سويد بن غفلة : أَنَّهُ صَلَّى مَعَ أَبِي بَكْرٍ رضی اللہ عنہ وَ عُمَرَ رضی اللہ عنہ جِئْنَا زَالَتِ

الشَّمْسُ . رواه ابن أبي شيبة ، وإسناده قوى ، كذا فی فتح الباری (۳۲۱:۲) .

۲۰۳۴ - عن : مالك بن أبي عامر أنه قال : كُنْتُ أَرَى طُنْفُسَةً لِعَقِيلِ بْنِ أَبِي

طالب يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَطْرُحُ إِلَى جِدَارِ الْمَسْجِدِ الْغَرْبِيِّ ، فَإِذَا غَشَى الطَّنْفُسَةَ كُلُّهَا ظِلُّ

الْجِدَارِ خَرَجَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، وَ صَلَّى الْجُمُعَةَ . قَالَ مَالِكٌ : ثُمَّ نَزَجُ بَعْدَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ ،

فَقِيلَ قَائِلَةُ الضُّحَا . رواه مالك في الموطأ (ص - ۴) . وإسناده صحيح كذا في فتح

الباري (۳۲۱:۲) . وفيه أيضا : وهو ظاهر في أن عمر كان يخرج بعد زوال الشمس اهـ .

۲۰۳۵ - عن : أبي إسحاق ، أَنَّهُ صَلَّى خَلْفَ عَلِيٍّ الْجُمُعَةَ بَعْدَ مَا زَالَتِ الشَّمْسُ

رواه ابن أبي شيبة وإسناده صحيح ، كذا في فتح الباري (۳۲۱:۲) .

۲۰۳۱ - سلمہ بن الأكوعؓ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس وقت جمعہ پڑھتے تھے جبکہ آفتاب ڈھل

جاتا تھا اور ہم دیواروں کا سایہ ڈھونڈتے ہوئے اپنے گھر لوٹتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۳۲ - جابرؓ سے مروی ہے کہ جب آفتاب ڈھل جاتا اس وقت رسول اللہ ﷺ جمعہ کی نماز پڑھتے تھے۔ اس کو طبرانی نے

مسند حسن روایت کیا ہے۔

۲۰۳۳ - سويد بن غفلةؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے ابو بکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ کے ساتھ اس وقت جمعہ کی نماز پڑھی

جبکہ آفتاب ڈھل چکا تھا۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند قوی ہے۔

۲۰۳۴ - مالک بن ابی عامر سے روایت ہے کہ میں دیکھتا تھا کہ عقیل بن ابی طالب کی چٹائی مسجد کی دیوار غربی کے نیچے

بچاؤں جاتی تھی پس جب اس پوری چٹائی پر سایہ آ جاتا اس وقت عمر بن الخطابؓ تشریف لاتے اور نماز جمعہ پڑھاتے ، اس کے بعد ہم

واپس ہوتے اور دو پہر کا آرام کرتے۔ اس کو مالک نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ظاہر ہے کہ عمر بن الخطابؓ بعد الزوال تشریف لاتے تھے۔

۲۰۳۶- عن : سَمَکِ بْنِ حَرْبٍ قَالَ : كَانَ النُّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ رضی اللہ عنہ يُصَلِّي بِنَا الْجُمُعَةِ مَا تَزُولُ الشَّمْسُ . رواه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح . كذا في المفتح (۲: ۳۲۲) أيضا .

باب خطبة الجمعة وما يتعلق بها

۲۰۳۷- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قَالَ : مَنْ أَذْرَكَ الْخُطْبَةَ فَالْجُمُعَةُ رَكْعَتَانِ ،

۲۰۳۵- ابواسحاق سمعی سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت علیؑ کے پیچھے جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھی۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۳۶- ضحاک بن حرب کہتے ہیں کہ نعمان بن بشیرؓ نے ہم کو جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھائی۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے لیکر نعمان بن بشیرؓ تک یہی طرز عمل رہا ہے کہ جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھی جاتی تھی۔ پس جبکہ اس واقعہ پر نظر کی جاتی ہے اور اس کے ساتھ دوسرے امور کو منظم کیا جاتا ہے:

مثلاً (۱) یہ کہ جمعہ قائم مقام ظہر ہے اسلئے اس کا وقت وہی ہونا چاہئے جو ظہر کا وقت ہے (۲) یہ کہ اسکے آخر وقت میں اتفاق ہے کہ اس کا آخر وقت وہی ہے جو ظہر کا آخر وقت ہے لہذا اس کا اول وقت بھی وہی ہونا چاہئے جو ظہر کا اول وقت ہے (۳) یہ کہ امام احمد اور اسحاق بن راہویہ سے پہلے اس میں کسی کا اختلاف نہیں تھا بلکہ تعامل مسلمین اسی پر رہا ہے کہ اس کو زوال کے بعد پڑھا جاتا تھا تو تمام باتوں سے بالکل اطمینان ہو جاتا ہے کہ جمعہ کا وقت بعد زوال ہی ہے اور اس کا زوال سے پہلے پڑھنا جائز نہیں۔ اور جن بعض اہل حق سے امام احمد اور اسحاق کو مغالطہ ہوا ہے وہ یا مؤول ہیں یا غیر ثابت، مثلاً ایک حدیث میں ہے کہ "كُنَّا نَبْكُرُ بِالْجُمُعَةِ وَحْدًا" تو ان سے مراد یہ ہے کہ ظہر کی نماز چونکہ ہم دیر سے پڑھتے تھے اور پہلے قیلولہ کر لیتے تھے لیکن جمعہ کی نماز ہم وہی یعنی اول وقت میں پڑھ کر بعد میں قیلولہ کرتے اور کھانا کھاتے۔ اسی طرح بعض روایات میں لفظ عید سے انکو دھوکہ لگا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ اگر وقت جمعہ میں عید کے مشابہ مانتے ہو تو باقی احکام عدم جواز صوم، خطبہ بعد العید اور عدم جواز نفل میں بھی اس کو اسکے مشابہ مانو۔ اور بالفرض اگر وہ ثابت اور غیر مؤول ہوں تو امام احمد اور اسحاق سے پہلے انکو کسی نے قبول نہیں کیا اس لئے وہ قابلِ جہت نہیں۔ اس کے علاوہ زوال کے بعد جمعہ پڑھنے میں احتیاط بھی ہے۔

باب خطبہ جمعہ اور اسکے متعلقات کے بیان میں

۲۰۳۷- عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جس نے خطبہ پالیا اسکے لئے جمعہ دو رکعتیں ہیں اور جس کو خطبہ نہ ملا

وَمَنْ لَمْ يُدْرِكْهَا فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا ، وَمَنْ لَمْ يُدْرِكْ فَلَا يَعْتَدُ بِالسَّجْدَةِ حَتَّى يُدْرِكَ الرُّكْعَةَ .
رواہ الطبرانی فی الکبیر ، ورجاله ثقات ، کذا فی مجمع الزوائد (۲۱۸:۱) .

۲۰۳۸- عن : عمر بن الخطاب قال : إِنَّمَا جُعِلَتِ الْخُطْبَةُ مَوْضِعَ الرُّكْعَتَيْنِ ، مَنْ فَاتَتْهُ الْخُطْبَةُ صَلَّى أَرْبَعًا . أخرجه عبد الرزاق و ابن أبي شيبة في مصنفيهما ، كذا في كنز العمال (۱۴۰:۴) : ولم أقف على سنده ، ولكنه تأيد بالأثر المذكور قبله . وقال الحافظ في التلخيص (۱۴۰:۱) : حديث عمر و غيره أنهم قالوا : إِنَّمَا قُصِرَتِ الصَّلَاةُ لِأَجْلِ الْخُطْبَةِ . (رواه) ابن حزم من طريق عبد الرزاق بسند مرسل عن عمر ا هـ . ولم يعله إلا بالإرسال ، ومرسل القرون الثلاثة مقبول عندنا .

وہ چار پڑھے اور جو نماز میں بعد میں شریک ہوا وہ اس رکعت کو شمار نہ کرے جس میں وہ ملا ہے ، جب تک اسے اس رکعت کا رکوع نہ مل جائے ۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں ۔

۲۰۳۸- عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ خطبہ بجائے دو رکعت کے ہے ، لہذا جس کو خطبہ نہ ملے اس کو چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں ۔ اس کو عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے ۔ اور حافظ تلخیص میں فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ وغیرہ کی حدیث کا یہ مطلب ہے کہ خطبہ کی وجہ سے دو رکعتیں کم کی گئیں ۔ اور ابن حجر کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں ارسال کے سوا اور کوئی علت نہیں ہے اور قرون ثلاثہ میں ارسال ہمارے یہاں مضمر نہیں اس لئے روایت مقبول ہے ۔

فائدہ: ان روایات سے خطبہ کا نماز جمعہ کے لئے شرط ہونا ظاہر ہے کیونکہ حضرت عمرؓ صاف فرما رہے ہیں کہ خطبہ بجائے دو رکعت کے ہے لہذا جس کو خطبہ نہ ملے وہ چار رکعتیں ظہر کی پڑھے اور عبد اللہ بن مسعودؓ کا قول بھی اسی کے قریب ہے اور خطبہ نہ ملنے کا مطلب یہ ہے کہ خطبہ پڑھنے والا امام نہ ملے یا امام نے خطبہ ہی نہ پڑھا ہو اور نہ خطبہ ھقیقۃً ملے اور نہ ہی حکماً کیونکہ اگر امام نے خطبہ پڑھا ہو اور مقتدی بعد میں آکر نماز میں شریک ہوا تو اس نے خطبہ پالیا جیسے کسی نے امام کی قراءت نہیں پائی مگر رکوع پالیا تو اس نے قراءت پالی ۔ اس مطلب کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آئندہ ایسی روایات آئیں گی کہ جس نے جمعہ کی ایک رکعت پالی تو اس نے جمعہ پالیا اور ظاہر ہے کہ جس نے ایک رکعت نہیں پائی اس نے خطبہ بدرجہ اولیٰ نہیں پایا ، پس معلوم ہوا کہ خطبہ پڑھنے والا امام نہ ملے یا وہ خطبہ نہ پڑھے تو جمعہ نہیں ہوگا بلکہ ظہر پڑھنا واجب ہوگی اور یہی معنی ہیں خطبہ کے شرط ہونے کے اور اس پر امت کا اجماع بھی ہے کہ خطبہ نماز جمعہ کے لئے شرط ہے اور یہ روایات اجماع کے لئے سند ہیں ۔ علماء امت نے ان روایات سے اس مضمون پر استدلال کیا ہے جیسا کہ تلخیص حیر سے علماء شافعیہ کا استدلال مفہوم ہوتا ہے واللہ اعلم ۔

۲۰۳۹- عن : جابر رضی اللہ عنہ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا ، ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا ، فَمَنْ نَبَاكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ ، فَقَدْ وَ اللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِي صَلَاةٍ . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۳).

۲۰۴۰- عن جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قَالَ : كُنْتُ أَصَلِّيُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : فَكَانَتْ صَلَاتُهُ قَضًا ، وَخُطْبَتُهُ قَضًا . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۴).

۲۰۴۱- عن : أبي وائل ، خَطَبَنَا عُمَارٌ رضی اللہ عنہ ، فَأَوْجَزَ وَأَبْلَغَ ، فَلَمَّا نَزَلَ قُلْنَا : يَا أَبَا الْيَقْظَانِ ! لَقَدْ أَبْلَغْتَ وَأَوْجَزْتَ ، فَلَوْ كُنْتَ تَنَفَّسْتَ فَقَالَ : إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَاقْصَرَ خُطْبَتِهِ مِئْنَةٌ مِنْ فَسْهِهِ فَأَطِيلُوا الصَّلَاةَ ، وَاقْصُرُوا الْخُطْبَةَ ، وَإِنْ مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۶).

۲۰۳۹- جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے ، اس کے بعد بیٹھ جاتے ، اس کے بعد پھر کھڑے ہوتے اور کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے پس جو کوئی تم سے یہ کہے کہ آپ ﷺ بیٹھ کر خطبہ پڑھتے تھے اس نے غلط کہا ، کیونکہ میں نے خدا کی قسم آپ ﷺ کے ساتھ (جمعہ اور غیر جمعہ ملا کر) دو ہزار سے زیادہ نمازیں پڑھیں ہیں (اس لئے میں آپ ﷺ کی عادت سے بخوبی واقف ہوں) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: نفس خطبہ، صحت جمعہ کے لئے شرط ہے اور دو خطبے درمیان میں وقفے کے ساتھ مسنون ہیں۔ نیز اس حدیث سے دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے ، اور کھڑے ہو کر خطبہ دینے کا مسنون ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔

۲۰۴۰- جابر بن سمرة سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتا تھا سو آپ ﷺ کی نماز بھی متوسط ہوتی تھی اور آپ ﷺ کا خطبہ بھی متوسط ہوتا تھا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی طویل خطبہ اور طویل نماز سے اجتناب کرنا چاہیے۔

۲۰۴۱- ابو وائل سے مروی ہے کہ عمار نے ہمارے سامنے خطبہ پڑھا سو آپ نے اسے مختصر کیا اور کمال کو پہنچایا ، پس جب وہ

منبر سے نیچے اترے تو ہم نے کہا کہ اے ابو الیقظان ! آپ نے خطبہ کو کمال کو پہنچایا اور مختصر کیا ، کاش آپ ذرا دراز کر دیتے تو آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کے نماز کی درازی اور خطبہ کا اختصار اس کے فہم کی دلیل ہے ، سو تم نماز کو دراز کیا کرو اور خطبہ کو مختصر کیا کرو اور بعض بیان تو جا دو ہوتے ہیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۴۲ - عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : كُلُّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَشْهَدُ فِيهِ كَالْيَدِ الْجَذْمَاءِ . رواه الترمذی (۱: ۱۳۱) وقال : حسن غريب .

۲۰۴۳ - عن : أخت لعمره رضي الله عنها ، قالت : أخذت ق والقرآن من في رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يوم الجمعة ، وهو يقرأ بها على المنبر في كل جمعة . رواه مسلم (باب الجمعة ، ۱: ۲۸۶) .

۲۰۴۴ - عن : يعلى رضي الله عنه ، أنه سمع النبي صلی اللہ علیہ وسلم يقرأ على المنبر " وناذوا يا مالک " . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۶) .

۲۰۴۵ - عن : أبي بن كعب رضي الله عنه ، أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قرأ يوم الجمعة براءة وهو قائم يذكر بآيات الله . رواه عبد الله بن أحمد من زياداته ، و رجاله رجال الصحيح كذا في مجمع الزوائد (۱: ۲۱۷) ، وهو صحيح ، كذا في كنز العمال (۴: ۲۷۵) .

فائدہ: یعنی نماز خطبہ کی نسبت کچھ دراز ہونی چاہیے۔

۲۰۴۲ - ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس خطبہ میں شہد نہ ہو وہ ایسا ہے جیسے کٹا ہوا ہاتھ (یعنی ناقص ہے)۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے خطبہ میں شہد کا تاکد معلوم ہوتا ہے۔

۲۰۴۳ - عمرہ کی بہن کہتی ہیں کہ میں نے ق والقرآن المجید متعدد جمعوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے سن کر یاد کی ہے ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسے تقریباً ہر جمعہ میں منبر پر پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۴۴ - یعلى سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر " و نادوا يا مالک " پڑھتے سنا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۴۵ - ابی ابن کعب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی حالت میں کہ وہ خدا کے دنوں کو یاد دلارہے تھے۔ (یعنی حق تعالیٰ کے افعال کی نیرنگیاں ظاہر فرما رہے تھے) جمعہ کے دن سورہ براءت پڑھی (جس میں کفار کی کمال مقہوری اور بے بسی کا بیان ہے) اس کو عبد اللہ بن احمد نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

۲۰۴۶- عن : أبي بن كعب رضی اللہ عنہ ، أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قرأ يوم الجمعة تبارك وهو قائم ، فذكرنا بأيام الله . الحديث . رواه ابن ماجه (باب ما جاء في الاستماع للخطبة والانتصات لها - ۱۷۷:۱) . وفي الزوائد اسناده صحيح و رجاله ثقات قاله السندی .

۲۰۴۷- عن : النعمان رضی اللہ عنہ قال : سمعت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يخطب يقول : أئذركم النار ، أئذركم النار حتى لو أن رجلاً كان بالسوق لسمعه من مقامى هذا . قال : حتى وقعت خمضة كانت على عاتقه عند رجله . وفي رواية ، وسمع أهل السوق صوته و هو على الجنب . رواه أحمد ، و رجاله رجال الصحيح ، كذا في مجمع الزوائد (۲۱۷:۱) .

۲۰۴۸- عن : علي رضی اللہ عنہ أو عن الزبير رضی اللہ عنہ ، قال : كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يخطبنا ، يذكرنا بأيام الله ، حتى يعرف ذلك في وجهه . و كأنه يذير قوم يضربهم الأمر غدوة ، و كان إذا كان حديث عهد بجبريل لم يتبسم ضاحكاً حتى يرتفع . رواه أحمد و البزار و الطبرانی

۲۰۴۶- ابی ابن کعب سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن سورۃ تبارک الٰہی پڑھی اور ہم کو حق تعالیٰ کے دن یاد دلانے ۔ اس کو ابن ماجہ نے سند صحیح روایت کیا ہے ۔

فائدہ: ان آثار و احادیث سے خطبہ میں قرآن پاک کی آیات پڑھنا معلوم ہوتا ہے ۔

۲۰۴۷- نعمان کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطبہ پڑھتے ہوئے سنا ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں یہ الفاظ کہے کہ میں تم کو دوزخ سے ڈراتا ہوں ، میں تم کو دوزخ سے ڈراتا ہوں (نہایت جوش کے ساتھ) فرماتے تھے ۔ یہاں تک کہ اگر کوئی بازار میں ہوتا تو وہ بھی یہاں سے اسکو سن سکتا تھا ، یہاں تک کہ اسی جوش میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کمری بھی آپ کے کاندھے سے اتر کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں پر آ پڑی ایک روایت میں ہے کہ بازار والوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سنی حالانکہ آپ منبر پر تھے ۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں ۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خطبہ اونچی آواز سے دیا جائے اور یہ مستحب ہے ۔

۲۰۴۸- حضرت علیؓ یا زبیرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں خطبہ سناتے اور ہمیں حق تعالیٰ کے دن یاد دلاتے (جن میں انہوں نے کفار کو سزا دی ہے) یہاں تک کہ اس کا اثر (خوف) آپ کے چہرہ میں محسوس ہوتا اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کے خطرہ سے مطلع کرنے والے ہیں جن پر صبح کے وقت حملہ ہونے والا ہے ۔ اور جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جبریل آتے تھے تو

فی الكبير و الأوسط بنحوه ، و أبو يعلى عن الزبير وحده ، و رجاله رجال الصحيح كذا في مجمع الزوائد (۲۱۷:۱) ، وفي التلخيص (۱۳۴:۱) نقله برواية أحمد إلى قوله : قوم ، ثم قال : و رجاله ثقات اهـ .

۲۰۴۹- عن : جابر بن سمرة السوائي رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُطِيلُ الْمَوْعِظَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، إِنَّمَا هُنَّ كَلِمَاتٌ يَسِيرَاتٌ . رواه أبو داود (باب اقصار الخطب ۴۳۲:۱) . وفي نيل الأوطار (۱۴۵:۳) : سكت عنه أبو داود والمنذري ، و رجال إسناده ثقات اهـ .

۲۰۵۰- عن : الحكم بن حزن الكلبي رضی اللہ عنہ في حديث طويل : شَهِدْنَا الْجُمُعَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى عَصَا أَوْ قَوْسٍ ، فَحَمِدَ اللَّهَ ، وَ أَثْنَى عَلَيْهِ كَلِمَاتٍ خَفِيفَاتٍ طَيِّبَاتٍ مُبَارَكَاتٍ ، ثُمَّ قَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ! إِنَّكُمْ لَنْ تُطِيقُوا أَوْ لَنْ تَفْعَلُوا كُلَّ مَا أُمِرْتُمْ بِهِ ، وَلَكِنْ سَدِّدُوا وَ أَبْشِرُوا . رواه أبو داود (باب الرجل يخطب على قوس ۴۲۸:۱) ، و في التلخيص الحبير (۱۳۷:۱) : و إسناده حسن فيه شهاب بن خراش و قد اختلف فيه و الأكثر وثقوه و قد صححه ابن السكن و ابن خزيمة اهـ .

آپ ﷺ کو کسی نہ آتی تھی تا وقتیکہ وہ روانہ نہ ہو جائیں (اور آپ ﷺ کو اطمینان نہ ہو جائے کیونکہ ان کی موجودگی تک آپ ﷺ کو خوف رہتا تھا کہ شاید کوئی عذاب وغیرہ کا حکم لائے ہوں اور جب چلے جاتے تو اطمینان ہو جاتا) اس کو احمد اور بزار نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے کبیر اور اوسط میں اسکے قریب قریب روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ نے اسے حماد زہیری سے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور تلخیص میں اس کو بروایت احمد مختصر روایت کر کے کہا ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۲۰۴۹- جابر بن سمرة سوائي سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے روز وعظ کو طول نہ دیتے تھے بلکہ مختصر باتیں ہوتی تھیں۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے و نیز منذری نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا انکے ہاں یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۲۰۵۰- حکم بن حزن کلبی ایک لمبی حدیث کے ضمن میں کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جمعہ میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ لاٹھی یا کمان پر سہارا کر کے کھڑے ہوئے اور اللہ کی حمد و ثنا کی بحالیکہ وہ حمد و ثنا چند مختصر اور نہایت عمدہ اور بابرکات کلمات تھے اسکے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے لوگو! جن باتوں کا تم کو حکم دیا گیا ہے تم ان تمام باتوں کو (مزاحمت نفسانیہ اور معارضات شیطانیہ

- ۲۰۵۱- عن : جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قال : كانت لمشي صلی اللہ علیہ وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس . رواه مسلم (باب كتاب الجمعة ۱: ۲۸۳).
- ۲۰۵۲- عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ قال : كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم إذا خطب أحمرّت عيناه و غلا صوته ، و اشتد غضبه ، حتى كأنه مُنذر جیش ، يقول : صبّحكم مشاكم ، و يقول : بُعثت أنا و الساعة كهاتين ، و يقرن بين إصبعيه السبابة و الوسطى و يقول : أما بعد ! فإن خير الحديث كتاب الله ، و خير الهدي هدي محمد صلی اللہ علیہ وسلم ، و شر الأمور محدثاتها ، و كل بدعة ضلالة . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۴) و في رواية له : كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يخطب الناس ، يحمد الله ، و يثنى عليه ثم يقول على إثر ذلك ، و قد غلا صوته ، ثم ساق الحديث بمثله .

کے سبب) نہیں کر سکتے یا نہ کرو گے۔ ہاں (جہاں تک تم سے ہو سکے) اپنے اعمال کو درست رکھو اور خوش رہو۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی مختلف ہے لہذا سند حسن ہے اور ابن السکن اور ابن خزیمہ نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: استراحت وغیرہ کیلئے لائچی وغیرہ لینا خطبہ کے دوران مستحب ہے لیکن اس کا التزام مکروہ ہے۔

۲۰۵۱- جابر بن سمرة کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ میں دو خطبے پڑھتے تھے جن کے درمیان آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ جاتے تھے اور ان میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پڑھتے اور لوگوں کو نصیحت فرماتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۵۲- جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ پڑھتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں سرخ ہو جاتیں، آواز بلند ہو جاتی اور غصہ تیز ہو جاتا (یہ حقیقت غصہ نہ تھا بلکہ جوش تھا اور اس جوش کے یہ آثار تھے، مترجم) یہاں تک کہ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی فوج سے ڈر رہے ہیں اور فرماتے ہیں کہ صبح و شام ہی میں تم پر حملہ ہونے والا ہے اور فرماتے تھے کہ میں اور قیامت یوں قریب قریب بھیجے گئے ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں انگلیوں سہا پہ اور وسطی کو ملاتے اور فرماتے کہ سب سے بہتر کلام خدا کی کتاب ہے اور سب سے بہتر سیرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے اور سب سے بدتر کام وہ ہیں جو نئے ہوں اور ہر نئی بات جو دین میں اپنی طرف سے داخل کر لی جائے سراسر گمراہی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور انہی کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو خطبہ سناتے تو اول حق تعالیٰ کی حمد و ثنا کرتے اسکے بعد ایسی حالت میں کہ (بوجہ جوش کے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز بلند ہو جاتی اور مضمون بالا بیان فرماتے۔

۲۰۵۳ - عن : عمارۃ بن رُوَيْبَةَ قَالَ : رَأَى بِشْرَ بْنَ مَرْوَانَ عَلَى الْمَنْبَرِ رَافِعاً يَدَيْهِ .
 فَقَالَ : قُبِّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ ! لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ بِيَدِهِ هَكَذَا
 وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الْمُسَبِّحَةِ . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۷) . ولفظ الترمذی
 (۱: ۶۸) من طریق ہشیم : نا حصین قال : سَمِعْتُ عَمَارَةَ بْنَ رُوَيْبَةَ وَبَشَرَ بْنَ مَرْوَانَ
 يَخْطُبُ فَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ فَقَالَ عَمَارَةُ : قُبِّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ الْقَصِيرَتَيْنِ ! لَقَدْ رَأَيْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَمَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ هَكَذَا ، وَأَشَارَ هُشَيْمٌ بِالسَّبَابَةِ . قال أبو عيسى :
 حسن صحيح ۵۱ .

فائدہ: کُلُّ بدعة ضلالة سے معلوم ہوا کہ ہر بدعت شرعی گمراہی ہے اور بدعت شرعی کبھی حسن نہیں ہوتی۔ اور جن علماء
 نے بدعت کی پانچ قسمیں کی ہیں ان کی مراد بدعت لغوی ہے نہ کہ بدعت شرعی چنانچہ ان کی مثالوں سے خود ظاہر ہے، اس لئے اہل
 بدعت کا ان سے تمسک اور دلیل پکڑنا سراسر تلبیس اور فریب دہی ہے۔

۲۰۵۳ - عمارۃ بن رُوَيْبَةَ نے بشر بن مروان کو منبر پر دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے دیکھا تو (چونکہ ان کا یہ فعل خلاف سنت
 تھا گو بدعت شرعی نہ تھا کیونکہ وہ اس کو دین نہ سمجھتے تھے مگر باوجود اس کے ان سے نہ رہا گیا اور) فرمایا کہ خدا ان ہاتھوں کو بگاڑے
 ، میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس سے زیادہ کرتے نہیں دیکھا اور اپنی انگشت شہادت سے اشارہ کیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا
 ہے اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ حصین کہتے ہیں کہ میں نے عمارۃ بن رُوَيْبَةَ کو ایسی حالت میں کہ بشر بن مروان تشہد کے وقت
 دونوں ہاتھ اٹھا کر خطبہ پڑھ رہا تھا۔ یہ کہتے سنا ہے کہ خدا ان دونوں کوتاہ ہاتھوں کو بگاڑے۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کی ایسی
 حالت میں دیکھا ہے کہ وہ اس سے زیادہ اشارہ نہ کرتے تھے۔ اور ہشیم نے انگشت شہادت سے اشارہ کر کے سمجھایا۔ اور ترمذی
 نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: خطبہ کے دوران ہاتھ نہ اٹھانا سنت ہے۔ اب مسلمان خیال کریں کہ جن لوگوں کی یہ حالت تھی کہ وہ اتنی خفیف
 مخالفت سنت کو نہ دیکھ سکتے تھے، اگر وہ ہمارے اس زمانہ کی بدعات کو دیکھتے تو کیا کہتے اور کیا کرتے۔ نیز میں نے ترمذی کی حدیث میں
 لفظ ”دعا“ کا ترجمہ تشہد کیا ہے کیونکہ دعائے معروف کے موقع پر رفع یدین خلاف سنت نہیں اور اسی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جن
 حدیثوں میں یہ آیا ہے کہ آپ ﷺ دعا کے وقت انگلی سے اشارہ کر رہے تھے اور آپ کی انگلی متحرک تھی وہاں دعا سے مراد تشہد ہی ہے
 نہ کہ دعائے معروف۔ اس مقام پر بڑے بڑے لوگوں کو مغالطہ ہو گیا ہے اور وہ دعا سے دعائے معروف سمجھ گئے ہیں اس کو خوب سمجھ لو۔

۲۰۵۴- عن سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَسْتَغْفِرُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ . رواه البزار بإسناد لين (بلوغ المرام ، ۱ : ۸۵) ، و رواه الطبرانی في الكبير بزيادة : وَ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِمَاتِ ، و في إسناد البزار يوسف بن خالد السمتي وهو ضعيف ۵ . (مجمع الزوائد ۱ : ۲۱۸) . قلت : و لكن الحافظ لم يضعف الإسناد ، بل لينه . وهو يدل على أن السمتي فيه ضعف يسير ، ولما رواه شاهد .

۲۰۵۵- عن : ابن شهاب قال : بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَبْدَأُ فَيَجْلِسُ عَلَى الْمِنْبَرِ ، فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ قَامَ ، فَخَطَبَ الْخُطْبَةَ الْأُولَى ، ثُمَّ جَلَسَ شَيْئًا يَسِيرًا ، ثُمَّ قَامَ فَخَطَبَ الْخُطْبَةَ الثَّانِيَةَ ، حَتَّى إِذَا قَضَاهَا اسْتَغْفَرَ ثُمَّ نَزَلَ ، فَصَلَّى . قال ابن شهاب : وَ كَانَ إِذَا قَامَ أَخَذَ عَصًا ، فَتَوَكَّأَ عَلَيْهَا وَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى الْمِنْبَرِ ، ثُمَّ كَانَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ ، وَ عُمرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، وَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ . رواه أبو دواد في مراسيله (ص ۹) ، و في آثار السنن (۲ : ۹۷) : هو مرسل جيد .

۲۰۵۴- جابر بن سمرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر جمعہ میں ایماندار مردوں اور عورتوں کے لئے استغفار کرتے تھے۔ اس کو بزار نے ایک قدرے کمزور سند سے روایت کیا ہے۔ نیز طبرانی نے بھی اس کو روایت کیا ہے اور اس میں مؤمنین اور مومنات کے ساتھ مسلمین اور مسلمات بھی ہے۔

۲۰۵۵- زہری کہتے ہیں کہ ہم کو معلوم ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اولاً منبر پر بیٹھ جاتے ، پس جب مؤذن خاموش ہو جاتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے اور پہلا خطبہ پڑھتے ، اسکے بعد کچھ دیر بیٹھ جاتے ، اسکے بعد پھر کھڑے ہوتے اور دوسرا خطبہ پڑھتے ، یہاں تک کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ ختم کرتے تو استغفار کرتے ، اسکے بعد اتر آتے اور نماز پڑھتے۔ نیز ابن شہاب نے کہا ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے تو لاشعری لیتے اور اس پر سہارا کرتے بحالیکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر کھڑے ہوتے۔ اور ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اس کو ابو دواد نے اپنی مراسیل میں روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ یہ مرسل جيد ہے۔

فائدہ : ان احادیث سے خطبہ کے دوران استغفار کا ثبوت معلوم ہوتا ہے۔

باب عدد رکعات الجمعة و غیرها

۲۰۵۶- أخبرنا: علي بن حجر قال: حدثنا شريك عن زبيد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: قال عمر رضي الله عنه: صلاة الجمعة ركعتان، وصلاة الفطر ركعتان، وصلاة الضحى ركعتان، وصلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلی اللہ علیہ وسلم. رواه النسائي (۲۰۹:۱)، وقال: عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يسمع من عمر اه. ورواه ابن ماجه (ص ۷۶) فقال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا شريك فذكر بلفظ: صلاة السفر ركعتان، والجمعة ركعتان، والعید ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلی اللہ علیہ وسلم. اه. وأورده الزيلعي (۳۱۰:۱) باللفظ الأول، وعزاه إلى النسائي وابن ماجه، ثم قال: ورواه ابن حبان في صحيحه، ولم يقدحه بشئ اه. وقال الزيلعي أيضاً: وأجيب عن ذلك (أى عن قدح النسائي) بأن مسلماً حكم في مقدمة كتابه بسماع ابن أبي ليلى من عمر رضي الله عنه فقال: وأسند عبد الرحمن بن أبي ليلى، وقد حفظ عن عمر بن الخطاب اه. وفي التلخيص الحبير (۱۳۷:۱) بعد عزوه إلى النسائي: وقد رواه البيهقي بواسطة بينهما وهو كعب بن عجرة، وصححها ابن السكن اه.

ورجال النسائي وابن ماجه رجال الصحيحين ثقات إلا شريكاً أخرج له البخاري تعليقا

باب عدد ركعات جمع وغیره کے بیان میں

۲۰۵۶- عبد الرحمن بن ابی لیلی کہتے ہیں کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی جمعہ کی بھی دو رکعتیں ہیں۔ اور عید کی بھی دو رکعتیں ہیں اور بقر عید کی بھی دو رکعتیں ہیں اور سفر کی بھی دو رکعتیں ہیں۔ اور یہ سب پوری ہیں، کم نہیں ہیں (یعنی یہ نمازیں کل دو ہی رکعتیں ہیں اور یہ نہیں کہ اصل میں زیادہ ہوں اور کسی عارض کی وجہ سے کم کر دیا گیا ہو)۔ اس کو نسائی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور ثقات ہیں۔ مگر نسائی کے نزدیک اس میں عبد الرحمن بن ابی لیلی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے درمیان انقطاع ہے لیکن مسلم کے نزدیک سند متصل ہے اور اگر انقطاع بھی ہو تو بیہقی کی روایت سے یہ طعن بھی دور ہو جاتا ہے کیونکہ انہوں نے اس کو عبد الرحمن بن کعب بن عجرہ عن عمر رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے اور ابن السكن نے اسے صحیح کہا ہے۔

، و مسلم متابعہ و هو مختلف فیہ ، و قد تقدم ، و قد تابع شریکا الثوری عند النسائی
ایضا . فقال النسائی : أخبرنا عمران بن موسى قال : حدثنا یزید بن زریع قال : حدثنا
سفيان بن سعيد عن زبید فذكره . و کلهم ثقات ، فالحدیث عند النسائی و ابن ماجه
إسناده صحيح على شرط مسلم .

باب من لا تجب علیہم الجمعة

۲۰۵۷ - عن : طارق بن شهاب رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ
عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ ، إِلَّا عَلَى أَرْبَعَةٍ : عَبْدٌ مَمْلُوكٌ ، أَوْ امْرَأَةٌ ، أَوْ صَبِيٌّ أَوْ مَرِيضٌ .
رواه أبو داود (باب الجمعة للمملوك والمرأة ۱: ۴۱۲) وقال : طارق بن شهاب قد رأى
النبي صلی اللہ علیہ وسلم ولم يسمع منه شيئا اهـ . و فی نصب الراية (۱: ۳۱۴) : قال النووي فی
الخلاصة : و هذا غير قاذح فی صحته ، فإنه يكون مرسل صحابي وهو حجة . و
الحدیث على شرط الصحيحین اهـ ، و رواه الحاکم فی المستدرک عن طارق بن
شهاب عن أبي موسى رضی اللہ عنہ مرفوعاً ، و قال : صحيح على شرط الشيخين ، انتهى كلام
الزيلعي . و فی التلخیص الحبير (۱: ۱۳۷) بعد عزوه إلى أبي داود و الحاکم بکلی
الطريقين ما لفظه : و صححه غير واحد اهـ .

فائدہ: یہ روایت مضمون باب میں نص ہے اور یہ مضمون اجماع سے بھی ثابت ہے۔

باب ان لوگوں کے بیان میں جن پر جمعہ فرض نہیں

۲۰۵۷ - طارق بن شهاب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ ہر مسلمان پر جماعت
کے اندر حق اور واجب ہے ، بجز چار شخصوں کے جو کہ حسب ذیل ہیں غلام ، عورت ، نابالغ اور بیمار۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور کہا
ہے کہ طارق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ضرور ہے مگر ان سے کچھ سنا نہیں لہذا روایت مرسل ہے لیکن اول تو مرسل صحابی حجت ہے۔
دوسرے حاکم نے اسکو سند صحیح متصلاً روایت کیا ہے۔ یعنی طارق اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ابوموسیٰ کا واسطہ بیان کیا ہے لہذا
روایت صحیح ہے اور متعدد نقاد نے اس کو صحیح کہا ہے۔

۲۰۵۸- عن : أم عطية رضي الله عنها أنها قالت : نهينا عن إتباع الجنائز ، ولا جُمعة عَلَيْنَا . رواه ابن خزيمة كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۳۷) .

۲۰۵۹- أخبرنا : أبو حنيفة قال : حدثنا غيلان و أيوب بن عائذ الطائي عن محمد بن كعب القرظي عن النسي رضي الله عنه قال : أَرْبَعَةٌ لَا جُمُعَةَ عَلَيْهِمْ ، الْمَرْأَةُ ، وَالْمَمْلُوكُ ، وَالْمُسَافِرُ ، وَالْمَرِيضُ . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص ۳۵) . وإسناده حسن ، ولكنه مرسل . ولم أقدر على تعيين غيلان .

باب من لم تجب عليه الجمعة ، وقد صلاها أجزاء عن الظهر

۲۰۶۰- عن : عبد الله يعني ابن مسعود رضي الله عنه قال : مَا كَانَ لَنَا عِيْدًا إِلَّا فِي صَدْرِ النَّهَارِ . وَلَقَدْ رَأَيْنَا نُجْمًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي ظِلِّ الْخَطِيمِ . رواه الطبرانی في الكبير

۲۰۵۸- ام عطیہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم کو (یعنی عورتوں کو) جنازوں کے ساتھ جانے سے منع کیا گیا ہے اور ہم پر جمعہ بھی نہیں ہے۔ اس کو ابن خزیمہ نے روایت کیا ہے (تخصیص الحییر)۔

۲۰۵۹- محمد بن کعب قرظی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چار شخص ہیں جن پر جمعہ واجب نہیں ہے: عورت، مملوک (غلام)، مسافر اور مریض۔ اسکو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے مگر مرسل ہے۔

فائدہ: ان روایات (اور اعلام السنن کے عربی حاشیہ میں مذکور دوسری روایات) سے معلوم ہوا کہ عورت اور مملوک اور مسافر اور نابالغ اور مریض (اندھا اور شیخ کبیر بھی مریض میں داخل ہے کیونکہ علت عجز وجوب حرج ہے اور وہ ان میں بھی پایا جاتا ہے) پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ ابن منذر نے کہا ہے کہ اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ مسافر پر جمعہ واجب نہیں۔ لیکن اس کے یہ معنی ہیں کہ ان کے لئے جمعہ میں شرکت ضروری نہیں اور انکو شرکت کے لئے مجبور نہ کیا جائے گا۔ ہاں اگر یہ خود شریک ہو جائیں تو جمعہ صحیح ہوگا اور ظہر ساقط ہو جائے گی جیسا کہ باب آئندہ سے ظاہر ہے۔

باب اگر وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں جمعہ میں شریک ہوں تو جمعہ صحیح ہوگا

۲۰۶۰- عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ ہماری عید شروع دن میں ہوتی تھی اور ہم نے اپنے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

و أبو عبیدة لم یسمع من أبیه کذا فی مجمع الزوائد (۲۱۹:۱). قلت: و لكن الأئمة صححوا حدیثه عن أبیه، كما مر غیر مرة.

باب أن من فاتته الجمعة لا یصلی الظهر بجماعة و أن السفر یجوز یوم الجمعة قبل الزوال

۲۰۶۱ - حدثنا: عبد السلام بن حرب عن القاسم بن الولید قال: قال علیؑ: لا جماعة یوم الجمعة إلا مع الإمام. رواه أبو بکر بن أبی شیبہ فی مصنفه (ص-۳۵۲). قلت: إسناده حسن، لكنه منقطع، فإن القاسم من كبار أتباع التابعین وهو حجة عندنا.

۲۰۶۲ - و یؤیده ما فی کنز العمال (۲۷۴:۴) عن علیؑ قال: لا یجمع القوم الظهر یوم الجمعة فی موضع یجب علیهم فیہ شهود الجمعة. رواه نعیم بن حماد فی نسخته ۵. و السند لم أطلع علیه ولكن لا ینزل عن رتبة الضعیف لجلالة الحافظ السیوطی، وقد تأید بمرسل القاسم، فحصل للمجموع قوة.

حطیم کے سایہ میں جمعہ پڑھتے دیکھا ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس میں صرف یہ قدح و طعن کیا گیا ہے کہ ابو عبیدہ نے عبد اللہ بن مسعود سے کچھ نہیں سنا مگر یہ طعن ساقط ہے، کیونکہ ابو عبیدہ کا سماع ثابت ہے اور ائمہ نے انکی ابن مسعود سے روایات کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: چونکہ رسول اللہ ﷺ ہجرت کے بعد مکہ میں کبھی مقیم ہونے کی حیثیت سے نہیں رہے، اس لئے معلوم ہوا کہ یہ جمعہ مسافرین کا تھا۔ پس معلوم ہوا کہ مسافروں کا جمعہ صحیح ہے اور مسافر جمعہ میں امامت بھی کر سکتا ہے۔ اور دیگر معذورین عورت، مملوک اور مریض کو مسافر پر قیاس کیا جائے گا۔

باب جو لوگ جمعہ میں شریک نہ ہو سکیں وہ جماعت سے ظہر نہ پڑھیں اور جمعہ کے دن زوال سے پہلے سفر جائز ہے

۲۰۶۱ - حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن اور کوئی جماعت نہیں بجز امام کے ساتھ۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے بسند منقطع روایت کیا ہے لیکن چونکہ یہ انقطاع قرون ثلاثہ میں ہے اس لئے مضمر نہیں۔

۲۰۶۲ - نیز اسکی تائید نعیم بن حماد سے مروی حضرت علیؑ کی وہ روایت بھی کرتی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ لوگ جمعہ کے روز ایسے مقام پر جہاں شرکت جمعہ لازم ہے جماعت نہ کریں۔ اسکو کنز العمال میں روایت کیا ہے مگر اس کی سند نہیں معلوم ہو سکی۔ زیادہ سے زیادہ

۲۰۶۳ - عن الثوری عن الأسود بن قیس عن أبیه ، قال : أَبْصَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ﷺ رَجُلًا عَلَيْهِ هَيْئَةُ السَّفَرِ وَقَالَ الرَّجُلُ : إِنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ جُمُعَةٍ فَلَوْلَا ذَلِكَ لَخَرَجْتُ ، فَقَالَ عُمَرُ ﷺ : إِنَّ الْجُمُعَةَ لَا تَحْبِسُ مُسَافِرًا فَأَخْرَجَ مَا لَمْ يَجِبِ الرَّوَّاحُ . رواه عبد الرزاق ، كذا في زاد المعاد (۱۰۵ : ۱) ورجاله ثقات .

باب من أدرك ركعة من صلاة الجمعة أو شيئاً منها صلى الجمعة

۲۰۶۴ - عن : سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنْ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ وَغَيْرِهَا ، فَلْيُضِفْ إِلَيْهَا أُخْرَى ، وَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُهُ . رواه الدارقطني (۱۶۷ : ۱) ، وفي بلوغ المرام (۸۱ : ۱) : وإسناده صحيح ، لكن قوى أبو حاتم إرساله اهـ .

ضعیف ہوگی اور اس صورت میں ابن ابی شیبہ اور نعیم بن حماد کی روایتیں آپس میں ایک دوسرے کی مؤید ہوگی۔

فائدہ: ان روایتوں سے باب کا جزو اول ثابت ہے کہ لوگ جمعہ میں شریک نہ ہو سکیں وہ ظہر کی نماز جماعت سے نہ پڑھیں۔
۲۰۶۳ - اسود بن قیس اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو بیعت سفر پر دیکھا اور اس شخص نے کہا کہ آج جمعہ کا دن ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو میں روانہ ہو جاتا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا جمعہ سفر کرنے والے کو نہیں روکتا، تم زوال سے قبل روانہ ہو جاؤ۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے باب کا جزو ثانی معلوم ہوا کہ جمعہ کے روز زوال شمس سے قبل سفر پر روانہ ہونا جائز ہے۔ البتہ زوال شمس کے بعد جمعہ کی نماز سے قبل سفر کرنا مکروہ ہے جیسا کہ تلمیذ الحیث میں حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جو جمعہ کے دن (زوال کے بعد جمعہ کی نماز پڑھنے سے قبل) سفر کرے تو ملائکہ اس کے خلاف بددعا کرتے ہیں کہ سفر میں اس کو کوئی اچھا ساتھی نہ ملے (۱ - ۱۳۷)۔

باب جو شخص جمعہ کی ایک رکعت یا اس کا کوئی حصہ پائے تو وہ جمعہ پڑھے

۲۰۶۴ - ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ وغیرہ کی کوئی رکعت پالے تو اسکے ساتھ دوسری رکعت ملا لے اور اسکی نماز پوری ہو جائیگی۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے لیکن ابو حاتم نے کہا ہے کہ یہ مرسل صحیح ہے۔

۲۰۶۵- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ قَالَ : مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيُضِفْ إِلَيْهَا أُخْرَى وَ مَنْ فَاتَتْهُ الرَّكْعَتَانِ فَلْيُضِلْ أَرْبَعًا . رواه الطبرانی فی الکبیر ، و إسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۲۱۸).

۲۰۶۶- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ عن النسي رضی اللہ عنہ قَالَ : إِذَا سَمِعْتُمُ الْإِقَامَةَ فَاْمْسُوا إِلَى الصَّلَاةِ ، وَ عَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ وَ الْوَقَارُ ، وَ لَا تُسْرِعُوا . فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا ، وَ مَا فَاتَكُمْ فَاْتُمُوا . رواه البخاری (باب ما ادر كنتم فصلوا و ما فاتكم فاتموا ۱: ۸۸).

۲۰۶۵- ابن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کی ایک رکعت پالے تو اسکو چاہئے کہ اس کے ساتھ دوسری رکعت اور ملا لے اور جس کو دونوں رکعتیں نہ ملیں اس کو چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: دونوں رکعتیں نہ ملنے کا مطلب یہ ہے کہ آخری تشہد بھی نہ ملے کیونکہ تشہد ملنے کی صورت میں وہ جمعہ کی نماز ہی پڑھے گا جیسا کہ خود ابن مسعود سے ہی مصنف ابن ابی شیبہ اور جوہر نقی میں مروی ہے کہ جس نے تشہد پالیا تو اس نے نماز پالی۔
۲۰۶۶- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم اقامت سنو تو ایسی حالت میں نماز کو چلو کہ تم مطمئن ہو اور دوڑومت۔ پھر جس قدر نماز تم کو مل جائے اسے پڑھ لو اور جو رہ جائے اسے پورا کرو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث کی دلالت شیخین (امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ) کے مذہب پر ظاہر ہے کہ جس شخص کو جمعہ کی نماز کا کچھ بھی حاصل جائے خواہ تشہد یا سجدہ سمیٹ لے اس کو جمعہ مل گیا، وہ امام کے سلام کے بعد جمعہ کی دو رکعت ادا کرے۔ کیونکہ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاعدہ کلیہ بیان فرمایا ہے کہ امام کے ساتھ نماز کا جو حاصل جائے اس کو اس کے ساتھ پڑھ لو اور جو رہ جائے اس کو بعد میں پورا کر دو، اس میں نماز اور جماعت کا لفظ جمعہ کی نماز اور جماعت کو بھی عام ہے اور ما فاتکم ایک رکعت اور دو رکعت سب کو شامل ہے، پس جس کی دونوں رکعتیں فوت ہو جائیں صرف تشہد پایا ہو وہ بھی اسی نماز کو ادا کرے گا جو فوت ہوئی ہے اور ظاہر ہے کہ فوت جمعہ کی رکعتیں ہوئی ہیں تو وہ جمعہ ہی کی دو رکعتیں پڑھے گا اور یہ حدیث صحیح بھی ہے اور درجہ شہرت کو بھی پہنچ چکی ہے (بدائع) اس کے معارض وہ روایات نہیں ہو سکتیں جو عبد اللہ بن مسعود وغیرہ سے بایں مضمون وارد ہوئی ہیں کہ جس سے جمعہ کی دو رکعت فوت ہو جائیں وہ چار رکعت پڑھے، امام محمد نے ان روایات کی بنا پر یہ فرمایا ہے کہ جس شخص کو جمعہ کی کوئی رکعت نہ ملی ہو صرف تشہد ملا ہو یا سلام امام سے پہلے تکبیر تحریمہ کا وقت پالیا ہو وہ امام کے سلام کے بعد چار رکعت پڑھے۔ شیخین کی طرف سے یہ جواب دیا جاتا ہے

باب سلام الخطیب علی المنبر

۲۰۶۷- حدثنا: محمد بن یحیی ثنا عمر بن خالد ثنا ابن لہیعة عن محمد بن زید بن مہاجر عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ سَلَّمَ. رواه ابن ماجہ (باب ما جاء فی الخطبة يوم الجمعة ص- ۷۹). ورجاله ثقات الا ان ابن لہیعة مختلف فیہ حسن الحدیث کما تقدم وقد صححه السيوطی فی الجامع الصغير (۲- ۹۳).

۲۰۶۸- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَلَّمَ عَلَى مَنْ عِنْدَ مِنبَرِهِ مِنَ الْجُلُوسِ، فَإِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ يُوجِّهُ إِلَى النَّاسِ فَيَسَلِّمُ عَلَيْهِمْ. رواه الطبرانی فی الأوسط (مجمع الزوائد - ۱: ۲۱۵).

۲۰۶۹- أخبرنا: ابن جریج عن عطاء قال: كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوَجْهِهِ، فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ. رواه عبد الرزاق

کہ یہ روایات ضعیف ہیں (بدائع) اور ابو حاتم نے کہا ہے کہ بے اصل ہیں (تخفص) اور کوئی روایت حسن بھی ہو تو اس میں دونوں رکعتیں فوت ہونے کا مفہوم صریح نہیں، ممکن ہے کہ سلام امام کے بعد پہنچنا مراد ہو اس لئے ان سے احتجاج صحیح نہیں، دوسرے اس میں اقتداء کی حالت میں تحریم جدید لازم آتا ہے جو خلاف قیاس ہے۔ واللہ اعلم

باب جب خطیب منبر پر آئے تو لوگوں کو سلام کرے

۲۰۶۷- جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب منبر پر چڑھتے تو سلام کرتے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقات ہیں، صرف ابن لہیعة مختلف فیہ ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یہ سلام کرنا استحباب پر محمول ہے۔

۲۰۶۸- ابن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جمعہ کے دن مسجد میں داخل ہوتے تو جو لوگ منبر کے قریب بیٹھے ہوتے ان کو سلام کرتے پھر جبکہ منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف منہ کر کے ان کو سلام کرتے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی عیسیٰ بن عبد اللہ انصاری ضعیف ہے۔

۲۰۶۹- عطاء تابعی فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب جمعہ کے دن منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف منہ کر کے السلام علیکم

فی مصنفہ (نصب الراية ۱: ۳۱۸) ، و رجالہ رجال الجماعة . و لکنہ مرسل ضعیف ، فإن مراسیل عطاء بن أبی رباح ضعیفہ عندهم ، کما قد تقدم .

۲۰۷ - ثنا : أبو أسامة ثنا مجالد عن الشعبي قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَعِدَ الْمُنْبَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوَجْهِهِ ، وَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ . وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ، وَعُثْمَانُ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مِصْنَفِهِ (نصب الراية ، ۱: ۳۱۸) . قلت : رجالہ لا بأس بهم ، و هو مرسل .

فرماتے (مصنف عبدالرزاق) اسکے راوی جماعت کے راوی ہیں لیکن یہ مرسل ہے۔

۲۰۷ - شعبی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف رخ کر کے ان کو سلام کرتے اور ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث مرسل ہے اور اس کی سند میں ایک راوی مجالد مشکلم فیہ ہے۔

فائدہ: مؤلف کہتے ہیں کہ اعلاء السنن جلد اول میں اذا خرج الامام فلا صلوة ولا كلام کی شرح میں واضح کر دیا گیا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک كلام الناس کی ممانعت پر یہ حدیث محمول ہے، ذکر اور كلام خیر کی ممانعت مراد نہیں، مطلق كلام کی ممانعت ابتداء خطبہ سے ہوتی ہے اور امام کا یہ سلام قبل الجلوں و قبل الاذان ہوگا تو حدیث اذا خرج الامام کی مخالفت لازم نہیں آتی لہذا سراج و ہاج کا قول اصول مذہب کے خلاف نہیں اور حدیث سے مؤید ہے تو بظاہر وہی رائج ہے (واللہ اعلم) اور اصول سلام کے خلاف ہونا اسلئے مسلم نہیں کہ اصول سلام احادیث ہی سے ماخوذ ہیں، جب حدیث سے اس وقت سلام ثابت ہے تو یہ بھی مواقع سلام میں سے ہو اور گو فردا فردا ہر حدیث میں کلام ہو مگر مجموعہ طرق سے حدیث کا ثبوت ظاہر ہے، نیز جب امام اہل بلد و اہل قری کو اپنے سامنے بیٹھا ہوا دیکھتا ہے تو اسکے لیے یہ وقت ملاقات کا بھی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ روایات ناقابل وثوق ہیں اور منبر پر چڑھ کر سلام کرنا نہ عام اصول سلام کے مطابق ہے کیونکہ وہ سلام عند الملاقات ہوتا ہے اور یہ وقت ملاقات نہیں ہے اور نہ خاص اصول خطبہ کے لحاظ سے کیونکہ اسکے متعلق یہ قانون ہے کہ اذا خرج الامام فلا صلوة ولا كلام . اور اس سلام میں لوگوں کو خواہ مخواہ کلام پر مجبور کرنا ہے کیونکہ جب وہ سلام کرے گا تو لوگوں کو جواب دینا پڑے گا اور اذا خرج الامام فلا صلوة ولا كلام کی مخالفت لازم آئے گی۔ پس صحیح وہ ہی ہے جو بدائع سے معلوم ہوتا ہے کہ خطیب سلام نہ کرے اور سراج و ہاج میں جو کہا ہے کہ سلام کرے یہ خلاف اصول مذہب ہے۔

باب ما جاء في استقبال الإمام وهو يخطب

۲۰۷۱- عن : عدی بن ثابت عن أبيه قال : قال كان النبي ﷺ إذا قام على المنبر استقبله أصحابه بوجوههم . رواه ابن ماجه (باب ما جاء في استقبال الإمام وهو يخطب ص - ۱۸۰) . وفي الزوائد : رجال إسناده ثقات إلا أنه مرسل قاله السندی . وفي التلخيص الحبير (۱: ۳۶) : قال : ابن ماجه : أرجوا أن يكون متصلاً كذا قال : و العدی لا صحبة له إلا أن يراد بأبيه جده أبو أبيه فله صحبة على رأى بعض الحفاظ من المتأخرين اه . وقد حسن الحديث السيوطی فی الجامع الصغير (۱: ۹۳) .

باب التأذين عند الخطبة

۲۰۷۲- عن : السائب بن يزيد روى عن رسول الله ﷺ : إن الأذان يوم الجمعة كان أوله حين يجلس الإمام يوم الجمعة على المنبر في عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر ، فلما كان في خلافة عثمان وكثروا أمر عثمان يوم الجمعة بالآذان الثالث فأذن به على الزوراء فثبت الأمر على ذلك . رواه البخاری (باب التأذين عند الخطبة ۱: ۱۲۵) . وفي مسند إسحاق بن راهويه من هذا الوجه : كان النداء الذي ذكره الله في القرآن يوم الجمعة إذا

باب خطبة کے وقت لوگوں کو امام کی طرف متوجہ رہنا چاہئے

۲۰۷۱- عدی بن ثابت اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب منبر پر کھڑے ہوتے تو لوگ اپنے رخ رسول اللہ ﷺ کی طرف پھیر دیتے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے، اس کے راوی ثقات ہیں۔ اور مسندی نے اس کو مرسل کہا ہے۔ کیونکہ عدی کے باپ ثابت صحابی نہیں۔ اور ابن ماجہ نے اس خیال سے کہ شاید باپ سے مراد دادا ہوں جن کے متعلق بعض متأخرین کی رائے ہے کہ وہ صحابی ہیں، کہا ہے کہ مجھے امید ہے کہ یہ متصل ہوگی اور سیوطی نے جامع صغیر میں اسے حسن کہا ہے۔

باب خطبہ کے وقت اذان دینے کے بیان میں

۲۰۷۲- سائب بن یزید سے مروی ہے کہ جمعہ کے دن پہلی اذان اس وقت ہوتی تھی جب امام جمعہ کے دن منبر پر بیٹھتا ہے، رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی اور ابو بکر صدیقؓ کے زمانہ میں بھی اور عمر فاروقؓ کے زمانہ میں بھی پھر حضرت عثمانؓ کی

جلس امام علی المنیر فی عہد رسول اللہ ﷺ و ابی بکر و عمر حتی خلافة عثمان ، فلما کثر الناس رآذ النداء الثالث علی الزوراء ، (التلخیص ۱: ۱۳۶)۔

۲۰۷۳ - عن : السائب بن یزید رحمہ اللہ قال : کان یؤذن بین یدی رسول اللہ ﷺ إذا

جلس علی المنبر یوم الجمعة علی باب المسجد و ابی بکر و عمر ثم ساق نحو حدیث یونس . رواہ أبو داود (۱: ۴۶۴) و سکت عنہ فهو صالح عنہ للاحتجاج بہ۔

باب أن المصلی عند الزحام یسجد علی ظهر أخیه

۲۰۷۴ - عن : عمر رحمہ اللہ : إذا اشتد الزحام فلینسجد علی ظهر أخیه . رواہ السیہقی

(التلخیص الحبر ، ۱: ۱۴۳) ، وصححہ العینی فی شرح الہدایہ (۲: ۱۰۱۶)۔

خلافت ہوئی اور مدینہ میں لوگ بڑھ گئے تو حضرت عثمانؓ نے ایک قیسری اذان کا حکم دیا اور وہ اذان زوراء پر دی گئی اور عمل اسی پر قرار پا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ اور اسحق بن راہویہ کی سند میں اس روایت کا سیاق یوں ہے کہ وہ اذان جس کا ذکر قرآن میں ہے جمعہ کے دن جناب رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ کے زمانہ میں حضرت عثمانؓ کی خلافت تک اس وقت ہوتی تھی جبکہ امام منبر پر بیٹھتا۔ پس جب لوگ مدینہ میں زیادہ ہو گئے تو حضرت عثمانؓ نے قیسری اذان زوراء پر زیادہ کی۔

۲۰۷۳ - سائب بن یزید سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب منبر پر تشریف رکھتے تو آپ ﷺ کے سامنے مسجد کے دروازہ پر اذان دی جاتی اور ابو بکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ کے سامنے بھی اس کے بعد بقیہ مضمون بیان کیا (جو اس حدیث سے قبل سنن ابوداؤد میں مذکور ہے)۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک قابل احتجاج ہے۔

فائدہ: آپ کے سامنے سے مراد آپ کے قریب ہے۔ اور علی الباب سے مراد یہ ہے کہ منبر کے قریب مسجد کے اندر ایک دروازہ بنایا ہوا تھا، وہاں اذان دی جاتی۔ نیز یاد رکھیں کہ مسجد میں اذان دینا درست ہے، ہاں اگر مقصود غائبین کو اطلاع کرنا ہو تو پھر مسجد میں اذان دینا خلاف اولیٰ ہے کیونکہ اس صورت میں تو باہر کسی اونچی جگہ پر اذان دی جائے تاکہ سب کو اطلاع ہو جائے۔ البتہ آج کل خطبہ سے پہلے والی اذان چونکہ حاضرین کی توجہ کیلئے ہوتی ہے اس لئے وہ مسجد کے اندر دینا بھی جائز ہے۔

باب ایک نمازی ہجوم کے وقت دوسرے نمازی کی پیٹھ پر سجدہ کر سکتا ہے

۲۰۷۳ - حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہجوم بکثرت ہو تو آدمی کو چاہئے کہ اپنے بھائی کی پیٹھ پر سجدہ کرے۔ اس کو ترمذی نے

روایت کیا ہے اور عینی نے شرح ہدایہ میں اس کو صحیح کہا ہے۔

۲۰۷۵ - عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَ النَّجْمَ فَسَجَدَ فِيهَا ، فَأَطَالَ السُّجُودَ ، وَ كَثُرَ النَّاسُ ، فَصَلَّى بَعْضُهُمْ عَلَى ظَهْرِ بَعْضٍ . رواه البيهقي (التلخيص الحبير ، ۱ : ۱۴۳) . ولم أقف على سنده ، ولكن لا ينزل عن رتبة الضعيف ، لجلالة ناقله وهو صاحب التلخيص .

باب كراهة التخطي يوم الجمعة بغير عذر

۲۰۷۶ - عن : أبي الزاهرية قال : كُنَّا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَاحِبِ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فَجَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسَيْرٍ : جَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : اجْلِسْ ، فَقَدْ أَذِيتَ . رواه أبو داود (باب تخطي رقاب الناس يوم الجمعة ۱ : ۴۳۵) ، وسكت عنه ، وفي الترغيب (۱ : ۱۲۶) عزاه إلى صحيح ابن خزيمة وابن حبان أيضا ، ثم قال : وعند ابن خزيمة فَقَدْ أَذِيتَ وَأُذِيتَ .

۲۰۷۵ - ابن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی اور اس میں سورۃ نجم پڑھی اور سجدۂ تلاوت کیا اور سجدہ کو دراز کیا۔ آدمیوں کی شرکت کثیر تھی اس لئے ایک نے دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا۔ اس کو نبیؐ نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند کی تحقیق نہیں ہو سکتی لیکن چونکہ ابن حجر نے اس کو تلخیص میں نقل کیا ہے اس لئے کم از کم یہ ضعیف ہوگی اور حضرت عمرؓ کی روایت کو قوت پہنچائے گی۔

باب جمعہ کے دن بلا ضرورت لوگوں کی گردنوں پر پھلانگنا مکروہ ہے

۲۰۷۶ - ابوالزاہریہ کہتے ہیں کہ ہم جمعہ کے روز عبد اللہ بن بشرؓ صحابی کے ساتھ تھے تو ایک شخص لوگوں کی گردنوں کو پھلانگتا ہوا آیا تو عبد اللہ بن بشرؓ نے فرمایا کہ ایک شخص ایسی حالت میں کہ رسول اللہ ﷺ خطبہ پڑھ رہے تھے جمعہ کے دن لوگوں کی گردنوں پر پھلانگتا ہوا آیا تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ بیٹھ جا تو نے لوگوں کو تکلیف دی۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا انکے ہاں صحیح یا حسن ہے) اور ترمذی میں اس کو صحیح ابن خزيمة اور صحیح ابن حبان کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ ابن خزيمة کی روایت میں یہ ہے کہ تو نے دوسروں کو تکلیف دی اور تجھے خود بھی تکلیف ہوئی۔

۲۰۷۷- عن : عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو العاص رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَ مَسَّ مِنْ طَيِّبٍ إِمْرَأَتِهِ إِنْ كَانَ لَهَا ، وَ لَبَسَ مِنْ صَالِحِ ثِيَابِهِ ، ثُمَّ لَمْ يَتَخَطَّ رِقَابَ النَّاسِ ، وَلَمْ يَلْغُ عِنْدَ الْمُوعِظَةِ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهُمَا ، وَمَنْ لَغَى وَ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ كَانَتْ لَهُ ظَهْرًا . رواه أبو داود ، وابن خزيمة في صحيحه ، كذا في الترغيب (۱ : ۱۲۷) .

۲۰۷۸- عن : عقبہ رضی اللہ عنہ قَالَ : صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ ﷺ بِالْمَدِينَةِ الْعُسْرِ ، فَسَلَّمْتُ ، فَقَامَ مُسْرِعًا فَيَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ إِلَى بَعْضِ حُجَرِ نِسَائِهِ ، فَقَفَعَ النَّاسُ مِنْ سُرْعَتِهِ ، فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ ، فَرَأَى أَنَّهُمْ قَدْ عَجِبُوا مِنْ سُرْعَتِهِ ، فَقَالَ : ذَكَرْتُ شَيْئًا مِنْ تَبَرِّ عِنْدَنَا فَكَرِهْتُ أَنْ يُحْبَسَنِي ، فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ . رواه البخاري (باب تخطى رقاب الناس يوم الجمعة ۱ : ۱۷) .

۴۰۷۷- عبد اللہ بن عمرو بن العاص کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اپنی بیوی کی خوشبو میں سے خوشبو لگائی اگر اس کے پاس خوشبو ہو اور اچھے کپڑے پہنے اور لوگوں کی گردنوں پر نہ پھلانگا اور نہ خطبہ کے وقت کوئی فضول حرکت کی تو یہ جمعہ اسکے لئے دونوں جمعوں کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہو جائیگا۔ اور جو کوئی فضول حرکت کرے اور لوگوں کی گردنوں پر پھلانگے اسکے لئے وہ جمعہ بمنزلہ ظہر کے ہوگا (اور وہ فضیلت جمعہ سے محروم رہے گا) اس کو ابو داؤد نے اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۴۰۷۸- حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے عصر کی نماز پڑھی تو آپ ﷺ سلام پھیر کر جلدی سے اٹھے اور لوگوں کی گردنوں کو (بلا ایذا پہنچائے) پھلانگتے ہوئے ایک بیوی کے حجرہ میں تشریف لے گئے۔ لوگ آپ ﷺ کی اس عجلت سے گھبرا گئے (کہ خدا خیر کرے! نہیں معلوم کیا بات ہے کہ آپ ﷺ نے خلاف عادت ایسا کیا ہے؟) اس کے بعد آپ ﷺ باہر تشریف لائے تو لوگوں کو دیکھا کہ وہ آپ ﷺ کی عجلت سے متعجب ہیں، تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اپنے یہاں ایک سونے کی ڈلی یاد آ گئی تھی میں نے اس کو نہ پسند کیا کہ وہ مجھے مقید کرے، اس لئے میں نے اسکی تقسیم کا حکم دیا ہے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: پہلی دو حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازیوں کی گردنوں سے پھلانگنا ممنوع ہے اور آخری حدیث سے جواز معلوم ہوتا ہے۔ لہذا یہی تطبیق ہوگی کہ عند الضرورت جائز ہے جیسا کہ آخری حدیث سے معلوم ہوتا ہے، بشرطیکہ لوگوں کو ایذا نہ ہو۔

باب القراءة فی صلاة الجمعة

- ۲۰۷۹- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ سُورَةَ الْجُمُعَةِ وَالْمُنَافِقِينَ . رواه مسلم (کتاب الجمعة وقبل صلوة العیدین ۱: ۲۸۸) .
- ۲۰۸۰- عن : النعمان بن بشیر ؓ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ ، وَفِي الْجُمُعَةِ بِ ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ وَ ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ﴾ قَالَ : وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ يَقْرَأُ بِهِمَا أَيْضًا فِي الصَّلَاتَيْنِ . رواه مسلم (۱: ۴۳۷) .
- ۲۰۸۱- عن : عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أَنَّ الضَّحَّاكَ بْنَ قَيْسٍ سَأَلَ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ ؓ ، مَاذَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى إِثْرِ سُورَةِ الْجُمُعَةِ ؟ فَقَالَ : كَانَ يَقْرَأُ بِ ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ﴾ . رواه أبو داود (باب ما يقرأ به في الجمعة ۱: ۴۳۷) وسكت عنه وإسناده على شرط مسلم ، وقد أخرجه بنحوه .

باب جمعہ کی نماز میں قراءت کے بیان میں

۲۰۷۹- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کی نماز میں سورہ جمعہ اور سورہ منافقین پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۸۰- نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عیدین میں اور جمعہ میں سبوح اسم ربك الاعلیٰ اور هل اتاك حديث الغاشية پڑھتے تھے اور جبکہ عید اور جمعہ دونوں ایک دن ہوتے تو دونوں میں یہی دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۸۱- عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ ضحاک بن قیس نے نعمان بن بشیرؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے روز سورہ جمعہ کے بعد کیا پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ هل اتاك حديث الغاشية۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور اس کی سند مسلم کی شرط پر ہے اور مسلم نے بھی اس کو اسکے قریب قریب روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے لئے کوئی سورت مقرر نہیں البتہ مذکورہ بالا سورتیں پڑھنا افضل ہے البتہ ان پر بیہوشی نہ کرے، مبادا لوگ ان سورتوں کا پڑھنا واجب سمجھنے لگیں۔

باب سقوط الجمعة بسبب مطر شدید

۲۰۸۲- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لِمُؤَذِّنِهِ فِي يَوْمٍ مَطِيرٍ : إِذَا قُلْتَ :
أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَلَا تَقُلْ : حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ ، قُلْ : صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ ، فَكَانَ
النَّاسُ اسْتَنْكَرُوا فَقَالَ : فَعَلَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي ، إِنَّ الْجُمُعَةَ عَزَمَةٌ وَ إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ
أُخْرِجَكُمْ ، فَتَمَشُّونَ فِي الطُّبَنِ وَ الدُّخَنِ . رواه البخاری (باب الرخصة ان لم يحضر
الجمعة ۱: ۱۲۳) . وقد تقدم في حاشية باب الأعداء في ترك الجماعة .

باب تعدد الجمعة في مصر واحد

۲۰۸۳- عن : عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى أَبِي مُوسَى ، وَ إِلَى عُمَرَوِ بْنِ الْعَاصِ ، وَ إِلَى
سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ : أَنْ يَتَّخِذَ مَسْجِدًا جَامِعًا ، وَ مَسْجِدًا لِلْقَبَائِلِ ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ
انْضَمُّوا إِلَى الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ ، فَشَهِدُوا الْجُمُعَةَ . أخرجه ابن عساکر في مقدمة تاريخ
دمشق ، كذا في التلخيص الحبير ، ولم يذكر سنده ، ولم يتكلم عليه بشيء . قال : و
قال ابن المنذر : لا أعلم أحدا قال بتعدد الجمعة غير عطاء اه .

باب بارش کی شدت کی وجہ سے جمعہ لازم نہیں رہتا

۲۰۸۲- ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے بارش کے روز اپنے مؤذن سے فرمایا کہ جب تم اذان میں اشہد ان محمدا
رسول اللہ کہو تو اس کے بعد ہی علی الصلوۃ نہ کہنا بلکہ بجائے اس کے یہ اعلان کرنا کہ اپنے گھروں میں نماز (ظہر) پڑھ لو۔ اس
پس ابن عباس کو محسوس ہوا کہ لوگوں نے اس کو اچھا نہیں سمجھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ کام اس نے کیا ہے جو مجھ سے بہتر تھا (یعنی حضور ﷺ
نے) اس میں کوئی شک نہیں کہ جمعہ ایک ضروری چیز ہے مگر میں اسے اچھا نہیں سمجھتا کہ تم لوگ گھروں سے نکالو اور تم گارے، کچھڑ اور پھسلن
میں چلو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث باب اعداء کے حاشیہ میں مفصل بحث کے ساتھ گزر چکی ہے وہاں دیکھ لینا چاہئے۔

باب ایک ہی شہر میں تعدد جمعہ کے بیان میں

۲۰۸۳- حضرت عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے ابو موسیٰ اشعری اور عمرو بن العاص اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم
(اپنے گورنروں) کو حکم لکھا کہ وہ جامع مسجد الگ بنائیں اور محلوں کی مساجد الگ، پھر جبکہ جمعہ کا دن ہو تو لوگ جامع مسجد میں آکر جمعہ
میں شریک ہوں۔ اسکو ابن عساکر نے مقدمہ تاریخ دمشق میں روایت کیا ہے اور ابن حجر نے اسے تلخیص میں بلا سند اور بلا کسی قسم کی

۲۰۸۴- عن : أبي إسحاق أن علياً عليه السلام أمر رجلاً فصلى بضعفة الناس يوم العيد في المسجد ركعتين . رواه الشافعي ، وابن جرير ، والبيهقي ، كذا في كنز العمال (۳۳۷: ۴) ولم أقف على سنده .

۲۰۸۵- عن : علي عليه السلام قيل له : إن بالبلد ضعفاء لا يستطيعون الخروج إلى المصلى ، فاستخلف عليهم رجلاً يصلي بالناس بالمسجد . قيل : إنه صلى ركعتين بتكبير ، وقيل : بل صلى أربعاً بلا تكبير . ذكره ابن تيمية في منهاج السنة (۲۰۴: ۳) . واحتج به ، وقال : قيل بل يجوز عند الحاجة أن تصلي جمعتان في المص ، كما صلى علي عليه السلام عيدين للحاجة . وهذا مذهب أحمد بن حنبل في المشهور عنه ، وأكثر أصحاب أبي حنيفة ، وأكثر المتأخرين من أصحاب الشافعي ، وهؤلاء يحتجون بفعل علي عليه السلام ، لأنه من الخلفاء الراشدين . قلت : واحتجاج المجتهدين بأثر تصحيح له في رسائل الأركان (ص ۱۱۸) : هذا الأثر صحيح ، صححه ابن تيمية في منهاج السنة .

توثیق کے نقل کیا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ مجھے نہیں معلوم کہ کوئی شخص سوائے عطاء کے تعدد جمعہ کا قائل ہوا ہو۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہی شہر میں متعدد جمعے جائز نہیں ، اگرچہ صراحتاً معلوم نہیں ہوتا۔

۲۰۸۳- ابوالفتح کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ کمزور لوگوں کو جو کہ عید گاہ نہیں جاسکتے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھا دے۔ اس کو شافعی ، ابن جریر اور بیہقی نے روایت کیا ہے (کنز العمال) لیکن اس کی سند نہیں معلوم ہو سکی۔

۲۰۸۵- حضرت علیؑ سے کہا گیا کہ شہر میں کچھ کمزور لوگ ہیں جو کہ عید گاہ نہیں جاسکتے تو آپ نے ایک آدمی کو مامور کیا کہ وہ مسجد میں نماز پڑھا دے۔ (اب اس میں اختلاف ہے کہ ان کو دو رکعتیں تکبیرات عید کے ساتھ پڑھائیں یا چار رکعتیں بلا تکبیر)۔ بعض اس کے قائل ہیں کہ ان کو تکبیرات عید کے ساتھ دو رکعتیں پڑھائیں اور بعض اس کے قائل ہیں کہ ان کو بلا تکبیرات عید چار رکعت پڑھائیں۔ ابن تیمیہ نے منهاج السنہ میں بطور استدلال کے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ بعض مجتہدین اس کے قائل ہیں کہ ضرورت کے وقت ایک شہر میں جمعہ بھی جائز ہیں جیسا کہ حضرت علیؑ نے ضرورت کے لئے ایک شہر میں عید کی نماز کے تعدد کو جائز رکھا۔ امام احمد کا مشہور مذہب اور اکثر حنفیہ اور اکثر متأخرین اصحاب شافعی کا یہی مذہب ہے اور یہ لوگ حضرت علیؑ کے فعل سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ وہ خلفائے راشدین میں سے تھے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ مجتہدین کا کسی روایت سے استدلال کرنا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ روایت ان کے نزدیک ثابت ہے۔

۲۰۸۶- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : لَا جُمُعَةَ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ الْأَكْبَرِ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ الْإِمَامُ . رواه ابن المنذر ، كما في التلخيص الحبير (۱: ۱۳۳) .

۲۰۸۷- عن : بكير بن الأشج ، أَنَّهُ كَانَ بِالْمَدِينَةِ تِسْعَةُ مَسَاجِدَ مَعَ مَسْجِدِهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَسْمَعُ أَهْلُهَا تَأْذِينَ بِلَالٍ ، وَ يُصَلُّونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ . رواه أبو داود في مراسيله . زاد يحيى بن يحيى في روايته : وَ لَمْ يَكُونُوا يُصَلُّونَ فِي شَيْءٍ مِنْ تِلْكَ الْمَسَاجِدِ (أَيِ الْجُمُعَةِ) إِلَّا فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم كَذَا فِي التَّلْخِيسِ الْحَبِيرِ (۱: ۱۳۳) . وكلام الحافظ يشعر بصلاحيته للاحتجاج به .

باب إذا اجتمع العيد و الجمعة لا تسقط الجمعة به

۲۰۸۸- عن : ابن شهاب عن أبي عبيد مولى ابن أزره أَنَّهُ قَالَ : شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَجَاءَ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ ، فَخَطَبَ ، وَ قَالَ : إِنَّهُ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ فِي يَوْمِكُمْ هَذَا عِيدَانِ ، فَمَنْ أَحَبَّ مِنْ أَهْلِ الْعَالِيَةِ أَنْ يُنْتَظَرَ الْجُمُعَةُ فَلْيَنْتَظِرْهَا ، وَمَنْ أَحَبَّ

۲۰۸۶- ابن عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جمعہ صرف اسی بڑی مسجد میں ہونا چاہئے جس میں امام نماز پڑھتا ہے اس کو ابن المنذر نے روایت کیا ہے (کذا فی التلخیص)۔

۲۰۸۷- بکیر بن الاشج سے مروی ہے کہ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کے علاوہ نو مسجدیں اور تھیں جن میں لوگ بلالؓ کی اذان سنتے ہوئے نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے۔ اور یحییٰ بن یحییٰ نے اپنی روایت میں یہ مضمون زیادہ کیا ہے کہ جمعہ کی نماز وہ سب صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں پڑھتے تھے (کذا فی التلخیص)۔

فائدہ: بلا ضرورت تعدد جمعہ اطلاق روایت مبسوط سے جائز ہے اور یہی احناف کا صحیح قول ہے۔ اور وقوع توحید و عدم شیوع تعدد فی العہد النبوی سے اشتراط توحید و عدم مشروعیۃ تعدد لازم نہیں آتا۔

فائدہ: تعدد جمعہ کے متعلق رسالہ تجدد اللہ فی تعدد الجمعہ میں مبسوط بحث ہے اس کو دیکھنا مفید ہے۔

باب جب عید اور جمعہ جمع ہو جائیں تو جمعہ ساقط نہیں ہوتا

۲۰۸۸- ابن شہاب زہری ، ابو عبیدہ مولى ابن ازہر سے روایت کرتے ہیں کہ میں عید میں حضرت عثمانؓ کے ساتھ موجود تھا تو آپ تشریف لائے اور نماز پڑھائی ، اسکے بعد لوٹے اور خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ تمہارے لئے آج دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں۔ پس جو کوئی

أَنْ يُرْجَعَ فَقَدْ أَذِنْتُ لَهُ . رواه مالك في موطائه (ص-۶۳) و هذا الإسناد قد أخرج البخاری (ص-۲۶۷) فی باب صوم یوم الفطر .

۲۰۸۹- أخبرنا : إبراهيم بن محمد حدثني إبراهيم بن عقبة عن عمر بن عبد العزيز قال : اجتمع عیدان علی عهد النبی ﷺ فقال : مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُجْلِسَ مِنْ أَهْلِ الْعَالِيَةِ فَلْيُجْلِسْ فِي غَيْرِ حَرْجٍ . أخرجه الإمام الشافعی (ص-۴۴) . و إسناده مرسل حسن ، و شیخ الإمام ضعیف عند الجمهور ، و ثقة عنده و عند حمدان بن الإصبهانی ، و قال ابن عقدة : نظرت فی حدیث إبراهيم کثیرا ، و لیس بمنکر الحدیث . قال ابن عدی : و هذا الذی قاله کما قال اه . (تہذیب ۱: ۱۵۹) و إبراهيم بن عقبة من رجال مسلم ثقة (تہذیب - ۱: ۱۴۵) و عمر بن عبد العزيز أمير المؤمنين من خير التابعین ، و إرسال مثله مقبول حجة عندنا ، و له شاهد مرفوع موصول مقیدا بأهل العوالی . رواه البيهقي من حدیث سفیان بن عیینة عن عبد العزيز بن رفیع عن أبي صالح عن أبي هريرة ؓ

عوالی کا رہنے والا جمعہ کا انتظار کرے وہ انتظار کرے اور جو واپس جانا چاہے اسے میری طرف سے اجازت ہے، (کیونکہ گاؤں والوں پر جمعہ نہیں) اس کو مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس سند کو بخاری نے باب صوم یوم فطر میں ذکر کیا ہے (گویا اس کی سند صحیح ہے)۔
فائدہ: اس میں حضرت عثمانؓ نے صرف گاؤں والوں کو واپسی کی اجازت دی ہے وہ بھی اس بنا پر کہ ان پر جمعہ نہیں اور یہ رخصت صحابہؓ کی موجودگی میں تھی۔ اگر یہ رخصت بستی اور شہر والوں سب کو ہوتی تو صحابہ ضرور اس تخصیص پر نکیر کرتے۔ لیکن انکا نکیر نہ کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عید کے دن جمعہ اہل شہر پر اجماع صحابہؓ سے بھی ثابت ہے اور کتاب اللہ کے عموم سے بھی۔ لہذا اسقاط جمعہ کے لئے دلیل قطعی کی ضرورت ہے جبکہ امام احمد جن احادیث سے استدلال کرتے ہیں وہ اخبار احاد ہیں جو نص قطعی کتاب و اجماع کا معارض نہیں بن سکتے۔ نیز امام احمد کے مستدلات میں یہ احتمال بھی ہے کہ وہ بستی اور عوالی والوں کے بارے میں ہوں اور نیز احتیاط بھی احناف کے مسلک میں ہے، پس معلوم ہوا کہ اہل شہر کو ترک جمعہ کی اجازت نہیں۔

۲۰۸۹- عمر بن عبد العزيز کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں دو عیدیں جمع ہوئیں (یعنی عید اور جمعہ) تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو گاؤں والا (جمعہ کے انتظار میں) بیٹھا رہنا چاہے وہ بیٹھا رہے (اور جو جانا چاہے جائے) اس پر کوئی تنگی نہیں۔

و إسناده ضعيف اه (التلخیص الحبر ۱: ۴۶) . والمرسل إذا تأيد بموصول ولو ضعيفا ، فهو حجة عند الكل ، كما مر غير مرة .

باب جواز الكلام والعمل للخطيب عند الضرورة و كراهتهما لغيرها

۲۰۹۰ - عن : بريدة رضي الله عنه قال : كان النبي صلی اللہ علیہ وسلم يخطبنا فجاء الحسن و الحسين عليهما قميصان أحمران يمشيان ، و يعثران ، فنزل رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من المنبر ، فحملهما ، فوضعهما بين يديه ، ثم قال : صدق الله و رسوله ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ و أَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾ نظرت إلى هذين الصبيين يمشيان ، و يعثران فلم أضرب حتى قطعت حديثي ، و رفعتهما . رواه الخمسة ، كما في نيل الأوطار (۳ : ۱۵۴) . وقال الترمذي (۲ : ۲۱۸) : حديث حسن غريب اه .

اس کو امام شافعی نے روایت کیا ہے۔ اس کی اسناد مرسل حسن ہے۔ اور اس کی تائید ابو ہریرہ کی مرفوع روایت سے ہوتی ہے جو کہ سند ضعیف ہے اور جسکو تلخیص حبر میں روایت کیا ہے اور مرسل جب کسی موصول روایت سے مؤید ہو تو وہ سب کے نزدیک جہت ہے اگرچہ وہ مرفوع ضعیف ہی ہو۔

باب خطبہ پڑھنے والے کے لئے بضرورت گفتگو کرنا یا کوئی کام کرنا جائز ہے اور بلا ضرورت مکروہ

۲۰۹۰ - بريدة سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھ رہے تھے تو حسن اور حسین رضی اللہ عنہما ایسی حالت میں کہ دوسرخ کرتے پہنے ہوئے تھے یوں آئے کہ وہ چل رہے تھے اور چلتے چلتے گر گر پڑتے تھے۔ یہ حالت دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر سے اترے اور ان کو اٹھا کر اپنے آگے بٹھالیا اور فرمایا کہ حق تعالیٰ نے سچ فرمایا ہے کہ تمہارے مال اور تمہاری اولاد ایک زبردست آزمائش ہے۔ میں نے ان دونوں بچوں کو چلتے ہوئے اور گرتے ہوئے دیکھا تو مجھ سے ضبط نہ ہو سکا، یہاں تک کہ میں نے اپنی گفتگو چھوڑی اور ان کو اٹھا لیا۔ اس کو ترمذی اور ابو داؤد و غیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت میں یہ فقرہ کہ مجھ سے ضبط نہ ہو سکا بتلاتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فعل بضرورت کیا تھا اور اس کی وجہ

بتلانا دلیل ہے اس بات کی کہ بلا ضرورت یہ فعل مکروہ ہے۔

أبواب العیدین

باب وجوب صلاة العیدین

- ۲۰۹۱- حدثنی : یونس أخبرنا ابن وهب قال : ابن زید : کان ابن عباس یقول حقاً علی المسلمین إذا نظروا إلى هلال شوال أن یكبروا الله حتی یفرغوا من عیدهم . لأن الله تعالى ذکرة ، یقول : ﴿ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ، وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ ﴾ .
- ۲۰۹۲- قال یونس : قال ابن وهب : قال عبد الرحمن بن زید : والجماعة عندنا علی أن یغذوا بالتکبیر إلى المصلی . أخرجه الإمام الحافظ ابن جریر الطبری فی تفسیره (۹۲:۲) وسنده صحیح .

- ۲۰۹۳- حدثنی : المثنی قال : ثنا سويد قال : أخبرنا ابن المبارك قال : سمعت سفيان یقول : ﴿ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ ﴾ قال : بلغنا أنه التکبیر يوم الفطر .

ابواب العیدین

باب نماز عید واجب ہے

- ۲۰۹۱- ابن زید کہتے ہیں کہ ابن عباس فرماتے تھے کہ مسلمانوں پر لازم ہے کہ جس وقت وہ عید کا چاند دیکھیں تو اللہ اکبر کہیں یہاں تک کہ وہ نماز عید سے فارغ ہو جائیں کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ .
- ۲۰۹۲- ابن زید کہتے ہیں کہ ہمارے یہاں کے لوگوں کا یہ معمول ہے کہ وہ تکبیر کہتے ہوئے عید گاہ جاتے ہیں۔ اس کو ابن جریر نے تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

- فائدہ: اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ کا تعلق تکبیر عید سے ہے اور ہمارے نزدیک اس سے وہ تکبیرات مراد ہیں جو کہ نماز کے اندر ہیں۔ اور امر وجوب کے لئے ہے اور اسی طرح فصل لربك وانحر سے بھی صلاة عید الفطر مراد ہے اور امر وجوب کے لئے ہے لہذا نماز عیدین کا واجب ہونا ثابت ہوتا ہے۔

- ۲۰۹۳- سفیان فرماتے تھے کہ یہ معلوم ہوا ہے کہ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ میں تکبیر سے عید کے روز کی تکبیریں مراد ہیں۔

أخرجه ابن جریر أيضا ، و سنده صحيح ، و بلاغات سفیان حجة عندنا ، فإن الإرسال فی القرون الثلاثة لا یضر .

- ۲۰۹۴ - حدثنا : ابن حمید قال : ثنا هارون بن المغيرة عن عیسة عن جابر عن أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یُنَحِّرُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ ، فَأَمَرَ أَنْ يُصَلِّيَ ثُمَّ يُنَحِّرَ . أخرجه الطبری (۲۲۱ : ۳۰) أيضا فی تفسیره و سنده حسن . وابن حمید هو محمد بن حمید بن حیان الرازی حافظ ، و ثقہ ابن معین ، و كان أحمد حسن الرأي فیہ ، كما فی التهذیب (۱۲۸ : ۹) . و جابر هو ابن زید أبو الشعثاء ثقة من رجال الجماعة . والباقون كلهم ثقات أيضا .
- ۲۰۹۵ - حدثنا : ابن عبد الأعلى قال : ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة : ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴾ قال : صَلَاةُ الضُّحَى ، وَ النَّحْرُ نَحْرُ الْبُذْنِ . أخرجه الطبری ، و سنده صحيح .
- ۲۰۹۶ - حدثنا : ابن حمید قال : ثنا حکام عن أبي جعفر عن الربیع : ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴾ قال : إِذَا صَلَّيْتَ يَوْمَ الْأَضْحَى فَانْحَرْ . أخرجه الطبری فی تفسیره (۲۱۱ : ۳۰) أيضا ، و سنده حسن .

اسکو بھی ابن جریر نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور بلاغات سفیان حجت ہیں کیونکہ قرون ثلاثہ میں ارسال حجت ہے۔

۲۰۹۴ - انس بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے نماز سے پہلے نحر فرماتے تھے اس کے بعد (جبکہ فصل لربک وانحر نازل ہوئی تو) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ اول نماز پڑھی جائے ، اس کے بعد نحر کیا جائے۔ اس کو بھی طبرانی نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ فصل لربک وانحر میں نماز سے مراد نماز عید ہے اور امر و جوہ کے لئے ہوتا ہے اس لئے اس کا وجوب ثابت ہوا مگر چونکہ اس سے صلوٰۃ عید کا مراد ہونا ظنی ہے اس لئے وہ فرض نہ ہوگی بلکہ واجب ہوگی۔

۲۰۹۵ - قتادہ سے فصل لربک کی تفسیر میں مروی ہے کہ کہ صلاۃ سے مراد صلوٰۃ عید الاضحیٰ ہے اور نحر سے مراد اونٹوں کا نحر کرنا ہے اس کو بھی طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۹۶ - ربیع نے فصل لربک وانحر کی تفسیر یوں کی ہے کہ جب تم عید الاضحیٰ کی نماز پڑھ چکو تو اونٹوں کی قربانی کرو۔

اسکو بھی ابن جریر نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۰۹۷- عن : البراء رضی اللہ عنہ قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَخْطُبُ فَقَالَ : إِنَّ أَوَّلَ مَا تَبْدَأُ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ تُصَلِّيَ ثُمَّ تَرْجِعَ فَتَنْحَرَ ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا . أخرجه الإمام البخاری فی الصحيح (۱: ۱۳۱) .

۲۰۹۸- عن : أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى ، فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ ، فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ ، وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ ، فَيُعْظِلُهُمْ ، وَيُوصِيهِمْ ، وَيَأْمُرُهُمْ . الحديث . أخرجه إمام الدنيا أبو عبد الله البخاری (۱: ۱۳۱) عليه رحمة الخالق الباری .

۲۰۹۹- عن : أم عطية رضي الله عنها : أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ أَنْ نُخْرَجَ فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى الْعَوَاتِقُ ، وَالْحَيْضُ ، وَذَوَاتِ الْخُدُورِ ، فَأَمَّا الْحَيْضُ فَيَعْتَزِلْنَ الصَّلَاةَ ، وَ يَشْهَدْنَ الْخَيْرَ ، وَ دَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ . لستة إلا مالكا ، وفي رواية قالت : كُنَّا نَوْمَرُ أَنْ نُخْرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ

۲۰۹۷- براء سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس روز یعنی عید الاضحیٰ کے روز ہمارا پہلا کام یہ ہے کہ ہم نماز پڑھیں ، اسکے بعد یہ ہے کہ ہم لوٹ کر قربانی کریں ، پس جس نے یہ کیا اس نے ہمارے طریق کو پالیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز اور قربانی اس روز کے وظائف میں سے ہیں اور نماز قربانی کرنے سے پہلے ہے۔ اس لئے معلوم ہوا کہ وہ واجب ہے اور رسول اللہ ﷺ کا اس پر مداومت کرنا یہ اس وجوب کا مؤکد ہے۔

۲۰۹۸- ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول تھا کہ وہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے روز عید گاہ جاتے اور وہاں جا کر سب سے پہلا کام آپ ﷺ کا یہ ہوتا تھا کہ آپ ﷺ نماز پڑھتے ، اسکے بعد لوٹتے اور لوگوں کی طرف رخ کر کے کھڑے ہوتے اور لوگ اپنی صفوں پر بیٹھے ہوتے اور آپ ﷺ ان کو نصیحت کرتے ، وصیت کرتے اور امر کرتے الی آخر الحدیث۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے آپ ﷺ کی نماز عیدین پر مداومت ثابت ہوتی ہے جس سے ان کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۲۰۹۹- ام عطیہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں جو ان عورتوں اور حائضہ عورتوں اور کنواری لڑکیوں کو سب کو بیجا کریں۔ رہی حائضہ عورتیں سو وہ نماز سے الگ رہیں اور نیک کام میں اور مسلمانوں کی دعا میں حاضر ہوں۔ اس کو مالک کے سوا باقی چھ نے روایت کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ہم کو حکم دیا جاتا تھا کہ ہم سب عید کے روز نکلیں

حَتَّى تُخْرِجَ الْبَكْرَ مِنْ خُدْرِهَا حَتَّى تُخْرِجَ الْحَيْضَ ، فَيُكَبِّرَنَّ بِتَكْبِيرِهِمْ وَ يَدْعُونَ بِدُعَائِهِمْ
يَرْجُونَ بَرَكَهَ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَ طَهْرَتَهُ . كذا فی جمع الفوائد (۱۰۶:۱)۔

۲۱۰۰- عن : جابر رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْرُجُ فِي الْعَبْدِ وَ يَخْرُجُ أَهْلُهُ .

رواہ أحمد و فیہ الحجاج بن أرطاة و فیہ کلام ، و بقیة رجالہ رجال الصحیح کذا فی جمع
الفوائد (۲۲۱:۱) . قلت : هو حسن الحدیث کما قد مر غیر مرة .

۲۱۰۱- عن : أخت عبد الله بن رواحة رضي الله عنها عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ

قَالَ : وَجِبَ الْخُرُوجُ عَلَى كُلِّ ذَاتِ نَظَاقٍ . رواه أحمد ، و أبو يعلى ، و زاد : يعنى فى

العبيدین ، و الطبرانی فى الكبير و فیہ امرأة تابعية لم يذكر اسمها (مجمع الزوائد ،

(۲۲۱:۱) . قلت : و المجهول فى القرون الثلاثة مقبول عندنا .

حتی کہ کنواری لڑکی کو بھی اسکے پردہ میں سے لے چلیں۔ یہاں تک کہ حائضہ عورتوں کو بھی لے چلیں اور وہ مردوں کی تکبیر کے ساتھ تکبیر
کھیں اور ان کی دعا کے ساتھ دعا کریں ، ایسی حالت میں کہ وہ اس دن کی برکت اور پاکی کی امیدوار ہوں (جمع الفوائد)۔

فائدہ: اس سے عید کا کمال اہتمام معلوم ہوتا ہے جس سے اس کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ مگر عورتوں کی شرکت ابتداء میں تھی

بعد میں نہیں رہی اور آج کل کے فساد اور بد امنی کے حالات میں عورتوں کا نماز کے لئے نکلنا مکروہ ہے ، مزید تفصیل کے لئے اسی کتاب
کی جلد اول باب منع النساء عن الحضور فی المساجد کا مطالعہ کریں۔

۲۱۰۰- جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید میں خود بھی تشریف لے جاتے تھے اور اپنے گھر کے لوگوں کو بھی لے

جاتے تھے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مواظبت اور اہتمام معلوم ہوتا ہے جو کہ وجوب پر دلالت کرتا ہے۔

۲۱۰۱- عبد اللہ بن رواحہ کی بہن کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر چمکے والی یعنی عورت پر عیدین کیلئے نکلنا واجب

ہے۔ اس کو احمد ، ابو یعلیٰ اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کی سند میں ایک تابعی عورت ہے جس کا نام نہیں لیا
گیا۔ لیکن مؤلف کہتے ہیں کہ قرونِ ثلاثہ میں جہالت مضمر نہیں۔

فائدہ: اس سے عید کی نماز کا وجوب معلوم ہوتا ہے گو وجوب شرکتِ نساء منسوخ ہے۔

باب استحباب الأكل قبل الخروج إلى المصلى في يوم الفطر وبعد

الرجوع عنها في يوم الأضحى

۲۱۰۲- عن : بريدة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ، و كان لا يأكل يوم النحر شيئاً حتى يرجع ، فَيَأْكُلُ مِنْ أَضْحِيَّتِهِ . رواه الدار قطنی (۱۸۰:۱) و صححه ابن القطان ، كما في نصب الراية (۳۱:۱) ، و في بلوغ المرام (۸۸:۱) نقله بلفظ (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ، و لا يطعم يوم الأضحى حتى يصلي . رواه أحمد ، و الترمذی و صححه ابن حبان اهـ .

۲۱۰۳- عن : أنس رضي الله عنه : ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فطر حتى يأكل تمرات ثلاثاً ، أو خمساً ، أو سبعة ، أو أقل من ذلك أو أكثر وثراً . رواه الإسماعيلي في مستخرجه على البخاری ، و ابن حبان في صحيحه ، و الحاكم في مستدرکه (فتح الباری ۳۷۲:۲) .

۲۱۰۴- وفي حديث البراء رضي الله عنه (عند البخاری في باب الأكل يوم النحر) أن أبا بريدة رضي الله عنه أكل قبل الصلاة يوم النحر ، فبين له صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم لا تجزئ عن الأضحية

باب عيد الفطر میں عید گاہ جانے سے پہلے کھالیا جائے اور عید الاضحیٰ میں واپسی کے بعد کھایا جائے

۲۱۰۲- بريدة سے روایت ہے کہ عید الفطر میں رسول اللہ صلى الله عليه وسلم اس وقت تک عید گاہ تشریف نہ لے جاتے تھے جب تک کہ کچھ کھانہ لیں اور عید الاضحیٰ میں اس وقت تک کچھ نہ کھاتے تھے ، جب تک کہ واپس نہ ہوں اور واپس ہو کر اپنی قربانی میں سے کھاتے تھے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور بلوغ المرام میں روایت بایں الفاظ ہے کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم عید الفطر میں اس وقت تک تشریف نہ لے جاتے تھے جب تک کچھ کھانہ لیں۔ اور عید الاضحیٰ میں اس وقت تک کچھ نہ کھاتے تھے جب تک نماز نہ پڑھ لیں۔ اس کو احمد اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۱۰۳- انس رضي الله عنه روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم عید الفطر کے روز اس وقت تک عید گاہ تشریف نہ لے جاتے تھے جب تک کہ وہ چھوڑے تین یا پانچ یا سات یا اس سے کم و بیش مگر طاق نہ کھالیں۔ اس کو اسمعیل نے مستخرج علی البخاری میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔

۲۱۰۴- بخاری کے باب الأكل يوم النحر میں ہے کہ ابو ہریرہ نے نماز سے پہلے اپنی قربانی کا گوشت کھالیا تو آپ صلى الله عليه وسلم

وَأَقْرَهُ عَلَى الْأَكْلِ مِنْهَا. (فتح الباری ۲: ۳۷۳).

باب استحباب الزينة في العیدین

- ۲۱۰۵- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَلْبَسُ يَوْمَ الْعِيدِ بُرْدَةً خَمْزَاءَ . رواه الطبرانی في الأوسط ، و رجاله ثقات (مجمع الزوائد ، ۱: ۲۲۱) .
- ۲۱۰۶- عن جابر ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَلْبَسُ بُرْدَةً الْأَحْمَرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَ الْجُمُعَةِ . رواه ابن خزيمة في صحيحه (التلخيص الحبير ۱: ۱۴۳) .
- ۲۱۰۷- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ كَانَ يَلْبَسُ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ فِي الْعِيدَيْنِ . رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي بإسناد صحيح كذا في فتح الباری (۲: ۳۶۶) .

باب إخراج صدقة الفطر قبل الخروج إلى الصلاة

- ۲۱۰۸- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : مِنَ السُّنَّةِ أَنْ لَا تَخْرُجَ يَوْمَ الْفِطْرِ

لے ان کو یہ بتلایا کہ تمہاری قربانی نہیں ہوئی اور قربانی کے گوشت میں سے کھانے پر اعتراض نہیں کیا۔

قائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ترکِ اکل قبل الصلوٰۃ عید الاضحیٰ میں واجب نہیں اور اسی طرح عید الفطر میں کھانا لازم نہیں۔

باب عیدین میں زینت مستحب ہے

- ۲۱۰۵- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید میں سرخ چادر پہنتے تھے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔
- ۲۱۰۶- جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عیدین اور جمعہ میں اپنی سرخ چادر پہنتے تھے اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔
- ۲۱۰۷- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ عید میں اپنا سب سے عمدہ لباس پہنتے تھے اس کو ابن ابی الدنیا اور بیہقی نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

باب صدقہ فطر کے عید گاہ جانے سے قبل نکالنے کے بیان میں

- ۲۱۰۸- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قاعدہ یہ ہے کہ تم عید کے دن اس وقت تک عید گاہ نہ جاؤ

حَتَّى تُخْرِجَ الصَّدَقَةَ ، وَ تَطْعَمَ شَيْئاً قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ . رواه الطبرانی فی الأوسط والكبیر
واسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۱) .

۲۱۰۹ - وفی الصحیح عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِزَكَاةِ
الْفِطْرِ قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ ۵ .

باب الخروج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى إلا لعذر

۲۱۱۰ - عن أبي سعيد ۳ؓ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى
إِلَى الْمُصَلَّى ، قَائِلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ ، فَيَقُومُ مَقَابِلَ النَّاسِ ، وَالنَّاسُ جُلُوسٌ
عَلَى صُفُوفِهِمْ ، فَيُعْظُهُمْ ، وَ يُوصِيهِمْ ، وَ يَأْمُرُهُمْ ، فَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثاً قِطْعَةً أَوْ
يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ . الحديث رواه البخاری (۱: ۱۳۱) .

جب تک کہ صدقہ فطر نہ نکال دو اور کچھ کھانہ لو۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے اور صحیح میں ابن عمر سے مروی ہے
کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ نماز کو جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کر دو۔
فائدہ: ہدایہ میں اسکا مستحب ہونا مذکور ہے۔

باب عیدین کے روز اگر کچھ عذر نہ ہو تو عید گاہ جانا چاہئے

۲۱۱۰ - ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے روز عید گاہ جاتے پھر سب سے پہلے جو
کام کرتے وہ نماز ہوتی تھی ، اسکے بعد لوٹے اور لوگوں کی طرف رخ کر کے کھڑے ہوتے بحالیکہ لوگ اپنی صفوں میں بیٹھے ہوتے اور
ان کو نصیحت فرماتے اور وصیت کرتے اور حکم کرتے۔ اب اگر کوئی فوج روانہ کرنی ہوتی تو اسے روانہ فرماتے یا کوئی اور حکم کرنا ہوتا تو وہ حکم
کرتے ، اسکے بعد واپس ہو جاتے الی آخر الحدیث۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر نہ ہونے کی صورت میں جامع مسجد کی بجائے عید گاہ میں نماز پڑھی جائے ، شامی اور
فتح القدیر میں اسے سنت کہا گیا ہے ، نیز ہاؤد مسجد نبوی کی فضیلت کے حضور ﷺ کا ہمیشہ باہر کھلے میدان میں نماز عید پڑھنا بھی اس
کی افضلیت پر دال ہے۔ اور اگر عید گاہ جانے کی صورت میں کچھ ضعفاء پیچھے رہ جائیں تو پیچھے شہر میں ایک خلیفہ مقرر کیا جاسکتا ہے جو انکو
عید پڑھائے جیسا کہ منہاج السنہ میں حضرت علیؓ کے اثر سے معلوم ہوتا ہے۔

۲۱۱۱- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمِ عِيدِ فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ . رواه أبو داود ، وسكت عنه هو و المنذرى (عون المعبود ۱: ۴۵۱) .

باب ما جاء في التكبير في طريق المصلى ثم فيه إلى خروج الإمام

۲۱۱۲- عن : نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ كَانَ إِذَا غَدَا يَوْمَ الْفِطْرِ ، وَيَوْمَ الْأَضْحَى يَجْهَرُ بِالتَّكْبِيرِ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حَتَّى يَأْتِيَ الْإِمَامُ . أخرجه الدار قطنی ثم البيهقي في سننیهما . قال البيهقي : الصحيح وقفه علی ابن عمر رضی اللہ عنہ وقد روى مرفوعاً وهو ضعيف ، كذا في نصب الراية (۱: ۳۱۹) .

۲۱۱۳- حدثنا : الحسين نا عباس بن محمد ثنا الفضل بن دكين ثنا عائذ بن حبيب عن الحجاج عن سعيد بن أشوع عن حنش بن المعتمر قال : رَأَيْتُ عَلِيًّا يَوْمَ الْأَضْحَى لَمْ يَزَلْ مُكَبِّرًا حَتَّى أَتَى الْجِبَانَةَ . أخرجه الدار قطنی (۱: ۱۷۹) ، وسنده حسن .

۲۱۱۱- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ عید کے روز کثرت سے بارش ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو عید کی نماز مسجد میں پڑھائی۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عذر کے وقت عید گاہ جانے کی ضرورت نہیں۔ نیز ایسی حالت میں بھی عید کو ترک نہ کرنا اسکے وجوب کی دلیل ہے۔

باب ان حدیثوں کے بیان میں جن میں عید گاہ کی راہ میں خروج امام تک تکبیر کہنے کا ذکر ہے

۲۱۱۲- نافع سے مروی ہے کہ ابن عمر کا قاعدہ تھا کہ جب عید الفطر اور عید الاضحی کے لئے روانہ ہوتے تو آواز سے تکبیر کہتے رہتے یہاں تک کہ عید گاہ پہنچ جاتے ، اسکے بعد عید گاہ میں تکبیر کہتے رہتے جب تک کہ امام آتا۔ اس کو دار قطنی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے کہا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ وہ ابن عمر پر موقوف ہے اور یہ روایت مرفوعاً بھی مروی ہے مگر وہ ضعیف ہے۔

۲۱۱۳- حنش بن المعتمر سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے بقر عید کے روز حضرت علیؑ کو دیکھا کہ وہ برابر تکبیر کہتے رہے یہاں تک کہ عید گاہ میں پہنچ گئے۔ اس کو دار قطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۱۱۴- عن : الزهري قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ ، فَيُكَبِّرُ مِنْ حِينَ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى . رواه أبو بكر النجاد ، وهو عند ابن أبي شيبة عن يربد عن ابن أبي ذئب عن الزهري مرسلًا بلفظ : فَإِذَا قُضِيَ الصَّلَاةُ قُطِعَ التَّكْبِيرُ . (التلخيص الحبير ۱: ۴۳) . قلت : إسناده ابن أبي شيبة صحيح مع إرساله ، وهو حجة عندنا ، وعند الكل إذا اعتضد ، وههنا كذلك ، فقد اعتضد بفعل الصحابة .

باب جواز التهئة بالعيد

۲۱۱۵- عن : جبير بن نفير قال : كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا اتَّقَوْا يَوْمَ

۲۱۱۴- زہری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر کے روز عید گاہ کو روانہ ہوتے تو جس وقت سے کہ آپ گھر سے نکلتے برابر تکبیر کہتے رہتے یہاں تک کہ عید گاہ پہنچ جاتے۔ اس کو ابو بکر نجار نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے زہری ہی سے مرسل یہ الفاظ روایت کئے ہیں کہ جب آپ ﷺ نماز ختم کرتے تو تکبیر ختم کر دیتے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ کی سند صحیح ہے اور گو روایت مرسل ہے مگر ہمارے نزدیک مرسل حجت ہے اور جس وقت اسکی تائید ہو جائے تو سب کے نزدیک حجت ہو جاتی ہے اور یہاں مرسل فعل صحابہ سے مؤید ہے۔

قائدہ: حضرت علیؓ کا عمل اور زہری کی مرسل روایت مذہب حنفی کے لئے مؤید ہے کہ تکبیر راستہ میں کہی جائے اور عید گاہ میں پہنچ کر ختم کر دی جائے لہذا ابن عمرؓ کی روایت پر اس کو ترجیح ہے کیونکہ حضرت علیؓ خلفاء راشدینؓ میں سے ہیں اور ابن عمرؓ سے جو عید الفطر میں تکبیر جہر کے ساتھ مروی ہے اس میں ہمارے یہاں بھی گنجائش ہے۔ لیکن اصل یہ ہے کہ عید الفطر میں تکبیر آہستہ آواز سے کہی جائے کیونکہ اصل ذکر میں اخفاء ہے جو ادعوا ربکم تضرعاً وخفیۃ سے معلوم ہوتا ہے لہذا جہر بالذکر بدعت ہے لیکن چونکہ عید الاضحیٰ کی تکبیر اونچی آواز سے کہنا اجماع سے ثابت ہے لہذا وہ اس قرآنی اصول سے مستثنیٰ ہوگی اور عید الفطر کی تکبیر کے بارے میں جہر ایک ضعیف حدیث سے ثابت ہے جو کہ قرآنی اصول کے معارض نہیں بن سکتا اس لئے اس میں اصل اخفاء ہی ہے، نیز اونچی آواز سے عید الفطر میں تکبیر پڑھنا ایک صحابی ابن عمرؓ کا قول ہے جس کے معارض ابن عباسؓ کا قول ہے جو عید الفطر کے دن جہر سے تکبیر پڑھنے کو جنون کہتے ہیں لہذا قرآنی اصول بلا معارض باقی رہے گا۔ اور عید گاہ میں تکبیر کہنے پر عبد اللہ بن عباسؓ نے انکار کیا ہے اس لئے حضرت علیؓ کی روایت رائج ہے (فتح القدیر)۔

الْعِيدِ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا ، وَ مِنْكَ . رويناه فی المعاملات بإسناد حسن .
 قاله الحافظ ابن حجر فی فتح الباری (۲: ۳۷۱) وفی وصول الأمانی (ص - ۱۹) للعلامة
 السيوطی : أخرج الزاهر بن طاهر فی کتاب تحفة عید الفطر ، و أبو أحمد الفرضی فی
 نسخته بسند صحيح ثم ساقه .

۲۱۱۶- عن : محمد بن زياد قال : كُنْتُ مَعَ أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ عليه السلام وَ غَيْرِهِ مِنْ
 أَصْحَابِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله فَكَانُوا إِذَا رَجَعُوا يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَ مِنْكَ . قال
 أحمد بن حنبل : إسناده إسناده جيد ، كذا فی الجوهر النقی (۱: ۲۵۳) . و وصول الأمانی
 (ص - ۱۹) أخرج الزاهر بسند حسن عن محمد بن زياد الألهاني ، قال : رَأَيْتُ أَبَا أَمَامَةَ
 الْبَاهِلِيِّ يَقُولُ فِي الْعِيدِ لِأَصْحَابِهِ : تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَ مِنْكُمْ اهـ .

باب عید کی مبارکباد کے جواز کے بیان میں

۲۱۱۵- جبیر بن نفیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جب عید کے روز ملتے تو آپس میں ایک دوسرے سے
 کہتے کہ خدا ہماری اور تمہاری نماز وغیرہ قبول فرمائے ، ابن حجر نے کہا ہے کہ ہم سے یہ روایت کاملیات میں بسند حسن روایت
 کی گئی ہے۔ اور سیوطی نے کہا ہے کہ اس کو زاهر بن طاہر نے اپنی کتاب تحفہ عید الفطر میں اور ابو احمد فرضی نے اپنی کتاب میں
 بسند صحیح روایت کیا ہے۔

۲۱۱۶- محمد بن زیاد کہتے ہیں کہ میں ابو امامہ باہلی اور دوسرے صحابہ کے ساتھ تھا، سو جب وہ نماز سے واپس ہوئے تو ایک
 دوسرے سے کہتا تھا کہ خدا ہماری اور تمہاری نماز وغیرہ قبول فرمائے۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا ہے کہ اس کی سند حسن ہے اور سیوطی نے
 بھی اس کو حسن کہا ہے۔ اور زاهر نے سند حسن کے ساتھ نقل کیا ہے کہ محمد بن زیاد فرماتے ہیں کہ میں نے ابو امامہ باہلی کو عید کے دن اپنے
 ساتھیوں کو یوں مبارکباد دیتے ہوئے دیکھا کہ اللہ ہماری اور تمہاری نماز وغیرہ قبول فرمائے۔

فائدہ: ایسی دعا و تہنیت کی مشروعیت تو اس روایت سے ثابت ہے لیکن محض مشروعیت قربت یا سنت کو مستلزم نہیں اس لئے ہم
 نے جواز کو اختیار کیا ہے نہ کہ استحباب کو۔ درمختار میں ہے کہ تقبل اللہ منا و منکم کے الفاظ کے ساتھ مبارکباد دینا منکر نہیں اور
 ثامی میں ہے کہ ابن امیر حاج فرماتے ہیں کہ اشہ یہ ہے کہ یہ جائز اور فی الجملہ مستحب ہے۔

باب کراهۃ النافله فی العیدین قبل الصلاة مطلقا و بعدها فی المصلی خاصة

۲۱۱۷- عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال : کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی قبل العید شیئا فإذا رجع إلى منزله ، صلی رکعتین ، رواه ابن ماجہ (۲۰۱:۱) ، و فی الزوائد هذا إسناد جيد حسن قاله السندی . و فی فتح الباری (۳۹۶:۲) بعد نقله ما لفظه : بإسناد حسن ، وقد صححه الحاكم اه .

۲۱۱۸- و فی الصحيح : باب الصلاة قبل العید و بعدها : و قال أبو المعلى سمعت سعیدا عن ابن عباس کرة الصلاة قبل العید اه .

۲۱۱۹- وفيه أيضا : عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج يوم الفطر ، فصلی رکعتین لم یصل قبلها ولا بعدها و منعه بلال اه .

۲۱۲۰- عن : أبی مسعود رضی اللہ عنہ قال : لیس من السنة الصلاة قبل خروج الإمام يوم العید

باب عیدین میں نماز سے پہلے نوافل مطلقاً ممنوع ہیں اور نماز کے بعد صرف عید گاہ میں ممنوع ہیں

۲۱۱۷- ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید سے پہلے کچھ نہ پڑھتے تھے۔ پھر جب واپس ہوئے تو گھر میں دو رکعتیں پڑھتے تھے (غالباً یہ رکعتیں چاشت کی ہوتی تھیں)۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور زوائد میں اس کی سند کو حسن کہا ہے، علی ہذا ابن حجرؒ نے بھی اسے حسن کہا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید کی نماز سے قبل نوافل نہ پڑھنا اور بعد عید، گھر میں نوافل پڑھنا آپ ﷺ کی عادت مبارکہ تھی۔ پس عید کی نماز سے قبل نوافل پڑھنا مکروہ ہوگا، نیز آپ ﷺ حریص علی العبادت تھے لیکن اس کے باوجود نوافل کا ترک کرنا اسکی کراہت پر دل ہے۔ باقی بعض صحابہ (انس بن مالک اور حسن رضی اللہ عنہما) سے جو نماز عید سے قبل نوافل پڑھنا منقول ہے وہ بیان جواز پر محمول ہے کیونکہ جواز کراہت کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے۔

۲۱۱۸- صحیح میں ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے عید سے پہلے نماز کو پسند نہیں کیا۔

۲۱۱۹- صحیح میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید کے دن عید گاہ تشریف لے گئے اور صرف دو رکعتیں پڑھیں، نہ ان سے پہلے نماز پڑھی اور نہ ان کے بعد اور آپ ﷺ کے ساتھ بلالؓ تھے۔

۲۱۲۰- ابو سعود سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ عید کے دن امام کے آنے سے پہلے نماز پڑھنے کا قاعدہ نہیں ہے۔

رواہ الطبرانی فی الکبیر ، و رجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۲)۔

۲۱۲۱- عن : ابن سیرین : أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ وَ حَذِيفَةَ رضی اللہ عنہ كَانَا يَنْهَيَانِ النَّاسَ أَوْ قَالَ يُجْلِسَانِ مَنْ يَرِيَاهُ يُصَلِّي قَبْلَ خُرُوجِ الْإِمَامِ ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ بِإِسْنَادٍ ، وَ فِي بَعْضِهَا قَالَ : أَنَبْتُ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ وَ حَذِيفَةَ فَهُوَ مَرْسَلٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ . (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۲)۔

باب ما جاء في وقت صلاة العيدين

۲۱۲۲- عن : يزيد بن خمير الرجي قال : خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مَعَ النَّاسِ فِي يَوْمِ عِيدِ فِطْرٍ أَوْ أَضْحَى ، فَأَنكَرَ ابْطَاءَ الْإِمَامِ ، فَقَالَ إِنَّا كُنَّا قَدْ فَرَعْنَا سَاعَتَنَا هَذِهِ ، وَ ذَلِكَ حِينَ التَّسْبِيحِ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۲۴۱: ۱) - وَ فِي النَّيْلِ (۱۷۶: ۳) سَكَتَ عَنْهُ هُوَ وَ الْمَنْذَرِيُّ ، وَ رَجَالُ إِسْنَادِهِ ثَقَاتٌ أَهٌ . وَ فِي نَصَبِ الرَّايَةِ (۱: ۳۲۰) : رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَ ابْنُ مَاجَةَ . قَالَ النَّوَوِيُّ فِي الْخُلَاصَةِ : إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ أَهٌ . وَ فِي فَتْحِ الْبَارِي (۲: ۳۸۰) فِي شَرْحِ تَعْلِيْقِ الْبُخَارِيِّ : وَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ : إِنْ كُنَّا فَرَعْنَا فِي هَذِهِ السَّاعَةِ ، وَ ذَلِكَ حِينَ التَّسْبِيحِ مَا نَحْصُهُ : هَذَا التَّعْلِيْقُ وَ صَلَهِ أَحْمَدَ ، وَ صَرَحَ بِرَفْعِهِ ، وَ سِيَاقُهُ أَتَمُّ أَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ يَزِيدَ بْنِ خَمِيرٍ قَالَ : خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ

اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۲۱۲۱- ابن سیرین سے مروی ہے کہ ابن مسعود اور حذیفہ جس کو عید کے روز امام کے آنے سے پہلے نماز پڑھتے دیکھتے اس کو منع کرتے تھے یا فرمایا کہ بٹھلا دیتے تھے۔ اس کو طبرانی نے مختلف سندوں سے روایت کیا ہے۔ جن میں سے بعض طرق میں یوں ہے کہ مجھے بتلایا گیا ہے کہ ابن مسعود اور حذیفہ ایسا کرتے تھے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ روایت مرسل ہے مگر صحیح ہے۔

باب عیدین کی نماز کے وقت کے بیان میں

۲۱۲۲- یزید بن خمیر رجي سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن بسر صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے ہمراہ عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے روز عید گاہ تشریف لے گئے، امام کے دیر کرنے پر اعتراض کیا اور فرمایا کہ اس وقت تو ہم نماز سے فارغ ہو جاتے تھے اور یہ وقت نماز کا تھا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کر کے انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور نووی نے اس کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے

صَاحِبُ النَّبِيِّ ﷺ مَعَ النَّاسِ يَوْمَ فِطْرٍ أَوْ أَضْحَى ، فَأَنْكَرَ إِبْطَاءَ الْإِمَامِ ، وَقَالَ : إِنْ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَقَدْ فَرَعْنَا سَاعَتَنَا هَذِهِ . وَكَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ أَحْمَدَ ، وَالْحَاكِمُ مِنْ طَرِيقِ أَحْمَدَ أَيْضًا وَصَحَّحَهُ . وَفِي رِوَايَةٍ صَحِيحَةٍ لِلطَّبْرَانِيِّ : ذَلِكَ حِينَ تَسْبِيحِ الضُّحَى ۱۵ .

۲۱۲۳ - حَدَّثَنَا : فَهْدُ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ ثَنَا هُشَيْمُ بْنُ بِشِيرٍ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ جَعْفَرِ بْنِ إِيَّاسٍ عَنْ أَبِي عَمِيرٍ بْنِ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُمُومَتِي مِنَ الْأَنْصَارِ : أَنَّ الْهِلَالَ خَفِيَ عَلَى النَّاسِ فِي آخِرِ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَأَصْبَحُوا صِيَامًا ، فَشَهِدُوا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهِلَالَ اللَّيْلَةَ الْمَاضِيَةَ ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ النَّاسَ بِالْفِطْرِ ، فَأَفْطَرُوا تِلْكَ السَّاعَةَ وَخَرَجَ بِهِمْ مِنَ الْعَدِ ، فَصَلَّى بِهِمْ صَلَاةَ الْعِيدِ ، أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ (۲۲۶ : ۱) . وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ . أَمَّا فَهْدُ فَهُوَ ابْنُ سُلَيْمَانَ ، وَثِقَةٌ فِي الْجَوْهَرِ النَّقِيِّ (۲۲۹ : ۲) . وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ هُوَ كَاتِبُ اللَّيْثِ حَسَنُ الْحَدِيثِ وَهُشَيْمُ وَابُو بَشِيرٍ مِنْ رِجَالِ الصَّحِيحِ وَابُو عَمِيرٍ (قِيلَ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ) ثِقَةٌ مِنَ الرَّابِعَةِ ، كَمَا فِي التَّقْرِيبِ (ص - ۲۶۲) فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ .

امام احمد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ اس وقت تو ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ فارغ بھی ہو جاتے تھے۔ اس کو حاکم نے صحیح کہا ہے اور طبرانی کی روایت میں ہے کہ یہ وقت چاشت کی نماز کا تھا اور اسکو ابن حجر نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز عید کا مستحب وقت چاشت سے قبل ہے، البتہ چاشت کے بعد بھی درست ہے کیونکہ چاشت کے بعد نماز عید کو صحابی نے باطل نہیں کیا۔

۲۱۲۳ - ابوعمیر بن انس بن مالک کہتے ہیں کہ مجھے میرے انصاری چچاؤں نے خبر دی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں رمضان کی آخری شب میں چاند نظر نہ آیا اس لئے لوگوں نے روزہ رکھا۔ زوال کے بعد لوگوں نے شہادت دی کہ انہوں نے کل رات چاند دیکھا ہے، آپ ﷺ نے لوگوں کو افطار کا حکم دیا، انہوں نے روزہ افطار کیا اور اگلے روز آپ ﷺ نے انکو عید کی نماز پڑھائی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ زوال کے بعد عید کی نماز نہیں پڑھی جاسکتی تو معلوم ہوا کہ اس کا آخر وقت زوال شمس ہے۔ اسی طرح فقہاء کا اجماع ہے کہ طلوع شمس سے قبل بھی نماز عید نہیں پڑھی جاسکتی۔ اور لفظ بعد زوال الشمس سے ظاہر اعادة متبادر یہ ہے کہ

باب صلاة العيد في اليوم الثاني للعذر

۲۱۲۴- عن : أبي عمير بن أنس عن عمومة له من الصحابة : أَنَّ رَكْبًا جَاءُوا ، فَشَهِدُوا أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَيْلَالَ بِالْأَنْسِ ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُفْطِرُوا ، وَإِذَا أَصْبَحُوا يَغْدُوا إِلَى مُتَسَلِّهِمْ . رواه أحمد ، و أبو داود ، و هذا لفظه ، و إسناده صحيح (بلوغ المرام ۸۸:۱) وصححه ابن المنذر ، و ابن السكن ، و ابن حزم . وعلق الشافعي القول به على صحة الحديث ، فقال ابن عبد البر : أبو عمير مجهول ، كذا قال . و قد عرفه من صحيح له (التلخيص الحبير ، ۱: ۱۴۶) .

ولفظ أحمد في مسنده : غَمَّ عَلَيْنَا هَيْلَالٌ شَوَالٌ ، فَأَصْبَحْنَا صِيَامًا ، فَجَاءَ رَكْبٌ مِنْ آخِرِ النَّهَارِ ، فَشَهِدُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَيْلَالَ بِالْأَنْسِ ، فَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يُفْطِرُوا مِنْ يَوْمِهِمْ ، وَ أَنْ يَخْرُجُوا لِعِيدِهِمْ مِنَ الْغَدِ . و قال المنذرى : قال الخطابي : حديث أبي عمير صحيح (عون المعبود ، ۱: ۴۵۰) . قال النووي في الخلاصة حديث صحيح كذا في نصب الراية (۱: ۳۲۱) و رواه الدار قطني (۱: ۲۳۳) و حسنه . وفي روايته : أَنَّهُمْ كَانُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ آخِرِ النَّهَارِ ، فَجَاءَ رَكْبٌ ، فَشَهِدُوا . فذكره .

زوال شمس سے زیادہ فصل نہ ہوا تھا اس لئے استدلال صحیح ہے اور ظلمات میں احتمالات بعیدہ کا اعتبار نہیں واللہ اعلم۔

باب بوجہ عذر عید کی نماز اگلے روز پڑھی جاسکتی ہے

۴۱۴۳- ابو عمیر بن انس اپنے صحابی چچاؤں سے روایت کرتے ہیں کہ شتر سوار آئے ، انہوں نے گواہی دی کہ انہوں نے کل چاند دیکھا ہے ، رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو افطار کا حکم دیا اور فرمایا کہ کل بوقت صبح وہ عید گاہ چلیں ۔ اس کو احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور یہ ابو داؤد کے الفاظ ہیں اور اس کی سند صحیح ہے اور ابن المنذر اور ابن السكن اور ابن حزم نے اسے صحیح کہا ہے اور امام احمد کی روایت ہاں الفاظ ہے کہ ہمیں شوال کا چاند نہ دکھائی دیا اس لئے ہم نے اگلے دن روزہ رکھا ، آخر دن میں (نہیں معلوم کس وقت) چند شتر سوار آئے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے حضور میں گواہی دی کہ انہوں نے کل چاند دیکھا ہے ، آپ ﷺ نے اس روز لوگوں کو افطار کا حکم دیا اور اگلے دن عید کے لئے جانے کا حکم دیا ۔ خطابی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے ۔ اسی طرح نووی نے بھی اسے صحیح کہا ہے اور دار قطني نے اسے روایت کر کے اسکی تحسین کی ہے ۔

۲۱۲۵- عن ربعی بن حراش عن رجل من أصحاب النبی ﷺ قال : اختلف الناس فی آخر یوم رمضان ، فقدم أغرابیان ، فشہدا عند النبی ﷺ بالله لأهلاً الہلال أمس عشیة ، فامر رسول اللہ ﷺ الناس أن یفطروا و زاد خلف وأن یغدوا إلی مصلاتهم . رواہ الدار قطنی (۲۳۳:۱) وقال : هذا إسناد حسن ثابت . و رواہ البیهقی و قال الصحابة کلهم ثقات سموا او لم یسموا و رواہ الحاکم فی مستدرکہ ، و سمي الصحابی فقال : عن ربعی بن حراش عن ابن مسعود ، فذکرہ و قال : صحیح علی شرطہما ، کذا فی نصب الراية (۳۲۱:۱).

باب کیفیة صلاة العیدین

۲۱۲۶- علی بن عبد الرحمن ، و یحیی بن عثمان قد حدثانا قالا : ثنا عبد اللہ بن یوسف عن یحیی بن حمزہ قال : حدثنی الوضیین بن عطاء أن القاسم أبا عبد الرحمن حدثہ قال : حدثنی بعض أصحاب رسول اللہ ﷺ قال : صَلَّى بنا النبی ﷺ یومَ عید ، فَکَبَّرَ أَرْبَعًا وَ أَرْبَعًا ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَیْنَا بِوَجْهِهِ حِینَ انْصَرَفَ فَقَالَ : لَا تَنْسُوا کِتَابَ الْجَنَائِزِ ، وَ

۲۱۲۵- ربعی بن حراش ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ لوگوں میں رمضان کے آخری دن میں اختلاف ہوا تو دو اعرابی آئے اور انہوں نے حفا بیان کیا کہ انہوں نے کل شام کو چاند دیکھا ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ لوگ افطار کریں اور خلف نے یہ بھی زائد کہا ہے کہ صبح کے وقت عید گاہ چلیں۔ اس کو دارقطنی نے روایت کر کے اس کو حسن اور ثابت کہا ہے اور حاکم نے اس کو ابن مسعود سے روایت کیا ہے اور اس کو شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔

فائدہ: حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کا آخری دن (جو مدینہ میں روایت نہ ہونے کی وجہ سے میں تاریخ کا دن شمار کیا گیا تھا) حقیقت میں عید کا دن تھا مگر چونکہ شہادت ہلال بعد زوال کے پہنچی تھی، جیسا کہ دارقطنی کی روایت سابقہ میں مصرح ہے اس لئے آپ ﷺ نے اس دن عید نہیں کی بلکہ صحابہ کو روزہ توڑ دینے کا اور اگلے دن عید کے لئے نکلنے کا حکم دیا اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے جیسا کہ متون و شروح میں منصوص ہے۔

باب عیدین کی نماز کے طریقہ کے بیان میں

۲۱۲۶- رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی نے فرمایا کہ ہم کو رسول اللہ ﷺ نے عید کی نماز پڑھائی اور پہلی رکعت میں

الْأَثَرِ بِأَصَابِعِهِ وَ قَبَضَ إِبْهَامَهُ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ ، وَقَالَ : حَسَنُ الْإِسْنَادِ ، وَابْنُ يَوْسُفَ وَ
ابْنُ حُمَزَةَ وَالْوُضَّيِّينَ وَ الْقَاسِمُ كُلُّهُمْ أَهْلُ رِوَايَةٍ مَعْرُوفُونَ بِصِحَّةِ الرِّوَايَةِ اهـ . أوردہ فی
کتاب الزیادات (۲: ۳۹۹) من شرح معانی الآثار .

قلت : علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرہ ثقہ ، کما فی التقریب
(ص - ۱۵۰) . و یحیی بن عثمان هذا صدوق رمی بالتشیع ولینہ بعضهم لکونه حدث من
غیر أصله ، قاله فی التقریب (ص - ۲۳۶) .

۲۱۲۷ - عن : مکحول قال : أخبرنی أبو عائشة جلیس لأبی هريرة ؓ : أَنَّ سَعِيدَ
بْنِ الْعَاصِ ؓ سَأَلَ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ ؓ ، وَ حُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ ؓ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى ، وَ الْفِطْرِ ؟ فَقَالَ أَبُو مُوسَى ؓ : كَانَ يُكَبِّرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرَةً عَلَى
الْجَنَائِزِ ، فَقَالَ حُذَيْفَةُ : صَدَقَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى : كَذَلِكَ كُنْتُ أَكَبِّرُ فِي الْبَصْرَةِ حَيْثُ
كُنْتُ عَلَيْهِمْ ، قَالَ أَبُو عَائِشَةَ : وَ أَنَا حَاضِرُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ . رواه أبو داود (۴۴۷ : ۱)
وسکت عنه هو و المنذرى .

(تکبیر تحریرہ سمیت اور تکبیر رکوع سے الگ) چار تکبیریں اور دوسری رکعت میں (تکبیر رکوع سمیت) چار تکبیریں کہیں ۔ اسکے بعد ہماری
طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ بھولنا مت ، یہ چار تکبیریں ہر رکعت میں ایسی ہیں جیسے جنازہ کی نماز میں چار تکبیریں ہیں اور اپنی انگلیوں
سے اشارہ کیا اور انگوٹھا بند کر لیا ۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن الاسناد کہا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز عید کی پہلی رکعت میں تکبیر تحریرہ سمیت (تکبیر رکوع کے بغیر) چار تکبیریں ہیں اور
دوسری رکعت میں تکبیر رکوع سمیت چار تکبیریں ہیں اور یہی احناف کا مسلک ہے ۔ آگے آنے والے دلائل سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے ۔
۲۱۲۷ - مکحول کہتے ہیں کہ مجھ سے ابو ہریرہؓ کے ہم نشین ابو عائشہ نے بیان کیا کہ سعید بن العاص نے ابو موسیٰ اشعرىؓ اور
حذیفہؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ عید اور بقر عید میں تکبیریں کس طرح کہتے تھے ، ابو موسیٰؓ نے فرمایا کہ (ہر رکعت میں) چار ،
جیسے آپ ﷺ جنازہ پر تکبیر کہتے تھے ، حذیفہؓ نے فرمایا کہ ابو موسیٰؓ نے سچ کہا ، اس کے بعد ابو موسیٰؓ نے کہا کہ میں بصرہ میں ، جبکہ میں
اہل بصرہ پر حاکم تھا ، یوں ہی تکبیریں کہتا تھا ۔ ابو عائشہ کہتے ہیں کہ میں اس وقت سعید بن العاص کے پاس موجود تھا ۔ اس کو ابو داؤد نے
روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) ۔

۲۱۲۸- یحییٰ بن عثمان قد حدثنا قال : ثنا نعیم بن حماد قال : ثنا محمد بن یزید

الواسطی عن النعمان بن المنذر عن مکحول قال : حدثنی رسول حذیفہ رضی اللہ عنہ و ابی موسی رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُكَبِّرُ فِي الْعِيدَيْنِ أَرْبَعًا أَرْبَعًا سُبُوحٍ تَكْبِيرَاتٍ الْإِفْتِاحِ رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ (۲: ۴۰۰) و إسناده مقارب إلا أنه منقطع ، كما ترى .

۲۱۲۹- ثنا : هشيم عن ابن عون عن مكحول أخبرني من شهد سعيد بن

العاص : أرسل إلى أربعة نفر من أصحاب الشجرة فسألهم عن التكبير في العيد ، فقالوا ثمانين تكبيرات ، فدكرت ذلك لائين سيرين ، فقال : صدق ، ولكن أغفل تكبيرة فاتحة الصلاة . و هذا المجهول الذي في هذا السند تبين أنه أبو عائشة ، وباقي السند صحيح رواه ابن أبي شيبة في المصنف (الجوهر النقي في الرد على البيهقي ۱: ۲۴۳) .

۲۱۳۰- أخبرنا : سفيان الثوري عن أبي إسحاق عن علقمة و الأسود أن ابن

مسعود رضی اللہ عنہ : كَانَ يُكَبِّرُ فِي الْعِيدَيْنِ تِسْعًا ، أَرْبَعٌ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ ، ثُمَّ يُكَبِّرُ ، فَيَرْكَعُ وَ فِي

۲۱۲۸- مکحول کہتے ہیں کہ حذیفہ اور ابوموسیٰ کے قاصد نے مجھ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ عیدین (میں سے ہر ایک کی

دونوں رکعتوں) میں چار چار (یعنی ہر رکعت میں چار) تکبیریں کہتے تھے سوائے تکبیر افتتاح کے (یعنی تکبیر رکوع سمیت ہر رکعت میں چار تکبیریں ہوتی تھی) اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند معمولی درجہ کی ہے لیکن وہ منقطع ہے۔

۲۱۲۹- مکحول سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھے اس شخص نے خبر دی ہے جو کہ سعید بن العاص کے پاس موجود تھا کہ

سعید نے اپنا قاصد اصحاب بیعت اخوان میں سے چار شخصوں کے پاس بھیجا اور تکبیرات عید کے متعلق دریافت کیا، ان سب نے جواب دیا کہ کل آٹھ تکبیرات ہیں (ہر رکعت میں چار مع تکبیر رکوع) میں نے اس کو ابن سیرین سے ذکر کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ اس نے صحیح کہا لیکن اس نے تکبیر تحریرہ کو نظر انداز کر دیا (کیونکہ اس سمیت کل نو ہوتی ہیں۔ اور دوسری روایت سے معلوم ہو گیا کہ اس میں مکحول نے جس کا نام نہیں لیا ہے وہ ابو عائشہ ہیں اور گو قاصد کا نام نہیں لیا مگر سعید بن العاص کے اس کو قاصد بنانے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نہایت معتد تھا اور گو ابن سیرین نے اپنی تصدیق کی وجہ نہیں بتلائی مگر ان کا وثوق بتلا رہا ہے کہ ان کے نزدیک یہ امر محقق اور ثابت تھا۔ پس روایت صحیح ہے اور اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

۲۱۳۰- علقمہ اور اسود کہتے ہیں کہ ابن مسعود عیدین میں نو تکبیریں کہتے تھے پہلی رکعت میں چار (مع تکبیر تحریرہ)

الثَّانِيَةِ يَقْرَأُ ، فَإِذَا فَرَغَ كَبَّرَ أَرْبَعًا ثُمَّ رَكَعَ . رواه عبد الرزاق في مصنفه و إسناده صحيح (كذا في الدراية) و في مجمع الزوائد (۲۲۳:۱) : عن كردوس قال : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ تِسْعًا تِسْعًا يَبْدَأُ ، فَيَكَبِّرُ أَرْبَعًا ثُمَّ يَرْكَعُ بِأَحَدُهُنَّ . رواه الطبرانی في الكبير ، و رجاله ثقات اه . و رواه عبد الرزاق في مصنفه بإسناد صحيح من فعل المغيرة بن شعبه رضی اللہ عنہ مثل فعل ابن مسعود رضی اللہ عنہ كما في الدراية (ص ۱۳۵).

۲۱۳۱- عن : عبد الله رضی اللہ عنہ قال : التَّكْبِيرُ فِي الْعِيدِ أَرْبَعًا كَالصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ .

رواه الطبرانی في الكبير و رجاله ثقات (مجمع الزوائد ۲۲۳:۱).

۲۱۳۲- عن : جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم الْعِيدَيْنِ غَيْرِ

سَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بِغَيْرِ أَذَانٍ ، وَلَا إِقَامَةٍ . رواه مسلم (۲۹۰:۱).

۲۱۳۳- وله عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ موقوفاً عليه : أَنَّ لَا أَذَانَ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى

يُخْرِجَ الْإِمَامُ ، وَلَا بَعْدَ مَا يَخْرُجُ ، وَلَا إِقَامَةٍ ، وَلَا نِدَاءً ، وَلَا شَيْءَ ، لَا نِدَاءَ يَوْمَئِذٍ ، وَلَا إِقَامَةَ اه .

قبل از قراءت کہتے ، اسکے بعد تکبیر کہہ کر رکوع کرتے اور دوسری رکعت میں پہلے قراءت کرتے ، اسکے بعد قراءت سے فارغ ہو کر چار تکبیریں کہہ کر رکوع کرتے۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے اور طبرانی نے کبیر میں روایت ذکر کی ہے کہ کردوس فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود عیدین کی نماز میں نو نو تکبیریں (تکبیر تحریمہ سمیت) کہتے تھے۔ تکبیر تحریمہ کہہ کر پھر چار تکبیریں کہتے اور ان میں سے ایک کے ساتھ رکوع کرتے (یعنی ہر رکعت میں چار چار تکبیرات ہوتی تھیں) پھر دوسری رکعت میں کھڑے ہو کر پہلے قراءت کرتے ، اسکے بعد چار تکبیریں کہتے جن میں سے ایک تکبیر کے ساتھ رکوع کرتے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور درایہ میں ہے کہ عبد الرزاق نے مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کا فعل بھی اسی طرح نقل کیا ہے جس طرح ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا۔

۲۱۳۱- عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عید میں (ہر رکعت میں) چار تکبیریں ہیں جیسے نماز جنازہ

میں۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۲۱۳۲- جابر بن سمرة کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک مرتبہ نہیں دو مرتبہ نہیں بلکہ متعدد مرتبہ عیدین کی

نماز بلا اذان اور اقامت کے پڑھی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۱۳۳- نیز مسلم نے جابر بن عبد اللہ سے موقوفاً روایت کیا ہے کہ عید کے روز نماز کے لئے نہ اذان ہے نہ امام کے آنے

۲۱۳۴- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما مرفوعاً : لَيْسَ فِي الْعِيدَيْنِ أَذَانٌ وَلَا إِقَامَةٌ . رواه الخطيب في المتفق و المفتح و رجاله ثقات . (كنز العمال ۴: ۳۱۵) .

۲۱۳۵- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَانُوا يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ . رواه مسلم (۱: ۲۹۰) ورواه البخاری فی باب الخطبة بعد العید .

۲۱۳۶- و روى البخاری أيضا عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : قَالَ : شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَ عُثْمَانُ فَكُلُّهُمْ كَانُوا يُصَلُّونَ قَبْلَ الْخُطْبَةِ .

سے پہلے اور نہ امام کے آنے کے بعد اور نہ اقامت ہے اور نہ پکار اور نہ کچھ اور نہ اس روز پکار ہے اور نہ اقامت ۔

۲۱۳۳- ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ عیدین میں نہ اذان ہے اور نہ اقامت ۔ اس کو خطیب نے متفق و مقترن میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال ثقہ ہیں ۔

۲۱۳۵- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نماز عیدین خطبہ سے پہلے پڑھتے تھے ۔ اسکو شیخین نے روایت کیا ہے ۔

۲۱۳۶- بخاری نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمر و عثمانؓ کے ساتھ (عیدین میں) شریک ہوا ۔ سو یہ سب خطبہ سے پہلے نماز پڑھتے تھے ۔

فائدہ: حکم اصلی یہی ہے کہ خطبہ نماز کے بعد ہو لیکن یہ لازم نہیں ہے اسلئے اگر کسی ضرورت سے اتفاقی طور پر خطبہ مقدم کر دیا جائے تو وہ اسکے تاخر اصلی کے منافی نہیں ہے اور یہی محمل ہے ان روایات کا جن میں حضرت عمرؓ یا حضرت عثمانؓ سے بعض اوقات میں تقدیم خطبہ منقول ہے ۔ پس رسول اللہ ﷺ اور ان حضرات کے فعل میں تعارض نہیں کہ ترجیح کی ضرورت ہو ۔ بلکہ ان حضرات کے اتفاقی طور پر کسی ضرورت سے تقدیم تفسیر ہے رسول اللہ ﷺ کی تاخیر کی ۔ یہ اس وقت ہے جبکہ یہ فعل مطابق واقعہ اور اگر اس کو توہم رواۃ کہا جائے وہو الظاہر کیونکہ اگر حضرت عمرؓ سے تقدیم خطبہ ثابت ہو تو حسن بصریؒ کا یہ کہنا صحیح نہ ہوگا کہ جس نے سب سے پہلے خطبہ کو نماز پر مقدم کیا وہ عثمانؓ ہیں ۔ اور اگر ان دونوں سے تقدیم ثابت ہوتی تو مردان کی تقدیم جس پر محض صحابہؓ نے نہایت سختی سے نکیر کیا قابل اعتراض نہ ہوتی ، اس سے معلوم ہوا کہ یہ روایات مطابق واقعہ نہیں اور سند کی صحت اصطلاحی اسکے صحت واقعی کو مستلزم نہیں کیونکہ ثقات سے وہم اور خطا ہوتی ہے ، اس کے علاوہ حسن بصریؒ صرف یہ کہتے ہیں کہ

۲۱۳۷- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ بِ «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» وَ «هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ» رواه أحمد و الطبرانی في الكبير . و رجال أحمد ثقات (مجمع الزوائد، ۱: ۲۲۲) . وَ أَكْثَرُهُمْ اسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأَ فِي الْأُولَى بِ «سَبِّحْ» وَ فِي الثَّانِيَةِ بِ «الْغَاشِيَةِ» تَوَاتَرَ ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم . كَذَا فِي بَدَايَةِ الْمُجْتَهِدِ (۱: ۱۳۷) .

۲۱۳۸- عن : أبي واقد الليثي رضی اللہ عنہ قَالَ : سَأَلَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَمَّا قَرَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي يَوْمِ الْعِيدِ ؟ فَقُلْتُ : بِ «إِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ» وَ «رَقَّ وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ» . رواه مسلم (۱: ۲۹۱) .

باب استحباب مخالفة الطريق عند الرجوع عن صلاة العيد و سنية الخروج إليها ما شيا
۲۱۳۹- عن : جابر رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ . رواه البخاري (۱: ۱۳۴) . وَ فِي رَوَايَةِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ : كَانَ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ رَجَعَ مِنْ غَيْرِ الطَّرِيقِ الَّذِي

حضرت عثمانؓ نے ایسا کیا۔ اب نہیں معلوم کہ ان کو اس کا ذاتی طور پر علم ہے یا انہوں نے کسی سے سنا ہے اور محض امکان سماع سے سماع کا جزم کر لینا کلیۃً صحیح نہیں۔ رہی حضرت عمرؓ کی تقدیم کی روایت جو کہ یوسف بن عبد اللہ بن سلام سے مروی ہے اسکے متعلق معلوم نہیں کہ وہ کس عنوان سے ہے۔ اس لئے ان روایات کو قبول نہ کیا جائے گا۔

۲۱۳۷- سمرة بن جندبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عیدین میں سبوح اسم ربك الاعلى اور هل اتاك حديث الغاشية پڑھتے تھے۔ اس کو احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور احمد کے راوی ثقہ ہیں اور بدایۃ المجتہد میں ہے کہ اکثر مجتہدین اس کو پسند کرتے ہیں کہ پہلی رکعت میں سبوح اسم ربك الاعلى اور دوسری میں سورت غاشیہ پڑھی جائے کیونکہ ان کا پڑھنا رسول اللہ ﷺ سے متواتر ہے۔

۲۱۳۸- ابو واقد لیثی کہتے ہیں کہ مجھ سے عمر بن الخطابؓ نے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے عید میں کون کون سی سورتیں پڑھی تھیں تو میں نے کہا کہ اقتربت الساعة اور رق والقُرآن المجید . اس کو مسلم نے روایت کیا ہے
فائدہ: آنحضرت ﷺ نے کبھی کوئی سورت پڑھی کبھی کوئی، لہذا سب مستحسن ہے۔

باب عید گاہ سے واپسی میں دوسرے راستہ سے آنا اچھا ہے اور عید گاہ میں پیادہ جانا مسنون ہے
۲۱۳۹- جابرؓ سے مروی ہے کہ جب عید کا دن ہوتا تو رسول اللہ ﷺ راستہ بدلتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

ذَهَبَ فِيهِ . كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي (۲: ۳۹۲) .

۲۱۴۰ - عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ سَالِمٍ مَوْلَى نُوْفَلِ بْنِ عَدَى أَخْبَرَنِي بَكْرُ بْنُ مَسْرُورٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ : كُنْتُ أَغْدُو مَعَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمُصَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ وَ يَوْمَ الْأَضْحَى ، فَتَسْلُكُ بَطْنُ بَطْحَانَ حَتَّى نَأْتِيَ الْمُصَلَّى ، فَتُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، ثُمَّ نَرْجِعُ مِنْ بَطْنِ بَطْحَانَ إِلَى بُيُوتِنَا . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۱ : ۴۵۰) وَ سَكَتَ عَنْهُ .

وَفِي كَنْزِ الْعَمَالِ (۴ : ۳۳۸) : رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ ، وَ أَبُو دَاوُدَ ، وَ ابْنُ السَّكَنِ ، وَ قَالَ : إِسْنَادُهُ صَالِحٌ ، وَ مَالُهُ غَيْرُهُ ، وَ الْبَاوَرْدِيُّ ، وَ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ، وَ أَبُو نَعِيمٍ ، وَ قَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ : لَمْ يَرَوْهُ إِلَّا إِسْحَاقُ بْنُ سَالِمٍ ، وَ إِسْحَاقُ لَا يَعْرِفُ أَهًا . قُلْتُ : مَنْ جَعَلَ الْحَدِيثَ صَالِحًا فَقَدْ عَرَفَهُ ، وَ هُوَ مُقَدَّمٌ عَلَى مَنْ يَجْهَلُهُ .

۲۱۴۱ - حَدَّثَنَا : إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى نَاشِرِيكٌ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ ﷺ قَالَ : مِنَ السُّنَّةِ أَنْ تَخْرُجَ إِلَى الْعِيدِ مَا شِئْتَ ، وَأَنْ تَأْكُلَ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ . رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۱ : ۶۹) وَ حَسَنَهُ .

اور اسماعیلی کی روایت میں یوں ہے کہ جب آپ ﷺ عید گاہ کو تشریف لے جاتے تو جس راستے سے تشریف لے گئے تھے اسکے سوا دوسرے راستے سے آتے۔

۲۱۴۰ - اَلْحَقُّ بْنُ سَالِمٍ مَوْلَى نُوْفَلِ بْنِ عَدَى کہتے ہیں کہ مجھ سے بکر بن مسرور انصاری نے بیان کیا کہ میں صحابہؓ کے ساتھ عید اور بقر عید کے دن عید گاہ جاتا اور ہم بطنان کے اندر کو ہو کر عید گاہ پہنچتے اور رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھتے پھر بطنان کے اندر ہو کر گھر واپس آتے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا انکے ہاں یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور بخاری نے اسے اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے اور ابن السکن نے اسے صالح کہا ہے اور ماوردی اور حاکم اور ابونعیم نے بھی روایت کیا ہے۔

فائدہ: جابرؓ کی حدیث کی دلالت استحباب پر ظاہر ہے کیونکہ مخالف طریق خود رسول اللہ ﷺ کا فعل ہے جس کا ادنیٰ درجہ استحباب ہے اور اس کے خلاف دوسری حدیث میں چونکہ اصحابؓ کا قول ہے جس کو مکروہ بلا دلیل نہیں کہہ سکتے تو اس کا ادنیٰ درجہ اباحت ہوگی اور متن نور الايضاح میں مخالف طریق کو سنت کہا ہے۔ اسی طرح دوسرے متون میں بھی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۱۴۱ - حضرت علیؓ نے فرمایا کہ قاعدہ یہ ہے کہ ہم عید گاہ میں پیادہ جائیں اور جانے سے پہلے کچھ کھالیں۔ (یعنی عید الفطر

باب من لم یدرک صلاة العید یصلی أربعاً متتلاً

۲۱۴۲- عن : الشعبي قال : قال عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ : مَنْ قَاتَتْهُ الْعِيدُ فَلْيُصَلِّ رُبْعًا . رواه الطبرانی فی الكبير ، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱ : ۲۲۳) . قلت : الشعبي لم یسمع من ابن مسعود رضی اللہ عنہ ، ولا یکاد یرسل إلا صحیحاً ، کله من تهذیب التهذیب (۶۸ ، ۶۷ : ۵) . فهو مرسل جید .

باب تکبیرات التشریق ، وأنها لا تجب إلا علی أهل المصر

قال الله تعالى : ﴿ وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ﴾ وَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ : وَ يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ أَيَّامِ الْعَشْرِ وَالْأَيَّامِ الْمَعْدُودَاتِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ . علقه البخاری ، ووصله ابن مردويه بسند صحيح (فتح الباری ، ۲ : ۳۸۱) .

میں کیونکہ عید الاضحیٰ میں عید کی نماز سے قبل کچھ نہ کھانا افضل و مستحب ہے) ۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے ۔

باب جس کو عید کی نماز نہ ملے وہ چار رکعت پڑھ لے

۳۱۳۲- شعبی کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ جس کو عید کی نماز نہ ملے اس کو چاہئے کہ چار رکعت پڑھ لے ۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقات ہیں ۔ لیکن شعبی اور ابن مسعود کے درمیان انقطاع ہے مگر یہ انقطاع مضرب نہیں کیونکہ شعبی کی راہل مقبول ہیں ۔

فائدہ : اس حدیث سے صرف استحباب معلوم ہوتا ہے اور احناف اس کے قائل ہیں کہ چار رکعت پڑھنا افضل ہے البتہ باقی صورتیں بھی جائز ہیں جیسا کہ عمدۃ القاری شرح بخاری میں اس مسئلہ کے متعلق امام ابو حنیفہ کا مذہب یوں نقل کیا ہے کہ جس کو عید کی نماز نہ ملے اسے اختیار ہے چاہے عہما نماز پڑھ لے یا نہ پڑھے ، پھر اگر پڑھے تو چاہے دو پڑھے یا چار پڑھے اور درمختار اور خانیہ میں چار ہی کو اختیار کیا ہے اور روایت میں کوئی دلیل تاکد کی نہیں نہ نماز کی نہ عدد کی اس لئے ہمارا مذہب اس روایت کے موافق ہے ۔

باب تکبیرات تشریق کے بیان میں اور اس بیان میں کہ وہ صرف شہریوں پر واجب ہیں

ابن عباس سے مروی ہے کہ حق تعالیٰ کے قول ﴿ وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ﴾ میں ایام سے مراد ایام تشریق ہیں ﴿ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ ﴾ میں ایام عشرۃ ذی الحجہ (مراد ہیں) ۔ یہ روایت صحیح ہے (فتح الباری) ۔

۲۱۴۳- حدثنا: حسين بن علي عن زائدة عن عاصم عن شقيق عن علي رضي الله عنه أنه كان يُكَبِّرُ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ، وَيُكَبِّرُ بَعْدَ الْعَصْرِ . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه كما في نصب الراية (۱ : ۳۲۵) ، وفي الدراية (ص - ۱۳۶) : إسناده صحيح اهـ ، وأخرجه الحاكم في مستدركه (۱ : ۲۹۹) وصححه ، وأقره عليه الذهبي ولفظه : كَانَ عَلِيٌّ يُكَبِّرُ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ غَدَاةَ عَرَفَةَ ، ثُمَّ لَا يَقْطَعُ حَتَّى يُصَلِّيَ الْإِمَامُ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ثُمَّ يُكَبِّرُ بَعْدَ الْعَصْرِ . اهـ .

۲۱۴۴- عن : عبید بن عمیر قال : كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه يُكَبِّرُ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الظُّهْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ . أخرجه الحاكم (۱ : ۲۹۹) وصححه ، وأقره عليه الذهبي .

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قرآن میں جو وانكروا الله فی ایام معدودات میں ذکر کا حکم ہے اس سے مراد ایام تشریق میں ذکر اللہ ہے اور ان ایام میں ذکر اللہ تکبیر ہے پس تکبیرات تشریق کا واجب ہونا ثابت ہوا کیونکہ اصل امر میں وجوب ہے اور جب تک کوئی صارف نہ ہو اصل پر محمول رکھنا ضروری ہے۔ اور گو اس روایت میں اس کی تصریح نہیں کہ ذکر اللہ سے مراد تکبیرات تشریق ہیں مگر درمنثور کی بعض روایات میں تصریح ہے کہ مراد نمازوں کے بعد تکبیر کہنا ہے جیسا کہ اعلاء السنن کے حاشیہ عربیہ میں مفصل مذکور ہے اور خود ابن عباسؓ نے اپنے عمل سے بھی اس آیت کی تفسیر تکبیر تشریق ہی سے کی ہے جیسا کہ حاشیہ میں بیان کیا گیا ہے۔ نیز ابن عربی کے قول میں اس بات پر فقہاء، مشاہیر صحابہ اور تابعین کا اجماع ہے کہ انكروا الله فی ایام معدودات میں ذکر سے مراد ایام تشریق کی تکبیرات ہی ہیں (احکام القرآن ۱-۶۰) پس آیت سے مقصود باب پر استدلال تام ہے۔ واللہ اعلم۔

۲۱۴۳- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ وہ عرفہ کے دن کی فجر سے لے کر آخر ایام تشریق کی عصر تک تکبیر کہتے تھے اور عصر کے بعد بھی تکبیر کہتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح روایت کیا ہے اور حاکم نے بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ حضرت علیؓ عرفہ کے دن صبح کی نماز کے بعد تکبیر کہتے تھے اور اس کو اس وقت تک بند نہ کرتے تھے جب تک کہ آخر ایام تشریق کی نماز نہ پڑھ لیتا، پھر وہ عصر کی نماز کے بعد بھی تکبیر کہتے تھے۔ اس کو حاکم نے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے قائم رکھا ہے۔

فائدہ: یہ روایت صاحبین کے مذہب کی مؤید ہے کہ تکبیرات نو ذی الحجہ کی صبح کی نماز سے لیکر تیرہ ذی الحجہ کی عصر کی نماز تک پڑھی جائیں اور اس میں ہی احتیاط ہے۔

۲۱۴۴- عبید بن عمیر کہتے ہیں کہ عمر بن الخطابؓ عرفہ کی فجر کی نماز کے بعد سے لے کر آخر ایام تشریق کی ظہر کی نماز تک تکبیر

۲۱۴۵- عن : عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنی اُبی ثنا یحیی بن سعید ثنا الحکم بن فروخ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ مِنْ غَدَاةِ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ (۲۹۹:۱) وَصَحَّحَهُ ، وَأَقْرَهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ .

۲۱۴۶- عن : عمیر بن سعید قال : قَدِمَ عَلَيْنَا ابْنُ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ ، فَكَانَ يُكَبِّرُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ (۳۰۰:۱) وَصَحَّحَهُ وَأَقْرَهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ . وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۳۸۵:۲) لَمْ يَثْبُتْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم حَدِيثٌ . وَأَصَحُّ مَا وَرَدَ فِيهِ عَنِ الصَّحَابَةِ قَوْلُ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ ، وَابْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ : إِنَّهُ مِنْ صُبْحِ يَوْمِ عَرَفَةَ إِلَى آخِرِ أَيَّامِ مَنَى . أَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَغَيْرُهُ .

۲۱۴۷- حَدَّثَنَا : أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ (أَبُو ابْنِ مَسْعُودٍ) يُكَبِّرُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ التَّحْرِيقِ يَقُولُ :

کہتے تھے۔ اس کو حاکم نے روایت کر کے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس سے تکبیر تشریق کا مبدا معلوم ہوا اور انتہاء جو ظہر تک بیان کی گئی ہے تو یہ باعتبار قیام منی کے ہے کہ منی میں آپ نے آخر ظہر ہی تک تکبیر کی اور عصر آخر ایام تشریق میں عصر کی تکبیر محصب میں ہوئی ہے۔ وہ راوی نے نہیں سنی ہوگی کیونکہ نزول محصب سب پر لازم نہیں، سنت غیر موکدہ ہے اور عبید بن عمیر کا واقعہ منی کو روایت کرنا فتح الباری (ص ۳۱۵ ج ۲) سے معلوم ہوتا ہے اور وہ اس تاویل کی یہ ہے کہ حافظ ابن حجر نے درایہ (ص ۱۳۶) میں تصریح کی ہے کہ حضرت عمر کا قول تکبیر تشریق کے بارہ میں حضرت علیؓ کے موافق ہے۔

۳۱۳۵- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ وہ عرفہ کی صبح سے لے کر آخر ایام تشریق کی عصر تک تکبیر کہتے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: یہ بھی صاحبینؒ کے مذہب کی مؤید ہے۔

۳۱۳۶- عمیر بن سعید کہتے ہیں کہ ابن مسعودؓ ہمارے یہاں تشریف لائے تو عرفہ کی صبح سے لے کر آخر ایام تشریق کی عصر تک تکبیر کہتے تھے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے نیز ابن حجر نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یہ بھی صاحبینؒ کے مذہب کی مؤید ہے۔

۳۱۳۷- اسود کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعودؓ عرفہ کی فجر سے لیکر یوم نحر کی عصر تک تکبیر کہتے تھے اور فرماتے تھے :

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَ لِلَّهِ الْحَمْدُ . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه . قال الزيلعي (۳۲۶:۱) : بسند جيد اه . و صححه الحافظ في الدراية (ص - ۱۳۶) . قلت : فاختلفت الرواية عن ابن مسعود رضي الله عنه .

۲۱۴۸ - حدثنا : وكيع عن حسن بن صالح عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله : أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَ لِلَّهِ الْحَمْدُ . أخرجه ابن أبي شيبة أيضا كما في نصب الراية (۳۲۶:۱) وسنده صحيح .

۲۱۴۹ - حدثنا : عباد بن العوام عن حجاج عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي رضي الله عنه قَالَ : لَا جُمُعَةَ ، وَلَا تَشْرِيقَ ، وَلَا صَلَاةَ فِطْرٍ ، وَلَا أَضْحَى إِلَّا فِي بَصْرٍ جَامِعٍ ، أَوْ مَدِينَةٍ عَظِيمَةٍ . أخرجه ابن أبي شيبة أيضا كما في نصب الراية (۳۱۳:۱) وسنده حسن ، كما تقدم في الحاشية ، أول هذا الجزء ، و حجاج بن أرطاة والحارث الأعور كلاهما حسن الحديث ، كما ذكرناه غير مرة .

اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ زیلیعی نے اس کی سند کو جید اور ابن حجر نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یہ روایت امام ابو حنیفہ کے مذہب کی مؤید ہے۔ نیز اس سے تکبیر تشریق کی کیفیت بھی معلوم ہوگئی۔

۲۱۴۸ - ابوالاحوص کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود ایام تشریق میں اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر کہتے

تھے۔ اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس اثر سے بھی تکبیر تشریق کی کیفیت معلوم ہوئی، باقی ابتداء و انتہاء وقت سے یہ روایت سکت ہے اسکے لئے

دوسری روایات موجود ہیں۔

۲۱۴۹ - حضرت علی فرماتے ہیں کہ بجز بڑے شہر کے اور کہیں نہ جمعہ شروع ہے اور نہ تکبیرات تشریق اور نہ عید کی نماز اور نہ

بقر عید کی نماز۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ گاؤں والوں پر تکبیرات تشریق نہیں ہیں۔ صاحب بدائع فرماتے ہیں کہ تشریق سے مراد جبر

بالکبیر ہے اور ماہر لغت نصر بن شمیل نے یہی لکھا ہے۔ لہذا تشریق کو صلاۃ عید پر محمول کرنا درست نہیں کیونکہ صلاۃ عید کو لفظ صلاۃ فطر

سے بھی مستفاد ہے، الغرض اس تحقیق میں ابن حجر کا امام اعظم ابو حنیفہ پر اعتراض کرنا لغو ہے۔

۲۱۵۰ - عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ مرفوعاً قال : مَا مِنْ أَيَّامٍ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ ، وَلَا أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ الْعَمَلُ فِيْهِنَّ مِنْ أَيَّامِ الْعَشْرِ ، فَأَكْثَرُوا فِيْهِنَّ مِنَ التَّسْبِيحِ ، وَالتَّحْمِيدِ ، وَالتَّهْلِيلِ ، وَالتَّكْبِيرِ . رواه الطبرانی فی الكبير بإسناد جيد كذا فی الترغيب (ص - ۱۹۸) . قال الحافظ المنذرى : روى البيهقي وغيره عن يحيى بن عيسى الرملى : ثنا يحيى بن أيوب البجلي عن عدى بن ثابت (وهؤلاء الثلاثة ثقات مشهورون نكلم فيهم) عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَا مِنْ أَيَّامٍ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ ، وَلَا أَعْمَلُ فِيْهِنَّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ يَغْنَى مِنَ الْعَشْرِ ، فَأَكْثَرُوا فِيْهِنَّ مِنَ التَّهْلِيلِ ، وَالتَّكْبِيرِ ، وَذَكَرِ اللَّهُ . الحديث . قلت : حديث حسن .

باب صلاة الكسوف والخسوف

۲۱۵۱ - عن : أبي بكرة رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَأَنْكَسَفَتِ الشَّمْسُ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَجْرُ رِدَائُهُ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ ، فَدَخَلْنَا ، فَصَلَّى بِنَا زَكْعَتَيْنِ حَتَّى

۲۱۵۰ - ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی دن ایسے نہیں ہیں جو کہ اللہ کے نزدیک عشرہ ذی الحجہ سے معظم تر ہوں اور نہ ایسے ہیں کہ ان میں ان کی نسبت نیک کام خدا کو زیادہ پیارا ہو۔ لہذا تم ان میں تسبیح، تحمید، تہلیل اور تکبیر زیادہ کیا کرو۔ اس کو طبرانی نے بسند جید روایت کیا ہے اور بیہقی وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ کوئی دن ایسے ہیں جو کہ اللہ کے نزدیک عشرہ ذی الحجہ سے زیادہ معظم ہوں اور نہ ایسے ہیں کہ ان میں بہ نسبت اس کے اللہ کو نیک عمل زیادہ پیارا ہو۔ اس لئے تم ان میں تہلیل و تکبیر اور ذکر اللہ زیادہ کیا کرو اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ واذکروا اللہ فی ایام معدودات سے ایام تشریق مراد ہیں اور یہ کہ ان ایام میں ذکر اللہ اور دنوں سے زیادہ ضروری ہے، آثار صحابہ سے اس ذکر کی کیفیت اور وقت بھی اوپر معلوم ہو چکا۔ اب حدیث مرفوعہ سے اس کو ثابت کیا جاتا ہے کہ ذکر اللہ سے مراد تکبیر، تہلیل و تحمید ہے اور جو صیغہ تکبیرات تشریق کے لئے حضرت عمرؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ سے منقول ہے وہ ان سب باتوں پر مشتمل ہے پس حدیث کو آیت کی ساتھ ملا کر ثابت ہوا کہ تکبیر ایام تشریق واجب ہے اور اس کے لئے وہی صیغہ اولیٰ ہے جو حنفیہ نے اختیار کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

انْجَلَبَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ: إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ، وَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا
وَادْعُوا حَتَّى يَكْشِفَ مَا بَيْنَكُمْ. رواه البخاری (۱۴۱:۱). وفي التلخیص الحبیر
(۱۴۶:۱): ورواه ابن حبان، والحاکم، ولفظهما: فَإِذَا انْكَسَفَ أَحَدُهُمَا فَأَفْزَعُوا إِلَى
الصَّاجِدِ، وَفِيهِ: فَصَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ مِثْلَ صَلَاتِكُمْ اه.

۲۱۵۲- عن: ابن عباس رضی اللہ عنہما: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى فِي كُسُوفِ
الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ثَمَانِي رَكَعَاتٍ (أَي رُكُوعَاتٍ) فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ، يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ.
رواه الدارقطني في سننه (۱۸۸:۱). وفي نصب الراية (۳۲۹:۱): إسناده جيد، سكت
عنه عبد الحق في أحكامه، ثم ابن القطان بعده، وقال: ثابت بن محمد الزاهد (الراوي
في هذا السند) صدوق اه.

باب چاند گرہن اور سورج گرہن کی نمازوں کے بیان میں

۲۱۵۱- ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے کہ سورج گرہن لگا، آپ ﷺ گھبرا کر آئے اور چادر کو
کھینچتے ہوئے چلے یہاں تک کہ مسجد میں داخل ہوئے۔ اور ہم کو دو رکعتیں پڑھائیں یہاں تک کہ آفتاب گرہن سے نکل گیا، اس کے
بعد فرمایا کہ چاند اور سورج کسی کی موت کے لئے نہیں گرہن ہوتے اور جب تم اس حالت کو دیکھو تو نماز پڑھو اور دعا کرو۔ یہاں تک کہ وہ
حالت جو ہم کو لاحق ہوئی ہے دور ہو جائے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ابن حبان اور حاکم کے یہ لفظ ہیں کہ جب ان میں سے
کسی کو گرہن لگے تو تم گھبرا کر مساجد کو جاؤ۔ اور اس میں یہ مضمون بھی ہے کہ آپ ﷺ نے دو رکعتیں اسی قاعدہ سے پڑھیں جس طرح
تم نماز پڑھا کرتے ہو۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ نماز کسوف و خسوف مسجد میں درست ہیں اور یہ کہ اس حالت میں دو رکعتیں جماعت
سے پڑھی جائیں البتہ چاند گرہن میں جماعت نہیں اور یہ کہ اس میں دعاء کی جائے اور یہ کہ اس نماز میں ایک ہی رکوع ہے جیسے عام
نمازوں میں ہے اور نیز یہ نماز سنت ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس پر مواظبت فرمائی ہے۔

۲۱۵۲- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کسوف شمس و قمر میں آٹھ رکوع چار سجدوں میں اس طرح پڑھے
کہ آپ ﷺ ہر رکعت میں قراءت کرتے تھے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور زیلعی نے اس کی سند کو جید کہا ہے۔ اور عبدالحق نے اس
پر سکوت کیا ہے، اسی طرح ان کے بعد ابن القطان نے بھی سکوت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس روایت کے راوی ثابت بن محمد زاهد سچے ہیں۔

۲۱۵۳- عن : محمود بن لبید رضی اللہ عنہ قال : كَسَفَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالُوا : كَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ رضی اللہ عنہ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ الشَّمْسَ ، وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، أَلَا وَإِنَّهُمَا لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا كَذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى الْمَسَاجِدِ ، ثُمَّ قَامَ ، فَقَرَأَ فِيمَا نَرَى بَعْضَ الْكِتَابِ ، ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ اعْتَدَلَ ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ، ثُمَّ قَامَ ، فَفَعَلَ بِمِثْلِ مَا فَعَلَ فِي الْأُولَى . رواه احمد (۴۲۸:۵) و رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۲۴۴).

۲۱۵۴- عن : قبصة الهلالي قال : كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَخَرَجَ فِرْعَاوْنُ يَجُرُّ ثَوْبَهُ وَ أَنَا مَعَهُ يَوْمَئِذٍ بِالْمَدِينَةِ ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، فَأَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ ، ثُمَّ انْصَرَفَ وَ انْجَلَتْ فَقَالَ : إِنَّمَا هَذِهِ الْآيَاتُ يُخَوِّفُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَا ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا

فائدہ: اس روایت سے کوئی خاص تائید مذہب کی نہیں ہوتی اور نہ بظاہر یہ روایت صحیح معلوم ہوتی ہے کیونکہ اس سے خسوف قمر میں بھی جماعت کا ہونا ظاہر ہوتا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے کیونکہ آپ ﷺ سے دوسرے طریقوں سے خسوف میں جماعت منقول نہیں۔ پس معلوم ہوتا ہے کہ راوی کو روایت محفوظ نہیں رہی۔ واللہ اعلم

۲۱۵۳- محمود بن لبید کہتے ہیں کہ جس روز رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے ابراہیم کا انتقال ہوا تو اس روز سورج کو گرہن لگا۔ اس سے لوگوں کو خیال ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے کے انتقال سے گرہن لگا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس خیال کی تردید کے لئے فرمایا کہ چاند اور سورج خدا کے دلائل قدرت میں سے دو دلیل ہیں اور وہ نہ کسی کی موت کی وجہ سے گرہن ہوتے ہیں اور نہ کسی کی حیات کی وجہ سے۔ پس جب تم اس حالت کو دیکھو تو گھبرا کر مساجد کی طرف چلو (اور وہاں نماز پڑھو) اسکے بعد آپ ﷺ نماز میں کھڑے ہوئے اور ہمارا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے کچھ قرآن پڑھا (کیونکہ آپ ﷺ نے جبر نہیں کیا، یا ہم دور تھے اس لئے آواز نہیں سنائی دی) اسکے بعد آپ ﷺ نے رکوع کیا، اسکے بعد آپ ﷺ نے قومہ کیا اسکے بعد دو سجدے کئے۔ اس کے بعد آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور آپ ﷺ نے دوسری رکعت میں بھی وہی کیا جو پہلی رکعت میں کیا تھا۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی اس نماز میں ایک رکوع ثابت ہوتا ہے۔

۲۱۵۴- قبصہ ہلالی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج کو گرہن لگا تو آپ ﷺ گھبرا کر چادر کھینچتے ہوئے روانہ ہوئے اور میں اس روز آپ ﷺ کے پاس مدینہ میں موجود تھا تو آپ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں اور ان میں دیر تک قیام کیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ ایسی حالت میں نماز سے فارغ ہوئے کہ سورج گرہن سے نکل چکا تھا۔ اور فرمایا کہ یہ حق تعالیٰ کے

كَأَخَذَتْ صَلَاةَ صَلَّيْتُمُوهَا مِنَ الْمَكْتُوبَةِ . رواه أبو داود (۴۶۱:۱) و سكت عنه هو و المنذرى . وفى النيل (۲۲۲:۳) : رجاله رجال الصحيح اهـ .

۲۱۵۵- عن : ثعلبة بن عباد العبدي من أهل البصرة أنه شهد خطبة يوماً لسمرة بن جندب قال : قال سمرة : بَيْنَمَا أَنَا وَ الْغُلَامُ مِنَ الْأَنْصَارِ نَرِي غَرَضَيْنِ لَنَا حَتَّى إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ قَيِّدَ رُمَحَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ فِي عَيْنِ النَّاطِرِ مِنَ الْأَفْقِ إِسْوَدَّتْ حَتَّى أَضَتْ ، كَأَنَّهَا تَنُومَةُ ، فَقَالَ أَحَدُنَا لِصَاحِبِهِ : انْطَلِقْ بِنَا إِلَى الْمَسْجِدِ ، فَوَاللَّهِ لَيُخْبِرُنَّ شَأْنَ هَذِهِ الشَّمْسِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أُمَّتِهِ حَدَّثَنَا قَالَ فَدَفَعْنَا فَإِذَا هُوَ بَارِزٌ ، فَاسْتَقْدَمَ ، فَصَلَّى ، فَقَامَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا قَامَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، قَالَ : ثُمَّ رَكَعَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا رَكَعَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، قَالَ : ثُمَّ سَجَدَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا سَجَدَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخَرَى مِثْلَ ذَلِكَ ، قَالَ : فَوَافَقَ تَجَلَّى الشَّمْسِ جُلُوسَهُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ ، قَالَ :

دلائل قدرت ہیں جن سے حق تعالیٰ اپنے بندوں کو ڈراتے ہیں۔ پس جبکہ تم ان کو دیکھو تو اس وقت اس طرح نماز پڑھو جس طرح تم ابھی ابھی (یعنی صبح کی) فرض نماز پڑھ چکے ہو۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور نسل الاوطار میں اسکے راویوں کو صحیح کے راوی کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ اس نماز میں دو رکعتیں اور ہر رکعت میں ایک ہی رکوع ہے۔

۳۱۵۵- ثعلبہ بن عباد بصری کہتے ہیں کہ ایک روز میں سمرة بن جندبؓ کے یہاں موجود تھا انہوں نے فرمایا کہ میں اور ایک انصاری لڑکا تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے کہ جس وقت دیکھنے والے کی نظر میں آفتاب دو یا تین نیزے افق سے اونچا ہوا اس وقت وہ سیاہ ہو گیا، یہاں تک کہ وہ ایسا ہو گیا، تب ہم میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ آؤ مسجد چلیں۔ یہ آفتاب ضرور رسول اللہ ﷺ کے لئے ان کی امت میں کوئی نئی بات پیدا کرے گا، سو ہم چلے گئے، پس دیکھتے کیا ہیں کہ رسول اللہ ﷺ باہر تشریف فرما ہیں۔ پس آپ ﷺ آگے بڑھے اور نماز پڑھائی اور اتنی دیر ہمیں کھڑا رکھا کہ اس سے پہلے اتنی دیر کسی نماز میں نہ کھڑا رکھا تھا اور قیام اس طرح فرمایا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے اس کے بعد آپ ﷺ نے ہمیں رکوع میں اتنی دیر تک رکھا کہ اس سے پہلے کسی نماز میں نہ رکھا تھا۔ اور یوں رکھا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے، اسکے بعد آپ ﷺ نے ہم کو سجدہ میں اتنی دیر رکھا کہ اس سے پہلے کسی نماز میں نہ رکھا تھا اور یوں رکھا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے۔ اس کے بعد دوسری رکعت میں بھی ایسا ہی کیا۔

ثُمَّ سَلَّمَ ، ثُمَّ قَالَ : فَحَمِدَ اللَّهُ ، وَ أَثْنَى عَلَيْهِ ، وَ شَهِدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ شَهِدَ أَنَّهُ عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ . ثُمَّ سَأَى أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ خُطْبَةَ النَّبِيِّ ﷺ . رواه أبو داود (۴۶۰ : ۱) وسكت عنه ، ورواه ابن حبان في صحيحه بهذا اللفظ (زيلعي ، ۳۳۰ : ۱) .

۲۱۵۶ - عن : بلال ؓ قال : كُسِفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ ، وَلَكِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمَا ذَلِكَ فَصَلُّوا كَمَا خَذْتُمْ صَلَاتَهُمَا . رواه البزار والطبرانی في الأوسط و الكبير و عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يدرك بلالا ؓ ، وبقية رجاله ثقات كذا في مجمع الزوائد (۲۲۴ : ۱) .

۲۱۵۷ - أخبرنا : محمد بن المثنى عن معاذ بن هشام قال : حدثني أبي عن قتادة عن أبي قلابه عن النعمان بن بشير ؓ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : إِذَا خَسَفَتِ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ فَصَلُّوا كَمَا خَذْتُمْ صَلَاتَهُمَا . رواه النسائي (۲۱۹ : ۱) وسكت عنه . ولفظه في التلخيص الحبير (۱۴۶ : ۱) : صَلَّيْتُمُوهَا مِنْ الْمَكْتُوبَةِ رَكَعَتَيْنِ . وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ، وَالْحَاكِمُ

جب آپ ﷺ قعدہ اخیرہ میں بیٹھے تو آفتاب گرہن سے نکل گیا، تب آپ ﷺ نے سلام پھیرا، اس کے بعد آپ ﷺ نے خدا کی حمد و ثنا کی۔ اور خدا کی توحید اور اپنی رسالت کی شہادت دی، اسکے بعد ایک تقریر فرمائی۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث انکے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے) اور ابن حبان نے بھی اس کو اپنی صحیح میں انہی الفاظ سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے ایک رکوع اور اخفائے قراءت کا ثبوت ہوتا ہے۔

۲۱۵۶ - بلال ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی دو نشانیاں ہیں، نہ یہ کسی کی موت سے گرہن آتے ہیں اور نہ کسی کی حیات سے۔ بلکہ یہ دونوں جملہ اللہ کی قدرت کی نشانیوں کے دو نشانیاں ہیں۔ پس جبکہ تم گرہن کا واقعہ دیکھو تو یوں نماز پڑھو جس طرح تم نے ابھی ابھی (صبح کی) نماز پڑھی ہے۔ اس کو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ اور بلال ؓ کے درمیان انقطاع ہے۔

۲۱۵۷ - نعمان بن بشیر ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب چاند اور سورج کو گرہن لگے تو تم لوگ یوں نماز پڑھو جس طرح تم نے ابھی ابھی (صبح کی) نماز پڑھی ہے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے۔

و صححه ابن عبد البر اہ . فذلك اللفظ إما في بعض نسخ الصغرى المسمى ب المجتبی
أو في الكبرى . و عند أحمد أيضا ليس هذا اللفظ ، و لفظ الحاكم لم أقف عليه .

۲۱۵۸- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفٍ لَا
نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا . رواه الترمذی (۷۳ : ۱) ، وقال : حسن صحيح غريب .

۲۱۵۹- ثنا : علی (لم أقف عليه) بن (محمد بن) المبارك ثنا زيد بن المبارك
(صدوق عابد ، تقرب) ثنا : موسى بن عبد العزيز (مختلف فيه) ثنا : الحكم بن أبان
(مختلف فيه) عن عكرمة (ثقة ثبت ، تقرب) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال :
صَلَّيْتُ إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ ، فَلَمْ أَسْمَعْ لَهُ قِرَاءَةً . رواه
الطبرانی في معجمه (نصب الراية ۱ : ۳۳۰) . وفي آثار السنن (۱۱۴ : ۲) : إسناده حسن اہ .

فائدہ: صبح کی نماز سے تشبیہ دینے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نماز دو رکعت اور جہر کے ساتھ اور ایک رکوع کے ساتھ ہوئی
چاہئے لیکن چونکہ چاند گرہن میں جماعت کا کوئی معتد بہ ثبوت نہیں اس لئے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم سورج گرہن کے ساتھ خاص ہے اور
جہر کے باب میں یہ روایت سمرة بن جندب کی روایت کے معارض ہے اور سمرة کی روایت اس قانون کے موافق ہے کہ ان کی نمازوں
میں جہر نہیں ہوتا اس لئے اس کو ترجیح دی گئی ہے اور وحدت رکوع کے باب میں یہ روایت ان روایات کے معارض ہے جن میں تعدد
رکوع مروی ہے اور یہ روایت عام اصول کے موافق ہے ، اس لئے اس کو ترجیح دی گئی۔

۲۱۵۸- سمرة بن جندب سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو کسوف میں اس طرح نماز پڑھائی کہ ہم آپ ﷺ کے
لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن صحیح غریب کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی اخفاء کا ثبوت ہوتا ہے۔

۲۱۵۹- ابن عباس سے مروی ہے کہ میں نے ، جس روز سورج گرہن ہوا ، رسول اللہ ﷺ کے پہلو میں نماز پڑھی ، سو میں
نے آپ ﷺ کے لئے کوئی قراءت نہیں سنی۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ابن عباس اس وقت نابالغ تھے تو وہ لڑکوں کی صف میں ہونگے۔ وہ رسول اللہ ﷺ کے پہلو میں کس طرح نماز پڑھ
سکتے ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ راوی سے اداء معنی میں لغزش ہوئی ہے اور آپ نے یہ کہا ہوگا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز
پڑھی چنانچہ آئندہ روایت میں یہی مضمون ہے۔

۲۱۶۰ - حدثنا : حسن بن موسى الأشيب أنبا ابن لهيعة (مختلف فيه حسن الحديث كما مر غير مرة) ثنا يزيد بن أبي حبيب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْكُسُوفَ فَلَمْ أَسْمَعْ مِنْهُ فِيهَا حَرْفًا مِنَ الْقِرَاءَةِ . رواه الإمام أحمد ، وأبو يعلى في مسنديهما (نصب الراية ، ۱ : ۴۳۰) .

قلت : إسناده حسن ، فإن ابن لهيعة قد تقدم أنه مختلف فيه حسن الحديث ، وبقيتهم ثقات أخرجوا لهم .

خطبة الكسوف برواية جماعة من الصحابة

۲۱۶۱ - عن : عائشة رضي الله عنها أنها قالت : خَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ ، فَوَصَفَتْ صَلَاتَهُ ، ثُمَّ قَالَتْ : ثُمَّ انْصَرَفَ وَ قَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ ، فَخَطَبَ النَّاسَ ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَ أَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : إِنَّ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ آيَاتُ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ، لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ ، وَ لَا يَحْيَايَهُ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ ، وَ كَبِّرُوا ، وَ صَلُّوا ، وَ تَصَدَّقُوا . ثُمَّ قَالَ : يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ! وَ اللَّهُ مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزِنِي

۲۱۶۰ - ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (یعنی انکی اقتداء میں) نماز کسوف پڑھی ، سو میں نے آپ ﷺ کی قراءت کا ایک حرف بھی نہیں سنا۔ اس کو امام احمد اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور انکی سند حسن ہے اور اس کی تائید پہلی روایت سے ہوتی ہے اور سمرہ کی روایت سے مزید تائید ہوتی ہے۔ بس یہ روایات مجموعی حیثیت سے روایات جبر کی معارض ہو سکتی ہیں اور تعارض کے بعد ان کو ترجیح ہوگی کیونکہ یہ قانون عام کے موافق ہیں اور عید کی نماز اور جمعہ کی نماز پر اس کو اس لئے قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ ان میں جبر خلاف قیاس اور بلا معارض ثابت ہے ، اگر ان میں بھی تعارض ہوتا تو وہاں بھی اخفاء کو ترجیح ہوتی۔

باب سورج گرہن ہونے کے وقت خطبہ کا بیان ، صحابہ کی ایک جماعت کی روایات سے

۲۱۶۱ - عائشہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔ اس کے بعد حضرت عائشہ نے نماز کی کیفیت بیان کی ، اسکے بعد فرمایا کہ آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو گرہن ختم ہو چکا تھا ، اب آپ ﷺ نے تقریر فرمائی چنانچہ آپ ﷺ نے اول حق تعالیٰ کی حمد کی اور انکی تعریف کی ، اس کے بعد فرمایا کہ آفتاب و ماہتاب

عَبْدُهُ (اَیْ لِأَجْلِ أَنْ يَرْنِي ، قَالَ السَّنْدِيُّ فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى النَّسَائِيِّ) أَوْ تَزْنِي أُمَّتَهُ . يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ! وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَصَحَحْتُمْ قَلِيلاً وَتَبَكَّيْتُمْ كَثِيراً . رواه البخاری (۱۴۲:۱) .

۲۱۶۲- عن : أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت : دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ وَ النَّاسُ يُصَلُّونَ إِلَى أَنْ قَالَتْ : فَانْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ ، فَخَطَبَ النَّاسَ ، فَحَمِدَ اللَّهُ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَمَّا بَعْدُ ، قَالَتْ : وَ لَعِطَ بِسُوءَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ . فَأَنْكَفَتِ الْيَهُنُّ لِأَسْكَتِهِنَّ فَقُلْتُ لِعَائِشَةَ : مَا قَالَ ؟ قَالَتْ : قَالَ : مَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ أَكُنْ أَرِيْتُهُ إِلَّا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا حَتَّى الْجَنَّةَ وَ النَّارَ ، وَ أَنَّهُ أَوْجَى إِلَيَّ أَنْكُمْ تُفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ مِثْلَ (بِتَرْكِ التَّنْوِينِ لِأَنَّ تَقْدِيرَهُ مِثْلُ فِتْنَةٍ ، فَحُذِفَ الْمِضَافُ إِلَيْهِ وَ تَرَكَ عَلَى هَيْئَةٍ قَبْلَ الْحَذْفِ ، مَسْهُوٍ) أَوْ قَرِيباً مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ، يُؤْتِي أَحَدُكُمْ ، (أَيْ يَأْتِيهِ الْمَلَائِكَةُ) فَيُقَالُ لَهُ : مَا عَلِمْتَ بِهَذَا الرَّجُلِ ، فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوْ قَالَ : الْمُؤَقِنُ فَيَقُولُ :

مُجْمَلِ حَقِّ تَعَالَى كِي قَدَرَتِ كِي نِشَانِیوں كے دو نِشَانِیاں ہيں اور یہ دونوں كسی كی موت و حیات كے لئے نہيں گِرحِمن ہوتے ، پس جبكہ تم اس واقعہ كو ديكھو تو اللہ سے دعا كرو ، اس كی بڑائی بيان كرو ، خیرات كرو ، پھر فرمایا كہ اے امت محمد ! بخدا كسی كو اس بات سے كہ اس كا غلام یا لونڈی نہ كمرے خدا سے زیادہ غیرت نہيں ۔ اے امت محمد ! بخدا ، اگر تم كو ان باتوں كا علم ہوتا جن كا مجھے ہے تو تم بہت كم ہنتے اور بہت زیادہ روتے ۔ اس كو بخاری نے روایت كیا ہے ۔

۲۱۶۲- اسماء بنت ابوبكر صديق رضي الله عنهما كبتى هيں كہ ميں ايسے وقت عاكشہ كے پاس گئي كہ لوگ نماز پڑھ رہے تھے ، اسكے بعد نماز كے متعلق مضمون بيان كيا ، اس كے بعد كہا كہ رسول اللہ ﷺ ايسے وقت نماز سے فارغ ہوئے كہ آفتاب روشن ہو چكا تھا ، اس كے بعد آپ ﷺ نے بطور خطبہ تقرر فرمائی ۔ چنانچہ آپ ﷺ نے حق تعالیٰ كی وہ حمد و ثنا كی جس كا وہ مستحق ہے اور حمد و ثنا كے بعد فرمایا : اما بعد ! اسنے ميں انصاری غور ميں باتيں كرنے لگيں ، ميں ان كو خاموش كرنے كے لئے انكى طرف متوجہ ہوئی (جسكى وجہ سے ميں رسول اللہ ﷺ كی گفتگو نہ سن سكي) تب ميں نے عاكشہ سے كہا كہ آپ ﷺ نے كيا فرمایا ؟ انہوں نے بيان كيا كہ آپ ﷺ نے یہ فرمایا كہ جو چيز ميں مجھے اب تك نہ دكھلائی گئي تھيں انكو ميں نے اپنی اسي جگہ ديكھ ليا حتی كہ جنت اور دوزخ كو بهي ديكھ ليا اور مجھ پر وحی كی گئی كہ قبروں ميں تمہارا امتحان كيا جائے گا ويا ہی جيسا كہ دجال كے زمانہ ميں امتحان ہوگا يا اسكے قريب قريب ، چنانچہ فرشتے ميت كے پاس آئیں گے اور كہيں گے كہ اس شخص كی (يعني ميری) نسبت تم كيا جانتے ہو سو جو مومن ہوگا وہ كہے گا كہ

هُوَ رَسُولُ اللَّهِ ، هُوَ مُحَمَّدٌ ، جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى فَأَمَّا وَاجِبُنَا ، وَاتَّبَعْنَا وَصَدَّقْنَا ،
فَيُقَالُ لَهُ : نَمْ صَالِحًا (أَيُّ لَا رَدَّ عَ عَلَيْكَ ، مَسْوِي) ، قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّ كُنْتَ لِمُؤْمِنَانَا بِهِ . وَ
أَمَّا الْخَنَافِقُ أَوِ الْمُرْتَابُ فَيُقَالُ لَهُ : مَا عِلْمُكَ بِهَذَا الرَّجُلِ ؟ ، فَيَقُولُ : لَا أَدْرِي ، سَمِعْتُ
النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا (أَيُّ بِطَرِيقِ الْإِجْمَالِ) فَقُلْتُ . رواه البخاری (۱۲۶:۱) .

۲۱۶۳ - ثنا : أبو كامل ثنا زهير ثنا الأسود بن قيس ثنا ثعلبة بن عباد العبدي
من أهل البصرة قال : شهدت يوماً خطبةً لِسُمْرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ فَذَكَرَ فِي خُطْبَتِهِ حَدِيثًا عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : بَيْنَا أَنَا ، وَغُلَامٌ مِنَ الْأَنْصَارِ نَزِمِي فِي غُرَضَيْنِ لَنَا عَلَى عَهْدِ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ قَيْدَ رُمَحَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةِ فِي عَيْنِ النَّاطِرِ اسْوَدَّتْ
حَتَّى أَضَتْ (أَيُّ رَجَعَتْ وَصَارَتْ . عَوْن) كَأَنَّهَا تَنُومَةٌ (نَوْعٌ مِنَ الثَّنَاتِ فِيهَا وَفِي
نَمْرِهَا سَوَادٌ قَلِيلٌ ، مَجْمَعُ الْبَحَارِ) قَالَ : فَقَالَ أَحَدُنَا لِصَاحِبِهِ : انْطَلِقْ بِنَا إِلَى الْمَسْجِدِ

آپ ﷺ خدا کے رسول ہیں، آپ محمد ﷺ ہیں، ہمارے پاس روشن احکام اور ہدایت لائے تھے۔ سو ہم آپ ﷺ پر ایمان لائے
اور آپ ﷺ کی دعوت قبول کی اور آپ ﷺ کا اتباع کیا اور آپ ﷺ کی تصدیق کی، اس پر اس سے کہا جائے گا کہ اچھا مزے
سے سو؟ ہم تو جانتے ہی تھے کہ تمہارا ان پر ایمان ہے۔ رہا منافق یا شک کرنے والا سو اس سے کہا جائے گا کہ تم اس شخص کی نسبت کیا
جانتے ہو؟ وہ کہے گا کہ میں کچھ نہیں جانتا۔ میں لوگوں کو کچھ کہتے سنتا تھا میں بھی وہی کہتا تھا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حدیث میں لفظ خُطِبَ کی دلالت خطبہ پر ظاہر ہے۔ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اصل مذہب خطبہ نہ ہونا ہے اور اس کا قوی
قرینہ یہ ہے کہ حدیث بخاری میں مصرح ہے ثم انصرف و قد تجلت الشمس فخطب الناس اور قرینہ ہونے کی تقریر یہ ہے
جس کو شامی نے بحر سے اس طرح نقل کیا ہے و لذا خطب عليه السلام بعد الانجلاء ولو كان سنة له خطب قبله
كالصلوة والدعاء اسی لئے حنفیہ میں یہی معمول ہے لیکن اگر بعض اقوال پر کوئی پڑھنا چاہے تو گنجائش ہے اور محل اس کا بعد نماز ہے۔

۲۱۶۳ - ثعلبة بن عباد بصری کہتے ہیں کہ میں سرہ بن جندب کے بیان میں موجود تھا سو آپ نے اپنے وعظ میں رسول
اللہ ﷺ کی ایک حدیث بیان فرمائی کہ میں اور ایک انصاری لڑکا رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے
یہاں تک کہ جس وقت آفتاب دیکھنے والے کی نظر میں افق سے دو یا تین نیزے اونچا ہوا تو وہ سیاہ ہو گیا اور ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے
تنومہ (جو کہ ایک نبات ہے جسکے پھل پکے اور سیاہ ہوتے ہیں) تب ہم میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ آؤ مسجد میں چلیں

فَوَاللَّهِ لَيُعَدِّثُنَّ شَأْنُ هَذِهِ الشَّمْسِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أُمِّهِ حَدِيثًا (ای امر! حدیث! ای جدید!) قَالَ: فَذَلَعْنَا إِلَى الْمَسْجِدِ، فَإِذَا هُوَ بَارِزٌ، قَالَ: وَوَافَقْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ خَرَجَ إِلَى النَّاسِ، فَاسْتَقْدَمَ قِيَامَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا قَامَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا، ثُمَّ رَكَعَ كَأَطْوَلَ مَا رَكَعَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ بِمِثْلِ ذَلِكَ، فَوَافَقَ تَجَلَّى الشَّمْسِ جُلُوسَهُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ. قَالَ زُهَيْرٌ: حَسِبْتُهُ (لعل الشك في قوله: فسلم فقط) قَالَ: فَسَلَّمْ، فَحَمِدَ اللَّهُ، وَآلَنِي عَلَيْهِ، وَشَهِدَ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، ثُمَّ قَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ! انْشِدُوا كَيْفَ بِاللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي قَصُرْتُ عَنْ شَيْءٍ مِنْ تَبْلِيغِ رِسَالَاتِ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ لَمَّا أَخْبَرْتُمُونِي ذَلِكَ، فَبَلَّغْتُ (أَيَّ فَاتِلَعُ) رِسَالَاتِ رَبِّي كَمَا يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُبْلَغَ، وَإِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي بَلَّغْتُ رِسَالَاتِ رَبِّي لَمَّا أَخْبَرْتُمُونِي ذَلِكَ، قَالَ: قَدِمَ رِجَالٌ فَقَالُوا: نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَّغْتَ رِسَالَاتِ رَبِّكَ، وَنَصَحْتَ لَأُمَّتِكَ، وَقَضَيْتَ الَّذِي عَلَيْكَ، ثُمَّ سَكَنُوا، ثُمَّ قَالَ: أَمَا بَعْدُ! فَإِنَّ رِجَالًا يَزْعُمُونَ أَنَّ كُتُوفَ هَذِهِ الشَّمْسِ، وَكُتُوفَ هَذَا الْقَمَرِ

کیونکہ آفتاب کی یہ حالت رسول اللہ ﷺ کے لئے ان کی امت کے باب میں ضرور کوئی نئی بات پیدا کرے گی، پس ہم مسجد کو چلے گئے وہاں جا کر دیکھتے کیا ہیں کہ آپ ﷺ باہر تشریف فرما ہیں اور ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس اسی وقت پہنچ گئے تھے جبکہ آپ ﷺ مکان سے لوگوں میں تشریف لائے تھے، پس آپ ﷺ امامت کے لئے آگے بڑھے اور آپ ﷺ نے ہم کو ایسا قیام کرایا جیسا کہ وہ لمبے سے قیام جو کبھی آپ ﷺ نے کسی نماز میں ہم کو کرایا ہوگا اور وہ قیام اس طرح کرایا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے، اسکے بعد آپ ﷺ نے ایسا رکوع کرایا جیسا کہ وہ لمبے سے لمبا رکوع جو آپ ﷺ نے کسی نماز میں ہم کو کرایا ہوگا، اس میں بھی ہم آپ ﷺ کے لئے کسی قسم کی آواز نہ سنتے تھے۔ اسکے بعد دوسری رکعت میں بھی آپ ﷺ نے ویسا ہی کیا، پس آپ ﷺ کے دوسری رکعت میں بیٹھنے کے ساتھ آفتاب گر حمن سے نکل گیا، اس کے بعد آپ ﷺ نے سلام پھیرا، سلام کے بعد آپ ﷺ نے حق تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور یہ گواہی دی کہ وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اس کے بعد فرمایا کہ اے لوگو! میں تم کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ اگر تم جانتے ہو کہ میں نے اللہ کے احکامات کے پہنچانے میں کچھ بھی کمی کی ہے تو تم ضرور مجھے بتلا دو۔ میں حق تعالیٰ کے پیغامات جس طرح پہنچانے چاہئیں پہنچاؤں گا اور اگر تم جانتے ہو کہ میں نے اللہ کے پیغامات پہنچا دیے ہیں تب بھی تم مجھے بتلا دو۔ اس پر کچھ لوگ کھڑے ہوئے اور کہا کہ ہم شہادت دیتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اپنے رب کے پیغامات پہنچا دیے اور آپ ﷺ نے امت کی خیر خواہی کی اور اپنا فرض ادا کر دیا، اسکے بعد وہ خاموش ہو گئے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا اے لوگو! کچھ لوگ خیال کرتے ہیں کہ اس سورج کا گر حمن ہونا اور اس چاند کا گر حمن ہونا

وَرَوَّالَ هَذِهِ النُّجُومِ عَنْ مَطَالِبِهَا لِمَوْتِ رِجَالٍ عَظَمَاءَ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَ أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا ،
وَلَكِنَّهَا آيَاتٌ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، يَغْتَبِرُ بِهَا عِبَادُهُ ، فَيَنْتَظِرُ مَنْ يَخْذُلُ لَهُ مِنْهُمْ
نُوبَةً ، وَ أَيْمُ اللَّهِ ! لَقَدْ رَأَيْتُ مُنْذُ قُمْتُ أَصْلَى مَا أَنْتُمْ لَأَقُونَ فِي أَمْرِ دُنْيَاكُمْ ، وَ آخِرَتِكُمْ ،
وَ أَنَّهُ وَ اللَّهُ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ ثَلَاثُونَ كَذَّابًا ، أَخْرَهُمُ الْأَعْوَرُ الدَّجَالُ مَسْسُوحُ
الْعَيْنِ الْيُسْرَى كَأَنَّهَا عَيْنُ أَبِي بَحْنَى (بكسر المثناة الفوقانية ، كذا في فتح الباری)
لِشَيْخٍ (أَيْ قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ) . مِنْ الْأَنْصَارِ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ وَ أَنَّهَا مَتَى يَخْرُجُ أَوْ قَالَ
: مَتَى مَا يَخْرُجُ ، فَإِنَّهُ سَوْفَ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ فَضَّلَ آمَنَ بِهِ وَ صَدَّقَهُ ، وَ اتَّبَعَهُ لَمْ يَنْفَعُهُ صَالِحُ
مِنْ عَمَلِهِ سَلَفٌ ، وَ مَنْ كَفَرَ بِهِ ، وَ كَذَّبَهُ لَمْ يُعَاقِبْ بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ ، وَ قَالَ حَسَنُ
الْأَشْيَبِ : بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ سَلَفٌ ، وَ أَنَّهُ سَيُظْهِرُ أَوْ قَالَ : سَوْفَ يَظْهَرُ عَلَى الْأَرْضِ كُلِّهَا
الْأَحْرَمُ ، وَ بَيْتُ الْمُقَدَّسِ ، وَ إِنَّهُ يَحْضُرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ فَيَزِلُّوْنَ زَلْزَالًا
شَدِيدًا ، ثُمَّ يُهْلِكُهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَ جُنُودُهُ حَتَّى أَنْ جَذَمَ الْحَائِطُ أَوْ قَالَ : أَضْلُ
الْحَائِطُ وَ قَالَ حَسَنُ الْأَشْيَبِ : وَ أَضْلُ الشَّجَرَةِ لِيُنَادِيَ أَوْ قَالَ : يَقُولُ : يَا مُؤْمِنُ ! أَوْ قَالَ :

اور ان ستاروں کا اپنے مطالع سے نماز میں کے بڑے لوگوں کی موت کے لئے ہوتا ہے۔ یہ لوگ غلط کہتے ہیں۔ بلکہ وہ اللہ کی نشانیوں میں
سے کچھ نشانیاں ہیں جن سے انکے بندے عبرت حاصل کرتے ہیں اور حق تعالیٰ دیکھتے ہیں کہ کون ان خبروں کو دیکھ کر توبہ کرتا ہے۔ بخدا جب
سے کہ میں اس جگہ نماز پڑھنے کھڑا ہوا ہوں۔ اس وقت سے میں نے وہ اہم باتیں دیکھی ہیں جو تم کو دنیا اور آخرت کے متعلق پیش آنے والی
ہیں۔ بخدا قیامت اس وقت تک برپا نہ ہوگی جب تک کہ میں جھوٹے نہ نکل لیں جن میں سب سے آخری کا نادر جال ہوگا۔ جس کی باتیں
آنکھ یوں مچی ہوئی ہوگی جیسے ابوبیحی کی آنکھ۔ ابوبیحی انصار میں ایک بڑھا تھا جو کہ آپ ﷺ کے اور حجرۃ عائشہ کے درمیان بیٹھا تھا اور جس
وقت وہ نکلے گا اس وقت وہ کہے گا کہ میں خدا ہوں۔ پس جو کوئی اس کی بات مانے گا اور اسے سچا جانے گا اور اس کی پیروی کرے گا تو اس کا
کوئی نیک کام جو بد شتر اس نے کیا تھا نافع نہ ہوگا اور جو کوئی اس کا انکار کرے گا اور اس کی تکذیب کرے گا اسکو اسکے برے کام پر جو اس نے بد شتر
کیا تھا سزا دی جائے گی اور وہ تمام زمین پر غالب ہوگا بجز حرم اور بیت المقدس کے اور وہ بیت المقدس میں مسلمانوں کا محاصرہ کرے گا پس
پہلے تو ان کو خوب جھڑپایا جائے گا (یعنی بہت تکلیفیں دی جائیں گی تاکہ ان کا پورے طور پر امتحان ہو جائے) اس کے بعد (جبکہ مومنین کا
امتحان ہو جائے گا تو) اللہ تعالیٰ اس کو اور اسکے لشکر کو ہلاک کرے گا، یہاں تک کہ دیوار اور درخت کی جز آواز دے گی کہ

يَا مُسْلِمُ ! هَذَا يَهُودِيٌّ أَوْ قَالَ : هَذَا كَافِرٌ ، تَعَالَ فَاقْتُلْهُ ، قَالَ : وَلَنْ يَكُونَ ذَلِكَ كَذَلِكَ حَتَّى تَرَوْا أُمُورًا يَتَّفِقُ شَأْنُهَا فِي أَنْفُسِكُمْ ، وَتَسْأَلُونَ بَيْنَكُمْ هَلْ كَانَ بَيْنَكُمْ ذِكْرٌ لَكُمْ مِنْهَا ذِكْرًا ؟ وَحَتَّى تَرْوِيَ جِبَالَ عَلَى مَرَاتِبِهَا (فِي الصَّرَاحِ ، قَالَ الْخَلِيلُ : الْمَرَاتِبُ فِي الْجَبَلِ وَالصَّخَارَى هِيَ الْأَحْلَامُ الَّتِي تَرْقُبُ فِيهَا الْعَوْنُ وَالرَّقَبَاءُ) ثُمَّ عَلَى إِثْرِ ذَلِكَ الْقَبْضُ قَالَ : ثُمَّ شَهِدْتُ خُطْبَةً لِسُورَةَ ﷺ ذَكَرَ فِيهَا هَذَا الْحَدِيثُ فَمَا قَدَّمَ كَلِمَةً ، وَلَا أَخَّرَهَا عَنْ مَوْضِعِهَا . رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (۱۶ : ۵) .

و فی مجمع الزوائد (۲۲۵ : ۱) بعد عزوه إلى المسند ما نصه : و الطبرانی فی الكبير ، إلا أنه زاد : و أنه سيظهر على الأرض كلها إلا الحرم و بيت المقدس ، و قال أيضا : قال الأسود بن قيس : و حسبت أنه قال : فيصبح فيهم عيسى بن مريم عليه السلام فيهنزله الله و جنوده و الباقي بنحوه ، قال الترمذی فيما رواه منه : حديث حسن صحيح اهـ قلت : رواه مختصرا من طريق سفيان عن الأسود بن قيس ، فذكره ، و أبو كامل هو مظفر بن مدرك ثقة متقن ، كان لا يحدث إلا من ثقة ، كذا في التقريب (ص - ۲۰۹) ، و زهير بن معاوية من رجال الستة ثقة ثبت إلا أن سماعه عن أبي إسحاق بآخره ، كما في التقريب (ص - ۸۲ و ۸۳) أيضا . فالحديث حسن صحيح وهو مراد صاحب مجمع الزوائد من نقل قول الترمذی ، فافهم ، و احفظ .

اے مسلمان !..... یہ یہودی ہے..... آ اور اسے قتل کرا..... اور یہ واقعات اس وقت تک ظہور پذیر نہ ہو گئے تاوقتیکہ ایسے امور نہ دیکھو جن کو تم اپنے دل میں بہت بڑا (خطرناک) سمجھو اور آپس میں اس کا تذکرہ کرو کہ کیا تمہارے نبی ﷺ نے ان باتوں کا تم سے کوئی تذکرہ کیا ہے اور یہاں تک کہ پہاڑ اپنی گھاٹیوں میں غائب ہو جائیں گے ، پھر اسکے بعد (لوگوں کی جانیں) قبض کی جائیں گی ، اسکے بعد میں دوسری مرتبہ سمرقہ کے تقریر میں شریک ہوا تو انہوں نے اس میں بھی اس مضمون کو بیان فرمایا اور ایک لفظ کو بھی مقدم و مؤخر نہیں کیا۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور طبرانی کی روایت میں یہ مضمون زائد ہے کہ مسلمانوں میں عیسیٰ بن مریم علیہ السلام تشریف لائیں گے اور اللہ تعالیٰ اسکو (یعنی دجال) اور اسکے لشکر کو شکست دے گا۔ اور یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ترمذی نے اس کو اختصار کے ساتھ روایت کر کے حسن صحیح کہا ہے۔

۲۱۶۴- و عند مسلم (۱: ۲۹۷) من حدیث جابر رضی اللہ عنہ: مَا مِنْ شَيْءٍ تُوعَدُونَهُ إِلَّا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي صَلَاتِي هَذِهِ ، لَقَدْ جِئْتُ بِالنَّارِ ، وَ ذَلِكَمْ جِئْتُ رَأَيْتُمُونِي تَأَخَّرْتُ مَخَافَةَ أَنْ يُصِيبَنِي مِنْ لَفْجِهَا . وَ حَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَ الْمُخَجَّنِ يُجْرُ قُضْبَهُ فِي النَّارِ كَانَ يَسْرِقُ الْخَاجُ بِمُخَجِّنِهِ ، فَإِنْ فُطِنَ لَهُ قَالَ : إِنَّمَا تَعْلَقُ بِمُخَجِّنِي ، وَ إِنْ غُفِلَ عَنْهُ ذَهَبَ بِهِ ، وَ حَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَةَ الْهَرَّةِ الَّتِي رَنْطَشَتْهَا فَلَمْ تُطْعَمْهَا وَ لَمْ تَدْعُهَا تَأْكُلْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا ، ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَنَّةِ ، وَ ذَلِكَمْ جِئْتُ رَأَيْتُمُونِي تَقَدَّمْتُ حَتَّى قُمْتُ فِي مَقَامِي ، وَ لَقَدْ مَدَدْتُ يَدِي ، وَ أَنَا أُرِيدُ أَنْ أَتَنَاوَلَ مِنْ ثَمَرِهَا لِيَنْظُرُوا إِلَيَّ ، ثُمَّ بَدَأَ بِي أَنْ لَا أَفْعَلَ ، فَمَا مِنْ شَيْءٍ تُوعَدُونَهُ إِلَّا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي صَلَاتِي هَذِهِ اهـ .

۲۱۶۵- عن : عبد الرحمن بن سمرة و كان من اصحاب رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : كُنْتُ أَرْمِي بِأَسْهُمِي بِالْمَدِينَةِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَنَبَذْتُهَا ،

۲۱۶۴- مسلم کے یہاں بروایت جابر یہ مضمون مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں فرمایا کہ جن جن اہم چیزوں کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے میں نے اپنی اس نماز میں سب کو دیکھ لیا ہے۔ چنانچہ میرے سامنے دوزخ لائی گئی اور یہ اس وقت ہوا جبکہ میں اس کے ڈر سے پیچھے ہٹا تھا کہ مبادا مجھے اس کی لپٹ لگ جائے اور یہاں تک کہ میں نے اس میں صاحب گھن کو دیکھا کہ وہ اپنی آنتیں آگ میں گھسیٹ رہا ہے، یہ شخص اپنی سرمڑی ہوئی لٹھی سے حاجیوں کا مال چراتا تھا، اب اگر کوئی واقف ہو جاتا تو کہہ دیتا کہ میری لٹھی میں الجھ گئی تھی۔ اور اگر واقف نہ ہوتا تو لے کر چلتا ہوتا اور یہاں تک کہ میں نے اس میں اس بلی والی کو دیکھا جس نے اسے باندھ رکھا تھا، نہ اسے کھانے کو دیتی تھی اور نہ اسے چھوڑتی تھی کہ وہ زمین کے جانور کھائے یہاں تک کہ وہ بھوکی مر گئی۔ اس کے بعد میرے سامنے جنت لائی گئی اور یہ اس وقت ہوا جبکہ تم نے مجھے آگے بڑھتے دیکھا، یہاں تک کہ میں اپنی پہلی جگہ پر کھڑا ہو گیا اور میں نے اس غرض سے ہاتھ بڑھایا کہ میں اس کا پھل لے لوں تاکہ تم اسے دیکھو، اسکے بعد میری رائے ہوئی کہ میں ایسا نہ کروں (کیونکہ اس سے مصلحت ایمان بالغیب فوت ہوتی ہے۔ دوسرے جنت کی اشیاء کا لوگ تحمل بھی نہیں کر سکتے) خلاصہ یہ کہ جن اہم چیزوں کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے وہ میں دیکھ چکا ہوں (پس میری خبروں کا منشاء اس سے پہلے اخبار صادقہ تھیں اور اب اخبار و مشاہدہ دونوں ہیں)۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی خطبہ سے مراد خطبہ اصطلاحی نہیں بلکہ وعظ و نصیحت مراد ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ پس یہ روایت بھی امام صاحب کے خلاف نہیں۔

۲۱۶۵- عبد الرحمن بن سمرہ صحابی سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں مدینہ میں حیراندازی کرتا تھا کہ

قُلْتُ : وَ اللَّهُ لَا نَظْرَنَ إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ ، قَالَ : فَأَتَيْتُهُ وَ هُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَافِعَ يَدَيْهِ ، فَجَعَلَ يُسَبِّحُ ، وَ يَحْمَدُ ، وَ يُهَلِّلُ ، وَ يُكَبِّرُ ، وَ يَدْعُو حَتَّى حَسَرَ عَنْهَا قَالَ فَلَمَّا حَسَرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ ، وَ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ . رواه مسلم (۲۹۹:۱) .

۲۱۶۶- وفي المنتقى متن النيل (۲۲۱:۳) : و قد روى بإسناد حسان بن حديث سمرة ، و النعمان بن بشير ، و عبد الله بن عمر : وَ أَنَّهُ ﷺ صَلَّى صَلَاتَهَا رَكْعَتَيْنِ ، كُلُّ رَكْعَةٍ بِرُكُوعٍ . و الأحاديث بذلك كله لأحمد ، و النسائي ، و الأحاديث المتقدمة بتكرار الركوع أصح و أشهر .

۲۱۶۷- عن : عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : لَمَّا كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نُودِيَ إِنَّ الصَّلَاةَ جَابِعَةٌ . رواه البخاری (۱۴۲:۱) .

۲۱۶۸- عن : عائشة رضي الله عنها : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمْ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ

آفتاب کو گرہن لگا۔ پس میں نے تیر پھٹکے اور دل میں کہا کہ میں ضرور اس بات کو دیکھوں گا جو رسول اللہ ﷺ کے لئے کسوف شمس کے باب میں نئی پیش آئی ہوگی، سو میں آیا تو آپ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے تھے اور ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے، پس آپ ﷺ تسبیح، تہجد، تہلیل، تکبیر اور دعا کرتے رہے یہاں تک کہ سورج گرہن سے نکل گیا، اسکے بعد آپ ﷺ نے دو سورتیں پڑھیں اور دو رکعت نماز پڑھی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۱۶۶- منتقی میں ہے کہ سمرة اور نعمان بن بشیر اور عبد اللہ بن عمر ؓ سے حسن سندوں سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے دو رکعتیں، ہر رکعت ایک رکوع سے پڑھی اور یہ تمام حدیثیں احمد اور نسائی کی ہیں۔ لیکن تکرار رکوع کی حدیثیں زیادہ صحیح اور زیادہ مشہور ہیں۔

فائدہ: تعدد رکوعات کی روایتیں گویا ہر سنداً صحیح ہیں مگر ان میں اختلاف اور اضطراب ہے اور دوسرے وہ اصول عام کے خلاف ہیں اور وحدت رکوع کی روایات گو سنداً ان سے کم ہوں۔ مگر نہ ان میں تعارض ہے اور نہ عام قانون کی مخالفت، اس لئے انہی کو ترجیح ہوگی۔ واللہ اعلم۔ میں نے اس روایت کا ترجمہ اسکے الفاظ کے موافق کیا ہے اور نوویؒ کی تاویل مجھے پسند نہیں آئی۔

۲۱۶۷- عبد اللہ بن عمر ؓ کہتے ہیں کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو الصلوۃ جامعۃ کا

اعلان کرایا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صلوۃ کسوف کے لئے اعلان کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

الرَّابِعَ رُكْعَاتٍ فِي سَجْدَتَيْنِ الْأُولَى أَطْوَلُ . رواه البخاری (۱۴۵:۱).

۲۱۶۹- عن : أبي موسى رضی اللہ عنہ قال : خَسَفَتِ الشَّمْسُ ، فَقَامَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم فَرَعَا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ ، فَاتَى الْمَسْجِدَ ، فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ ، وَرُكُوعٍ ، وَسُجُودٍ رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ ، وَقَالَ : هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا تَكُونُ لِمَوْتٍ أَحَدٍ ، وَلَا لِحَيَاتِهِ ، وَلَكِنْ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافْزَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ، وَدُعَائِهِ ، وَاسْتِغْفَارِهِ . رواه البخاری (۱۴۵:۱).

باب الاستسقاء بالدعاء وبالصلاة

۲۱۷۰- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَحْطَ الْمَطَرُ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يَسْقِيَنَا ، فَدَعَا فَمُطِرْنَا ،

۲۱۶۸- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج گرہن میں دو رکعتیں چار رکوع سے پڑھیں جن میں سے پہلی رکعت دوسری سے لمبی تھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: واقعہ جزئیہ سے قانون عام ثابت نہیں ہوتا ممکن ہے کہ یہ تطویل کسی خاص وجہ سے ہو۔ پس یہ روایت امام صاحبؒ کے خلاف نہیں۔

۲۱۶۹- ابو موسیٰ اشعرئ سے روایت ہے کہ سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھبرا کر اٹھ کھڑے ہوئے کیونکہ انہیں خوف ہوا کہ کہیں قیامت نہ ہو (یہ خوف اس وجہ سے ہوا کہ گرہن غیر معمولی ہوگا) سو آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے اور اتنے لمبے قیام اور رکوع اور سجدہ کے ساتھ نماز پڑھائی کہ اس سے پہلے میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی اتنا طول کرتے نہیں دیکھا اور فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے دلائل قدرت ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی عبرت کے لئے بھیجتا ہے۔ یہ کسی کے مرنے جینے کے لئے نہیں ہوتیں بلکہ اللہ ان سے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے پس جبکہ تم ان باتوں کو دیکھو تو گھبرا کر اللہ کے ذکر (نماز) اور دعا اور استغفار کی طرف چلو۔ اس کو بھی بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی رکوع کا ایک ہی ہونا ظاہر ہوتا ہے ورنہ جس طرح طول کے غیر معمولی ہونے کی وجہ سے اسکو بیان کیا ہے، تعدد رکوع کو بھی بیان کرتے اور اس لئے اس روایت سے وحدت رکوع کی روایات کو سندی اعتبار سے بھی قوت ہو جائیگی۔

فَمَا كِدْنَا أَنْ نَصِلَ إِلَى مَنْزِلِنَا ، فَمَا زِلْنَا نُمَطِّرُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ . قَالَ : فَقَامَ ذَلِكَ الرَّجُلُ أَوْ غَيْرُهُ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَصْرِفَهُ عَنَّا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اَللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا . قَالَ : فَلَقَدْ رَأَيْتُ السُّحَابَ يَتَقَطَّعُ يَمِينًا وَ شِمَالًا يُمَطِّرُونَ ، وَلَا يُمَطِّرُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۳۸) . وَ فِي لَفْظٍ ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ رَفْعِ النَّاسِ أَيْدِيَهُمْ مَعَ الْإِمَامِ فِي الْاسْتِسْقَاءِ : وَرَفَعَ النَّاسُ أَيْدِيَهُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَدْعُونَ ۵۱ .

۲۱۷۱- عن : عامر بن خارجه بن سعد عن جده : أَنَّ قَوْمًا شَكُّوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَحْطَ الْمَطَرِ فَقَالَ : أُحْبُوا عَلَى الرُّكْبِ ثُمَّ قُولُوا : يَا رَبِّ ! يَا رَبِّ ! . الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَبُو عَوَانَةَ فِي صَحِيحِهِ مِنْ زِيَادَاتِهِ ، كَذَا فِي التَّلْخِيسِ الْحَبِيرِ (۱: ۱۴۸) . وَنَقَلَ فِي عَمْدَةِ الْقَارِي (۳: ۴۴۱) وَ أَتَمَّهُ بِزِيَادَةٍ ، قَالَ : فَفَعَلُوا فَسُقُوا ، حَتَّى أَحْبُوا أَنْ يُكْشَفَ عَنْهُمْ . ۵۱ .

باب دعا اور نماز کے ذریعہ سے بارش مانگنے کے بیان میں

۲۱۷۰- انس بن مالک سے مروی ہے کہ اس اثناء میں کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن خطبہ پڑھ رہے تھے ، ایک شخص آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ! بارش نہیں ہوتی آپ ﷺ حق تعالیٰ سے دعا فرمائیں کہ وہ بارش کرے۔ آپ ﷺ دعا فرمائی تو ہم گھر بھی نہ پہنچنے پائے کہ بارش ہو گئی اور آئندہ جمعہ تک مینہ برستا رہا۔ آئندہ جمعہ کو وہی شخص یا کوئی دوسرا شخص کھڑا ہوا اور کہا کہ یا رسول اللہ! دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ بارش کو ہم سے دور کر دے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ! ہمارے ارد گرد برسائیے اور ہم پر نہ برسائیے ، تو میں نے دیکھا کہ ابر پھٹا اور دائیں بائیں بارش ہو رہی تھی۔ اور اہل مدینہ پر بارش نہ ہوتی تھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لوگوں نے بھی دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے۔

۲۱۷۱- عامر بن خارجه بن سعد اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ کچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بارش کے ہونے کی شکایت کی ، آپ ﷺ نے فرمایا اچھا! دوڑاؤ ہو کر بیٹھ جاؤ اور کہو یا رب یا رب اللہ ریث۔ اس کو ابو عوانہ نے صحیح میں روایت کیا ہے اور عمدۃ القاری میں اس روایت میں یہ مضمون اور زائد ہے کہ لوگوں نے ایسا ہی کیا اور اس قدر بارش ہوئی کہ انہوں نے چاہا کہ بارش بند ہو جائے۔

۲۱۷۲- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : جاء أغرابی إلى النبی ﷺ فقال :
یا رسول اللہ ! لقد جئتک من عند قوم ما يتزود لهم راع ، ولا یخطر لهم فحل . فصعد
الجُبَر ، فحمد اللہ ، ثم قال : اللّٰهُمَّ اسقِنَا غِثًا مُّغِثًا مَرِيئًا طَبَقًا مَرِيئًا غَدَقًا عَاجِلًا غَيْرَ
رَائِبٍ . ثم نزل فما يأتيه أحد من وجه من الوجوه إلا قالوا : قد أحيينا (أى مطرنا لما كان
المطر سببا للحياة عبر عن نزوله بالإحياء . نيل الأوطار) . رواه ابن ماجه ، وفي الزوائد :
إسناده صحيح ، ورجاله ثقات ، كذا في تعليق السندی علی ابن ماجه (۱: ۱۹۹) وفي
عمدة القاری (۳: ۴۴۱) : وفي التلخیص الحبیر (۱: ۱۵۱) : رواه أبو عوانة في صحيحه ،
وفي نيل الأوطار (۳: ۲۳۶) : رجاله ثقات ۵۱.

۲۱۷۳- عن : الشعبي قال : خرج عمر ؓ يستسقي ، فلم يزد على الاستغفار ،
فقالوا : ما رأيناك استسقيت . فقال : لقد طلبت الغيث بمجاديح السماء التي يستنزل
بها المطر . ثم قرأ ﴿اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾ الآية . رواه سعيد بن منصور في سننه
(عمدة القاری ، ۳: ۴۴۱) . قال العینی في العمدة : وفي سنن سعيد بن منصور بسند جيد
إلى الشعبي قال : خرج ، فذكره . قلت : وهو منقطع فإن الشعبي عن عمر مرسل ،

۲۱۷۴- ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ! میں ایسے لوگوں
کے پاس سے آیا ہوں جن کا چرواہا (بوجہ غلہ کی کمی کے) اپنے ساتھ کھانا نہیں لے جاتا اور جن کا سانہ (بوجہ ضعف کے جو کہ چارہ کی کمی کی
وجہ سے ہے) نہیں چلتا، یہ سن کر آپ ﷺ منبر پر تشریف لے گئے اور اللہ کی حمد کی، اس کے بعد فرمایا اللہم اسقنا غیثاً مغیثاً
مرئیا طبقاً مریعاً غدقاً عاجلاً غیر رائب یہ دعا کر کے آپ ﷺ اتر آئے، اس کے بعد جو کوئی کسی طرف سے آتا تھا
یہی کہتا تھا کہ ہمارے یہاں بارش ہوئی۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح اور راوی ثقہ ہیں اور ابو عوانہ نے اس کو
اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۲۱۷۵- شعبی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ استسقاء کے لئے نکلے تو وہاں جا کر آپؐ نے صرف استغفار کیا، لوگوں نے کہا کہ ہم نے
آپؐ کو بارش طلب کرتے تو دیکھا ہی نہیں، آپؐ نے فرمایا کہ میں نے ایسی چیز سے بارش طلب کی ہے جو کہ مشابہ ہے انواء کے جن کے
سبب سے بارش ہوتی ہے، اس کے بعد آپؐ نے یہ آیت پڑھی استغفروا ربکم ثم توبوا الیہ الخ۔ اس کو سعید بن منصور نے

(أی منقطع) کما فی تہذیب التہذیب (۶۶:۵) و فیہ أيضاً : قال العجلی : لا یکاد الشعمی یرسل إلا صحیحاً ۱۵۔

۲۱۷۴- حدثنا : عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرو بن شعيب أن رسول الله ﷺ ح و حدثنا سهل بن صالح نا علي بن قادم نا سفيان عن يحيى بن سعيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ : اللَّهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَ بَهَائِمَكَ وَ أَنْشُرْ رَحْمَتَكَ وَ أَخِي بَلَدَكَ الْمَيِّتَ . هذا لفظ حديث مالك رواه أبو داود (۴۵۷:۱) و سكت عنه هو و المنذرى كما فی عود المعبود . وقال النووي فی الأذکار : إسناده صحيح ۱۵۔

۲۱۷۵- عن : عباد بن تميم عن عمه ﷺ قال : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ خَرَجَ يَسْتَسْقِي . قَالَ : فَحَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَدْعُو ، ثُمَّ حَوَّلَ رِجْلَهُ ، ثُمَّ صَلَّى لَنَا زَكْعَتَيْنِ جَهْرَ فَيَسْمَعُهُمَا بِالْقِرَاءَةِ . رواه البخاري (۱۳۹:۱) . و فی لفظ (۱۴۰:۱) له :

روایت کیا ہے، یہ مسند شعمی تک جید ہے اور شعمی اور حضرت عمرؓ کے درمیان انقطاع ہے مگر یہ انقطاع اس لئے مضر نہیں کہ شعمی اسی وقت ارسال کرتے ہیں جبکہ ان کے نزدیک روایت صحیح ہو۔

۲۱۷۴- عمرو بن شعيب سے مرسل و مسند مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب استغفار کرتے تو فرماتے اللھم اسق عبادک و بہائمک و انشر رحمۃک و اخی بلدک المیت (اے اللہ اپنے بندوں اور اپنے جانوروں کو سیراب کر اور اپنی رحمت کو پھیلا دے اور اپنے بھائیوں کو آباد کر دے) اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ استغفار اور دعا کا ہی نام ہے اور یہی امام اعظم ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے، باقی جن روایات میں نماز کا ذکر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے کبھی نماز پڑھی اور کبھی چھوڑ دی لہذا نماز کی سنیت ثابت نہیں ہوتی۔ البتہ دونوں مستحب ہیں۔ لیکن نماز زیادہ افضل ہے کیونکہ یہ دعاء و استغفار کو بھی شامل ہے۔

۲۱۷۵- عباد بن تمیم اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس روز دیکھا جس روز آپ ﷺ استغفار کے لئے تشریف لے گئے، پس آپ ﷺ نے دعا کرتے ہوئے لوگوں کی طرف پیچہ کی اور قبلہ کی طرف منہ کیا، اس کے بعد

اِسْتَسْقَى فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، وَقَلَّبَ رِذَائَهُ ۝

۲۱۷۶- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : شَكَى النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُحُوطَ الْمَطَرِ ، فَأَمَرَ بِمِنْبَرٍ قُوضِعَ لَهُ فِي الْمُصَلَّى وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يَخْرُجُونَ فِيهِ ، قَالَتْ عَائِشَةُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ بَدَا حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى الْمِنْبَرِ ، فَكَبَّرَ وَحَمِدَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَذَبَ دِيَارِكُمْ ، وَاسْتِخَارَ الْمَطَرُ عَنْ إِبَّانٍ (بکسر همزة و تشدید موحدة بمعنی وقت معین و معهود مرہر چیزى را . أشعة اللمعات) زَمَانِهِ عَنْكُمْ ، وَقَدْ أَمَرَكُمْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ تَدْعُوهُ وَوَعَدَكُمْ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ ، ثُمَّ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَلِكٍ (بقصر الميم . حاشية أبی داود) يَوْمَ الدِّينِ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ . اللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ ، أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ ، وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حِينٍ ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ ، فَلَمْ يَزَلْ فِي الرَّفْعِ حَتَّى بَدَا بَيَاضُ إِبْطَيْهِ ، ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ ، وَقَلَّبَ أَوْ (شك راوى ست در لفظ او معنی هر دو یکى ست . أشعة اللمعات) حَوَّلَ رِذَائَهُ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ ،

چہ در کواٹا پلٹا ، اسکے بعد ہم کو دو رکعت نماز پڑھائی جن میں آپ ﷺ نے جبر کیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے استسقاء کیا اور دو رکعت نماز پڑھائی اور چادر کواٹ پلٹ کیا۔

فائدہ: حدیث کی دلالت صاحبین کے مذہب پر ظاہر ہے کہ استسقاء میں نماز بھی پڑھنا مستحب ہے۔

۲۱۷۶- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بارش کے نہ ہونے کی شکایت کی ، آپ ﷺ نے حکم دیا کہ عید گاہ میں منبر پہنچا دیا جائے اور لوگوں سے فرمایا کہ فلاں روز استسقاء کے لئے عید گاہ چلیں گے ، پس جس وقت آفتاب کا کنارہ نکلا اس وقت آپ ﷺ روانہ ہوئے ، اور منبر پر تشریف فرما ہوئے اور حق تعالیٰ کی حمد کی ، اس کے بعد فرمایا کہ تم لوگوں نے اپنے اپنے وطنوں کی خشکی اور بارش کے اپنے شروع وقت سے ہٹ جانے کی شکایت کی اور حق تعالیٰ نے تم کو حکم دیا ہے کہ تم دعا کرو اور خود قبول وعدہ فرمایا ہے ، اس کے بعد فرمایا الحمد لله رب العلمین الرحمن الرحیم . مالک يوم الدين لا اله الا الله يفعل ما يريد . اللهم انت الله لا اله الا انت . انت الغنى و نحن الفقراء انزل علينا الغيث واجعل ما انزلت لنا قوة و بلا غا الى حين . اس کے بعد ہاتھ اٹھائے اور برابر اٹھاتے رہے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو گئی

و نَزَلَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، فَأَنشَأَ اللَّهُ سَحَابَهُ فَرَعَدَتْ ، وَبَرَقَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ بِإِذْنِ اللَّهِ ، فَلَمْ يَأْتِ
مَسْجِدَهُ حَتَّى سَأَلَتِ السُّيُوفُ ، فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْكِتَابِ ضَحِكَ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ
نَوَاجِدُهُ ، فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَأَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ . قَالَ أَبُو دَاوُدَ
(۱ : ۴۵۵) : هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ إِسْنَادُهُ جَيِّدٌ هـ . وَقَالَ النَّوَوِيُّ فِي الْأَذْكَارِ : إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ
هـ . وَرَوَاهُ أَبُو عَوَانَةَ (فِي صَحِيحِهِ) وَصَحَّحَهُ أَيْضًا أَبُو عَلِيٍّ بْنُ السَّكَنِ (التَّلْخِصُ الْحَبِيرُ)
(۱ : ۱۴۹) . وَفِي الدَّرَايَةِ : صَحَّحَهُ ابْنُ حَبَانَ وَالحَاكِمُ هـ .

۲۱۷۷ - عَنْ : هِشَامِ بْنِ إِسْحَاقَ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثَّانَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : أَرْسَلَنِي
الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ وَهُوَ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَسْأَلُهُ عَنِ اسْتِسْقَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّبَعْتُهُ
فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مُبْتَدِلًا مُتَوَاضِعًا مُتَضَرِّعًا حَتَّى أَتَى الْمُصَلَّى فَلَمْ يَخْطُبْ

(جس کے معنی تھے اللہم اعطنی ما سالتک) اس کے بعد ہاتھ اٹھانے کی حالت میں قلب رد فرمائی ۔ (جسکے معنی تھے اللہم قلب
حالتنا کقلبتنا رد ائنا) پھر دعا سے فارغ ہو کر لوگوں کی طرف منہ کیا اور منبر سے نیچے تشریف لائے اور دو رکعت نماز پڑھی ۔ پس اللہ
تعالیٰ نے (آپ ﷺ کی دعا قبول فرمائی اور) ایک بدلی پیدا کی ۔ وہ گرجی اور چمکی پھر حکم خدا برسی پس آپ ﷺ اپنی مسجد تک
تشریف نہ لائے تھے کہ نالے بہ گئے ۔ پس جبکہ آپ ﷺ نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ بارش سے بچنے کے لئے ایسی شے کی طرف دوڑتے
ہیں جو کہ بارش سے ان کی حفاظت کرے تو آپ ﷺ بنسے یہاں تک کہ آپ ﷺ کی کچلیاں ظاہر ہو گئیں اور فرمایا کہ میں شہادت
دیتا ہوں کہ حق تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں ۔ اس کو ابو داؤد نے جید السند کہا ہے ۔ اور نووی ، ابن السکین
، ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ابو عوانہ نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ : حدیث کی دلالت صاحبین کے مذہب پر ظاہر ہے ۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ خطبہ اور دعا نماز سے قبل ہونا
بعض دوسری روایات سے اس کا عکس معلوم ہوتا ہے ۔ لہذا یہ سب احادیث امام ابو حنیفہ کے مذہب کی مؤید ہیں کہ استسقاء کے لئے کوئی
خاص کیفیت مسنون نہیں بلکہ صرف دعا پر اکتفاء کرنے یا نماز بعد الخطبہ یا خطبہ بعد الصلوۃ کا طریقہ اختیار کرنے میں وسعت ہے ۔
لیکن اکثر کا عمل یہ ہے کہ خطبہ اور دعا نماز کے بعد ہو ۔ عالمگیری میں اسی طرح ہے ۔

۲۱۷۷ - ہشام بن اسحاق اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ مجھے ولید بن عقبہ نے جبکہ وہ مدینہ پر حاکم
تھے ۔ ابن عباسؓ کے پاس رسول اللہ ﷺ کے استسقاء کا طریقہ دریافت کرنے کے لئے بھیجا ۔ پس میں انکے پاس آیا تو انہوں نے

خُطِبَتْكُمْ هَذِهِ وَلَكِنْ لَمْ يَزَلْ فِي الدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالتَّكْبِيرِ . وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ كَمَا كَانَ يُصَلِّي فِي الْعِيدِ . رواه الترمذی (۷۳:۱) و قال : حسن صحيح ، و فی نصب الرایۃ (۷۳:۱) : رواه أيضا ابن حبان فی صحیحہ .

۲۱۷۸- عن : عمیر مولى بنی أبی اللحم : أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْتَسْقِي عِنْدَ أَحْجَارِ الزُّيْتِ قَرِيباً مِنَ الزُّورَاءِ قَائِماً يَدْعُو يَسْتَسْقِي رَافِعاً يَدَيْهِ قَبْلَ وَجْهِهِ وَ لَا يُجَاوِزُ بِهَمَا رَأْسَهُ . رواه أبو داود (۴۵۳:۱) و سکت عنه .

۲۱۷۹- عن : أنس بن مالك ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظَهْرِ كَفِّهِ

فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے معمولی لباس میں اور خاکسارانہ اور عاجزانہ روانہ ہوئے ، یہاں تک کہ آپ ﷺ عید گاہ پہنچے ، سو وہاں پہنچ کر آپ ﷺ نے ایسی تقریر نہیں فرمائی جیسے کہ تمہاری موجودہ تقریر ہوتی ہے بلکہ آپ ﷺ دعا اور عجز و نیاز اور حق تعالیٰ کی بڑائی بیان کرنے میں مصروف رہے اور اس طرح دو رکعتیں پڑھیں ، جس طرح وہ عید میں پڑھتے تھے ۔ اس کو ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ: صاحبین کے مذہب پر حدیث کی دلالت ظاہر ہے اور صلوٰۃ الاستسقاء کو صلوٰۃ العید کے ساتھ تشبیہ صرف عدد رکعات ، جہر قرأت اور نماز کے قبل الخطبہ ہونے میں دی گئی ہے ۔ اور اس تشبیہ کا یہ مقصد نہیں کہ اس میں بھی زائد تکبیریں کہی جائیں کیونکہ دوسری احادیث میں صراحت ہے کہ صرف ایک ہی تکبیر حضور ﷺ نے کہی اور ایک ہی تکبیر عام نماز کے اصول کے مطابق ہے اس لئے اسے ان روایات پر ترجیح دی جائیگی جن میں تعدد تکبیرات کا ذکر ہے ۔

۲۱۷۸- عمیر مولى ابی اللحم سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو احجار زیت کے پاس زوراء کے قریب یوں استسقاء کرتے ہوئے دیکھا کہ آپ ﷺ کھڑے ہوئے دعا کر رہے ہیں اور اپنے چہرے تک ہاتھ اٹھائے بارش مانگ رہے ہیں اور آپ ﷺ کے ہاتھ آپ کے سر سے اونچے نہ تھے ۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے صحیح یا کم از کم حسن ہے) ۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے ہاتھ زیادہ نہیں اٹھائے جبکہ پچھلی حضرت عائشہؓ کی حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے ہاتھ اتنے زیادہ اٹھائے کہ آپ ﷺ کے بغلوں کی سفیدی نظر آنے لگی تو ان دونوں (بظاہر معارض) حدیثوں میں یوں تطبیق دیں گے کہ کبھی ہاتھ تھوڑے اٹھائے اور کبھی زیادہ ۔

الی السَّمَاءِ . رواہ مسلم (۲۹۳:۱) . و رواہ أبو داود (۴۵۴:۱) و سکت عنه بلفظ : کَرِهَ
يَسْتَسْقِي هَكَذَا يَغْنَى وَمَدَّ يَدَيْهِ وَجَعَلَ يُطَوَّنُهُمَا بِمَا يَلِي الْأَرْضَ حَتَّى رَأَيْتُ بَيَاضَ إِبْطِيهِ لَمْ

أبواب صلاة الخوف

باب كيفية صلاة الخوف

۲۱۸۰ - عن : عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : عَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
قَبْلَ نَجْدِ فَوَازِينَا الْعَدُوَّ ، فَصَافَقْنَا لَهُمْ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي لَنَا ، فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ

۲۱۷۹ - انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے استسقاء فرمایا تو آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں کی
پشت آسمان کی طرف کی (جسکے معنی یہ تھے کہ اے اللہ ہماری حالت یوں بدل دے اور جو کہ دعا بالا اشارہ تھی) اس کو مسلم نے روایت کیا
ہے ۔ اور ابوداؤد نے اس کو ، اس پر سکوت کرتے ہوئے باین الفاظ روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ (کبھی کبھی) یوں استسقا کرتے تھے جیسی
اپنے ہاتھ پھیلا کر اور پتیلیوں کو زمین کی طرف کر کے یہاں تک کہ میں نے آپ ﷺ کی بغلوں کی سفیدی دیکھی ۔

فائدہ : بعض دفعہ رسول اللہ ﷺ نے استسقاء کیلئے محض دعا پر بھی اکتفا فرمایا ہے اسی طرح حضرت عمرؓ نے بھی ۔ پس امام
صاحب کا مذہب یہ ہے کہ استسقاء میں نماز اور خطبہ اور قلب رداء وغیرہ سنت موکدہ و سنت مقصودہ نہیں ، باقی مطلق سنت کا ان کو مذہب
نہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے جو فعل ثابت ہو اس کی مسنونیت مطلقہ سے کون انکار کر سکتا ہے یہ اور بات ہے کہ سنت زائدہ کہا جائے
مقصودہ اور صاحبین و دیگر ائمہ کا مذہب یہ ہے کہ استسقاء میں خطبہ و نماز سنت مقصودہ ہے اور حضور کا کبھی صرف دعا پر اکتفا کرنا یا
لئے تھا کہ اس وقت خاص مدین میں قحط نہ تھا ، باہر والوں نے اپنے اطراف میں قحط کی شکایت کی تھی ۔ یا اس لئے تھا کہ اس وقت تک کوئی
خاص صورت وحی سے اسکے لئے مقرر نہ ہوئی تھی ۔ واللہ اعلم ۔ اور قلب رداء بالاتفاق سنت مقصودہ نہیں بلکہ سنت زائدہ ہے اور صاحبین
کے مذہب پر احادیث کی دلالت ظاہر ہے ، ان پر علماء حنفیہ نے فتویٰ دیا ہے ۔

أبواب صلاة الخوف

باب صلاة خوف کے طریقہ کے بیان میں

۲۱۸۰ - عبد الله بن عمر سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نجد کی جانب جہاد کیا ، سو ہم دشمن کے مقابل ہوئے
ان کے مقابلہ میں صف بست ہوئے ۔ پس رسول اللہ ﷺ ہم کو نماز پڑھانے کھڑے ہوئے اور ایک جماعت آپ ﷺ کے ساتھ کھڑی ہوئی

وَأَقْبَلْتُ طَائِفَةً عَلَى الْعَدُوِّ، فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْ مَعَهُ، وَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ انْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ، فَجَاوَزُوا، فَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِهِمْ رُكْعَةً، وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ، فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رُكْعَةً، وَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ. رواه البخاری (۱۲۸:۱ و ۱۲۹).

۲۱۸۱- أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم (كلهم ثقات) في صلاة الخوف قال: إذا صَلَّى الإمام بأصحابه فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَ الْإِمَامِ وَ طَائِفَةٌ بِإِزَاءِ الْعَدُوِّ فَيُصَلِّي الْإِمَامُ بِالطَّائِفَةِ الَّذِينَ مَعَهُ رُكْعَةً، ثُمَّ تَنْصَرِفُ الطَّائِفَةُ الَّذِينَ صَلَّوْا مَعَ الْإِمَامِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَكَلَّمُوا حَتَّى يَقُومُوا فِي مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ، وَ تَأْتِي الطَّائِفَةُ الْآخَرَى، فَيُصَلُّونَ مَعَ الْإِمَامِ الرُّكْعَةَ الْآخَرَى، ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَكَلَّمُوا حَتَّى يَقُومُوا فِي مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ، وَ تَأْتِي الطَّائِفَةُ الْأُولَى حَتَّى يُصَلُّوا رُكْعَةً وَحْدَانًا، ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ فَيَقُومُونَ مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ، وَ تَأْتِي الطَّائِفَةُ الْآخَرَى حَتَّى يَقْضُوا الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ عَلَيْهِمْ وَحْدَانًا.

اور دوسری جماعت دشمن کے مقابلہ میں کھڑی ہوئی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اپنے ساتھ والوں کو ایک رکوع اور دو سجدے کرائے (یعنی ان کو ایک رکعت پڑھائی) اسکے بعد وہ اس جماعت کی جگہ آ گئے جس نے نماز نہ پڑھی تھی اور یہ جماعت ان کی جگہ چلی گئی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے ان کو ایک رکوع اور دو سجدے کرائے (یعنی دوسری رکعت پڑھائی) اسکے بعد آپ ﷺ نے سلام پھیرا پھر ہر ایک ان میں سے کھڑا ہوا اور اس نے اپنے لئے ایک رکوع اور دو سجدے کئے (یعنی اپنی ایک باقی رکعت پڑھی) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ اس صورت میں ہے جب کہ نماز دو رکعت والی ہو اور چار رکعت والی نماز کی صورت میں دو دو رکعتیں امام کے ساتھ پڑھیں گے۔

۲۱۸۱- ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ جب امام خوف کے موقع پر اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھائے تو ان میں سے ایک حصہ امام کے ساتھ کھڑا ہو اور دوسرا حصہ دشمن کے مقابلہ میں رہے، اسکے بعد امام اپنے ساتھ والے لوگوں کو ایک رکعت نماز پڑھائے، اسکے بعد یہ لوگ جنہوں نے امام کے ساتھ نماز پڑھی ہے بلا گفتگو کئے ہوئے ان لوگوں کی جگہ جائیں جنہوں نے نماز نہیں پڑھی اور وہ لوگ ان کی جگہ آئیں اور امام کے ساتھ دوسری رکعت پڑھیں، اس کے بعد یہ لوگ بلا گفتگو کئے ہوئے لوٹیں اور پہلی جماعت کی جگہ جائیں اور پہلی جماعت ان کی جگہ آ کر اکیلے اکیلے ایک رکعت پڑھیں، اسکے بعد یہ لوگ اپنی نماز پوری کر کے اگلی جگہ جائیں جن کی ایک رکعت باقی ہے اور وہ ان کی جگہ آ کر باقی رکعت اکیلے اکیلے پڑھیں۔

رواہ الإمام محمد فی کتاب الآثار (ص - ۳۵) - ثم قال محمد : أخبرنا أبو حنیفة قال حدثنا الحارث بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما مثل ذلك اهـ . قلت : الحارث هذا مقبول من أتباع التابعین كما فی التقریب (ص - ۲۶۹) فالإسناد منقطع ، وهو مما لا يدرك بالرأی .

باب جواز صلاة الخوف بعد النبی علیہ أفضل الصلاة والسلام

۲۱۸۲- عن : حبيب : أَنَّهُمْ غَزَوْا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ رضی اللہ عنہ كَابِلٌ ، فَصَلَّى بِنَا صَلَاةَ الْخَوْفِ . رواه أبو داود (۴۸۳ : ۱) وسكت عنه .
۲۱۸۳- عن : ثعلبة بن زهدم قال : كُنَّا مَعَ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ رضی اللہ عنہ بِطَبْرِسْتَانَ ، فَقَامَ فَقَالَ

اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے ، اس کے بعد ابن عباس سے بھی سند منقطع یہی مضمون روایت کیا ہے۔

فائدہ : ان روایتوں میں وہ مضمون مفصل ہے جس کو ابن عمرؓ نے اپنی روایت میں مجمل بیان کیا تھا یعنی یہ کہ امام کے سلام کے بعد مقتدی کس طرح نماز ادا کریں۔

فائدہ : صلوۃ الخوف کے دوسرے طریقہ بھی احادیث میں (خصوصاً ابوداؤد میں) مروی ہیں ، ہر طریقہ پر عمل کرنا جائز ہے۔ لیکن مذکورہ بالا طریقہ جس پر احناف کا عمل ہے زیادہ رائج ہے کیونکہ یہ طریقہ قرآن میں مذکورہ طریقے کے مشابہ ہے اور احناف کا ایک اصول یہ بھی ہے کہ وہ معارض احادیث میں سے اس حدیث پر عمل کرتے ہیں جو قرآن کے موافق ہو ، کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ اس حدیث پر عمل کرو جو قرآن کے مطابق ہو (طبرانی عن ثوبان - ابن عساکر عن علی ، بحوالہ کنز العمال - ص ۱۰۳ - ۱۱۱)

باب صلاة خوف رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی باقی ہے

۲۱۸۲- حبيب سے مروی ہے کہ لوگوں نے عبدالرحمن بن سمرہ کی ماتحتی میں کابل پر حملہ کیا تو انہوں نے صلوۃ الخوف پڑھائی۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔
فائدہ : غزوہ کابل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہے اس لئے مدعا ثابت ہے کہ صلوۃ الخوف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاۃ طیبہ کے ساتھ ہی مخصوص نہیں تھی بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی اسی طرح مشروع ہے۔

۲۱۸۳- ثعلبة بن زید کہتے ہیں کہ ہم سعید بن العاصؓ کے ساتھ طبرستان میں تھے تو آپ کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ

أَيْكُمْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ ؟ فَقَالَ حَدِيثُهُ : أَنَا فَصَّلِي بِهِمْ زَكَاةً ، وَ بِهِمْ زَكَاةً ، وَلَمْ يَقْضُوا (أَي مَعَ الْإِمَامِ) . رواه أبو داود (۴۸۳ : ۱) وسكت عنه . وفي النيل (۲۱۲ : ۳) : رجال إسناده رجال الصحيح ۵ .

۲۱۸۴ - حدثنا : عبد الأعلى عن يونس عن الحسن : أَنَّ أَبَا مُوسَى ﷺ صَلَّى بِأَصْحَابِهِ بِأَصْبَهَانَ ، فَصَلَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَهُ ، وَ طَائِفَةٌ مُوَاجِهَةً الْعَدُوِّ ، فَصَّلِي بِهِمْ زَكَاةً ، ثُمَّ نَكَّصُوا ، وَأَقْبَلَ الْآخَرُونَ يَتَخَلَّلُونَهُمْ ، فَصَّلِي بِهِمْ زَكَاةً ، ثُمَّ سَلَّمَ ، وَقَامَتِ الطَّائِفَتَانِ ، فَصَلَّتَا زَكَاةً . رواه ابن أبي شيبه (عون المعبود ۴۸۲ : ۱) ، و رجاله ثقات .

باب طريق الصلاة الرباعية في الخوف و ترك الصلاة عند التحام الحرب
۲۱۸۵ - عن : جابر ﷺ قال : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِذَاتِ الرِّقَاعِ ، وَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ

رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کس نے صلوٰۃ خوف پڑھی ہے؟ حدیث نے فرمایا کہ میں نے ، اسکے بعد انہوں نے ایک رکعت ایک فریق کو پڑھائی اور ایک رکعت ایک فریق کو ، اور انہوں نے باقی رکعت نہیں پڑھی ۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔ (لہذا یہ حدیث بھی ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور نیل میں اس کے راویوں کو صحیح کے راوی کہا ہے ۔
فائدہ : اس سے بھی رسول اللہ ﷺ کے بعد صلوٰۃ خوف کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے ۔

۲۱۸۴ - حسن بصری کہتے ہیں کہ ابو موسیٰ اشعریؓ نے اصفہان میں لوگوں کو صلوٰۃ خوف پڑھائی تو ان میں سے ایک جماعت نے انکے ساتھ نماز پڑھی اور دوسری دشمن کے مقابل رہی ، پس انہوں نے اپنے ساتھ والوں کو ایک رکعت پڑھائی ، اس کے بعد وہ لوٹے اور دوسرے لوگ انکو چرتے ہوئے ان کی جگہ آئے اور ان کو ایک رکعت پڑھائی ، اسکے بعد سلام پھیرا ۔ اس کے بعد دونوں جماعتیں کھڑی ہوئی اور اپنی اپنی ایک ایک رکعت جو باقی تھی پڑھی ۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقات ہیں ۔
فائدہ : اس سے بھی رسول اللہ ﷺ کے بعد صلوٰۃ خوف کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے کیونکہ اصفہان پر حملہ آپ ﷺ کے بعد ہوا ہے کیونکہ عجم کا کوئی علاقہ بھی آپ ﷺ کی حیاۃ طیبہ میں فتح نہیں ہوا ۔

باب خوف کی حالت میں چار رکعت والی نمازوں کے پڑھنے کے طریق اور عین جنگ کی حالت میں ترک صلوٰۃ کے بیان میں

۲۱۸۵ - جابرؓ سے روایت ہے کہ ہم ذات الرقاع میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے اور نماز کے لئے تکبیر کہی گئی تو آپ ﷺ

فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَّكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ تَأَخَّرُوا ، وَصَلَّى بِطَائِفَةٍ أُخْرَى رَّكَعَتَيْنِ ، فَكَانَ لِلسَّبِي صَلَاتُهُ
أَرْبَعٌ ، وَلِلْقَوْمِ رَّكَعَتَانِ . متفق عليه ، كذا في النيل (۲۰۹ : ۳) .

۲۱۸۶ - عن : أبي سعيد رضی اللہ عنہ قال : حَبَسْنَا يَوْمَ الْخَنْدَقِ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى كَانَ بَعْدَ
الْمَغْرِبِ بِهَوَىٰ مِنَ اللَّيْلِ كُفِينَا ، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ
الْقِتَالَ ، وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴾ قَالَ : فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بِإِلَاءٍ رضی اللہ عنہ ، الْحَدِيثُ . وَقَدْ
تَقَدَّمَ فِي التَّرْتِيبِ بَيْنَ الْفَوَائِدِ .

۲۱۸۷ - عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ خَضَرْتُ عِنْدَ مُنَاهِضَةِ حِصْنٍ تُسْتَرَعِنْدُ إِضَاءَةُ
الْفَجْرِ وَاشْتَدَّ اشْتِعَالُ الْقِتَالِ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الصَّلَاةِ فَلَمْ نُصَلِّ إِلَّا بَعْدَ ارْتِفَاعِ الشَّهَارِ ،

نے ایک جماعت کو دو رکعتیں پڑھائیں۔ اس کے بعد وہ پیچھے ہو گئے اور دوسری جماعت کو دو رکعتیں پڑھائیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
چار رکعتیں ہوئیں اور دونوں جماعتوں کی (آپ کے ساتھ) دو ہوئیں (اور باقی دو علیحدہ پڑھیں) یہ روایت متفق علیہ ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ امام مقیم ہو تو خوف کی حالت میں ہر جماعت کو دو رکعتیں پڑھائے۔ اور بعض
روایات میں جو آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر دو رکعت پر سلام کیا اس سے مراد تشہد ہے، احادیث میں تسلیم سے تشہد بھی مراد
ہوا کرتا ہے۔ اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ حضرت کی نماز چار رکعت ہے اور سفر کی دو رکعت اور خوف کی ایک رکعت اس کا
مطلب یہ ہے کہ امام کے ساتھ ایک رکعت ہے اور ایک ایک رکعت ہر جماعت کو منفرداً پڑھنا ہوگی جیسا کہ دوسری روایتوں
میں مصرح ہے، واللہ اعلم۔

۲۱۸۶ - ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ ہم خندق کے زمانہ میں نماز سے روک دئے گئے۔ یہاں تک کہ مغرب کے بعد کچھ
رات گئے ہم کو فراغت ہوئی اور یہی مصداق ہے حق تعالیٰ کے اس قول کا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا
تو آپ نے بلالؓ کو بلایا الی آخر الحدیث، یہ حدیث پوری قضا نمازوں کی ترتیب میں گزر چکی ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شدت مشغولی کی حالت میں ترکِ صلوٰۃ یعنی تاخیر عن وقتہا جائز ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم
ہوا کہ جنگ میں نماز جائز نہیں بلکہ قتال مقصدِ صلوٰۃ ہے کیونکہ اگر حالتِ جنگ میں نماز جائز ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم خندق کے روز چار
نمازوں کو مؤخر نہ فرماتے۔

۲۱۸۷ - انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ میں ستر کی جنگ میں موجود تھا جو کہ صبح کے وقت ہو رہی تھی جنگ میں شدت کے

فَصَلَّيْنَاهَا وَنَحْنُ مَعَ أَبِي مُوسَى ، فَفُتِحَ لَنَا . قَالَ : أَنَسُ : وَمَا يَسْرُنِي بِتِلْكَ الصَّلَاةِ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا . هَكَذَا عَلِقَهُ الْبُخَارِيُّ . وَفِي فَتْحِ الْبَارِي (۳۶۲ : ۲) : وَصَلَهُ ابْنُ سَعْدٍ ، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ طَرِيقِ قَتَادَةَ عَنْهُ وَذَكَرَهُ خَلِيفَةُ فِي تَارِيخِهِ ، وَعُمَرُ بْنُ شَيْبَةَ فِي أَخْبَارِ الْبَصْرَةِ مِنْ وَجْهَيْنِ آخَرَيْنِ عَنْ قَتَادَةَ . وَ لَفْظُ عُمَرَ سُئِلَ قَتَادَةُ عَنِ الصَّلَاةِ إِذَا حَضَرَ الْقِتَالُ فَقَالَ : حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّهُمْ فَتَحُوا تُسْتَرًا وَهُوَ يُؤَمِّدُ عَلَى مُقَدِّمَةِ النَّاسِ وَغَبَدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ يَعْنِي أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ أَمِيرَهُمْ وَفِي رَوَايَةِ عُمَرَ بْنِ شَيْبَةَ : حَتَّى انْتَصَفَ النَّهَارُ أَهـ .

أبواب الجنائز

باب توجيه المحتضر إلى القبلة على شقه الأيمن

۲۱۸۸- عن : أَبِي قَتَادَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم جِئَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ سَأَلَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ رضي الله عنه

ساتھ مصروفی تھی۔ اس لئے وہ لوگ نماز نہ پڑھ سکے۔ اور ہم نے دن چڑھے نماز پڑھی۔ اور ہم اس روز ابو موسیٰ کی ماتحتی میں تھے اس کے بعد ہم کو فتح ہوئی۔ انس کہتے ہیں کہ اس نماز کے عوض دنیا و مافیہا کے ملنے سے خوشی نہیں ہو سکتی۔ اس کو بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے جس کو ابن سعد اور ابن ابی شیبہ نے موصول کیا ہے۔ اور عمر بن شیبہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ قتادہ سے جنگ کی حالت میں نماز کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے انس بن مالک نے روایت کیا ہے کہ انہوں نے تسبیح کو فتح کیا اور وہ اس روز مقدمۃ الجیش کے افسر تھے۔ اور ابو موسیٰ اشعرئی ان کے امیر اور سالار لشکر تھے۔ اور عمر بن شیبہ کی ایک روایت میں ہے کہ ہم دو پہر ہونے تک نماز نہ پڑھ سکے۔

فائدہ: اس روایت سے بھی ثابت ہوا کہ شدت قتال کی وجہ سے نماز کو مؤخر کر دینا جائز ہے اور حضرت انسؓ کا یہ فرمانا کہ مجھے اس نماز کے بدلہ میں دنیا و مافیہا بھی خوش نہیں کر سکتی اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ حضرات صحابہؓ فتوحات ملکی کی کوشش کی خوشی میں نماز کو وقت سے مؤخر نہ کرتے تھے بلکہ شرعی ضرورت اور اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے مجبوری کے وقت ایسا کرتے تھے۔

أبواب الجنائز

باب قریب المرگ آدمی کو دائیں کروٹ پر قبلہ رو لٹایا جائے

۲۱۸۸- ابو قتادہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت مدینہ تشریف لائے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے براء بن معرور کی حالت دریافت کی

فَقَالُوا: تُوَفِّي وَ أَوْصِي أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الْقِبْلَةِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " أَصَابَ الْفِطْرَةَ " ثُمَّ ذَهَبَ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ، وَقَالَ : حَدِيثٌ صَحِيحٌ ، وَلَا أَعْلَمُ فِي تَوْجِيهِ الْمُحْتَضَرِّ غَيْرَهُ (نَصَبُ الرَّايَةِ ۱ : ۳۴۰) .

۲۱۸۹- عن : البراء بن عازب ؓ قال : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا أَتَيْتَ مَضْجَعَكَ ، فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْاَيْمَنِ وَ قُلْ : اَللّٰهُمَّ اَسْلَمْتُ اِلَيْكَ اَنْ قَالَ : فَاِنْ مِتَّ ، مِتَّ عَلَى الْفِطْرَةِ . رواه البخارى (۹۳۳ : ۲) .

باب ما يلقن المحتضر ، وما يقوله ، وما يقرأ عنده

۲۱۹۰- عن : أبى هريرة ؓ مرفوعاً : لَقِنُوا مُوْتَاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَإِنَّهُ مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عِنْدَ الْمَوْتِ دَخَلَ الْجَنَّةَ يَوْمَئِذٍ مِنَ الدَّهْرِ وَإِنْ أَصَابَهُ قَبْلَ ذَلِكَ مَا أَصَابَهُ . رواه ابن حبان فى صحيحه ، وأحمد فى مسنده ، كذا فى كنز العمال (۸ : ۸۱) . وفى التلخيص الحبير (۱ : ۱۵۲) عزاه إلى ابن حبان فقط ، وقال : غلط ابن الجوزى فعزله

لوگوں نے عرض کیا کہ ان کا تو انتقال ہو چکا اور انہوں نے اپنے انتقال کے وقت کہا تھا کہ انکو قبلہ رو کر دیا جائے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ انہوں نے دین کے مطابق کیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ تشریف لے گئے اور نماز جنازہ پڑھی۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ مجھے قریب المرگ کو قبلہ رو لٹانے کے باب میں اس کے سوا اور کوئی روایت نہیں ملی۔

۲۱۸۹- براء بن عازب ؓ سے مروی ہے کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم سونے کے لئے لیٹو تو پہلے نماز کے قاعدہ سے وضو کرو، اس کے بعد دائیں کروٹ پر لیٹو اور اللھم اسلمت الخ پڑھو پس اگر تم ایسی حالت میں مر جاؤ تو دین پر مرو گے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دائیں کروٹ پر مرنا بھی دین میں مرغوب ہے۔

باب قریب المرگ کو کس چیز کی تلقین کی جائے اور وہ کیا کہے اور اسکے پاس کیا چیز پڑھی جائے

۲۱۹۰- ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے مُردوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کیا کرو، کیونکہ جس نے آخر کام مرنے کے وقت لا الہ الا اللہ ہو وہ کبھی نہ کبھی جنت میں ضرور جائے گا اگرچہ اس سے پہلے اسکو (اسکے برے اعمال کی وجہ سے)

إلى البخاری ، وليس هو فيه . وأما المحب الطبري ، فجعله من المتفق عليه ، وليس كذلك .

۲۱۹۱- عن : طلحة و عمر رضي الله عنهما قالا : سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :

إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَا يَقُولُهَا رَجُلٌ يَحْضُرُهُ الْمَوْتُ إِلَّا وَجَدَ رُوحَهُ لَهَا رَاحَةً جَمِينَ تَخْرُجُ مِنْ جَسَدِهِ ، وَ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَ فِي لَفْظٍ : إِلَّا نَفْسَ اللَّهِ عَنْهُ وَ أَشْرَقَ لَهُ لَوْنُهُ ، وَ

رَأَى مَا يَسْرُهُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . أخرجه أبو يعلى ، والحاكم بسند صحيح (شرح الصدور

للمحافظ السيوطي ص - ۱۵) .

۲۱۹۲- عن : أبي هريرة ؓ (مرفوعاً) : لَقِنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ لَا تُمْلَوْهُمْ ،

فَإِنَّهُمْ فِي سَكْرَاتِ الْمَوْتِ . رواه الديلمي (كنز العمال ۸ : ۸۱) و إسناده ضعيف على قاعدته .

۲۱۹۳- عن : أبي الدرداء و عن أبي ذر رضي الله عنهما معاً مرفوعاً : مَا مِنْ

نَبِيٍّ يَمُوتُ فَيَقْرَأُ عِنْدَهُ سُورَةُ يَسَ إِلَّا أَهْوَنَ اللَّهُ عَلَيْهِ . رواه أبو نعيم (كنز العمال ۸ : ۸۰)

و في الدر المنثور . عزاً رواية أبي الدرداء إلى ابن مردويه ، و الديلمي ، و رواية أبي ذر

تكاليف لاحق ہوں۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور احمد نے مسند میں روایت کیا ہے اور ابن الجوزی نے اس کو بخاری کی طرف نسبت کرنے میں غلطی کی ہے۔ اسی طرح محب طبری سے اس کو متفق علیہ کہنے میں غلطی ہوئی ہے۔

۲۱۹۱- حضرت طلحہ اور حضرت عمر ؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ میں ایک ایسی بات جانتا ہوں

کہ جب وہ شخص جو قریب المرگ ہوا اسکو کہہ لے تو اس سے اس کی روح کو جس وقت کہ وہ اسکے جسم سے نکلے راحت ملے اور وہ اس کے لئے قیامت میں نور ہو۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ اس سے اسکی تکلیف دور کرے اور اس کا رنگ چمک جائے اور وہ خوش کن حالت کا مشاہدہ کرے اور وہ بات لا الہ الا اللہ ہے۔ اس کو ابو یعلیٰ اور حاکم نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے طریقہ تلقین بھی معلوم ہو گیا۔ شامی وغیرہ میں ہے کہ تلقین کے وقت مرنے والے کو حکم نہ کیا جائے

اور اگر مرنے والا ایک بار بھی یہ کلمہ پڑھ لے تو کافی ہے پھر اسے بار بار اسکی تلقین نہ کی جائے۔

۲۱۹۲- ابو ہریرہ ؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ تم اپنے مردوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کیا کرو لیکن انہیں پریشان نہ کرو کیونکہ وہ

موت کی تکالیف میں مبتلا ہیں۔ اس کو دیلمی نے روایت کیا ہے مگر یہ کنز العمال کے قاعدہ سے ضعیف ہے۔

۲۱۹۳- ابو الدرداء اور ابو ذر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو مردہ مرتا ہے اور اس پر سورہ یس پڑھی جاتی ہے تو اس

إلى أبي الشيخ و الديلمي . و لفظ الدر المنثور : هون موضع أهون . و لعل كاتب كثر العمال قد سهى . و كذا ذكره الحافظ في التلخيص (۱۵۳ : ۱) بلفظ هون و سكنت عنه ، فهو حسن أو صحيح فإن الشوكاني يحتج بسكوت الحافظ في التلخيص أيضا .

۲۱۹۴ - عن : معقل بن يسار رضي الله عنه قال : قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إقرأوا يسى على موتاكم . رواه أبو داود (۱۶۰ : ۳) ، و سكنت عنه ، و في بلوغ المرام (۱۰۰ : ۱) رواه أبو داود و النسائي ، و صححه ابن حبان ۵۱ .

باب تغميض بصر الميت

۲۱۹۵ - عن : شداد بن أوس رضي الله عنه قال : قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إذا حضرتم موتاكم فأغمضوا البصر ، فإن البصر يشع الروح ، و قولوا خيراً ، فإن الملائكة تؤمن على ما قال أهل النبى . أخرجه ابن ماجه ، و رواه أحمد في مسنده و الحاكم في المستدرک ،

سے اس کے لئے جان نکلنے میں حق تعالیٰ آسانی فرماتے ہیں۔ اس کو ابو نعیم نے روایت کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے اسے تلخیص میں ذکر کر کے اس پر سکوت کیا ہے لہذا وہ حسن یا صحیح ہے۔

۲۱۹۴ - معقل بن یسار کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اپنے مردوں پر سورہ یس پڑھا کرو۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔ نیز اسے نسائی نے بھی روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: کتب حدیث اور فقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تلقین بعد الدفن بھی مستحب ہے لیکن چونکہ آج کل یہ روافض کا شعار بن چکا ہے لہذا تہمت کے خوف کی وجہ سے تلقین کرنا مناسب نہیں کیونکہ حدیث نبوی ہے اتقوا مواضع التہم کہ تہمت کی جگہوں سے بھی بچو۔ البتہ اگر تہمت کا خوف نہ ہو تو اب بھی بعد الدفن تلقین مستحسن ہے اور اس کا طریقہ کتب فقہ میں مذکور ہے اور تلخیص الخیر ج ۱ ص ۴۶ میں حضرت امامہ سے تفصیلی حدیث بھی مروی ہے۔

باب مردہ کی آنکھ بند کرنے کے بیان میں

۲۱۹۵ - شداد بن اوس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم اپنے مردوں کے پاس موجود ہو تو انکی آنکھ بند کر دیا

وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه . و رواه البزار في مسنده (زيلعي ۱ : ۳۴۱) . وقال السندی (۱ : ۲۲۹) في سند ابن ماجة ما نصه : في الزوائد : إسناده حسن ، لأن قزعة بن سويد مختلف فيه ، وباقي رجاله ثقات اه .

۲۱۹۶- عن : أم سلمة رضي الله عنها قالت : دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَبِي سَلَمَةَ وَقَدْ شَقَّ بَصَرُهُ فَأَغْمَضَهُ . الحديث رواه مسلم (۱ : ۳۰۰) .

باب تسجیة المیت

۲۱۹۷- عن : عائشة رضي الله عنها : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جِئَ تُوْفِي سَجِي بِبُرْدِ جَبْرَةٍ . متفق عليه (نیل ، ۳ : ۲۵۴) .

باب غسل المیت و طریقہ

۲۱۹۸- عن : ابن إسحاق عن محمد بن ذکوان عن الحسن عن أبي بن كعب : قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : كَانَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلًا أَشْعَرَ طَوَالًا كَأَنَّهُ نَخْلَةٌ سَحُوقٌ ، فَلَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ نَزَلَتِ الْمَلَائِكَةُ بِخُنُوطٍ وَ كَفَنِيهِ مِنَ الْجَنَّةِ ، فَلَمَّا مَاتَ غَسَلُوهُ بِالْمَاءِ

کیونکہ نظر روح کے تابع ہے (جب جان نہیں رہی تو آنکھ کا کھلا رہنا بے کار ہے) اور تم اچھی بات کہا کرو کیونکہ جو بات گھروالے کہتے ہیں اس پر فرشتے آمین کہتے ہیں۔ اس کو ابن ماجہ، احمد، حاکم اور بزار نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔
۲۱۹۶- ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ ابوسلمہؓ کی آنکھیں پھٹ گئیں تھیں، رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے انکو بند کر دیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

باب مردہ پر چادر ڈالنے کے بیان میں

۲۱۹۷- عائشہؓ سے مروی ہے کہ جس وقت رسول اللہ ﷺ کا انتقال ہوا تو ان پر ایک منقش چادر ڈالی گئی۔ یہ روایت متفق علیہ ہے۔

باب غسل میت اور اسکے طریق کے بیان میں

۲۱۹۸- ابی بن کعبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدم بہت بالوں والے اور بہت لمبے قد والے اور گندم گوں

وَالْبَدْرِ ثَلَاثًا، وَجَعَلُوا فِي الثَّالِثَةِ كَافُورًا وَكَفْنُوهُ فِي وَثَرِ ثِيَابٍ وَحَفَرُوا لَهُ لَحْدًا، وَصَلُّوا عَلَيْهِ، وَقَالُوا: هَذِهِ سُنَّةُ وَلَدِ آدَمَ مِنْ بَعْدِهِ. رواه الحاكم في المستدرک، وسكت عنه. ثم أخرجه عن الحسن عن عتي بن ضمرة السعدي عن أبي بن كعب مرفوعاً نحوه، وفيه: فَقَالُوا يَا بَنِي آدَمَ! هَذِهِ سُنَّتُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ، فَكَذَّبَا لَكُمْ فَأَفْعَلُوا. وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، لأن عتي بن ضمرة ليس له راو غير الحسن، انتهى. وضعف النووي في الخلاصة الأول (زيلعي ۱: ۳۴۱ و ۳۴۲).

قلت: عتي ثقة كما في التقريب (ص ۱۴۰). وروى عنه ابنه عبد الله بن عتي أيضاً، كما في تهذيب التهذيب (۷: ۱۴۰) والحسن لم يدرك أبياً عليه السلام، كما في ترجمة الحسن من تهذيب التهذيب، ولكن عرف من هو بينه وبينه، وهو عتي، فلا ضير. وسمحمد بن ذكوان وثقة شعبة وابن معين، وضعفه جماعة كما في ترجمته من تهذيب التهذيب. وابن إسحاق ثقة مدلس، كما تقدم غير مرة. والإسناد حسن عندي.

۲۱۹۹- عن: عبد الله بن الحارث قال: غَسَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلِيًّا وَعَلَى يَدِ عَلِيٍّ خِرْقَةً

تھے اور ایسے معلوم ہوتے تھے جیسے کہ ایک کھجور کا بہت لمبا درخت، پس جبکہ ان کا انتقال ہونے لگا تو فرشتے جنت سے ان کے لئے خوشبو اور کفن لائے پھر جب ان کا انتقال ہو گیا تو انہوں نے ان کو پانی اور بیری کے پتوں سے تین مرتبہ غسل دیا اور تیسری مرتبہ میں اس میں کافور بھی شامل کر دیا اور ان کو طاق کپڑوں میں کفن دیا اور ان کے لئے لحد کھودی اور ان پر نماز پڑھی۔ اور کہا کہ یہ قاعدہ ہے آدم کی اولاد کا انکے بعد۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور دوسری روایت میں ہے کہ فرشتوں نے کہا کہ اے اولاد آدم! یہ قاعدہ ہے تمہارا انکے بعد۔ لہذا تم اسی طرح کیا کرو۔ اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اگر کوئی روایت پر شبہ کرے کہ آدم علیہ السلام نبی اللہ اور کثیر الاولاد تھے انہوں نے ضرور کفن دفن کے قاعدے بتائے ہونگے پھر فرشتوں کی تکلیف اور تعلیم کی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ آدم علیہ السلام کے اکرام اور انکی تائید تعلیم کے لئے ایسا کیا گیا ہو۔

۲۱۹۹- عبد اللہ بن الحارث کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو حضرت علیؑ نے غسل دیا تھا۔ اور آپ کے ہاتھ پر کپڑا لپٹا ہوا تھا

يَغْسِلُهُ ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ تَحْتَ الْقَمِيصِ يَغْسِلُهُ ، وَ الْقَمِيصُ عَلَيْهِ . رواه الحاكم (التلخيص الحبير - ۱: ۱۵۴) سكت عنه الحافظ ، ولم يتعقبه بشي ، فهو صحيح أو حسن .

۲۲۰۰ - عن : عائشة رضي الله عنها تقول : لَمَّا أَرَادُوا غُسْلَ النَّبِيِّ ﷺ قَالُوا : وَ اللَّهُ مَا نَذَرِي أُنَجِّدُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ ثِيَابِهِ كَمَا نُجَرِّدُ مَوْتَانَا ، أَمْ نَغْسِلُهُ وَ عَلَيْهِ ثِيَابُهُ ؟ فَلَمَّا اخْتَلَفُوا أَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّوْمَ حَتَّى مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَ ذَقْنُهُ فِي صَدْرِهِ ، ثُمَّ كَلَّمَهُمْ مُكَلِّمٌ مِنْ نَاحِيَةِ الْبَيْتِ لَا يَذَرُونَ مَنْ هُوَ أَنْ اغْسِلُوا النَّبِيَّ ﷺ وَ عَلَيْهِ ثِيَابُهُ ، فَقَامُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَغَسَلُوهُ وَ عَلَيْهِ قَمِيصُهُ يَضُبُّونَ الْمَاءَ فَوْقَ الْقَمِيصِ ، وَ يَدُلُّكُونَهُ بِالْقَمِيصِ دُونَ أَيْدِيهِمْ . وَ كَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ : لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَذَبَرْتُ مَا غَسَلَهُ إِلَّا بِنِسَاؤِهِ . رواه أبو داود (۳: ۱۶۵) وسكت عنه هو و المنذري . و في الخصائص الكبرى (۲: ۲۷۵) : أخرج ابن سعد ، وأبو داود و الحاكم و البيهقي ، و صححاه ، و أبو نعيم عن عائشة ، فذكره . و في التلخيص الحبير (۱: ۳۰۵) روى أبو داود و ابن حبان و الحاكم فذكره .

جس سے آپ ﷺ کو غسل دیتے تھے۔ اور رسول اللہ ﷺ غسل کے وقت کرتے پہنے ہوئے تھے۔ حضرت علیؓ کرتے کے نیچے سے ہاتھ دے کر جسم کو دھوتے تھے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور ابن حجر نے تلخیص میں اس پر کوئی جرح نہیں کی لہذا وہ حسن یا صحیح ہے۔

۲۲۰۰ - حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو غسل دینا چاہا تو کہا کہ ہمیں نہیں معلوم کہ ہم ج طرح اپنے مردوں کے کپڑے اتار کر غسل دیتے ہیں یوں ہی آپ ﷺ کے کپڑے بھی اتاریں یا آپ ﷺ کو کپڑوں سمیت غسل دیں؟ پس جبکہ ان میں اختلاف ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند طاری کی یہاں تک کہ ان میں کوئی ایسا نہیں تھا، جسکی ٹھوڑی سینے سے نہ لگی ہو، ایسی حالت میں گوشہ مکان سے کسی بولنے والے نے جس کو وہ نہ جانتے تھے کہا کہ آپ ﷺ کو کپڑوں سمیت غسل دو، پس لوگ اٹھ کر آئے اور آپ ﷺ کو کرتے پہنے ہوئے غسل دیا، لوگ کرتے کے اوپر سے پانی ڈالتے تھے اور کرتے ہی سے ملتے تھے اور ہاتھوں سے نہ ملتے تھے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اگر مجھے پہلے سے وہ بات معلوم ہوتی جو بعد میں معلوم ہوئی تو آپ ﷺ کو آپ کی بیویاں غسل دیتیں۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ نیز اس کو ابن سعد ، ابن حبان ، ابو نعیم ، حاکم اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور حاکم اور بیہقی نے اسے صحیح کہا ہے۔

- ۲۲۰۱- عن : أم عطية رضي الله عنها : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَيْثُ أَمَرَهَا أَنْ تَغْسِلَ ابْنَتَهُ قَالَ لَهَا "إِبْدَأْ بِمَيَامِينِهَا ، وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا" . رواه مسلم (۳۰۵:۱) .
- ۲۲۰۲- عن : أم عطية رضي الله عنها قالت : دَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ وَنَحْنُ نَغْسِلُ ابْنَتَهُ فَقَالَ : اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خُمُسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنَّ ذَلِكَ بِمَاءٍ وَ سِدْرٍ وَ اجْعَلْنَ فِي الْآخِرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ . الحديث رواه مسلم (۳۰۴:۱) .
- ۲۲۰۳- عن : سعيد بن المسيب عن علي عليه السلام قال : لَمَّا غَسَلَ النَّبِيُّ ﷺ (أَيَّ غَسَلِيٍّ ﷺ . سندي) ذَهَبَ يَلْتَمِسُ مِنْهُ مَا يَلْتَمِسُ مِنَ الْمَيِّتِ فَلَمْ يَجِدْهُ . الحديث رواه ابن ماجه (۲۳۱:۱) وقال السندي : وفي الزوائد : هذا إسناد صحيح ، و رجاله ثقات .
- ۲۲۰۴- عن : محمد بن سيرين : أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ الْغُسْلَ (أَيَّ يَتَعَلَّمُ) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رضي الله عنها يَغْسِلُ بِالسِّدْرِ مَرَّتَيْنِ وَ الثَّلَاثَةَ بِالمَاءِ وَ الْكَافُورِ . رواه أبو داود .

فائدہ: قیص میں غسل دینا آپ ﷺ کی خصوصیت تھی ورنہ صحابہ اس میں متردد نہ ہوتے کیونکہ عام امتی کو غسل ہوتا ہوا وہ دیکھ چکے تھے۔ اس لئے یہ حدیث بھی احناف کی دلیل ہے کہ عام میت کو قیص کے بغیر تکفیر ڈھک کر غسل دیا جائے۔

۲۲۰۱- ام عطیہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جبکہ ان کو اپنی صاحبزادی کے غسل پر مامور کیا تو ان سے فرمایا کہ اس کے داہنے اعضا سے اور مقامات وضوء سے ابتداء کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۲۰۲- ام عطیہ سے مروی ہے کہ ایسے وقت میں جبکہ ہم آپ ﷺ کی صاحبزادی کو نہلا رہے تھے۔ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ اس کو تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا اگر تمہاری رائے ہو تو اس سے بھی زیادہ غسل دینا اور پانی اور بیری کے پتوں سے نہلانا اور آخری مرتبہ میں اس میں کافور شامل کر لینا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: احناف کے ہاں بھی یہی طریقہ اولیٰ اور افضل ہے

۲۲۰۳- سعید بن المسيب ، حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جب انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو غسل دیا تو وہ نجاست کو تلاش کرنے لگے جو کہ مردوں کے اندر تلاش کی جاتی ہے (یعنی انہوں نے معلوم کرنا چاہا کہ کچھ براز تو ظاہر نہیں ہوا) سو انہوں نے وہاں کچھ نہ پایا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اس کی اسناد صحیح ہے اور راوی ثقہ ہیں۔

۲۲۰۴- محمد بن سيرين جو کہ ام عطیہ سے غسل میت کے طریقے سیکھتے تھے، دو مرتبہ بیری کے پتوں سے غسل دیتے تھے اور

وقال النووي في الخلاصة: إسناده على شرط البخاري و مسلم (زيلعي ۱: ۳۴۲) .

۲۲۰۵ - عن : جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : إِذَا أَجْمَرْتُمُ الْمَيِّتَ فَأَوْتِرُوا .

أخرجه الحاكم و صححه ، وابن حبان في صحيحه (زيلعي ۱: ۳۴۳ و ۳۴۴) .

۲۲۰۶ - عن : أبي وائل رضي الله عنه قال : كَانَ عِنْدَ عَلِيٍّ مِسْكٌ فَأَوْضَى أَنْ يُحْنَطَ بِهِ ، وَ

قَالَ : هُوَ فَضْلُ حَنُوطِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم . أخرجه الحاكم في المستدرک ، و سكت عنه ، و

رواه البيهقي في سننه . قال النووي : إسناده حسن . (زيلعي ۱: ۳۴۳) .

۲۲۰۷ - حدثنا : عبد الصمد بن عبد الوارث عن همام عن شيخ من أهل الكوفة

- يقال له : زياد - عن إبراهيم عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : يُوضَعُ الْكَافُورُ عَلَى مَوَاضِعِ

سُجُودِ الْمَيِّتِ . رواه ابن أبي شيبه في مصنفه (زيلعي ۱: ۳۴۴) .

قلت : رجاله رجال الصحيح ، إلا أنه منقطع بين النخعي و ابن مسعود رضي الله عنه و قد تقدم

تیسری مرتبہ پانی اور کافور سے ۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور نووی نے اس کی اسناد کو بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے ۔

۲۲۰۵ - جابر رضي الله عنه کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم مردہ کو دھونی دو تو طاق مرتبہ دو ۔ اس کو حاکم نے روایت کر

کے صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ: فتح القدر میں ہے کہ روح کے نکلنے وقت اور غسل دینے اور کفنائے وقت دھونی دی جائے اور اس کے بعد اور قبر میں

دھونی نہ دی جائے ، کیونکہ حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا تتبعوا الجنازة بصوت ولا بنار (۲-۷۲) مزید تفصیل

باب النھی عن اتباع المیت بالنار میں آئے گی ۔ ان شاء اللہ ۔

۲۲۰۶ - ابوداؤد کہتے ہیں کہ حضرت علی رضي الله عنه کے پاس مشک تھا اور آپ نے وصیت فرمائی کہ میرے مرنے کے بعد مجھے اس سے

خوشبو لگائی جائے اور یہ فرماتے تھے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اعلیٰ درجہ کی خوشبو ہے ، اس کو حاکم نے سکوت کے ساتھ روایت کیا ہے اور

بیہقی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور نووی نے اس کی اسناد کو حسن کہا ہے ۔

فائدہ: اس حدیث سے حنوط سے خوشبو لگانا ثابت ہوتا ہے اور ہدایہ میں ہے کہ سر اور داڑھی کی جگہ پر حنوط لگایا جائے ۔

۲۲۰۷ - عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میت کے ان مقامات پر کافور خوشبو لگایا جائے جن پر وہ مجدد

کرتا ہے ۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے ۔ مؤلف کہتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کی سند حسن منقطع ہے ۔

فی نواقض الوضوء فی مراسیل النخعی ما يدل أنه فی حکم الموصول ، و زیاد هذا إمام ابن حسان المعروف بالأعلم ثقة ، أو ابن سعد ثقة ثبت و همام هو ابن يحيى بن دينار ثقة ربما وهم ، كما فی التقریب ، و السند حسن منقطع عندي .

۲۲۰۸ - أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم : أن عائشة رضي الله عنها أم المؤمنين زات ميتها يسرخ رأسه فقالت : غلام تنصون ميتكم ؟ . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص: ۳۹) قلت : رجاله ثقات إلا أنه منقطع بين النخعی و عائشة رضي الله عنها ، و مراسيله صحاح .

۲۲۰۹ - حدثنا : هشيم عن مغيرة (هو الضبي) : عن إبراهيم (النخعی) : عن عائشة رضي الله عنها : أنها سئلت عن الميت يسرخ رأسه فقالت : غلام تنصون ميتكم ؟ . رواه أبو عبيد القاسم بن سلام (هو إمام مشهور ثقة فاضل مصنف ، تقریب) و إبراهيم الحربي في كتابيهما في غريب الحديث . قال أبو عبيد : هو مأخوذ من نصوت الرجل أنصوه نصوا إذا مددت ناصيته ، فأرادت عائشة أن الميت لا يحتاج إلى تسريح الرأس ، و ذلك بمنزلة الأخذ بالناصية (زيلعي ۱: ۳۴۴) .

قلت : رجاله رجال الجماعة إلا أن الأولين من مدلسي المرتبة الثالثة اختلف في الاحتجاج بهم إذا عنعنوا . و إبراهيم لم يسمع من عائشة رضي الله عنها و قد تأيد الأثر

۲۲۰۸ - ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے ایک مردہ کو دیکھا جسکے بالوں میں کنگھی کی جارہی تھی تو آپؐ نے فرمایا کہ اپنے مردے کے بال کیوں کھینچتے ہو۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مردہ کے بالوں میں کنگھی نہ کی جائے عورت ہو یا مرد۔ اور بعض روایات میں جو کنگھی کرنا آیا ہے اس سے مراد بالوں کو سیدھا کرنا اور دو حصے کر کے الگ الگ کرنا ہے۔ واللہ اعلم

۲۲۰۹ - ابراہیم نخعی، حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے مردہ کے بالوں میں کنگھی کرنے کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اپنے مردے کے بال کیوں کھینچتے ہو؟۔ اس کو ابو عبیدہ اور ابراہیم حربی نے روایت کیا ہے اور انکی سند میں دو راوی تیسرے درجہ کے مدلس ہیں جنکے معنی کا قبول و عدم قبول مختلف فیہ ہے لیکن اس کی تائید کتاب الآثار کی روایت سے ہوتی ہے۔

بالذی قبلہ ، فالإسنادہ منقطع مقارب .

۲۲۱۰ - عن : أم قیس رضی اللہ عنہا : قالت : تُوَفِّيَ إِيَّيَ فَجَزَعْتُ عَلَيْهِ ، فَقُلْتُ لِلَّذِي يَغْسِلُهُ : لَا تَغْسِلْ إِيَّيَ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ ، فَتَقْتُلَهُ ، فَاَنْطَلَقَ عَكَاشَةً يُنْ مَحْضَنٍ ﷺ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِقَوْلِهَا فَتَبَسَّمَ ، ثُمَّ قَالَ : مَا قَالَتْ طَالَ عُمُرُهَا ، فَلَا نَعْلَمُ امْرَأَةً عُمِرَتْ مَا عُمِرَتْ . رواه النسائي (۲۶۶:۱) ، وسكت عنه .

باب جواز غسل المرأة زوجها الميت

۲۲۱۱ - عن : عبد الله بن أبي بكر : أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عُمَيْسٍ امْرَأَةَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ غَسَلَتْ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ حِينَ تُوَفِّيَ ، ثُمَّ خَرَجَتْ فَسَأَلَتْ مَنْ حَضَرَهَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ، فَقَالَتْ : إِنِّي صَائِعَةٌ وَإِنَّ هَذَا يَوْمٌ شَدِيدُ الْبَرْدِ ، فَهَلْ عَلَيَّ مِنْ غُسْلِ ؟ فَقَالُوا : لَا . رواه الإمام مالك في موطأه (ص - ۷۸) . وعبد الله من رجال الصحيح إلا أنه لم يدرك أسماء رضی اللہ عنہا .

۲۲۱۰ - ام قیس کہتی ہیں کہ میرے بچے کا انتقال ہو گیا تو میں بہت پریشان ہوئی اور میں نے اس شخص سے جو اسے نہلا رہا تھا کہا کہ میرے بچے کو ٹھنڈے پانی سے نہلا کر مار ڈالنا۔ عکاشہ بن محسن رسول اللہ ﷺ کے پاس گئے تو ان سے میرا مقولہ بیان کیا آپ ﷺ من کر مسکرائے اور فرمایا کہ ہاں اس نے کیا کہا، اللہ اس کی عمر دراز کرے، سو ہم نہیں جانتے کہ کسی کی اتنی عمر ہوئی ہو جتنی ام قیس کی ہوئی۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گرم پانی کا اہتمام بھی جائز ہے۔

باب عورت کا اپنے مردہ شوہر کو غسل دینا جائز ہے

۲۲۱۱ - عبد اللہ بن ابی بکر کہتے ہیں کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا تو انکو ان کی بیوی اسماء بنت عمیس نے غسل دیا، اسکے بعد وہ باہر نکلیں اور جو مہاجرین موجود تھے ان سے کہا کہ میرا روزہ بھی ہے اور آج سردی بھی زیادہ ہے تو کیا ایسی حالت میں مجھ پر غسل ہے؟ انہوں نے کہا کہ نہیں۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت اپنے شوہر کو بعد موت کے غسل دے سکتی ہے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔ البتہ مرد کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنی مردہ بیوی کو غسل دے کیونکہ بیوی مرنے کے بعد اجنبیہ ہو جاتی ہے اور اجنبیہ کو چھونا بھی حرام ہے بالاتفاق

باب کفن الرجل و نوعه

۲۲۱۲- عن : عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي لَمَّا تُوفِّيَ جَدُّهُ ابْنُهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : أَعْطِنِي قَمِيصَكَ ، أَكْفِنُهُ فِيهِ ، وَ صَلَّى عَلَيْهِ ، وَ اسْتَغْفِرُ لَهُ ، فَأَعْطَاهُ قَمِيصَهُ . الحديث رواه البخاري (۱: ۱۶۹).

۲۲۱۳- عن : ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الرحمن بن عمر بن العاص ؓ أنه قال : أَلَمِيتُ يُقَمِّصُ ، وَ يُؤَزِّرُ ، وَ يُلَفُّ فِي الثَّوْبِ الثَّالِثِ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ كَفَّنَ بِهِ . رواه الإمام مالك في الموطأ . (ص ۷۸) . وَ غُلِطَ بِحِجْيٍ ، وَ الصَّحِيحُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ الْعَاصِ ، كَمَا أَفَادَهُ الزُّرْقَانِيُّ ، وَهُوَ مُوقِفٌ فِي حَكْمِ الْمَرْفُوعِ ، رَجَالُهُ ثِقَاتٌ مِنْ رَجَالِ الْجَمَاعَةِ .

تو غسل دینا کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟ کتاب الآثار لایمام محمدؐ میں حدیث ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جب ہماری بیویاں زندہ ہوں تو تم انکے زیادہ حقدار ہیں اور جب وہ مر جائیں تو تم انکے زیادہ حقدار ہو۔ باقی جن روایات میں ذکر ہے کہ حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ غسل دیا تو اس سے مراد اعانت فی الغسل ہے نہ کہ ہیئت غسل۔

باب مردہ کے کفن اور اسکے نوع کے بیان میں

۲۲۱۴- عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جس وقت عبد اللہ بن ابی (رئیس المنافقین) کا انتقال ہوا تو اس کا بیٹا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ آپ ﷺ اپنا کرتہ مجھے دیدیجئے، میں عبد اللہ بن ابی کو اس میں کفناؤں گا اور آپ ﷺ اس پر نماز بھی پڑھیں اور اسکے لئے استغفار بھی فرمائیے، سو آپ ﷺ نے اسے اپنا کرتہ دیدیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: مؤلف نے اس سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ کفن میں کرتہ ہوتا ہے خواہ سلا ہوا ہو یا بے سلا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قیص میں کفن دینا صحابہؓ میں معروف تھا اس لئے اس نے حضور ﷺ سے قیص کی درخواست کی۔ اور اگر قیص میں کفن دینا درست نہ ہوتا تو حضور ﷺ فرماتے کہ قیص میں کفن دینا جائز نہیں، دوسرے انسان اعلیٰ اور محبوب چیز کا ہی سوال کرتا ہے تو معلوم ہوا کہ قیص میں کفن دینا محبوب اور اولیٰ ہے۔ البتہ باقی صورتیں یعنی قیص کے بغیر کفن دینا بھی جائز ہے۔ باقی حضور ﷺ کا اس منافق کے ساتھ مروت کا سلوک کرنا اور اس پر جنازہ کی نماز پڑھنا ایک مستقل بحث ہے جس کے لئے یہ مقام وسعت نہیں رکھتا۔

۲۲۱۵- عبد اللہ بن عمرؓ بن العاصؓ کہتے ہیں کہ مردے کو قیص اور ازار پہنائی جائے اور تیسرے کپڑے میں لپیٹ دیا جائے

- ۲۲۱۴- عن : ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : اَلْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ ، فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ ، وَكَفِنُوا فِيهَا مَوْتَكُمْ . رواه الترمذی (۱۱۸:۱) وقال : حسن صحيح .
- ۲۲۱۵- عن : ابی قتادة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : إِذَا وَلِيَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفَنَهُ . رواه الترمذی (۱۱۹:۱) وقال : حسن غریب .
- ۲۲۱۶- عن : علی بن أبی طالب ؓ قال : لَا تَغَالَى فِي كَفْنٍ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : لَا تَغَالُوا فِي الْكَفْنِ ، فَإِنَّهُ يُسَلَبُ سَلْبًا سَرِيعًا . رواه أبو داود (۱۷۰:۳) وسكت عنه . وحسنه النووی ، والمنذری ، و شارح جامع الصغير ، كذا فی تنقیح المشكاة ، (۳۱۷:۱) .

- اور اگر اتنے کپڑے نہ ہوں تو ایک ہی کپڑے میں کفنا دیا جائے۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔ مگر راوی کی غلطی سے بجائے عبد اللہ بن عمروؓ کے عبد الرحمن بن عمرو بن العاص روایت کیا گیا ہے۔
- ۲۲۱۴- ابن عدیؒ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم سفید کپڑے پہنا کرو کیونکہ وہ بہتر کپڑے ہیں۔ اور انہی میں اپنے مردوں کو کفنایا کرو۔ اس کو ترمذی نے روایت کر کے حسن صحیح کہا ہے۔
- فائدہ: اس سے سفید کپڑوں میں کفنانے کا مستحب ہونا معلوم ہوتا ہے۔ باقی جو تخیص الحیر کی روایت میں ثوب حمرة کا لفظ ہے کہ سفید کپڑے میں سرخ لکیریں ہوں تو وہ کپڑا بھی درحقیقت سفید ہی ہے عرفاً۔
- ۲۲۱۵- ابو قتادہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص اپنے بھائی کی تجہیز و تکفین کا منتظم ہو تو اسے چاہئے کہ اچھا کفن دے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔
- ۲۲۱۶- حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ کفن میں بہت زیادہ قیمت نہ صرف کرنا چاہئے کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ بہت قیمتی کفن نہ دو کیوں کہ وہ تو بہت جلد اس سے سلب کر لیا جائیگا (کیونکہ بوسیدہ ہو کر مٹی ہو جائیگا) اس کو ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔ اور نووی، منذری اور شارح جامع صغیر نے اسے حسن کہا ہے۔

- فائدہ: اس حدیث اور اس سے پہلی حدیث کے ملانے سے معلوم ہوا کہ کفن نہ ادنیٰ درجہ کا ہونا چاہیے اور نہ اعلیٰ درجہ کا، بلکہ متوسط ہونا چاہئے اور یہ توسط میت کی حیثیت کے لحاظ سے ہونا چاہئے۔

۲۲۱۷- عن : خباب رضی اللہ عنہ قال : هاجَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم نَلْتَمِسُ وَجْهَ اللَّهِ ، فَوَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ، فَمِنَّا مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْ أَجْرِهِ شَيْئًا مِنْهُمْ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ ، وَمِنَّا مَنْ أَيْبَعَتْ لَهُ ثَمَرَتُهُ ، فَهُوَ يَسْهَدُ بِهَا ، قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ ، فَلَمْ نَجِدْ مَا نُكْفِيهِ بِهِ إِلَّا بُرْدَةً إِذَا غَطَيْنَا بِهَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ ، وَإِذَا غَطَيْنَا رِجْلَيْهِ خَرَجَ رَأْسُهُ فَأَمَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ نَقْطَعَ رَأْسَهُ وَأَنْ نَجْعَلَ عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْإِذْخِرِ . رواه البخاری (۱۷۰:۱).

باب تکفین المرأة

۲۲۱۸- عن : أم عطية رضي الله عنها قالت : فَكَفَّنَاهَا فِي خُمْسَةِ أَثْوَابٍ ، وَخَمَرْنَاَهَا كَمَا يُخْمَرُ الْخَيْ . رواه الجوزقي من طريق إبراهيم بن حبيب ابن الشهيد عن هشام بن حسان عن حفصة ، و هذه الزيادة (على ما في البخاری) صحيحة الإسناد (فتح الباری ۳: ۱۰۷).

۲۲۱۷- حضرت خباب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی اور ہمیں اس سے حق تعالیٰ کی خوشنودی مقصود تھی سو ہمارا اجر حق تعالیٰ کے ذمہ ہو گیا۔ اب ہم میں سے بعض تو ایسی حالت میں مرے کہ انہوں نے اپنی اجرت میں سے کچھ بھی نہ کھایا انہی میں سے مصعب بن عمیر ہیں اور بعض ایسے ہوئے جن کے لئے پھل پک گئے اور اب وہ ان کو ہلا رہے ہیں اور کھارہے ہیں۔ مصعب بن عمیر جنگ احد میں شہید ہوئے۔ سو ہمارے پاس کوئی ایسی چیز نہ تھی جس سے ہم ان کو کفن دیں بجز ایک چادر کے، جس کی یہ حالت تھی کہ جب ہم اس سے ان کا سر ڈھکتے تو پاؤں باہر نکل جاتے اور جب پاؤں ڈھکتے تو سر کھل جاتا، پس جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ ہم ان کا سر ڈھانک دیں اور پاؤں پر اذخرۃ الدین۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ مجبوری کے وقت مرد کو ایک ہی کپڑے میں لپیٹ دیا جائے تو مضائقہ نہیں۔ یعنی اگر دو کپڑے میسر ہوں تو اسے کفن کفایت کہتے ہیں۔ البتہ سنت تین کپڑوں میں ہی کفن دینا ہے۔

باب عورت کے کفن کے بیان میں

۲۲۱۸- ام عطیہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کو پانچ کپڑوں میں کفنایا اور ہم نے ان کو یوں ڈھانکا جس طرح زندہ کو ڈھانکا جاتا ہے۔ اس کو جوزقی نے روایت کیا ہے اور وہ صحیح الاسناد ہے۔

۲۲۱۹- حدثنا : أحمد بن حنبل نا يعقوب بن إبراهيم نا أبي عن ابن إسحاق حدثني نوح بن حكيم الثقفي : و كان قارئاً للقرآن عن رجل من بني عروة بن مسعود يقال له : داود قد ولدته أم حبيبة بنت أبي سفيان زوج النبي ﷺ أن ليلي بنت قانف الثقفية قالت : كنت فيمن غسل أم كلثوم إني رسول الله ﷺ عند وفاتها ، فكان أول ما أعطانا رسول الله ﷺ الحقاء ثم الدرع ثم الخمار ، ثم الملحفة ، ثم أدرجت بعد في الثوب الآخر . قالت : و رسول الله ﷺ جالس عند الباب معه كفنها يناولناها ثوباً ثوباً . رواه أبو داود (۱۷۱:۳) وسكت عنه ، وحسنه النووي ، كذا في فتح القدير (۷۹:۲) .

باب تجمیر کفن المیت

۲۲۲۰- عن : جابر رضی اللہ عنہ أن النبي ﷺ قال : جَمَرُوا كَفَنَ الْمَيِّتِ ثَلَاثًا .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کا کفن مسنون پانچ کپڑے ہیں اور یہ تعداد حضور ﷺ کے علم میں تھی۔ لہذا یہی تعداد اولیٰ اور مسنون ہے۔

۲۲۱۹- لیلیٰ بنت قانف کہتی ہیں کہ میں ان عورتوں میں موجود تھی جنہوں نے ام کلثوم بنت رسول اللہ ﷺ کو ان کے انتقال کے وقت غسل دیا تھا۔ سورسول اللہ ﷺ نے سب سے پہلے ہم کو حقاء دی اس کے بعد درع، اس کے بعد خمار، اس کے بعد ملحفہ، اس کے بعد انکو ایک اور کپڑے میں داخل کیا گیا۔ اور رسول اللہ ﷺ دروازہ پر تشریف فرما تھے اور آپ ﷺ کے پاس کفن تھا اور آپ ﷺ ہم کو ایک ایک کپڑا کر کے دیتے تھے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا حسن ہے) اور نووی نے اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی کے کفن میں جس قدر روایات نظر سے گزری ہیں سب میں ازار کو قیص سے پہلے بیان کیا گیا ہے مگر حنفیہ نے عورت کے کفن کی ترتیب میں قیص کو پہلے رکھا ہے پھر ازار کو اور اس حدیث میں یہ تاویل کی ہے کہ یہ ازار رسول اللہ ﷺ کی مستعمل ازار تھی جو آپ ﷺ نے برکت کے لئے صاحبزادی کے کفن میں شامل کی تھی اور برکت ہی کے لئے اس کو جسم سے متصل رکھنے کے لئے قیص سے مقدم کیا گیا ورنہ اصل میں قیص ازار سے مقدم ہے کیونکہ لپیٹنے میں اسی طرح سہولت ہے مگر چونکہ ہم کو کوئی دلیل قیص کی تقدیم کے لئے نہیں ملی اس لئے ہمارے نزدیک جو ترتیب حدیث میں مذکور ہے وہ مقدم ہے اور جو فقہاء نے کہا ہے وہ بھی جائز ہے۔

رواہ البیہقی . قال النووی : وسندہ صحیح (زیلعی ۱: ۳۴۶) .

ابواب صلاة الجنابة

باب أن صلاة الجنابة فرض كفاية

۲۲۲۱- عن : عمران بن حصين رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : إن أخاك النجاشي قد مات ، فقوموا ، فصلوا عليه . الحديث رواه الترمذي (۳۳: ۱) ، وقال : حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

باب أن الوالي أحق بصلاة الجنابة من غيره

۲۲۲۲- عن : الحسين بن علي (مرفوعاً) : إذا حضرَت الجنابة فالإمام أحق بالصلاة عليها عن غيره . رواه ابن منيع (كنز العمال ۸: ۸۴) و لم أقف على سندہ

باب كفن كودھونی دینا

۲۲۲۰- جائز کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کفن کو تین مرتبہ دھونی دیا کرو۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے اور نووی نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

ابواب صلوة الجنابة

باب نماز جنازہ فرض کفایہ ہے

۲۲۲۱- عمران بن حصین کہتے ہیں کہ جس وقت نجاشی کا انتقال ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نجاشی کا انتقال ہو گیا ہے ، اٹھو اس پر نماز پڑھو۔ اس کو ترمذی نے روایت کر کے اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: حدیث سے نماز جنازہ کا واجب ہونا ثابت ہوا اور فرضیت کے لئے اجماع دلیل ہے جیسا کہ نووی نے شرح مسلم میں فرمایا ہے۔ لیکن یہ فرض کفایہ ہے جیسا کہ اس پر امت کا اجماع ہے الا من شذ شذ فی النار۔

باب نماز جنازہ میں الحق بالامامہ حاکم شہر ہے

۲۲۲۲- حسین بن علی مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ جس وقت جنازہ آئے تو امام اس پر نماز پڑھنے کا سب سے زیادہ مستحق ہے۔

وہو حجة إن صح ، وإلا فهو مؤيد .

۲۲۲۳- عن : ابن عیینة عن سالم بن أبی حفصة قال : سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ يَقُولُ : إِنِّي لَشَهِدْتُ يَوْمَ مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَرَأَيْتُ الْحُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ لِسَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ ، وَ يَطْعَنُ فِي عُتْبِهِ : تَقَدَّمَ فَلَوْلَا أَنَّهَا سُنَّةٌ مَا قَدُسْتُ . رواه البزار ، والطبرانی ، والبيهقي .
و سالم ضیف ، لكن رواه النسائي ، و ابن ماجه من وجه آخر عن أبی حازم بنحوه . و قال ابن المنذر في الأوسط : ليس في الباب أعلى منه لأن جنازة الحسن رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حضرها جماعة كثيرة من الصحابة و غيرهم . (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۱) . و في التقریب (ص- ۶۶) في ترجمة سالم ما لفظه : صدوق في الحديث إلا أنه شيعي غال اهـ . قلت : و هو القول الفاصل فيه .

۲۲۲۴- عن عبدة عن سفيان الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه قال : لَمَّا قُتِلَ عُمَرُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَ عُثْمَانُ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُمَا صُهَيْبٌ : إِلَيْكُمَا غَنِي ، فَقَدْ وَلَّيْتُ مِنْ أَمْرِكُمَا أَكْثَرَ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى عُمَرَ ، وَ أَنَا أَصْلَى بِكُمْ الْمَكْتُوبَةُ . فَصَلَّى عَلَيْهِ صُهَيْبٌ .
أخرجه الحاكم في المستدرک (۳: ۹۲) و سكت عنه .

اس کو ابن منیع نے روایت کیا ہے مگر اس کی سند معلوم نہیں۔ بہر حال اگر یہ حدیث صحیح ہو تو حجت ہے ورنہ مؤید تو ہے ہی۔

۲۲۲۳- ابو حازم کہتے ہیں کہ میں اس روز موجود تھا جس روز حسن بن علیؑ کا انتقال ہوا، سو میں نے حسین بن علیؑ کو دیکھا کہ وہ سعید بن العاصؓ کی گردن میں کو چد دیکر کہتے ہیں کہ آگے بڑھو کیونکہ (تم حاکم مدینہ ہو اور) اگر یہ شرعی قاعدہ نہ ہوتا تو میں تمہیں آگے نہ کرتا۔ اس کو بزار، طبرانی، بیہقی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

۲۲۲۴- عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ کا انتقال ہوا تو حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ نماز پڑھانے کے لئے آگے بڑھے۔ اس پر حضرت صہیبؓ نے (جو امام مسجد رسول اللہ ﷺ تھے) فرمایا کہ ہٹو میں نماز پڑھاؤں گا کیونکہ مجھے حضرت عمرؓ پر نماز پڑھانے سے زیادہ کا اختیار ہے اور میں تم کو فرض نمازیں پڑھاتا ہوں (پس جبکہ تم فرض نمازوں میں میری اقتدا کرتے ہو تو اس میں کیوں نہ کرو) اور یہ کہہ کر خود نماز پڑھائی۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ جو فرض نمازیں پڑھانے کا مستحق ہے وہی نماز جنازہ پڑھانے کا مستحق ہے اور یہ حق

- ۲۲۲۵- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم في الصلاة على الجنائز قال :
يُصَلَّى عَلَيْهَا أَيْمَةُ الْمَسَاجِدِ ، قَالَ إِبْرَاهِيمُ : تَرْضَوْنَ بِهِمْ فِي صَلَاتِكُمُ الْمَكْتُوباتِ ، وَلَا
تَرْضَوْنَ بِهِمْ عَلَى الْمَوْتَى . أخرجه محمد في الآثار (ص - ۴۰) وقال : به نأخذ ينبغي للولي
أن يقدم إمام المسجد ، ولا يجبر على ذلك ، وهو قول أبي حنيفة اهـ . و رجاله ثقات .
- ۲۲۲۶- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم ، و عن عون بن عبد الله عن
الشعبي إنهما قالا : الزَّوْجُ أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ مِنَ الْآبِ . قال أبو حنيفة : أخبرني
رجل من الحسن عن عمر بن الخطاب أنه قال : الْآبُ أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ مِنَ
الزَّوْجِ . أخرجه محمد في الآثار (ص - ۴۰) وقال : وبه (أى بقول عمر) نأخذ و به كان
يأخذ أبو حنيفة رحمه الله اهـ .
- و سند الأول صحيح ، و سند الثاني مرسل ، و لكن مراسيل الحسن حسن

سب سے اول سلطان کو ہے ، اس کے بعد اسکے نائب کو ، اس کے بعد امام جی کو اسلئے یہی ترتیب نماز جنازہ میں ہوگی ۔ اور اگر کسی کو یہ شرط ہو کہ حضرت عمرؓ کے بعد حضرت عثمانؓ خلیفہ تھے اور وہ جماعت میں موجود تھے تو انکے ہوتے ہوئے حضرت صہیبؓ کو حق تقدم کیونکر ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ جنازہ کے وقت تک وہ خلیفہ نہیں بنائے گئے تھے ، بلکہ ابھی خلافت کا معاملہ ان چھ صحابہؓ کی شوری میں تھا جن سے حضور ﷺ راضی تھے ، الغرض چونکہ اس وقت کوئی والی نہ تھا اس لئے امام الحنفی ہی زیادہ حقدار تھا امامت کا اور وہ صہیبؓ تھے ۔

۲۲۲۵- ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ ائمہ مساجد جنازہ پر نماز پڑھائیں کیونکہ تم ان کے پیچھے فرض نمازیں پڑھنے کو پسند کرو اور اگلی امامت نماز جنازہ کو پسند نہ کرو یہ کیونکر ہو سکتا ہے ؟ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں ۔ ولی کو چاہئے کہ وہ امام مسجد سے نماز پڑھوائے اور اس کو اس پر مجبور نہ کیا جائے اور یہی قول ہے امام اعظم ابو حنیفہؒ کا ۔

فائدہ : اس روایت سے تقدم امام جی علی الولی ثابت ہوتا ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کا کہ سلطان و والی کے بعد امام جی کا درجہ ہے پھر عصابات میت کا ۔

۲۲۲۶- حضرت عمر بن الخطابؓ کہتے ہیں کہ نماز جنازہ کا پدر میت بہ نسبت زوج میت کے زیادہ حق دار ہے ۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہمارا یہی مذہب ہے اور امام اعظم ابو حنیفہؒ بھی اسی کے قائل ہیں اور ابراہیم نخعیؒ کہتے ہیں کہ شوہر باپ سے زیادہ حق دار ہے ۔

و لا یضرنا جہالۃ شیخ الإمام فانہ احتج بروایتہ ، و احتجاجہ بحديث رجل توثیق له منه .

باب كيفية صلاة الجنازة

۲۲۲۷- عن : سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه : أنه سأل أبا هريرة كيف تُصلى على الجنازة ؟ فقال أبو هريرة : أنا لعمر الله أخبرك أتبعها من أهلها ، فإذا وضعت كبرت ، و حمدت الله ، و صليت على نبيه . ثم أقول : اللهم إنه عبدك و ابن عبدك ، و ابن أمك ، كان يشهد أن لا إله إلا أنت و أن محمداً عبدك و رسولك ، و أنت أعلم به . اللهم إن كان محسناً فزد في إحسانه ، و إن كان مسيئاً فتجاوز عن سيئاته . اللهم لا تحرمنا أجره ، و لا تفتنا بعده . رواه الإمام مالك في الموطأ ، (ص ۷۹) . و رجاله رجال الجماعة إلا أن سعيداً تغير قبل موته بأربع سنين ، كما في التقریب (ص ۷۰) .

قلت : إن مثل مالك لا يروى عنه في التغير .

۲۲۲۸- عن : أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال : السنة في الصلاة على الجنازة أن يكبر ، ثم يقرأ بأم القرآن ، ثم يصلي على النبي ﷺ ، ثم يخلص بالدعاء للميت ،

باب نماز جنازہ کے طریقہ کے بیان میں

۲۲۲۷- ابو سعید کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہؓ سے پوچھا کہ آپ نماز جنازہ کیسے پڑھتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ میں تم کو بتاتا ہوں ، میں اس کے گھر سے اسکے ساتھ چلتا ہوں ، پھر جب وہ رکھا جاتا ہے تو میں تکبیر کہتا ہوں اور اللہ کی حمد و ثنا کرتا ہوں اور (دوسری تکبیر کہہ کر) درود پڑھتا ہوں اور (تیسری تکبیر کہہ کر) کہتا ہوں اللهم انه عبدك و ابن عبدك و ابن امك كان يشهد ان لا اله الا انت و ان محمداً عبدك و رسولك وانت اعلم به اللهم ان كان محسناً فزد في احسانه و ان كان سيئاً فتجاوز عن سيئاته اللهم لا تحرمنا اجره و لا تفتنا بعده (اسکے بعد تکبیر کہہ کر سلام پھیر دیتا ہوں) اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : ابو ہریرہؓ کے قول حمدت اللہ سے معلوم ہوا کہ اصل مقصود ثناء ہے جو لفظ الحمد اللہ سے ہوا کسی اور لفظ سے ، یہی احناف کا مذہب ہے (مزید تفصیل تجلیات صفحہ ۲۲۲۸ میں ملاحظہ فرمائیں)۔

۲۲۲۸- ابو امامہ بن سهل بن حنيف کہتے ہیں کہ نماز جنازہ کا طریقہ یہ ہے کہ اول تکبیر کہے ، اس کے بعد الحمد (بطور ثناء کے)

وَلَا يَقْرَأُ إِلَّا فِي الْأُولَى . رواه عبد الرزاق ، والنسائی ، وإسناده صحيح (فتح الباری ۱۶۳:۳ و ۱۶۴).

۲۲۲۹ - حدثنا : محمد بن يحيى قال : أنا معمر عن الزهري قال : سمعت أبا أمامة بن سهل بن حنيف يُحَدِّثُ ابن المسيب قال : السُّنَّةُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ أَنْ تُكَبَّرَ ، ثُمَّ تَقْرَأَ بِآمِ الْقُرْآنِ ، ثُمَّ تُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ تُخْلِصَ الدُّعَاءَ لِلْمَيِّتِ ، وَلَا تَقْرَأُ إِلَّا فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى ، ثُمَّ يُسَلِّمَ فِي نَفْسِهِ عَنْ يَمِينِهِ . أخرجه ابن الجارود في المنتقى ، كذا في عون المعبود (۱۹۳:۳) و رجال هذا الإسناد مخرج لهم في الصحيحين ، كذا في التلخيص الحبير (۱:۱۶۱) .

۲۲۳۰ - عن : عبد الله بن أبي أوفى ؓ : أَنَّهُ كَبَّرَ عَلَى جَنَازَةِ ابْنَةِ لَهُ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ ، فَقَامَ بَعْدَ الرَّابِعَةِ ، كَقَدْرِ بَيْنِ التَّكْبِيرَتَيْنِ يَسْتَغْفِرُ لَهَا وَيَدْعُو ، ثُمَّ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصْنَعُ هَكَذَا . وفي رواية : كَبَّرَ أَرْبَعًا فَصَلَّتْ سَاعَةً حَتَّى ظَنَّنَا أَنَّهُ سَيُكَبِّرُ خَمْسًا ، ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَ عَنْ شِمَالِهِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْنَا لَهُ : مَا هَذَا ؟ فَقَالَ : إِنِّي لَا أَزِيدُكُمْ

پڑھے۔ اسکے بعد (دوسری تکبیر کہہ کر) درود پڑھے، اس کے بعد (تیسری تکبیر کہہ کر) میت کے لئے دعا کرے (پھر تکبیر کہہ کر سلام پھیر دے) اور الحمد صرف پہلی تکبیر کے بعد پڑھے اس کو عبد الرزاق اور نسائی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی سورۃ فاتحہ نماز جنازہ میں بہ نیت دعا جائز ہے اور بہ نیت قراءۃ ناجائز ہے کیونکہ یہ محل دعاء ہے، نہ کہ محل قراءت۔

۲۲۲۹ - زہری کہتے ہیں کہ میں نے ابو امامہ بن سہل بن حنیف کو سعید بن المسیب سے بیان کرتے سنا کہ قاعدہ نماز جنازہ کا یہ ہے کہ اول تو تکبیر کہے اس کے بعد الحمد (بطور ثنائی) پڑھے اسکے بعد (دوسری تکبیر کہہ کر) درود پڑھے۔ اس کے بعد (تیسری تکبیر کہہ کر) میت کے لئے دعا کرے اور قراءت الحمد صرف پہلی تکبیر میں ہے اسکے بعد (تکبیر کہہ کر) آہستہ سے دائیں طرف سلام پھیرے (اس کے بعد بائیں طرف) اس کو ابن الجارود نے منشی میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں۔

۲۲۳۰ - عبد اللہ بن ابی اوفی سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی لڑکی کے جنازہ پر چار تکبیریں کہیں اور چوتھی تکبیر کے بعد جتنی دیر دو تکبیروں کے درمیان کی تھی اتنی دیر کھڑے ہوئے، اسکے لئے استغفار اور دعا کرتے رہے، اسکے بعد سلام پھیر کر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ یوں ہی کرتے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ چار تکبیریں کہہ کر تھوڑی دیر ٹھہرے رہے یہاں تک کہ ہم نے سمجھا کہ

عَلَى مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ ، أَوْ هَكَذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . رواه البيهقي في السنن الكبرى ، قال الحاكم أبو عبد الله : هذا حديث صحيح ، كذا في الأذكار للإمام النووي (المطبوع في مصر) .

۲۲۳۱ - عن : عبد الوارث بن سفيان عن قاسم عن ابن وضاح عن عبد الرحمن ابن إبراهيم دحيم عن مروان بن معاوية الفزاري عن عبد الله بن الحارث عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حثمة عن أبيه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكَبِّرُ عَلَى الْجَنَائِزِ أَرْبَعًا ، وَخُمْسًا وَسِتًّا وَسَبْعًا ، وَثَمَانِيًا ، حَتَّى جَاءَهُ مَوْتُ النَّجَاشِيِّ ، فَخَرَجَ إِلَى الْمُصَلَّى فَصَفَّ النَّاسَ وَرَأَاهُ ، كَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا ثُمَّ ثَبَتَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى أَرْبَعٍ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى . أخرجه ابن عبد البر في الاستذكار (نصب الراية ۱: ۳۴۸) .

قلت : رجاله كلهم ثقات . أما عبد الوارث فلم نر أحدا ممن صنف في الضعفاء ذكره بجرح ولا تعديل . وقاسم هو ابن أصبغ حافظ مستقن ذكره الذهبي في التذكرة (۳: ۶۷) .

پانچویں تکبیر اور کہیں گے اس کے بعد دائیں بائیں سلام پھیرا پس جب وہ فارغ ہوئے تو ہم نے کہا کہ آپ نے یہ کیا کیا؟ انہوں نے فرمایا کہ جتنا میں نے رسول اللہ ﷺ کو کرتے دیکھا ہے میں اس سے زیادہ نہیں کروں گا۔ یا فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے یوں ہی کیا تھا۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: چوتھی تکبیر کے بعد دعا کو ہمارے بہت سے مشائخ نے مستحسن کہا ہے۔ اور عنایہ میں ہے کہ ظاہر الروایہ میں چوتھی تکبیر کے بعد صرف سلام ہے اور کوئی دعا نہیں۔ اور بعض مشائخ نے اس کے بعد دعا کو پسند کیا ہے۔ مثلاً یہ کہ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا بِرَحْمَتِكَ عَذَابَ الْقَبْرِ وَعَذَابَ النَّارِ يَا رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا . بہر حال ظاہر روایہ کا مطلب یہ ہے کہ دعا موکد نہیں اور بعض مشائخ کا مطلب یہ ہے کہ دعا مستحب ہے لہذا متعارض نہیں۔

۲۲۳۱ - سلیمان بن ابی حثمہؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جنازہ پر کبھی چار تکبیریں کہتے اور کبھی پانچ ، کبھی چھ ، کبھی سات ، کبھی آٹھ ، یہاں تک کہ انکو نجاشی کے انتقال کی اطلاع ہوئی تو آپ ﷺ عید گاہ تشریف لے گئے اور لوگ ان کے پیچھے صف بستہ ہوئے۔ اور اس پر چار تکبیریں کہیں اس کے بعد آپ ﷺ آخر وقت تک چار تکبیروں پر قائم رہے۔ اس کو ابن عبد البر نے استذکار میں روایت کیا ہے۔ اس کے راوی ثقات ہیں اور ابن حجر نے درایہ اور تلخیص میں اس پر کوئی جرح نہیں کی لہذا یہ حسن یا صحیح ہے۔

و ابن وضاح هو الحافظ محدث الأندلس صدوق في نفسه رأس في الحديث ، كما في اللسان (۴۱۶:۵) . وفيه (۱۰۸:۶) أيضا : عن ابن عبد البر أن محمد بن وضاح كان ثقة ا هـ . و الباقر من رجال الصحيح معروفون ، و الحديث أورده الحافظ أيضا في الدراية والتلخيص ، و سكت عنه ، فهو صحيح عنده أو حسن .

۲۲۳۲- عن : سعيد بن المسيب قال : كَانَ التَّكْبِيرُ أَرْبَعًا ، وَ خُمْسًا ، فَجَمَعَ عُمَرُ النَّاسَ عَلَى أَرْبَعٍ . رواه ابن المنذر بإسناد صحيح إلى سعيد (فتح الباری ۱۶۲:۳) .

۲۲۳۳- عن : أبي وائل رضی اللہ عنہ قال : كَانُوا يُكَبِّرُونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سَبْعًا ، وَ سِتًّا ، وَ خُمْسًا ، وَ أَرْبَعًا فَجَمَعَ عُمَرُ النَّاسَ عَلَى أَرْبَعٍ كَأَطْوَلِ الصَّلَاةِ . رواه البيهقي بإسناد حسن إلى أبي وائل (فتح الباری ۱۶۲:۳) .

۲۲۳۴- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم نَغَى النَّجَاشِي فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ ، وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمُصَلَّى فَصَفَّ بِهِمْ وَ كَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ . رواه الجماعة ، كذا في نيل الاوطار (۲۸۳:۳) .

۲۲۳۲- سعيد بن المسيب کہتے ہیں کہ پہلے تکبیریں چار بھی تھیں اور پانچ بھی ۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے لوگوں کو چار تکبیروں پر متفق کر دیا ۔ اس کو ابن المنذر نے صحیح سند سے روایت کیا ہے ۔

۲۲۳۳- ابو وائل کہتے ہیں کہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کبھی سات ، کبھی چھ ، کبھی پانچ اور کبھی چار تکبیریں کہتے تھے ۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے لوگوں کو چار تکبیروں پر جمع کر دیا ۔ جیسے کہ سب سے لمبی نماز ہوتی ہے (جس میں چار رکعتوں سے زائد نہیں ہوتیں) اس کو بیہقی نے بسند حسن روایت کیا ہے ۔

فائدہ: اور یہ حضرت عمرؓ کا چار تکبیروں پر لوگوں کو قائم کرنا اپنی رائے سے نہ تھا بلکہ رسول اللہ ﷺ کے آخری فعل کو معلوم کر کے صحابہؓ کو اسی پر جمادیا کیونکہ آخری فعل سابق افعال کیلئے ناخ ہوتا ہے اور اس کی تفصیل حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے ۔

۲۲۳۴- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جس روز نجاشی کا انتقال ہوا ۔ اسی روز جناب رسول اللہ ﷺ کو اسکی اطلاع ہوئی ۔ اور آپ ﷺ لوگوں کو عید گاہ لے گئے ۔ اور وہاں جا کر ان کو صف بستہ کیا اور اس پر چار تکبیریں کہیں ۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے ۔

۲۲۳۵- عن : الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم صلى على جنازة ، فكبر أربعاً . رواه ابن أبي داود في الأفراد ، و صححه ، كذا في فتح الباری (۱۶۳:۳) .

۲۲۳۶- عن : أبي هريرة رضي الله عنه : أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء . رواه أبو داود و صححه ابن حبان ، كذا في (بلوغ المرام ۱: ۱۰۷) .

۲۲۳۷- عن : مالك بن هبيرة رضي الله عنه مرفوعاً : من صلى عليه ثلاثة صفوف فقد أوجب . رواه أبو داود وغيره ، و حسنه الترمذی ، و صححه الحاكم (فتح الباری ۳: ۱۴۹) . و لفظ الحاكم في مستدرکه (۱: ۳۶۲) و كان (أي مالك بن هبيرة) إذا أتى بجنازة ليصلي عليها فتقال أهلها جزأهم صفوفاً ثلاثة ، فصل بهم عليها ، و يقول : إن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فذكره .

۲۲۳۵- ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی تو آپ ﷺ نے چار تکبیریں کہیں۔ اس کو ابن ابی ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے۔

۲۲۳۶- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم مردہ پر نماز پڑھو تو خلوص سے اس کے لئے دعا کرو۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: پس نماز جنازہ میں دل سے دعا کرنا چاہئے کہ اصل میں اس سے دعا ہی مقصود ہے، اس کو نماز مجازاً کہہ دیا گیا۔

۲۲۳۷- مالک بن ہبیرہ نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جس مردہ پر تین صفوں نے نماز پڑھ لی اس کے لئے مغفرت ثابت ہوگئی۔ اس کو ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے حسن کہا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے اور حاکم کے لفظ یہ ہیں کہ جب مالک بن ہبیرہ کے پاس کوئی جنازہ نماز کے لئے لایا جاتا اور آدمی کم ہوتے تو ان کو تین حصے کر کے تین صفیں بناتے اور اس پر نماز پڑھتے اور فرماتے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص پر تین صفوں نے نماز پڑھی اس کے لئے مغفرت ثابت ہوگئی۔

فائدہ: ہمارے مشائخ کا عمل اسی پر ہے کہ اگر آدمی تھوڑے ہوں تو ان کو کم از کم تین صفوں میں کر دیا جائے۔

۲۲۳۸- عن : عوف بن مالک رضی اللہ عنہ يقول : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةٍ - فَحَفِظْتُ مِنْ دُعَائِهِ وَهُوَ يَقُولُ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ ، وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ ، وَاعْفُ عَنْهُ ، وَ اَكْرِمْ نَزْلَهُ وَوَسِّعْ مُدْخَلَهُ ، وَ اغْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالتَّلْجِ وَالتَّبَرْدِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثُّوبُ الْاَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ ، وَ اَبْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ ، وَ اَهْلًا خَيْرًا مِنْ اَهْلِهِ ، وَ زَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ ، وَ اَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ ، وَ اَعِزَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ . قَالَ : حَتَّى تَمُوتُ اَنْ اَكُوْنَ اَمَّا ذَلِكَ الْمَيِّتَ . رواه مسلم (۳۱۱:۱) .

۲۲۳۹- عن : واثلة بن الأسقع رضی اللہ عنہ قال : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : اَللّٰهُمَّ اِنْ فُلَانٌ بِنَ فُلَانٍ فِى ذِمَّتِكَ وَ حَبْلٍ جَوَارِكَ فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَ عَذَابِ النَّارِ وَ اَنْتَ اَهْلُ الْوَفَاءِ وَ الْحَمْدُ اَللّٰهُمَّ فَاغْفِرْ لَهُ وَ اَرْحَمْهُ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيْمُ . رواه أبو داود (۱۰۱:۲) ، وَ سَكَتَ عَنْهُ .

۲۲۴۰- عن : أبى إبراهيم الأشهلى عن أبيه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ قَالَ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَ مَيِّتِنَا ، وَ شَاهِدِنَا ، وَ غَائِبِنَا ، وَ صَغِيرِنَا ، وَ كَبِيرِنَا ،

۲۲۳۸- عوف بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی تو میں نے ان کی دعا یاد کی ، آپ ﷺ فرماتے تھے اللہم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه واكرم منزله ووسع مدخله و اغسله بالماء و الثلج و البرد و نقه من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس و ابدله دارا خيرا من داره و اهلا خيرا من اهله و زوجا خيرا من زوجه و ادخله الجنة و اعذه من عذاب القبر و من عذاب النار . غرض آپ ﷺ نے یہاں تک دعا کی کہ مجھے یہ آرزو ہوئی کہ کاش یہ مردہ میں ہوتا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۲۳۹- واثلة بن الاسقع کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مسلمان شخص کے جنازہ پر ہم کو نماز پڑھائی تو میں نے آپ ﷺ کو یہ کہتے سنا اللہم ان فلان بن فلان فی ذمتک و حبل جوارک فقہ من فتنۃ القبر و عذاب النار و انت اهل الوفاء و الحمد للہم فاغفر له و ارحمه انک انت الغفور الرحیم۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث انکے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

۲۲۴۰- ابو ابراہیم اشہلی اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب جنازہ پر نماز پڑھتے تو فرماتے

وَذَكِّرْنَا وَأُنْثَانَا . رواه الترمذی (۱: ۱۲۱) وقال : حسن صحيح .

۲۲۴۱- و عند أبي داود (۲: ۱۰۰ و ۱۰۱) وسكت عنه من حديث أبي هريرة

قال : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةٍ فَقَالَ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا ، وَ مَيِّتِنَا ، وَ صَغِيرِنَا وَ كَبِيرِنَا وَ ذَكِّرِنَا ، وَ اُنْثَانَا ، وَ شَاهِدِنَا ، وَ غَائِبِنَا . اَللّٰهُمَّ مَنْ اَحْيَيْتَهُ فَاَحْيِهِ عَلَى الْاِيْمَانِ ، وَ مَنْ تَوَفَّيْتَهُ فَتَوَفَّهُ عَلَى الْاِسْلَامِ . اَللّٰهُمَّ لَا تُخْرِمْنَا اُخْرَةً ، وَ لَا تُضِلَّنَا بَعْدَهُ اِه . وَ قَالَ النُّوَوِيُّ فِي الْاَذْكَارِ : وَ الْمَشْهُورُ فِي مُعْظَمِ كُتُبِ الْحَدِيثِ : فَاَحْيِهِ عَلَى الْاِسْلَامِ وَ تَوَفَّهُ عَلَى الْاِيْمَانِ .

قلت : هكذا أخرجه الحاكم في مستدركه (۱: ۳۵۸) . عن أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ : اِنَّ

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ قَالَ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا اِلَى آخِرِهِ وَ فِيهِ : فَاَحْيِهِ عَلَى الْاِسْلَامِ ، وَ تَوَفَّهُ عَلَى الْاِيْمَانِ . وَ صححه على شرط الشيخين . وَ أقره عليه الذهبي قال : وله شاهد صحيح على شرط مسلم عن عائشة رضي الله عنها ، ثم ذكره ، وَ فِيهِ تَقْدِيمُ : " ذَكِّرْنَا وَ اُنْثَانَا " عَلَى " شَاهِدِنَا وَ غَائِبِنَا " وَ باقى المتن نحو حديث أبي هريرة سواء .

اللهم اغفر لحينا و ميتنا و شاهدنا و غائبنا و صغيرنا و كبيرنا و ذكرنا و انثانا . اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن صحیح کہا ہے۔

۲۲۴۱- ابو داؤد نے ابو ہریرہؓ سے بلا جرح کے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنازہ پر نماز پڑھی اور فرمایا اللهم

اغفر لحینا و میتنا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرنا و انثانا و شاهدنا و غائبنا اللهم من احييته منا فاحيه على الايمان و من توفيته منا فتوفه على الاسلام اللهم لا تحرمنا اجره و لا تضلنا بعده۔

فائدہ: نووی نے افکار میں کہا ہے کہ عام طور پر کتب حدیث میں فاحیہ علی الاسلام و توفیہ علی الايمان ہے اور حاکم نے بھی

فاحیہ علی الاسلام و توفیہ علی الايمان روایت کیا اور کہا ہے کہ اس حدیث ابو ہریرہؓ کے لئے حضرت عائشہؓ کی روایت شاہد ہے اسکے بعد اس کو روایت کیا ہے۔ اور وہ روایت ابو ہریرہؓ کی روایت کی مثل ہے۔ صرف فرق یہ ہے کہ اس میں فقرہ و شاهدنا و غائبنا فقرہ و ذکرنا و انثانا پر مقدم ہے اور ابو ہریرہؓ کی روایت میں مؤخر ہے۔

فائدہ: یہ دعایں زیادت اکثر کتب فقہ میں لکھی ہے اور جتنی دعائیں حدیث میں وارد ہیں ان میں سے جو چاہے پڑھ سکتا ہے۔

۲۲۴۲- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي عَلَى الْمَنُفُوسِ : اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرَطًا وَسَلَفًا ، وَأَجْرًا . رواہ البیہقی ، کما فی التلخیص الحبیر . ولم أقف علی سندہ .

۲۲۴۳- و یؤیدہ ما علقہ البخاری قال الحسن : یقرأ علی الطِّفْلِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَ یَقُولُ : اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا ، وَ فَرَطًا ، وَأَجْرًا . اھ . و فی فتح الباری (۳: ۱۶۳) : وصلہ عبد الوہاب بن عطاء فی کتاب الجنائز لہ عن سعید بن أبی عروبۃ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَى الصَّبِيِّ ، فَأَخْبَرَهُمْ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ : أَنَّهُ یُكَبِّرُ ، ثُمَّ یَقْرَأُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ثُمَّ یَقُولُ : اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا ، وَ فَرَطًا ، وَأَجْرًا .

۲۲۴۴- عن : نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يقول : لَا يُصَلِّي الرَّجُلُ عَلَى الْجَنَازَةِ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ . رواہ الإمام العلام مالک فی موطاہ (ص - ۸۰) .

۲۲۴۵- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ فِي نَفْسِهَا ، فَقَامَ عَلَيْهَا وَسَطَها . رواہ البخاری (۱: ۱۷۷) و الجماعة .

۲۲۴۲- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توڑا مکہ بچے پر یہ دعا پڑھتے تھے اللہم اجعلہ لنا فرطاً و سلفاً و اجرًا۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے مگر اس کی سند معلوم نہ ہو سکی۔

۲۲۴۳- لیکن اسکی تائید بخاری کی ایک تعلیق سے ہوتی ہے جو کہ حسب ذیل ہے۔ حسن بھری فرماتے ہیں کہ بچے پر (ثنا کے طور پر) فاتحہ الکتاب پڑھے اور یہ دعا کرے اللہم اجعلہ لنا سلفاً و فرطاً و اجرًا۔ عبد الوہاب بن عطاء نے کتاب الجنائز میں اس کو موصول کیا ہے اور کہا ہے حسن (بھری) اول تکبیر کہتے اس کے بعد (بطور حمد و ثنا کے) فاتحہ الکتاب پڑھتے۔ اس کے بعد کہتے اللہ اجعلہ لنا سلفاً و فرطاً و اجرًا۔

فائدہ: اس سے فقہاء حنفیہ کے اس قول کی تائید ہوگئی کہ نابالغ اور بالغ میت کے لئے دعائیں فرق ہے۔

۲۲۴۴- نافع کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر کہتے تھے کہ آدمی کو چاہئے کہ بلا طہارت جنازہ پر نماز نہ پڑھائے۔ اس کو امام مالک نے موطا میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے نماز جنازہ کے لئے طہارت کا شرط ہونا ظاہر ہے۔

۲۲۴۵- سمرة بن جندب کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ایک عورت پر نماز پڑھی جو کہ زچگی کے زمانہ میں

۲۲۴۶ - حدثنا : إبراهيم بن عبد الله ثنا أبو العباس السراج ثنا قتيبة بن سعيد ثنا محمد بن موسى المخزومي عن عون بن محمد بن علي بن أبي طالب عن أمه أم جعفر بنت محمد بن جعفر : أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ : يَا أَسْمَاءُ ! إِنِّي اسْتَبَحُّ مَا يُفَعَّلُ بِالنِّسَاءِ أَنَّهُ يُطْرَحُ عَلَى الْمَرْأَةِ الثُّوبُ فَيَصِفُهَا . فَقَالَتْ أَسْمَاءُ : يَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَلَا أُرِيكَ شَيْئًا رَأَيْتُهُ بِالْحَبَشَةِ ؟ . فَذَعَتُ بِجَرَائِدِ رُطْبَةٍ فَلَوْتُهَا ثُمَّ طَرَحْتُ عَلَيْهَا ثَوْبًا . فَقَالَتْ فَاطِمَةُ : مَا أَحْسَنَ هَذَا وَأَجْمَلَهُ ! يُعْرَفُ بِهِ الْمَرْأَةُ مِنَ الرَّجُلِ ، فَإِذَا أَنَا مِتُّ فَأَغْسِلُونِي أَنْتَ وَ عَلِيٌّ . غَسَلَهَا عَلِيٌّ وَ أَسْمَاءُ . رواه الحافظ أبو نعیم فی کتاب الحلیة فی ترجمة فاطمة (زیلعی - ۱: ۳۳۹) . و أخرجه الحاکم أيضا فی المستدرک فی ترجمة فاطمة بطریق الواقدي عن محمد بن عمر بن علی عن أبيه عن علی بن الحسين عن ابن عباس رضی اللہ عنہم . فالحدیث حسن و ذکر الحافظ فی التلخیص (ص - ۱۷۰) سند أبي نعیم هذا ، و سکت عنه ، و قال : و رواه البيهقي من وجه آخر عن أسماء بنت عميس . و إسناده حسن .

مرگئی تھی تو آپ ﷺ اسکے درمیانی حصہ (یعنی سینے) کے مقابلہ میں کھڑے ہوئے۔ اس کو بخاری اور جماعت نے روایت کیا ہے۔

۲۲۴۶ - ام جعفر بنت محمد بن جعفر کہتی ہیں کہ حضرت فاطمہؓ نے اسماءؓ سے کہا کہ عورتوں کے جنازوں پر جو صرف ایک کپڑا دیا جاتا ہے جس سے اس کے نیچے کی حالت معلوم ہوتی ہے، میں اس کو (طبعاً) برا سمجھتی ہوں، اسماءؓ نے کہا کہ یا بنت رسول اللہ ﷺ میں آپ کو ایک ایسی شے دکھلاتی ہوں جس کو میں نے جوش میں دیکھا ہے، اسکے بعد انہوں نے کھجور کی چند تر شاخیں منگوائیں اور ان سے ایک دھانچ تیار کر کے اس پر کپڑا ڈال دیا۔ حضرت فاطمہؓ نے اس کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ بہت اچھا اور نہایت عمدہ ہے۔ اس کے ذریعہ سے عورت اور مرد میں امتیاز بھی ہو جاتا ہے (اور پردہ تو ظاہر ہے) پس جبکہ میرا انتقال ہو جائے تو تم مجھے غسل دینا اور اگلے غسل پر علیؓ اور اسماءؓ تھے۔ اس کو ابو نعیم نے حلیہ میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے اور حافظ نے اس کو ابو نعیم کی سند سے روایت کر کے سکوت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی نے اس کو دوسری سند سے اسماء بنت عمیس سے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: اس سے عورت کے جنازہ پر نعش ہونے کا استحباب ظاہر ہے۔ اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ "ان کا یہ قول حیا طبعی پر مبنی تھا نہ کہ حیا شرعی پر" محض احتمال بلا دلیل ہے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ حیا شرعی پر محمول تھا اور حضور ﷺ کے زمانہ میں نعش کا نہ ہونا اس لئے تھا کہ اس وقت حجاب میں زیادہ سختی نہ تھی، زمانہ فساد نیاں کا نہ تھا، حضور ﷺ کے بعد جلد جلد حالات بدلنے لگے اور حجاب میں شدت کی

۲۲۴۷- عن : ابن أبي ذئب حدثني صالح مولى التوأمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ . رواه أبو داود (۹۸:۲) و سكت عنه . و رواه ابن أبي شيبة في مصنفه بلفظ : "فَلَا صَلَاةَ لَهُ" (زبلي ۳۵۱:۱) و في زاد المعاد (۱:۱۴۴) و هذا الحديث حسن ، فإنه من رواية ابن أبي ذئب عنه ، و سماعه منه قديم قبل اختلاطه ، و لا يكون اختلاطه موجبا لرد ما حدث به قبل الاختلاط اهـ .

۲۲۴۸- عن : ابن عباس رضي الله عنهما رفعه : إِذَا اسْتَهْلَ الصُّبْحُ صَلَّيْ عَلَيْهِ . وَ وَرِثَ . رواه ابن عدی ، و إسناده حسن (درایة، ص - ۱۴۴) .

۲۲۴۹- عن : جابر رضي الله عنه رفعه : الطِّفْلُ لَا يُصَلِّي عَلَيْهِ ، وَلَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ حَتَّى يَسْتَهْلَ . أخرجه الترمذی ، والنسائی و ابن ماجه ، وصححه ابن حبان ، و الحاكم (درایة ص - ۱۴۴) .

ضرورت ہوئی پھر حضرت فاطمہ کی اس بات کو تمام صحابہؓ اور تابعین نے پسند کیا جیسا کہ ابو غالب کے قول سے حاشیہ عربیہ میں مفہوم ہوتا ہے پس اس کے استحباب پر اجماع بھی ہے (کفایہ شرح ہدایہ ملاحظہ ہو)۔

۲۲۴۷- ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی مسجد میں نماز جنازہ پڑھے اس کو کچھ ثواب نہ ملے گا۔ اس کو ابو داؤد نے بلا جرح کے روایت کیا ہے (لہذا انکے ہاں یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ اس کی نماز نہ ہوگی اور زاد المعاد میں اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت معلوم ہوئی۔

۲۲۴۸- ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس وقت بچہ پیدا ہو کر آواز نہ نکالے تو اس پر نماز بھی پڑھی جائے گی اور وہ وارث بھی ہوگا۔ اس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۲۴۹- جابرؓ نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ بچہ پر نہ نماز پڑھی جائے گی اور نہ وہ کسی کا وارث ہوگا اور نہ کوئی اس کا وارث ہوگا تاہم قتیبہ وہ آواز نہ نکالے۔ اس کو ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۲۵۰- أخبرنا محمد بن رافع قال : أخبرنا عبد الرزاق قال : أخبرنا ابن جريج قال : سمعت نافعاً يزعم : أَنَّ ابْنَ عُمَرَ صَلَّى عَلَى سَبْعِ جَنَائِزَ جَمِيعًا ، فَجَعَلَ الرِّجَالُ يَلُونُ الْإِمَامَ ، وَالنِّسَاءُ يَلِينَ الْقَبْلَةَ ، فَصَفَّهِنَّ صَفًّا وَاحِدًا ، وَوَضَعَتْ جَنَازَةُ أُمِّ كَلْثُومٍ بَنَتْ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا امْرَأَةً عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، وَابْنُ لَهَا يُقَالُ لَهُ زَيْدٌ ، وَوَضَعَا جَمِيعًا ، وَ الْإِمَامُ (أَيُ الْأَمِيرِ . تَلْخِيصُ) يَوْمَئِذٍ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ ، وَفِي النَّاسِ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، وَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَ أَبُو سَعِيدٍ ، وَ أَبُو قَتَادَةَ فَوَضَعَ الْغُلَامُ بِمَا يَلِي الْإِمَامَ ، فَقَالَ رَجُلٌ فَأَنْكَرْتُ ذَلِكَ ، فَظَنَرْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَ أَبِي سَعِيدٍ ، وَ أَبِي قَتَادَةَ ، فَقُلْتُ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا هِيَ السُّنَّةُ . رواه النسائي (۲۸:۱) وسكت عنه .

و فی التلخیص الحبیر (۱۷۱:۱) و فی روایۃ للدارقطنی ، و البیہقی من روایۃ نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ صَلَّى عَلَى سَبْعِ جَنَائِزَ جَمِيعًا رِجَالًا وَ نِسَاءً . فَجَعَلَ الرِّجَالُ بِمَا يَلِي الْإِمَامَ وَ جَعَلَ النِّسَاءُ بِمَا يَلِي الْقَبْلَةَ ، وَ صَفَّهِنَّ صَفًّا وَاحِدًا ، وَ وَضَعَتْ جَنَازَةَ أُمِّ كَلْثُومٍ بَنَتْ عَلَيَّ امْرَأَةً عُمَرَ ، وَ ابْنُ لَهَا يُقَالُ لَهُ زَيْدٌ . قَالَ : وَ الْإِمَامُ يَوْمَئِذٍ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ ، وَ فِي النَّاسِ يَوْمَئِذٍ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَ أَبُو هُرَيْرَةَ ، وَ أَبُو سَعِيدٍ وَ أَبُو قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَوَضَعَ الْغُلَامُ بِمَا يَلِي الْإِمَامَ ، فَقُلْتُ : مَا هَذَا ؟ فَقَالُوا : السُّنَّةُ . وَ كَذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ الْجَارُودِ فِي النِّتْقَى : وَ إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ أَهـ .

۲۲۵۰- نافع کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے نو جنازوں پر ایک ساتھ نماز پڑھی تو مردوں کو امام کے قریب رکھا گیا اور عورتوں کو قبلہ کے قریب اور سب جنازوں کو ایک صف بنایا۔ اور حضرت علیؓ کی صاحبزادی اور حضرت عمرؓ کی بیوی ام کلثومؓ اور انکے بیٹے زید کو ایک ساتھ رکھا گیا۔ اور امام اس زمانہ میں سعید بن العاصؓ تھے (جو کہ حاکم شہر تھے) اور لوگوں میں ابن عمر اور ابو ہریرہ اور ابوسعید اور ابوقتادہ رضی اللہ عنہم تھے تو لڑکے کو امام کے قریب رکھا گیا۔ ایک شخص کہتے ہیں کہ میں نے اس کو اچھا نہیں سمجھا تو میں نے ابن عباس اور ابو ہریرہ اور ابوسعید اور ابوقتادہ رضی اللہ عنہم کی طرف دیکھا اور کہا یہ کیا بات ہے تو انہوں نے فرمایا کہ یہی طریقہ ہے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور اس پر سکوت کیا ہے۔

و تبين بهذه الرواية أن قائل "فنظرت ، و فقلت" في رواية النسائي هو صحيح الراوى عن ابن عمر ، والمنكر هو عمار مولى الحارث بن نوفل . ففى أبى داود (۳: ۹۹) عنه أنه شهد جنازة أم كلثوم و ابنها ، فجعل الغلام ممًا يلى الإمام ، فانكرت ذلك و فى القوم ابن عباس رضى الله عنهما و أبو سعيد الخدرى ، و أبو قتادة و أبو هريرة رضى الله عنهم فقالوا : هذه السنة اهـ . و فى نيل الأوطار (۳: ۳۰۵) : سكت عنه أبو داود ، و المنذرى ، و رجال إسناده ثقات اهـ . و فى نصب الراية (۱: ۳۴۷) : قال النووى رحمه الله : و سنده صحيح اهـ .

باب ما يفعل المسلم إذا مات له قريب كافر

۲۲۵۱- عن : على عليه السلام قال : لَمَّا مَاتَ أَبُو طَالِبٍ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ عَمَّكَ الشَّيْخُ الضَّلَالُ قَدْ مَاتَ . قَالَ : إِذْهَبْ فَوَارِهِ . قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : فَلَمَّا وَارَيْتُهُ جِئْتُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ لِي : اغْتَسِلْ . رواه ابن حبان فى صحيحه ، كذا فى السيرة الحلبية (۱: ۳۸۱) . و فى سنن أبى داود (۳: ۲۰۶) : حدثنا مسدد نا يحيى عن سفيان حدثنى أبو إسحاق عن ناجية بن كعب عن على رضى الله عنه فذكر نحوه، و سكت عنه هو والمنذرى .

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ جب مردوں اور عورتوں کے جنازوں پر ساتھ نماز پڑھی جائے تو مرد کا جنازہ امام کے قریب ہو پھر بچہ کا، پھر عورتوں کا اور یہی مذہب حنفیہ کا ہے، واللہ اعلم۔

فائدہ: نماز جنازہ میں تکبیرات کے وقت رفع یدین اور عدم رفع یدین میں احادیث میں اختلاف ہے لہذا نماز کے اصل اصول خشوع و خضوع کو مد نظر رکھتے ہوئے ان احادیث کو ترجیح دی جائیگی جن میں صرف پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے۔

باب جب کسی مسلمان کا کافر رشتہ دار مر جائے تو اسکے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے

۲۲۵۱- حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ جب میرے باپ ابوطالب کا انتقال ہوا تو میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے چچا گمراہ بڑھے کا انتقال ہو گیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ انہیں دفن کر دو پس جبکہ میں دفن کے بعد آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم نہالو۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے

و فی سنن النسائی (۲۸۳:۱) : أخبرنا عبید اللہ بن سعید قال : حدثنا یحییٰ فذکرہ . وقال الحافظ ابن حجر نور اللہ تعالیٰ مرقدہ فی التلخیص الحبیر (۱: ۱۵۷ و ۱۵۸) : رواہ أحمد ، و أبو داود ، و النسائی ، و ابن أبی عائشة ، و أبو یعلیٰ ، و البزار ، و البیهقی ، و مدار کلام البیهقی علی أنه ضعیف ، و لا یتبین وجه ضعفه .

قلت : وقع عند ابن أبی شیبہ فی مصنفه بلفظ : قُلْتُ : إِنَّ عَمَّكَ الشَّيْخَ الْكَافِرَ قَدْ مَاتَ ، فَمَا تَرَىٰ فِيهِ ؟ قَالَ : أَرَىٰ أَنْ تَغْسِلَهُ وَ تُجَنِّهَ (تستره) اھـ . و الزیلعی (۱: ۳۵۴) عزا الحديث إلى أبی داود ، و النسائی ، ثم قال : و روی ابن أبی شیبہ فی مصنفه بسند السنن فذکرہ بلفظ التلخیص عن ابن أبی شیبہ .

باب أن صلاته ﷺ علی الجنائز الغائبہ عنه كانت لحضورها عنده

علی طریق المعجزة

۲۲۵۲- عن : عمران بن حصین رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : إِنَّ أَخَاكُمْ النَّجَاشِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تُوْفِيَ ، فَقُومُوا صَلُّوا عَلَيْهِ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ، وَصَفُّوا خَلْفَهُ ، فَكَبَّرَ أَرْبَعًا

اور ابوداؤد اور منذری نے اس پر جرح نہیں کی ہے اور نسائی نے بھی اس کو بلا جرح روایت کیا ہے۔ اور ابن حجر نے کہا ہے کہ اس کو احمد ، ابوداؤد ، نسائی ، ابن ابی عائشہ ، ابو یعلیٰ ، بزار اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور بیہقی کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ وہ ضعیف ہے لیکن اس کے ضعف کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوئی۔ نیز ابن حجر نے کہا ہے کہ ابن ابی شیبہ نے اس کو اس طرح روایت کیا ہے کہ (حضرت علیؓ نے فرمایا کہ) آپ ﷺ کے بڑھے اور کافر چچا کا انتقال ہو گیا ہے پس آپ ﷺ کی ان کی بابت میں کیا رائے ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری رائے یہ ہے کہ ان کو نہلا کر دفن کر دو۔

باب جناب رسول اللہ ﷺ کا جنازہ غائب پر نماز پڑھنا اس بنا پر تھا کہ وہ آپ ﷺ کے سامنے بطور معجزہ کے حاضر کر دیا گیا تھا

۲۲۵۲- عمران بن حصین کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے بھائی نجاشی کا انتقال ہو گیا، تم اٹھو اور اس پر نماز پڑھو۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ اٹھے اور لوگوں نے آپ ﷺ کے پیچھے صفیں باندھیں اور آپ ﷺ نے چار تکبیریں کہیں

وَهُمْ لَا يَظُنُّونَ إِلَّا أَنَّ جَنَازَتَهُ تَبَيَّنَ يَدِيهِ . رواه ابن حبان في صحيحه ، كذا في نصب الرأية (۳۵۵:۱) و في فتح الباری (۱۵۱:۳) بعد نقله ما نصه : أخرجه (أى ابن حبان) . من طريق الأوزاعى عن يحيى بن أبى كثير عن أبى قلابه عن أبى المهلب عنه (أى عن عمران) . ولأبى عوانة (فى صحيحه) من طريق أبان و غيره عن يحيى " فَضَلُّنَا خَلْفَهُ وَ نَحْنُ لَا نَرَى إِلَّا أَنَّ الْجَنَازَةَ قَدْ آمَنَّا " اهـ .

فصل فى حمل الجنابة

باب استحباب حمل الجنابة بقوائمه الأربع

۲۲۵۲- عن : أبى عبيدة قال : قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : مَنْ اتَّبَعَ جِنَازَةً فَلْيَحْمِلْ بِخَوَائِبِ السَّرِيرِ كُلِّهَا ، فَإِنَّهُ مِنَ السُّنَّةِ ، ثُمَّ إِنْ شَاءَ فَلْيَتَطَوَّعْ ، وَإِنْ شَاءَ فَلْيَدْعُ . رواه ابن ماجه (ص- ۱۰۷) . و فى الزوائد : رجال الإسناد ثقات ، لكن الحديث موقوف

اور لوگ یہی سمجھتے تھے کہ نجاشی کا جنازہ آپ کے سامنے ہے۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے، صحیح ابو حبانہ میں ہے کہ ہم نے آپ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی اور ہم یہی سمجھتے تھے کہ جنازہ ہمارے سامنے ہے۔

فائدہ: یہ ان حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کا کشف تھا اور جب ان کو کشف ہو گیا تو یقیناً رسول اللہ ﷺ کو ان سے زیادہ کشف ہوا ہوگا۔ اور چونکہ سب کو کشف ہونا ضروری نہیں اس لئے ممکن ہے کہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کو کشف نہ بھی ہوا ہو تو مجمع میں جاریہ کی روایت میں ابن ماجہ کے نزدیک جو آیا ہے کہ ہم کچھ نہیں دیکھتے تھے وہ اس کے معارض نہیں ہو سکتی۔ نیز اگر غائب میت پر جنازہ شروع ہوتا تو پھر جبریل کا یہ پوچھنا کہ کیا آپ ﷺ معادیہ حزقی پر جنازہ پڑھنا پسند فرماتے ہیں کا کیا مطلب؟ (مزید تفصیل تجلیات صفحہ ۲۲۵۳ میں ملاحظہ فرمائیں)۔

فصل حمل جنازہ کے بیان میں

باب جنازہ کا چاروں پاؤں سے اٹھانا اچھا ہے

۲۲۵۳- عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ جو شخص جنازہ کے ساتھ ہوا اس کو چاہئے کہ اس کے تمام پاؤں کو کندھا دے کیونکہ قاعدہ یہی ہے، اس کے بعد اسے اختیار ہے چاہے اٹھائے یا نہ اٹھائے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

حکمہ الرفع ، و أيضاً هو منقطع ، فإن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه اهـ . قلت : قد احتج بروايته عن أبيه جماعة ، وقد تقدم بسطه ، فالإسناد مقارب .

۲۲۵۴- ثنا : يحيى بن سعيد عن ثور عن عامر بن حشيب و غيره من أهل الشام قالوا : قال أبو الدرداء رضي الله عنه : مَنْ تَمَامَ أَجْرِ الْجَنَازَةِ أَنْ تُشَيِّعَهَا مِنْ أَهْلِهَا ، وَأَنْ تَحْمِلَ بِأَرْكَانِهَا الْأَرْبَعَةَ وَأَنْ تَحْتُوَ فِي الْقَبْرِ . رواه ابن أبي شيبة في المصنف ، كذا في الجوهر النقي (۱: ۲۷۲) . وقال صاحب الجوهر النقي : هذا سند صحيح اهـ . أي إلى عامر ، قلت : و لكنه منقطع ، قال في التقريب (ص- ۹۴) لم يسمع من أبي الدرداء اهـ . و مرسل القرون الثلاثة حجة عندنا .

باب المشي خلف الجنائز والإسراع بها

۲۲۵۵- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُوذُوا الْفَرَضِي ، وَ اتَّبِعُوا الْجَنَائِزَ تَذَكُّرُكُمْ الْآخِرَةَ . رواه أحمد ، والبخاري ، و ابن حبان في صحيحه (الترغيب ۲: ۵۱۵) .

۲۲۵۴- ابوالدرداء نے فرمایا کہ جنازہ کے ساتھ ہونے کا پورا ثواب اس صورت میں ہے کہ اسکے گھر سے اسکے ساتھ ہو اور اسکے چاروں پاؤں کو کندھا دے اور قبر میں مٹی ڈالے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے۔
فائدہ: یہ معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں موت کے واقعات کثرت سے واقع ہوئے لیکن سوائے ایک جنازہ کے یعنی سعد بن معاذؓ کے جنازہ کے کسی کے متعلق کیفیت حمل منقول نہیں تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ حمل کسی عارض کی وجہ سے خلاف عادت معبودہ تھا گو ہم اس عارض کی تعیین نہ کر سکیں اور عادیہ معبودہ وہی تھی ، جس کو ابن مسعودؓ اور ابوالدرداءؓ نے بیان کیا ہے اور اس کا سہل اور آسان ہونا بھی اس کے متعارف ہونے کی دلیل ہے اور سعد بن ابی وقاصؓ اور حضرت عثمانؓ وغیرہ کا فعل جو روایت کیا جاتا ہے اگر وہ ثابت ہو تو اس کا مکمل یہی عذر بھی ہو سکتا ہے ، بس ان امور میں مخالفین کے لئے کوئی حجت نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

باب جنازہ کے پیچھے چلنے اور اسکو جلدی لے چلنے کے بیان میں

۲۲۵۵- ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیماروں کی عیادت کیا کرو۔ اور جنازہ کے پیچھے

۲۲۵۶- و فی البخاری (۱: ۱۶۶): عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ قال: أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ

بِسَبْعٍ، وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ أَمَرَنَا بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ. الحديث.

۲۲۵۷- عن: معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال: مَا مَشَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى

مَاتَ إِلَّا خَلْفَ الْجَنَازَةِ. رواه عبد الرزاق في مصنفه، و هذا سند صحيح على شرط الجماعة. الجوهر النقي (۱: ۲۷۴). قلت: لكنه مرسل.

۲۲۵۸- أخبرنا: الثوري عن عمرو بن الحارث عن زائدة بن أوس عن سعيد بن

عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه قال: كُنْتُ فِي جَنَازَةٍ وَ أَبُو بَكْرٍ وَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَمْشِيَانِ أَمَامَهَا، وَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَمْشِي خَلْفَهَا. فَقُلْتُ لِعَلِيٍّ: أَرَأَيْكَ تَمْشِي خَلْفَ الْجَنَازَةِ، وَ هَذَانِ يَمْشِيَانِ أَمَامَهَا؟ فَقَالَ عَلِيٌّ: لَقَدْ عَلِمَا أَنَّ فَضْلَ الْمَشْيِ خَلْفَهَا عَلَى الْمَشْيِ أَمَامَهَا كَفَضْلِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ عَلَى الْفَذِّ، وَلَكِنَّهُمَا أَحَبَّأُنْ يُبَيِّرَا عَلَى النَّاسِ.

چلا کرو، یہ تم کو آخرت یاد دلانے گا۔ اس کو احمد، بزار اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۲۲۵۶- بخاری میں براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم کو رسول اللہ ﷺ نے سات باتوں کا حکم دیا اور ان میں سے

ایک جنازہ کے پیچھے چلنا بیان کیا اور سات باتوں سے منع فرمایا۔

۲۲۵۷- طاؤس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عمر بھر میں کبھی جنازہ کے آگے نہیں چلے اور ہمیشہ پیچھے چلے۔ اس کو

عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: یہ روایت اس روایت کے معارض نہیں ہے۔ جس میں یہ مضمون ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کو

جنازہ کے آگے چلتے دیکھا۔ کیونکہ یہ ممکن ہے کہ یہ آگے چلنا کسی ضرورت سے ہو، جیسا کہ اگلی حدیث سے واضح ہے۔

۲۲۵۸- عبد الرحمن بن ابی اسبہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ایک جنازہ میں تھا۔ اور ابو بکر

اور عمر رضی اللہ عنہ آگے چل رہے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ پیچھے۔ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ یہ کیا بات ہے، وہ آگے ہیں اور آپ پیچھے؟ آپ نے

فرمایا کہ اتنی بات وہ بھی جانتے ہیں کہ جنازہ کے پیچھے چلنا آگے چلنے سے اتنی ہی فضیلت رکھتا ہے جتنی کہ نماز جماعت کو ہمہ نماز پر۔

مگر وہ چاہتے ہیں کہ لوگوں کے لئے آسانی پیدا کریں (اور وہ یہ نہ سمجھیں کہ پیچھے چلنا واجب ہے اور ضرورت بھی آگے نہ چلنا

چاہئے۔ یا یہ مطلب ہے کہ ان کے پیچھے چلنے سے لوگوں کو آگے بڑھکر جنازہ کو کندھا دینا دشوار ہوتا ان کے ادب کی وجہ سے لوگ

رواہ عبد الرزاق فی مصنفہ ، کذا فی نصب الراية (۳۵۹:۱) . و رجالہ رجال الصحیحین
إلا زائدة بن أوس ، وقد ذکرہ ابن حبان فی الثقات ، كما فی الجوهر النقی (۲۷۳:۱) .

و أخرجه الحافظ فی الفتح (۱۴۷:۳) مختصراً ، و حسنه ، و فی آثار السنن
(۱۲۳:۲) بعد عزوه إلى عبد الرزاق ، والطحاوی ما لفظه : إسناده صحيح اھـ . و وقع عند
الطحاوی (۲۷۹:۱) : زائدة بن خراش ، ولم أفت عليه ، و أخرجه ابن أبي شیبہ فی مصنفہ
، أخبرنا محمد بصل عن یزید بن أبی زیاد عن عبد الرحمن بن أبی لیلی عن ابن أبی
قال : كنت فی جنازة الحديث (زیلعی) . و هذا سند صحيح علی شرط مسلم ، و
قول علی رضی اللہ عنہ مما لا یدرک بالرأی ، فهو مرفوع حکمی .

۲۲۵۹ - عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : اِسْرَعُوا بِالْجَنَازَةِ ، فَإِنَّ تَكَّ
صَالِحَةً فَخَيْرٌ تَقْدِمُوتُهَا إِلَيْهِ ، وَ إِنْ تَكَّ سَوَى ذَلِكَ فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ . رواه
البخاری (۱۷۶:۱) .

۲۲۶۰ - عن : ابن عمر رضي الله عنهما : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : إِذَا
مَاتَ أَحَدُكُمْ فَلَا تُحْبِسُوهُ ، وَ اِسْرَعُوا بِهِ إِلَى قَبْرِهِ . أخرجه الطبرانی بإسناد حسن . (فتح
الباری ۱۴۷:۳) .

آگے بڑھنے سے بچھکنے ، اس لئے وہ جنازہ سے آگے ہو گئے)۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور
اس کو حافظ نے فتح الباری میں مختصر روایت کر کے حسن کہا ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اسے روایت کیا ہے اور اس کی سند شرط مسلم پر صحیح
ہے ، یہ حکم مرفوع ہے۔

۲۲۵۹ - ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنازہ کو جلدی لے جاؤ کیونکہ اگر وہ اچھا ہے تو اسکو بہتری کی
طرف جلدی پہنچاؤ گے اور اگر دوسری صورت ہے تو جلدی سے ایک بری چیز کو اپنی گردن سے اتار دو گے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔
۲۲۶۰ - ابن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی مر جائے تو اس کو روکو نہیں بلکہ جلدی اسے اسکی قبر کی
طرف لے جاؤ۔ اس کو طبرانی نے حسن روایت کیا ہے۔

۲۲۶۱- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ : سَأَلْنَا نَبِيَّنَا صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الْمَشْيِ مَعَ الْجَنَازَةِ ، فَقَالَ : مَا دُونَ الْخَبَبِ . رواه أصحاب السنن ، وفيه يحيى بن عبد الله الجابر و يقال : المجبر ، وثقه الترمذی (زیلعی) وقال أحمد و ابن عدی : لا بأس به (تہذیب) . و شیخہ أبو ماجد الحنفی مجهول ، ولكن جهالة الرواة في القرون الثلاثة لا تضرنا . كما ذكرنا في المقدمة .

۲۲۶۲- عن : أبي بكرة قال : لَقَدْ رَأَيْتُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ، وَإِنَّا لَنَكَاذُ وَأَنْ نُرْمَلَ بِالْجَنَازَةِ رَمْلًا . أخرجه الحاكم في المستدرک (۳۵۵:۱) و قال : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه . قال : وله شاهد بإسناد صحيح عن عبد الله بن جعفر الطيار .

۲۲۶۳- ثم أخرجه بسنده عن ابن وهب أخبرني ابن أبي الزناد عن أبيه قال : كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ بِالتَّقِيعِ ، فَاطَّلَعَ عَلَيْنَا بِجَنَازَةٍ ، فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا ابْنُ جَعْفَرٍ ، فَتَعَجَّبَ مِنْ إِبْطَاءِ مَشْيِهِمْ بِهَا . فَقَالَ : عَجَبًا لِمَا تَغَيَّرَ مِنْ حَالِ النَّاسِ ! وَاللَّهِ إِنْ كَانَ إِلَّا الْجَمْرُ . الحديث . و أقر الذهبي الحاكم على تصحيح الحديث و شاهده .

۲۲۶۱- ابن مسعود کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ جنازہ کے ساتھ چلنے میں رفتار کتنی تیز ہونی چاہئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوڑنے سے کم۔ اس کو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابو ماجد راوی غیر معروف ہے مگر یہ چیز قرون ثلاثہ میں مضرب نہیں۔

۲۲۶۲- ابو بکرہ کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایسی حالت میں دیکھا کہ ہم تیز روی کی وجہ سے جنازہ کو لیکر دوڑنے کے قریب ہو گئے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح الاسناد کہا ہے۔

۲۲۶۳- حاکم نے ابو الزناد سے روایت کیا ہے کہ میں عبد اللہ بن جعفر کے ساتھ بقیع میں بیٹھا ہوا تھا کہ ہمارے سامنے ایک جنازہ آیا۔ عبد اللہ بن جعفر نے اس کی ست رفتار سے تعجب کیا اور کہا کہ تعجب ہے لوگوں کی حالت میں کس قدر تغیر ہو گیا ہے۔ پہلے تو ہمیشہ رفتار تیز ہوتی تھی۔ حاکم نے اس کو بھی صحیح کہا ہے اور ذہبی نے دونوں کو برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: تیز رفتار سے یہ مراد ہے کہ دوڑنے سے کم ہو اور ست چال سے زیادہ اور یہی مذہب حضرات حنفیہ کا ہے۔

باب استحباب أن لا یركب مع الجنائزۃ

۲۲۶۴- عن : ثوبان رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَتَى بِدَائِيَّةٍ وَهُوَ مَعَ الْجَنَازَةِ فَأَبَى أَنْ يَرْكَبَ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَتَى بِدَائِيَّةٍ فَرَكِبَ ، فَقِيلَ لَهُ ، فَقَالَ : إِنَّ الْمَلَائِكَةَ كَانَتْ تَمْشِي ، فَلَمْ أَكُنْ لِأَرْكَبَ وَهُمْ يَمْشُونَ ، فَلَمَّا ذَهَبُوا رَكِبْتُ . رواه أبو داود (۱۷۸:۳) وسكت عنه هو والمنذرى . وفي نيل الأوطار (۳۱۳:۳) : رجال إسناده رجال الصحيحين اهد . وأخرجه الحاكم في المستدرک (۳۵۵:۱) وصححه على شرطهما ، وأقره عليه الذهبي .

۲۲۶۵- عن : جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم اتَّبَعَ جَنَازَةَ ابْنِ الدُّخْدَاحِ مَاشِيًا ، وَرَجَعَ عَلَى فَرَسٍ . رواه الترمذی (۱۲۰:۱) ، وقال : حسن صحيح .

باب نسخ القيام للجنائزۃ

۲۲۶۶- عن : نافع بن جبیر أن مسعود بن الحكم الأنصاري أخبره أنه سمع على بن أبي طالب رضی اللہ عنہ يَقُولُ فِي شَأْنِ الْجَنَائِزِ . إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَامَ ثُمَّ قَعَدَ . وَإِنَّمَا حَدَّثَ

باب بہتر یہ ہے کہ جنازہ کے ساتھ سوار ہو کر نہ جایا جائے

۲۲۶۴- ثوبان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سواری کے لئے گھوڑا لایا گیا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سوار ہونے سے انکار کر دیا۔ اسکے بعد جب لوٹے تو پھر گھوڑا پیش کیا گیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہو گئے، اس کی وجہ دریافت کی گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جاتے وقت فرشتے پیادہ چل رہے تھے، اس لئے میرے لئے سوار ہونا نامناسب تھا، اب جبکہ وہ رخصت ہو گئے تو میں سوار ہو گیا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اور نیل الاوطار میں اسکے راویوں کو صحیح کے راوی کہا ہے۔ اور حاکم نے اسکی سند کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

۲۲۶۵- جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن الدحداح کے جنازہ کے ساتھ پیادہ گئے اور سوار واپس ہوئے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

باب جنازہ کے لئے کھڑا ہو جانا منسوخ ہے

۲۲۶۶- نافع بن جبیر کہتے ہیں کہ ان کو مسعود بن الحكم انصاری نے خبر دی ہے کہ انہوں نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو جنازوں

بِذَلِكَ لِأَنَّ نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ رَأَى وَاقِدَ بْنَ عَمْرٍو قَامَ حَتَّى وُضِعَتِ الْجَنَازَةُ . رواه مسلم (۳۱۰:۱) و فی التلخیص الحبیر (۱۵۶:۱) . و رواه ابن حبان (فی صحیحہ) بلفظ : كَانَ يَأْمُرُنَا بِالْقِيَامِ فِي الْجَنَائِزِ ، ثُمَّ جَلَسَ بَعْدَ ذَلِكَ وَ أَمَرَنَا بِالْجُلُوسِ . اھـ .

باب القیام لتابع الجنازة حتى توضع على الأرض

۲۲۶۷- عن : البراء رضی اللہ عنہ : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي جَنَازَةٍ فَأَتَتْهُنَا إِلَى الْقَبْرِ وَ لَمَّا يُلْحَدُ فَجَلَسَ ، فَجَلَسْنَا حَوْلَهُ . صححه أبو عوانة و غيره . التلخیص الحبیر . (۱۵۶:۱) .
۲۲۶۸- حدثنا : أحمد بن يونس نا زهير نا سهل بن أبي صالح عن ابن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا اتَّبَعْتُمُ الْجَنَازَةَ فَلَا تَجْلِسُوا حَتَّى تُوَضَعَ .

کے باب میں کہتے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ابتداء میں کھڑے ہوتے تھے، اس کے بعد بیٹھنے لگے تھے اور یہ حدیث انہوں نے اس لئے بیان کی کہ انہوں نے واقد بن عمرو کو دیکھا کہ کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ جنازہ (زمین پر) رکھا گیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور صحیح ابن حبان میں ہے کہ آپ ﷺ ہم کو جنازوں میں کھڑے ہونے کا حکم دیتے تھے، اس کے بعد خود بھی بیٹھنے لگے اور ہمیں بھی بیٹھنے کا حکم دیا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنازہ کو دیکھ کر تعظیماً کھڑا ہونا منسوخ ہے۔

باب جب تک جنازہ زمین پر نہ رکھ دیا جائے اس وقت تک ساتھ والوں کو بیٹھنا نہ چاہئے

۲۲۶۷- براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ ہم ایک جنازہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے، پس جبکہ ہم قبر پر پہنچے تو ابھی لحد تیار نہ ہوئی تھی، لہذا رسول اللہ ﷺ بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے گرد بیٹھ گئے۔ اس کو ابو عوانہ وغیرہ نے صحیح کہا ہے۔
۲۲۶۸- ابو سعید خدریؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب جنازہ کے ساتھ چلو تو اس وقت تک نہ بیٹھو جب تک کہ وہ (زمین پر) نہ رکھ دیا جائے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو لوگ جنازہ کے ساتھ ہوں ان کو جنازہ زمین پر رکھے جانے سے پہلے

نہیں بیٹھنا چاہئے۔

۲۲۶۹- قال أبو داود: روى الثوري هذا الحديث عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال فيه: حَتَّى تُوضَعَ بِالْأَرْضِ. ورواه أبو معاوية عن سهيل قال: حَتَّى تُوضَعَ فِي اللَّحْدِ. قال أبو داود: وسفيان أحفظ من أبي معاوية. هكذا قال أبو داود في سننه (۱۷۷:۳).

باب النهي عن اتباع الميت بنار

۲۲۷۰- عن: أبي بردة رضي الله عنه قال: أَوْضَى أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَنِّ حَضْرَةَ الْمَوْتِ، فَقَالَ: لَا تُتَّبِعُونِي بِمَجْمَرَةٍ، قَالُوا لَهُ: أَوْ سَمِعْتَ فِيهِ شَيْئًا؟ قَالَ: نَعَمْ! مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم. رواه ابن ماجه (۲۳۳:۱). قال السندی: بمجمر أي بنار. لأنه لا فائدة فيه، و يؤدي إلى الغال القبيح، فتركه أولى، وفي الزوائد: إسناده حسن اهـ.

۲۲۷۱- عن: هشام بن عروة عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها: أَنَّهَا قَالَتْ لِأَهْلِهَا: أَجْمِرُوا ثِيَابِي إِذَا بَسْتُ ثُمَّ حَبِطُونِي، وَلَا تَذَرُوا عَلَيَّ كَفَنِي حِنَاطًا،

۲۲۶۹- ابو داؤد کی ایک روایت میں جو حتی توضع فی اللحد آیا ہے امام بخاری نے اس کے ضعف اور حتی توضع علی الارض کی قوت پر اشارہ کیا ہے (فتح الباری) جیسا کہ ابو داؤد نے بھی سفیان کو زیادہ حافظ بتلا کر اس کی ترجیح کو بتلایا ہے۔ واللہ اعلم۔

فائدہ: یعنی لحد میں رکھنے تک کھڑا ہونا مراد نہیں بلکہ لحد میں اتارنے سے قبل جب زمین پر رکھ دیا جائے تب بھی بیٹھنا

درست ہے۔

باب مردے کے ساتھ آگ نہ لے جانا چاہئے

۲۲۷۰- ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ جس وقت ابو موسیٰ کا انتقال ہونے لگا تو آپ نے وصیت کی کہ میرے ساتھ انگلیٹھی نہ لے چلنا، لوگوں نے کہا کہ کیا آپ نے اس باب میں کچھ سنا ہے؟ تو فرمایا کہ ہاں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اور سند کی نے کہا کہ انگلیٹھی سے مراد آگ ہے اور اس کی ممانعت اس کے بے فائدہ ہونے کی وجہ سے ہے اور اس لئے ہے کہ اس میں فال بد ہے اس لئے اس کا ترک اولیٰ ہے اور زوائد میں ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے۔

۲۲۷۱- امام بیہقی نے اپنے انتقال کے وقت فرمایا کہ جب میں مرجاؤں تو میرے کفن کو دھونی دینا اور میرے جسم کو

وَلَا تَتَّبِعُونِي بِنَارٍ . رواه مالك (ص-۷۸) . قال المحدث جمال الدين عبد الله بن يوسف الزيلعي الحنفی فی نصب الراية (۱: ۳۴۶) : هذا سند صحيح اھـ .

باب تعمیق القبر و توسیعه و اختیار اللحد علی الشق

- ۲۲۷۲- عن : رجل من الأنصار رضی اللہ عنہ قال : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي جَنَازَةٍ . فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى الْقَبْرِ يُوصِي الْخَافِرَ : أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رِجْلَيْهِ ، أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ . رواه أحمد ، و أبوداود و البيهقي ، و إسناده صحيح ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۳) .
- ۲۲۷۳- عن : هشام بن عامر رضی اللہ عنہ قال : شَكُونَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ أُحُدٍ ، فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! الْخَفَرُ عَلَيْنَا لِكُلِّ إِنْسَانٍ شَدِيدٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : إِخْفَرُوا وَ أَعْمِقُوا وَ أَحْسِنُوا . الحديث ، رواه النسائي (۱: ۳۸۳) و سكت عنه .
- ۲۲۷۴- عن : ابن عباس رضي الله عنهما قال : قَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم أَللَّحْدُ لَنَا ، وَ الشَّقُّ لِغَيْرِنَا .

خوشبو لگانا لیکن میرے کفن پر حنوط نہ چھڑکنا (کیونکہ اس سے کفن رنگین ہو جائے گا) اور نہ میرے ساتھ آگ لے چلنا۔ اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے۔

باب قبر کو گہری اور کشادہ بنانا اور لحد کو شق پر ترجیح دینا

- ۲۲۷۲- ایک انصاری کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ میں گئے تھے تو میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر پر بیٹھے ہوئے قبر کھودنے والے سے فرما رہے ہیں کہ پاؤں کی طرف سے کشادہ کرو۔ سر کی طرف سے کشادہ کرو۔ اس کو احمد ، ابوداؤد اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔
- ۲۲۷۳- هشام بن عامر کہتے ہیں کہ ہم نے جنگ احد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہمارے لئے ہر آدمی کے لئے الگ قبر کھودنا دشوار ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اچھا کھودو اور گہری کھودو اور عمدہ کھودو الی آخر الحدیث۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر جرح نہیں کی۔

فائدہ: کم از کم نصف قامت گہری ہونی چاہئے اور اس سے زیادہ افضل ہے اور اعلیٰ درجہ تو یہ ہے کہ پورے قد کے برابر گہری ہو۔

۲۲۷۴- ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لحد ہمارے لئے اور شق اور لوگوں کے لئے ہے۔

رواہ الترمذی (۱۷۴:۱) وقال : حدیث غریب من هذا الوجه . وفي نيل الأوطار (۳۱۹:۳) وحسنه الترمذی كما وجدنا ذلك في بعض النسخ الصحيحة من جامعہ اہد.

قلت : لعله كان في الأصل حسنا غريبا ، فسهي الكاتب عن أحد اللفظين . و في التلخيص الحبير (۱۶۳:۱) صححه ابن السكن ، وقد روى من غير حدیث ابن عباس رضي الله عنهما ، رواه ابن ماجه ، و أحمد ، والبخاري ، والطبري عن حدیث جریر ، وفيه عثمان بن عمير و هو ضعيف لكن رواه أحمد و الطبراني من طرق زاد أحمد في رواية بعد قوله : لغيرنا اهل الكتاب اهد.

۲۲۷۵- عن : مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَلَحَدٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَ لِأَبِي بَكْرٍ وَ عُمرَ رضي الله عنهما . رواه ابن أبي شيبة . وهذا من أصح الأسانيد ، كذا في الدراية (ص - ۱۴۸) .

۲۲۷۶- عن : أنس بن مالك رضي الله عنه قال : لَمَّا تُوْفِيَ النَّبِيُّ ﷺ كَانَ بِالْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَلْحَدُ ، وَ آخَرُ يَضْرَحُ فَقَالُوا : نَسْتَجِيرُ رَبَّنَا ، وَ نَبْعَثُ إِلَيْهِمَا ، فَأْتِيَهُمَا سُبْحًا تَرُكْنَاهُ فَأَرْسِلَ إِلَيْهِمَا ، فَسَبَقَ صَاحِبُ اللَّحْدِ ، فَلَحَدُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ . رواه ابن ماجه (۲۴۳:۱) . وقال السندی : وفي الزوائد : في إسناده مبارك بن فضالة وثقه الجمهور ، و صرح بالتحديث

اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اے حسن کہا ہے اور ابن السکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۲۷۵- ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے لئے لحد بنائی گئی۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے سند صحیح

روایت کیا ہے۔

۲۲۷۶- انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کا انتقال ہوا تو اس وقت اس میں تردد ہوا کہ آپ ﷺ کے لئے

لحد بنائی جائے یا ضرح؟ سو اس وقت مدینہ میں قبر کھودنے والے دو شخص تھے، ایک لحد بناتا تھا اور دوسرا ضرح، پس انہوں نے کہا کہ ہم حق

تعالیٰ سے طلب خیر کرتے ہیں اور دونوں کے پاس آدمی بھیجتے ہیں جو پہلے آگیا اسی کو ہم اس کام کے لئے چھوڑ دیں گے۔ سو دونوں کے پاس

آدمی بھیجا گیا اور لحد والا پہلے آیا۔ اس لئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے لئے لحد بنائی۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

فزال تہمة تدلیسہ . و باقی رجال الإسناد ثقات ، فالإسناد صحیح اھ . و فی التلخیص الحبیر (۱: ۱۶۳) رواہ أحمد ، وابن ماجہ و إسناده حسن اھ .

باب طریق ادخال المیت فی القبر

۲۲۷۷- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : أنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ قَبْرًا لَيْلًا فَأَسْرَجَ لَهُ سِرَاجًا ، فَأَخَذَ مِنْ قَبْلِ الْقَبْلَةِ ، وَقَالَ : رَحِمَكَ اللَّهُ إِنْ كُنْتَ لَا وَاهَا تَلَاءَ لِلْقُرْآنِ ، كَثُرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا . رواہ الترمذی (۱: ۱۷۵) و حسنه .

۲۲۷۸- عن : علی ؑ : أَنَّهُ أَدْخَلَ يَزِيدَ بْنَ الْمُكَفِّفِ مِنْ قَبْلِ الْقَبْلَةِ . رواہ عبد الرزاق ، و أبو بکر بن أبی شیبہ ، و صححه ابن حزم فی المحلی (آثار السنن ۲: ۱۲۴) . و فی الجوهر النقی (۱: ۲۷۹) : و فی المحلی لا بن حزم : صحح عن علی ؑ : أَنَّهُ أَدْخَلَ يَزِيدَ بْنَ الْمُكَفِّفِ مِنْ قَبْلِ الْقَبْلَةِ . و أخرج عبد الرزاق فی مصنفه إدخال علی ؑ

سندی نے اس کی اسناد کو صحیح کہا ہے اور ابن حجر نے حسن۔

فائدہ: اس میں لحد کی فضیلت اور شق کا جواز دونوں پر دلالت ہے، فضیلت لحد پر اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کے لئے اسی کو پسند فرمایا اور جواز شق پر اس لئے کہ اگر وہ ناجائز ہوتا تو صحابہؓ اس کے لئے استخارہ کیوں کرتے؟ پہلے ہی سے لحد کا فیصلہ کر لیتے، نیز اگر شق ناجائز ہوتا تو مدینہ میں مسلمانوں کی قبر کھودنے والوں میں ایک ہی قسم کے آدمی ہوتے، ضرع بنانے والا کوئی بھی نہ ہوتا۔ اور احمد کی روایت میں جو بغیر نا کے بعد اہل کتاب وارد ہوا ہے بعد تسلیم صحت سند کے اس میں مدرج ہونے کا احتمال ہے کیونکہ جواز شق کراہت اجماع سے ثابت ہو چکا ہے۔

باب میت کے قبر میں داخل کرنے کے طریق کے بیان میں

۲۲۷۷- ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کے وقت ایک قبر میں داخل ہوئے اور آپ ﷺ کے لئے چراغ روشن کیا گیا اور آپ ﷺ نے مردہ کو قبلہ کی جانب سے لیا اور فرمایا کہ اللہ تجھ پر رحم کرے تو بہت رونے والا اور بہت قرآن پڑھنے والا تھا اور آپ ﷺ نے اس کے جنازہ پر چار بکیریں بھی تھیں۔ اس کو ترمذی نے روایت کر کے اس کی تحسین کی ہے۔

۲۲۷۸- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے یزید بن مکلف کو قبلہ کی جانب سے قبر میں داخل کیا۔ اس کو عبد الرزاق

ابن المكلف من جهة القبلة بسند صحيح ، ثم قال : و به نأخذ اهـ .

باب ما يقول واضع الميت في القبر

۲۲۷۹- حدثنا : عبد الله بن سعيد ثنا أبو خالد الأحمر ثنا الحجاج عن نافع عن

ابن عمر رضي الله عنهما قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَذْخَلَ الْمَيِّتَ الْقَبْرَ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ وَ عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَقَالَ أَبُو خَالِدٍ سُرَّةً . إِذَا وَضَعَ الْمَيِّتَ فِي لَحْدِهِ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ ، وَ عَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . رواه ابن ماجه (ص - ۱۱۲) ، و رواه الترمذی (۱: ۱۲۴) بهذا الإسناد وقال : حسن غريب من هذا الوجه اهـ . ولفظ الحديث عند ابن ماجه أوضح ، وهو وجه الاختيار .

۲۲۸۰- عن : همام عن قتادة عن أبي الصديق عن ابن عمر رضي الله عنهما : أنَّ

النَّبِيُّ ﷺ كَانَ إِذَا وَضَعَ الْمَيِّتَ فِي الْقَبْرِ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ وَ عَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . رواه أبو داود (۳: ۲۰۶) ، وسكت عنه . و في نصب الراية (۱: ۲۶۳) : و بهذا الإسناد رواه ابن حبان في صحيحه في النوع الثاني عشر من القسم الخامس (۱: ۲۶۳) ، و الحاكم

اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور ابن حزم نے اسے صحیح کہا ہے اور جو ہرقی میں بھی اسے صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ ہمارا یہی مذہب ہے ۔
فائدہ : اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو قبر کی پائیں سے داخل کیا گیا سوا دل تو ان کی سند میں ضعیف ہے ، دوسرے وہاں ضرورت کی وجہ سے ایسا کیا گیا کیونکہ حضور ﷺ کو اسی جگہ دفن کیا گیا ہے جہاں آپ ﷺ کا وصال ہوا تھا اور وہ جگہ دیوار قبلہ سے ملی ہوئی تھی اس لئے قبلہ کی طرف سے لینا دشوار تھا ۔

باب مردہ کو قبر میں رکھنے والا کیا کہے؟

۲۲۷۹- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جس وقت مردے کو قبر میں رکھا جاتا تو جناب رسول اللہ ﷺ فرماتے بسم اللہ و

على ملة رسول الله يا بسم الله و على سنة رسول الله . اسکو ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے ۔

۲۲۸۰- ابن عمرؓ سے (دوسری سند سے) مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت مردے کو قبر میں رکھتے تو فرماتے بسم اللہ

فی المستدرک بلفظ : إِذَا أَوْضَعْتُمْ مَوَاتَاكُمْ فِي قُبُورِهِمْ فَقُولُوا : بِسْمِ اللَّهِ وَ عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ . انتهى . قال الحاكم : حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه ، و همام بن يحيى ثبت ما مومن إذا أسند هذا الحديث لا يعلل بمن وقفه ، وقد وقفه شعبة . انتهى ، و رواه البيهقي ، و قال ينشرد برفعه همام بن يحيى بهذا الإسناد وهو ثقة ، إلا أن شعبة و هشام الأستوائي روياه عن قتادة موقوفاً على ابن عمر انتهى . و قال الدارقطني في الموقوف : هو المحفوظ .

قلت : قد رواه ابن حبان في صحيحه من حديث شعبة عن قتادة به مرفوعاً : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا وَضَعَ الْمَيِّتَ فِي قَبْرِهِ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ وَ عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ . انتهى . و في بلوغ المرام (۱ : ۱۰۹) بعد نقل اللفظ الذي عزوته إلى الحاكم ما لفظه : أخرجه أحمد ، و أبو داود و النسائي ، و صححه ابن حبان ، و أعده الدارقطني بالوقف اهـ . و في التلخيص الحبير (۱ : ۱۶۴) فرجح الدارقطني ، و قبله النسائي الوقف ، و رجح غيرهما رفعه اهـ . قلت : عندي هذا حديث صحيح مرفوع قولاً و فعلاً ، فإن زيادة الثقة مقبولة .

باب استحباب توجيه الميت إلى القبلة في القبر

۲۲۸۱ - عن : عبد الحميد بن سنان نا عبيد بن عمير عن أبيه أنه حدثه ، و كان له صحبة أن رجلاً سأله فقال : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا الْكِبَائِرُ ؟ قَالَ : لَنْ تَسْعَ فَذَكَرَ مَعْنَاهُ ، زَادَ وَ عُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ الْمُسْلِمَيْنِ ، وَ اسْتِخْلَالُ النَّبِيِّ الْحَرَامِ قَبْلَتَكُمْ أَحْيَاءَ وَ أَمْوَاتًا .

و علی سنۃ رسول اللہ . اس کو ابو داؤد نے بلا جرح کے روایت کیا ہے (لہذا انکے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔ اور اسی سند سے ابن حبان نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ جس وقت تم مردوں کو قبروں میں رکھو تو بسم اللہ و علی ملة رسول اللہ کہو اور اس کو شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔

فائدہ: تلخیص الحبر میں ابوامامہ سے مروی ہے کہ ام کلثومؓ کو قبر میں اتارتے وقت آپ ﷺ نے منها خلقنا کم و فیہا نعیدکم و منها نخرجکم تارۃ اخری۔ بسم اللہ و علی ملة رسول اللہ پڑھا۔

رواہ أبو داود (۷۴:۳) . و سکت عنه . و فی نصب الراية (۳۶۴:۱) و رواہ الحاکم فی المستدرک فی کتاب الإیمان ، وقال : قد احتج الشيخان برواة هذا الحديث ، غیر عبد الحمید بن سنان اھ . قلت : فی التقریب (ص - ۱۱۷) فی ترجمتہ . مکی مقبول اھ . و فی الدراية (ص - ۱۴۹) : و صححه الحاکم اھ .

باب استحباب نصب اللبن علی اللحد

۲۲۸۲- عن : عامر بن سعد بن أبي وقاص أن سعد بن أبي وقاص رضی اللہ عنہ قال فی مرضه الذي هلك فيه : اَلْحَذُوا لِي لَحْدًا وَانْصِبُوا عَلَيَّ اللَّبْنَ نَضْبًا ، كَمَا صَنَعَ بِرَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم . رواہ مسلم (۳۱۱:۱) .

۲۲۸۳- عن : جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم اَلْحَدَّ ، وَنَضَبَ عَلَيْهِ اللَّبْنَ نَضْبًا ، وَرَفَعَ قَبْرَهُ بَيْنَ الْأَرْضِ نَحْوَ شِبْرٍ . رواہ ابن حبان فی صحيحہ فی النوع السابع و الأربعين من القسم الخامس ، نصب الراية (۳۶۴:۱) .

باب قبر میں مردے کا رخ قبلہ کی طرف کرنا

۲۲۸۱- عبید بن عمیر اپنے باپ سے جو کہ ایک صحابی تھے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! بڑے گناہ کیا کیا ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو ہیں، اس کے بعد ان کی تفصیل فرمائی اور اسی میں فرمایا کہ ایک کعبہ کی حرمت کو محفوظ نہ رکھنا جو تمہارا زندہ ہونے کی حالت میں بھی قبلہ ہے اور مردہ ہونے کی حالت میں بھی۔ اس کو ابوداؤد نے بلا جرح کے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس میں یہ مضمون کہ "کعبہ مردہ ہونے کی حالت میں بھی قبلہ ہے" مضمون باب پر دلالت کرتا ہے۔

باب لحد پر کچی اینٹیں رکھنا

۲۲۸۲- عامر بن سعد کہتے ہیں کہ سعد بن ابی وقاص نے اپنے اس مرض میں جس میں ان کا انتقال ہوا وصیت فرمائی کہ میرے لئے لحد بنانا اور اس پر کچی اینٹیں کھڑی کرنا جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کیا گیا تھا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۲۸۳- جابر کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لحد میں رکھے گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر کچی اینٹیں کھڑی کی گئیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم

۲۲۸۴- عن : عائشة رضي الله عنها : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ سَحُولِيَّةٍ ، وَلُجِدَ لَهُ وَنُصِبَ عَلَيْهِ اللَّيْنُ . رواه ابن حبان في صحيحه (نصب الراية ۱: ۳۶۴) .

باب تسجیة قبر المرأة دون الرجل

۲۲۸۵- عن : الثوري عن أبي إسحاق : شَهِدْتُ جَنَازَةَ الْحَارِثِ ، فَمَدُّوا قَبْرَهُ ثَوْبًا ، فَجَبَدَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدٍ ، وَقَالَ : إِنَّمَا هُوَ رَجُلٌ . رواه ابن أبي شيبه فهذا هو الصحيح (التلخيص الحبير) .

باب رش الماء و وضع الحصى على القبر و إهالة التراب فيه

۲۲۸۶- عن : عبد الله بن محمد يعني ابن عمر عن أبيه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَشَّ عَلَى قَبْرِ ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ . زاد ابن عمر : أَنَّهُ أَوَّلُ قَبْرِ رَشَّ عَلَيْهِ ، وَأَنَّهُ جُيِّنَ دَفَنَ وَفَرَّغَ مِنْهُ قَالَ عَبْدُ

کی قبر زمین سے تقریباً ایک بالشت اونچی کی گئی۔ اس کو ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے۔

۲۲۸۴- عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین حولی کپڑوں میں کفنایا گیا۔ اور آپ ﷺ کے لئے لحد بنائی گئی اور آپ ﷺ پر امیشیں کھڑی کی گئیں۔ اس کو ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے۔

باب عورت کی قبر پر دفن کے وقت پردے کی ضرورت ہے، نہ کہ مرد کی قبر پر

۲۲۸۵- ابوالفتح کہتے ہیں کہ میں حارث کے جنازہ میں شریک تھا، لوگوں نے ان کی قبر پر کپڑا اتانا، تو عبد اللہ بن یزید نے کہا کہ یہ تو مرد ہیں (پردہ کی کیا ضرورت ہے؟) اس کو ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: صحابی کا یہ فرمانا کہ ”یہ تو مرد ہے“ بتلاتا ہے کہ میت عورت ہو تو قبر پر پردہ کرنا مناسب ہے۔ ہنایہ شرح ہدایہ میں حضرت علیؓ اور حضرت انسؓ سے اس امر کی تصریح بھی منقول ہے کہ پردہ عورتوں کے واسطے کیا جاتا ہے مگر سند بیان نہیں کی اور اس زمانہ میں عورتوں کی قبر پر پردہ کیا جاتا تھا یہاں تک کہ اس دستور کے موافق بعضوں نے مرد کی قبر پر بھی پردہ کرنا شروع کر دیا، صحابی نے اس کو روک دیا۔

باب قبر پر پانی چھڑکنے، کنکریاں ڈالنے اور مٹی ڈالنے کے بیان میں

۲۲۸۶- عمر بن علیؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے صاحبزادے ابراہیمؓ کی قبر پر پانی چھڑکا اور محمد بن عمرؓ کہتے ہیں کہ

رَأْسِهِ : سَلَامٌ عَلَيْكُمْ . وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ : حَتَّى عَلَيَّ بِيَدَيْهِ . رواه أبو داود في مراسيله (۴۵) . و
في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۵) : رجاله ثقات مع إرساله اهـ . قلت : عمر و ابنه من أتباع
التابعين ، كما في التقريب ، فافهم ، و على كل حال فهو حجة عندنا ، فإنه من مراسيل
القرن الثاني أو الثالث .

۲۲۸۷- أخبرنا إبراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ
رَشَّ عَلَى قَبْرِ إِبْرَاهِيمَ إِبْنِهِ ، وَ وَضَعَ عَلَيْهِ خَضَبًا . رواه الإمام الشافعي في مسنده
قلت : هذا مرسل ، والإسناد قد تقدم في باب ما جاء في غسل اليدين ، و قد تأيد
بالذي قبله و الذي بعده .

۲۲۸۸- عن : جابر رضي الله عنه قال : رَشَّ عَلَى قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ الْمَاءُ رَشًا وَ كَانَ الَّذِي
رَشَّ عَلَى قَبْرِهِ بِلَالُ بْنُ رَبَاحٍ ، بَدَأَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ مِنْ شِقِّهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى رِجْلَيْهِ .
رواه البيهقي ، و في إسناده الواقدي ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۶) .

یہ پہلی قبر تھی جس پر پانی چھڑکا گیا اور ان کو جس وقت دفن کر دیا اور اس سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے اس کے سر ہانے سلام علیکم
کہا اور میں یہ جانتا ہوں کہ انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں سے ان پر مٹی ڈالی۔ اس کو ابو داؤد نے
اپنے مراسیل میں روایت کیا ہے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ مرسل ہے قرن ثانی و ثالث کی جو ہمارے یہاں مقبول ہے۔

فائدہ: یہ سلام زیارت کا تو نہیں ہے، کیونکہ وہ ابتدا میں ہوتا ہے ممکن ہے کہ وداع کا ہو جسکی تحقیق نظر سے نہیں گذری البتہ
اباحت کا انکار نہیں ہو سکتا، واللہ اعلم۔

۲۲۸۷- محمد بن علی باقر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے صاحبزادے ابراہیم کی قبر پر پانی چھڑکا اور اس پر کنکریاں
بچھائیں۔ اس کو امام شافعی نے روایت کیا ہے۔ یہ روایت مرسل ہے اور سند ماقبل میں باب ما جاء في غسل اليدين میں گذر چکی ہے اور یہ
حدیث اپنے ماقبل اور مابعد کی احادیث سے مؤید ہے۔

۲۲۸۸- جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر پر پانی چھڑکا گیا اور جس نے پانی چھڑکا وہ بلال بن رباح تھے
، انہوں نے آپ ﷺ کی دائیں جانب کھڑے ہو کر سر کی جانب سے چھڑکنا شروع کیا اور پاؤں تک چھڑکا، اس کو بیہقی نے روایت کیا
ہے۔ اس میں واقعہ کی مختلف فیہ ہے اور اختلاف مضمر نہیں۔

قلت : هو مختلف فيه ، والاختلاف لا يضر ، قال في مجمع الزوائد (۱: ۲۲۸) :
فی الواقدي كلام ، وقد وثقه غير واحد اھـ .

۲۲۸۹- عن : القاسم قال دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقُلْتُ : يَا أُمُّهُ !
إِكْشِفِي لِي عَنْ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَصَاحِبَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَكَشَفَتْ لِي عَنْ ثَلَاثَةِ
قُبُورٍ لَا مُشْرِفَةَ وَلَا لَاطِئَةَ ، مَبْطُوحَةٍ بِبَطْحَاءِ الْعَرَصَةِ الْخُمْرَاءِ . رواه أبو داود (۳: ۲۰۸) و
سكت عنه هو والمنذري ، و في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۵) : رواه أبو داود ، و الحاكم
من هذا الوجه . زاد الحاكم : وَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُقَدَّمًا وَ أَبُو بَكْرٍ رَأْسُهُ بَيْنَ كَتِفَيْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ عُمَرُ رَأْسُهُ عِنْدَ رِجْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اھـ . و في نصب الراية (۱: ۳۶۵)
بعد نقل رواية أبي داود ما نصه : و رواه الحاكم ، و صححه اھـ . و صححه البيهقي ، كما
في الجوهر النقي (۱: ۲۶۵) .

۲۲۹۰- حدثنا : العباس بن الوليد الدمشقي ثنا يحيى بن صالح ثنا سلمة بن كلثوم ثنا
الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة ؓ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى
عَلَى جَنَازَةٍ ، ثُمَّ أَتَى قَبْرَ الْمَيِّتِ فَحَشَى عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ ثَلَاثًا . رواه ابن ماجه (۱: ۱۱۳) .

فائدہ: حدیث کی دلالت اس بات پر ظاہر ہے کہ قبر پر کنکریاں بچھانا جائز ہے۔

۲۲۸۹- قاسم بن محمد کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہؓ کے پاس گیا اور کہا کہ اماں! ہمیں رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر صدیق
و عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی قبریں کھول کر دکھا دو۔ انہوں نے پردہ ہٹایا تو میں نے دیکھا تین قبریں ہیں جو کہ نہ بہت اونچی ہیں اور نہ
بہت نیچی اور ان پر سرخ کنکریاں بچھی ہوئی ہیں۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا
ہے اور حاکم نے یہ مضمون اور روایت کیا ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ سب سے آگے ہیں اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کا
سر آپ ﷺ کے شانوں کے درمیان ہے اور حضرت عمرؓ کا سر رسول اللہ ﷺ کے پاؤں میں ہے۔ اس کو حاکم نے صحیح کہا ہے۔
اور بیہقی نے بھی صحیح کہا ہے۔

۲۲۹۰- ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی ، اسکے بعد میت کی قبر پر آئے تو دفن کے وقت

و فی التلخیص الحبیر (۱: ۱۶۵): و قال أبو حاتم فی العلل: هذا حدیث باطل . قلت: إسناده ظاهره الصحة ، و رجاله ثقات ، و قد رواه ابن أبی داود فی کتاب التفرّد له من هذا الوجه ، و زاد فی المتن: أَنَّهُ كَبُرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا . و قال بعده: و لیس یروی فی حدیث صحیح أَنَّهُ كَبُرَ عَلَى جَنَازَةِ أَرْبَعًا إِلَّا هَذَا ، فهذا حکم منه بالصحة علی هذا الحدیث . لكن أبو حاتم إمام لم یحکم علیه بالبطلان إلا بعد أن تبین له ، و أظن العلة فیہ عنعنة الأوزاعی ، و عنعنة شیخه ، و هذا کله إن کان یحیی بن صالح هو الوحاظی شیخ البخاری اهـ .

قلت: ابن أبی داود ایضا من أهل الفن ، و الاختلاف غیر مضر ، کما عرفتک مراراً ، علی أن الأوزاعی لم أقف علی من وصفه بالتدلیس ، و لم یذکره الحافظ ایضاً فی طبقات المدلسین له . و قال فی التقریب (۱۲۴): ثقة جلیل اهـ . و شیخه ذکره فی المرتبة الثانية من طبقات المدلسین (۱۱) التي قال فیها: الثانية من احتمل الأئمة تدلیسه ، و أخرجوا له فی الصحیح لإمانته ، و قلة تدلیسه فی جنب ما روى اهـ . و فی تهذیب التهذیب (۱۱: ۲۶۹) قال أبو حاتم: یحیی إمام لا یحدث إلا عن ثقة اهـ . و إذا کان الأمر كذلك فکیف یوصف الحدیث بما وصفه به أبو حاتم ؟ و الراجع عندی قول ابن أبی داود ، والله اعلم .

سربانے کی طرف سے لکھی مٹی کی ڈالیں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن ابی داؤد نے اتنا اور اضافہ کیا ہے کہ آپ ﷺ نے اس پر چار تکبیریں کہی تھیں اور اس کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: حدیث کی دلالت مٹی کے ڈالنے پر اور اس بات پر کہ مردہ پر مٹی کس طرح ڈالنا چاہئے ظاہر ہے۔ خفیہ نے بھی اپنی کتابوں میں اسی حدیث کے موافق طریقہ بتلایا ہے۔ واللہ اعلم۔

باب النهی عن تجسیص القبور والقعود و البناء و الكتابة و الزیادة علیها

۲۲۹۱- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : نهى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم أن يجصص القبر ، و أن يُقعد

عليه ، و أن يُبنى عليه . رواه مسلم (۳۱۲:۱) . و لفظ النسائي (۲۸۴:۱) و سكت عنه من طريق سليمان بن موسى ، و أبي الزبير ، عن جابر رضی اللہ عنہ قال نهى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم أن يُبنى على القبر ، أو يُزاد عليه أو يجصص . زاد سليمان بن موسى : أو يُكتب عليه اهـ . و رواية النسائي كرواية أبي داود (۲۱۰:۳) وقد سكت عنه ، لكن قال المنذرى كما فى عون المعبود : و سليمان بن موسى لم يسمع من جابر ، فهو منقطع اهـ . و فى التقريب (۷۸) : صدوق فقيه فى حديثه بعض لين ، و خولط قبل موته بقليل اهـ .

قلت : سكوتہما علیہ يدل علی أنه متصل عندهما . و الاختلاف غیر مضر كما قد علمت غیر مرة ، علی أن الكتابة التى تفرد بها قد رويت من طريق أبي الزبير أيضا أخرجه الترمذی ، و قال : حسن صحيح ، و لفظه : عن أبي الزبير عن جابر رضی اللہ عنہ قال : نهى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم أن يجصص القبور ، و أن يُكتب علیها ، و أن يُبنى علیها ، و أن تُوطأ اهـ . و فى التلخیص الحبير (۱۶۵:۱) : و قال الحاكم : الكتابة على شرط مسلم و هى صحيحة غريبة ، والعمل من أئمة المسلمين من المشرق إلى المغرب على خلاف ذلك اهـ .

باب قبروں پر چونا گچ کرنا، ان پر بیٹھنا، ان پر عمارت بنانا، ان پر لکھنا اور ان پر زیادتی کرنا ناجائز ہے

۲۲۹۱- جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر پر چونا گچ کرنے اور اس پر بیٹھنے اور اس پر مکان بنانے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو

مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور نسائی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر پر مکان بنانے اور اس پر اسکی مٹی سے زیادہ مٹی ڈال کر اونچا کرنے اور اس پر چونا گچ کرنے اور اس پر لکھنے سے منع فرمایا ہے اور نسائی اور ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور گو منذری نے اس میں سلیمان بن موسیٰ اور جابر کے درمیان انقطاع بتلایا ہے لیکن یہ اس لئے مضرب نہیں ہے کہ اسکے راوی تمبا سلیمان نہیں بلکہ ابوالزبیر بھی ہیں۔ اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔ اور ترمذی کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ قبروں پر چونا گچ کیا جائے اور ان پر لکھا جائے اور ان پر عمارت بنائی جائے اور ان کو پامال کیا جائے۔ حاکم نے بھی کتابت کی حدیث کو شرط مسلم پر صحیح کہہ کر کہا ہے کہ

و قال السندی فی تعلیقہ علی ابن ماجہ (۱: ۲۴۴) بعد نقل قول الحاکم هذا ما نصه: و تعقبہ الذہبی فی مختصرہ بأنه محدث، ولم يبلغهم النهی اهـ. قلت: التعقب جيد قوى.

۲۲۹۲- و فی فتح الباری (۳: ۱۷۸): روى الإمام أحمد من حديث عمرو بن حزم الأنصاري مرفوعا: لَا تَقْعُدُوا عَلَى الْقُبُورِ. و فی روایہ لہ: رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا مُتَكِبٌّ عَلَى قَبْرِ فَقَالَ: لَا تُؤْذِ صَاحِبَ الْقَبْرِ. إسناده صحيح اهـ.

۲۲۹۳- عن: أبي هريرة روى قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَأَنْ يَجْلِسَ أَحَدُكُمْ عَلَى جَمْرَةٍ فَتُحْرِقَ ثِيَابَهُ فَتَخْلُصَ إِلَى جِلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ. رواه مسلم (۱: ۳۱۲).

باب النهی عن تربیع القبور و اختیار تسنیمها

۲۲۹۴- أخبرنا: أبو حنيفة قال: حدثنا شيخ لنا يرفعه إلى النبي ﷺ: أَنَّهُ نَهَى

اُمّہ مسلمین کا شرق سے لیکر غرب تک عمل اسکے خلاف ہے اور ذہبی نے اس کا جواب دیا ہے کہ کتابت نئی بات ہے جو کہ خیر القرون میں نہ تھی اور شاید ان لوگوں کو حدیث ممانعت نہیں پہنچی۔

فائدہ: یہ جواب اصول کے موافق ہے اور اجماع کا دعویٰ غیر مسلم ہے، اگر مطلق عمل شائع کو اجماع کہا جائے تو بنا علی القبور کتابت سے بھی زیادہ شائع ہے کما نقلہ الشامی من بعض المحققین من الشافعية اور بہتر یہ ہے کہ اگر کتابت کے بغیر قبر کے گم ہونے اور یا نہ رہنے کا خطرہ ہو تو کتابت جائز ہے۔

۲۲۹۲- امام احمد نے عمرو بن حزم انصاری سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قبروں پر نہ بیٹھو اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایک قبر سے نکیہ لگائے بیٹھے دیکھا تو فرمایا کہ صاحب قبر کو تکلیف نہ دو۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قبر پر بیٹھنا اور اس سے نکیہ لگانا برا ہے اور اس سے صاحب قبر کو تکلیف ہوتی ہے اور یہی مذہب حنفی کا ہے (در مختار وغیرہ) اور باقی جو بخاری میں ابن عمرؓ سے قبروں پر بیٹھنا منقول ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان کو منع کی حدیث معلوم نہ تھی۔

۲۲۹۳- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی چنگاری پر بیٹھ جائے جس سے اسکے کپڑے جل کر آگ اس کے جسم تک پہنچ جائے یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی قبر پر بیٹھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: قبر پر بہر صورت (خواہ قضائے حاجت کے لئے ہو یا ویسے) بیٹھنا منوع ہے۔

عَنْ تَرْبِيعِ الْقُبُورِ . وَ تَجْصِصِهَا . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص - ۶۵) . وفي مجهول كما ترى ، فهو منقطع إلا أنه من مراسيل القرن الثاني أو الثالث فهو حجة عند الأصحاب .

۲۲۹۵- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : أَخْبَرَنِي مَنْ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ ، وَقَبْرَ أَبِي بَكْرٍ ، وَقَبْرَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مُسَنَّمَةً نَاشِزَةً مِنَ الْأَرْضِ عَلَيْهِمَا فَلَقَّ مِنْ مَذْرِ أَتَيْضَ . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص - ۶۵) . وهو فيه مجهول كما ترى ، و رجاله ثقات ، و مراسيل إبراهيم صحاح .

۲۲۹۶- حدثنا : محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا أبو بكر بن عياش عن سفيان التمار أنه حدثه : أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ مُسَنَّمًا . رواه البخاري وفي فتح الباري : زاد أبو نعيم في المستخرج : وَقَبْرَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ كَذَلِكَ هـ . وفي الجوهر النقي (۱: ۲۶۶) : وفي مصنف ابن أبي شيبة : ثنا عيسى بن يونس عن سفيان التمار : دَخَلْتُ النَّبْتَ الَّذِي فِيهِ قَبْرُ النَّبِيِّ ﷺ فَرَأَيْتُ قَبْرَهُ وَقَبْرَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ مُسَنَّمَةً . وهذا سند صحيح هـ .

باب قبروں کا چوترے کی شکل پر بنانا ممنوع ہے اور بشکل کوہان بنانا چاہئے

۲۲۹۳- امام اعظم ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ہم سے ایک شیخ نے مرفوعاً روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے قبروں کو مسطح بنانے اور ان پر چونا گچ کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور گو اس روایت میں سند کی تفصیل نہیں ہے۔ مگر مجتہد کو جب تک صحت روایت پر اطمینان نہ ہو وہ اس کو معمول پر نہیں بناتا، اس لئے یہ حدیث قابل اعتماد ہے۔

۲۲۹۵- ابراہیم نخعیؒ کہتے ہیں کہ مجھ سے اس شخص نے بیان کیا جس نے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ و عمرؓ کی قبروں کو دیکھا ہے کہ وہ بشکل کوہان اور زمین سے ابھری ہوئی ہیں اور ان پر سفید ڈھیلوں کے ٹکڑے پڑے ہوئے ہیں۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے (اس روایت میں ابراہیم کے شیخ مجہول ہیں مگر یہ جہالت مضر نہیں)۔

۲۲۹۶- سفيان تمار کہتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی قبر کو بشکل کوہان دیکھا ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے سفيان تمار سے روایت کیا ہے کہ میں اس مکان کے اندر گیا جس میں رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ و عمرؓ کی قبریں

۲۲۹۷- ثنا: یحییٰ بن سعید عن سفیان عن أبی حصین عن الشعبي: رَأَيْتُ قُبُورَ شُهَدَاءٍ أَحَدٍ جَثًا مُسْنَمًا. رواه ابن أبي شيبة في مصنفه، وهذا سند صحيح (الجوهر النقي ۱: ۲۶۶).

۲۲۹۸- ثنا: ابن بشار ثنا عبد الرحمن ثنا خالد بن أبي عثمان قال: رَأَيْتُ قَبْرَ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مُسْنَمًا. رواه ابن جرير الطبري، كذا في الجوهر النقي (۱: ۲۶۶). قلت: رجاله ثقات من رجال الجماعة غير أن خالدًا لم أعرف حاله، إلا أن عبد الرحمن بن مهدي أنى الرواية إلا عن الثقات كما في تهذيب التهذيب (۶: ۲۸۱) فهو ثقة أيضا على هذه القاعدة.

باب جواز تقبيل الميت وأن تعظيمه كتعظيمه في حياته

۲۲۹۹- عن: عائشة رضي الله عنها: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَبَّلَ عُثْمَانَ بْنَ مَظْعُونٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ مَيِّتٌ وَهُوَ يَبْكِي، أَوْ قَالَ: غَيْنَاهُ تَذْرِفَانِ. رواه الترمذی (۱: ۱۸۱)، وقال: حسن صحيح.

ہیں، تو میں نے انکو مسنم دیکھا اور انکی سند صحیح ہے اور ابو نعیم نے مستخرج میں بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔

۲۲۹۷- شخصی کہتے ہیں کہ میں نے قبور شہداء کو دیکھا کہ وہ تو دے اور بشکل کوہان تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح

روایت کیا ہے۔

۲۲۹۸- خالد بن ابی عثمان کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ کی قبر کو بشکل کوہان دیکھا ہے۔ اس کو ابن جریر طبری نے روایت کیا

ہے اور اس کے راوی ثقات ہیں۔ لیکن خالد کا حال مجھے معلوم نہیں ہوا۔ لیکن چونکہ ابن مہدی نے ان سے روایت کی ہے اور وہ ثقات ہی سے روایت کرتے ہیں اس لئے وہ بھی ثقہ ہیں۔

باب مردہ کی پیشانی چومنا جائز ہے اور اس کی تعظیم مثل زندہ کی تعظیم کے ہے

۲۲۹۹- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عثمان بن مظعونؓ کا بوسہ لیا بحالیکہ وہ مردہ تھے اور آپ ﷺ

رورہے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے۔

فائدہ: نورالایضاح وغیرہ متون حنفیہ میں ہے کہ میت کو بوسہ دینے کا مضائقہ نہیں، اس حدیث سے انکی تائید ہوتی ہے۔

۲۳۰۰ - عن : عائشة و ابن عباس رضی اللہ عنہم : أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَبْلَ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ مَوْتِهِ . رواه البخاری (۲: ۶۴۱) .

۲۳۰۱ - عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : كَسْرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كَكْسْرِهِ حَيًّا . رواه أبو داود (۳: ۲۰۴) و سکت عنه هو و المنذرى . و فى بلوغ المرام (۱: ۱۰۹) : بإسناد على شرط مسلم اهـ . و رواه ابن حبان فى صحيحه ، كذا فى الترغيب -

۲۳۰۰ - حضرت عائشہؓ اور ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ابو بکر صدیقؓ نے رسول اللہ ﷺ کے انتقال کے بعد آپ ﷺ کا پیر لیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس کی دلالت بھی مقصود باب پر ظاہر ہے۔

۲۳۰۱ - حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردے کی ہڈی کا توڑنا ایسے ہی جرم ہے جیسا کہ زندہ کی ہڈی کا توڑنا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور بلوغ المرام میں اس کو شرط مسلم صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ میت کا احترام بعد موت کے ویسا ہی کرنا چاہئے جیسا حالت حیات میں تھا، اسی لئے فقہاء نے لکھا ہے کہ قبر پر سلام و دعا کے وقت اتنے ہی فاصلہ سے کھڑا ہو جتنے فاصلہ سے حالت حیات میں میت کے سامنے کھڑا ہوتا تھا۔ اس حدیث کی دلالت احترام میت پر اس صورت میں تو ظاہر ہے کہ احترام کو مرادف یا مقارب عدم اہانت کے کہا جائے لیکن اگر اسکے مفہوم میں کچھ زیادت مانی جائے یعنی اسکی عظمت و ادب کی رعایت بھی تو اس پر اس حدیث کی دلالت محل تامل ہے بلکہ مستقل دلیل کی حاجت ہے اور میری رائے میں وہ مستقل دلیل حضرت عائشہؓ کا یہ قول کافی ہے فلما دفن عمر معهما فوالله ما دخلته الا و ان مشدودة على ثيابي كذا فى المشكوة برواية احمد جسکی علت وہ خود ہی بیان فرماتی ہیں حیاء من عمر اور ان کا مذہب کائنات ناسوتیہ کے متعلق عدم ادراک میت کا سب کو معلوم ہے اس لئے اس علت کا محمل بجز رعایت ادب خاص کے اور کچھ نہیں ہو سکتا جس کو فقہاء نے اس عنوان سے تعبیر کیا ہے کہ ایسے امور میں اس کی جو عادت میت کے ساتھ اسکی حالت حیات میں تھی ایسا ہی معاملہ موت کے بعد بھی کرے، عالمگیری میں ہے و فى التهذيب يستحب زيارة القبور و كيفية الزيارة كزيارة ذات الميت فى حياته من القرب والبعد كذا فى خزانة الفتاوى پس جیسا حضرت عمرؓ کے زندہ ہونے کے حالات میں وہ اس سے منہ چھپاتیں ویسا ہی ان کی قبر پر پہنچ کر بھی کیا اور اس قسم کے دوسرے معاملات کو اسی کے ساتھ ملحق کیا جاسکتا ہے۔

۲۳۰۲ - عن : بشر بن معبد المعروف بابن الخصاصية قال : بَيْنَمَا أَنَا أَمْشِي النَّبِيَّ ﷺ نَظَرَ فَإِذَا رَجُلٌ يَمْشِي بَيْنَ الْقُبُورِ عَلَيْهِ نَعْلَانِ ، فَقَالَ : يَا صَاحِبَ السَّيِّئَاتِينَ ! أَلْقِ سَيِّئَتِكَ . وَ ذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ . وَ النَّسَائِيُّ ، وَ ابْنُ مَاجَةَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ ، كَذَا فِي كِتَابِ الْأَذْكَارِ (۷۳) لِلْإِمَامِ النَّوَوِيِّ نَوْرُ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ مُضْجَعُهُ . وَ فِي فَتْحِ الْبَارِي (۱۶۵:۳) : وَ صَحَّحَهُ الْحَاكِمُ أَه . قُلْتُ : سَكَتَ عَنْهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَ النَّسَائِيُّ ، فَهُوَ ثَابِتٌ عِنْدَهُمْ .

باب استحباب صنع الطعام لأهل الميت و كراهته منهم للناس

۲۳۰۳ - عن : عبد الله بن جعفر ﷺ قال : لَمَّا جَاءَ نَعْيُ جَعْفَرٍ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اصْنَعُوا لِأَهْلِ جَعْفَرٍ طَعَامًا ، فَإِنَّهُ قَدْ جَاءَهُمْ مَا يَشْغَلُهُمْ . رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۱۱۹:۱) وَ حَسَنُهُ . وَ فِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۶۸:۱) : وَ صَحَّحَهُ ابْنُ السَّكَنِ أَه .

۲۳۰۴ - ابن الخصاصیہ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جا رہا تھا کہ آپ ﷺ نے دیکھا کہ ایک شخص قبروں کے درمیان جوتے پہنے جا رہا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے جوتے والے اپنے جوتے اتار دے۔ اس کو ابوداؤد، ابن ماجہ اور نسائی نے حسن روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ابوداؤد، نسائی اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک ثابت ہے۔

فائدہ: فقہائے کرام نے قبروں پر چلنے پھرنے کو تو منع فرمایا ہے چنانچہ عالمگیری کتاب الکربۃ میں ہے و قال شمس الاثمة الحلوانی یکرہ و قال ابن مسعود رضی اللہ عنہ لان اطاء علی جمر احب الی من ان اطاء علی قبر اہ۔ لیکن قبروں کے درمیان جو خالی جگہ ہے وہاں جو تہ پہن کر جانے کو مکروہ نہیں فرمایا کما فی العالمگیریۃ باب الجنائز والمشی بین القبور بنعلین لا یکرہ عندنا کذا فی السراج الوہاج اس لئے اس روایت کو صرف استحباب پر محمول کریں گے۔

باب میت کے گھر والوں کو کھانا کھلانا اچھا ہے اور میت والوں کا دوسروں کو کھلانا مکروہ ہے

۲۳۰۵ - عبد اللہ بن جعفر کہتے ہیں کہ جب حضرت جعفر کے انتقال کی خبر آئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جعفر کے گھر والوں کے لئے کھانا پکاؤ کیونکہ ان کے پاس ایسی خبر آئی ہے جس کی وجہ سے خود ان کو کھانا پکانے کی فرصت نہ ہوگی۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے اور ابن السکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۳۰۴ - عن: جریر بن عبد اللہ البجلی قال: کُنَّا نَرَى الْإِجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمَيِّتِ وَ صُنْعَةَ الطَّعَامِ بَيْنَ النَّيَاحَةِ . رواه ابن ماجه (۲۵۲:۱) . و قال السندی: و فی الزوائد إسناده صحيح اهـ.

باب استحباب زیارة القبور عموماً و زیارة قبر النبی ﷺ خصوصاً و ما یقرأ فیہا

۲۳۰۵ - عن: أبی بريدة عن أبیه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَرُزُّوْهَا . رواه مسلم (۳۱۴:۱) . و عند النسائی (۲۸۶:۱) فی هذا المتن: قد سكت عنه: نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَزُورَ فَلْيَزُرْ وَلَا تَقُولُوا هُجْرًا . اهـ.

فائدہ: چونکہ اکثر اہل میت غزدہ ہوتے ہیں اس لئے اس اطعام مذکور فی الحدیث کو مستحب کہا جائیگا البتہ مستحب کے لئے قرض کرنا اور سود کی پریشانی میں پڑنا جائز نہیں۔ مستحب اسی وقت تک مستحب ہے جب تک اپنے درجہ پر رہے، اگر درجہ سے بڑھا دیا جائے تو ممنوع ہو جائے گا۔

۲۳۰۴ - جریر بن عبد اللہ بخلی فرماتے ہیں کہ ہم لوگ اہل میت کے گھر جمع ہونے اور اہل میت کا ان کے لئے کھانا پکانے کو از قبیل ماتم سمجھتے تھے (جو کہ شرعاً ممنوع ہے) اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور زوائد میں اس کی اسناد کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: آجکل یہ بہت برا رواج ہو گیا ہے کہ کسی کے گھر تو موت ہو اور برادری والے تیجے، دسویں، بیسویں اور چالیسویں کو دعوت کھانے اس کے یہاں پہنچ جاتے ہیں، شریعت نے اس سے منع کیا ہے۔

باب عام طور پر زیارت قبور کے اور خاص طور پر قبر رسول اللہ ﷺ کے زیارت کے مستحسن ہونے اور ان چیزوں کے بیان میں جو بوقت زیارت پڑھی جائیں

۲۳۰۵ - بریدہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تم کو قبروں پر جانے سے روکتا تھا، اب تمہیں اجازت ہے کہ جایا کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور نسائی میں یہ مضمون ہے کہ میں تمہیں قبروں پر جانے سے روکتا تھا، اب جو جانا چاہے جاسکتا ہے لیکن بے ہودہ باتیں نہ کہنا۔

فائدہ: پہلے حضور ﷺ نے مردوں عورتوں کو سب کو زیارت قبور سے منع فرما دیا تھا، بعد میں اجازت دیدی، اس سے بعض

۲۳۰۶ - عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: زار النبي صلی اللہ علیہ وسلم قبر أبيه، فبكى وأبكى من حوله فقال صلی اللہ علیہ وسلم: استاذنت ربي في أن استغفر لها، فلم يؤذن لي، واستاذنته في أن أزور قبرها، فأذن لي، فزوروا القبور، فإنها تذكركم الموت. رواه مسلم (۳۱: ۱).

انہ نے جن میں بعض حنفیہ بھی ہیں یہ سمجھا ہے کہ عورتوں کو بھی زیارت قبور کی اجازت ہے مگر بعض روایات میں زیارت قبور کے لئے سخت وعید آئی ہے جیسا آگے معلوم ہوگا اس لئے عورتوں کو اس سے روکنا ہی ضروری ہے اور حدیث میں اجازت کو اس قید کے ساتھ مقید کیا گیا ہے کہ وہاں جا کر بے ہودہ باتیں (یعنی خلاف شرع) مت کہو پس قبروں پر جا کر ہائے داویلا مچانا، یا قوالی کرنا یا بزرگ مردوں سے ماحبتیں مانگنا یا ان کی وفات کے دن کو خاص طور سے اجتماع و عرس کے لئے مقرر کرنا یا ان کے لئے نذریں ماننا حرام ہے اور یہ زیارت شرعی زیارت میں ہرگز داخل نہیں۔

۲۳۰۶ - ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ کی قبر پر تشریف لے گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم رونے لگے اور ساتھ والوں کو بھی رلا دیا، اس کے بعد فرمایا کہ میں نے حق تعالیٰ سے ان کے لئے استغفار کی اجازت چاہی تو مجھے اجازت نہیں دی گئی اور میں نے اس کی اجازت چاہی کہ میں اپنی ماں کی قبر پر ہواؤں تو مجھے اس کی اجازت دیدی گئی۔ پس تم قبروں پر جایا کرو کیونکہ وہ موت کو یاد دلاتی ہیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین شریفین جنتی ہیں؟

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ناجی اور جنتی ہیں:

(۱): کیونکہ ان کی وفات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ہوئی اور جس کی وفات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ہوئی ہے اس کو اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ بنی اسرائیل - ۱۵۔ (ترجمہ: ہم کسی کو عذاب نہیں کرتے جب تک رسول نہ بھیجیں) کی وجہ سے عذاب نہ ہوگا۔

امام سیوطی فرماتے ہیں کہ ابن ابی حاتم اپنی تفسیر میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے سند حسن نقل کرتے ہیں کہ قیامت کے دن حالک فی الفترۃ (وہ لوگ جو دو رسولوں کے زمانے کے درمیان فوت ہو گئے کہ ان کو نہ پہلے رسول کی دعوت پہنچی اور نہ دوسرے رسول کی) یہ عذر پیش کرے گا ﴿ربنا لولا ارسلت الینا رسولا فنتبع آیاتک و نکون من المؤمنین﴾ القصص - ۴۷ (ترجمہ: اے اللہ! آپ نے ہماری طرف رسول کیوں نہ بھیجا کہ ہم آپ کی آیات کا اتباع کرتے اور مؤمن ہو جاتے)۔

امام سیوطی نے سات احادیث اس بارے میں بھی نقل کی ہیں کہ بالکین فی الفترۃ کو عذاب نہ ہوگا، یہاں تک کہ قیامت کے روز اللہ جل شانہ ان کا امتحان لیں گے، پھر جو سعید ہوں گے وہ امتحان میں پاس ہو کر جنت میں جائیں گے اور جو شقی ہوں گے وہ امتحان

میں ناکام ہو کر دوزخ میں جائیں گے۔

اور شیخ الاسلام، حافظ ابن حجرؒ سے نقل کرتے ہیں کہ ”ہمارا ظن غالب یہی ہے کہ حضور ﷺ کے وہ آباء کرام جو حضور ﷺ کی بعثت سے قبل وفات پا گئے ہیں، امتحان میں پاس کئے جائیں گے، حضور ﷺ کی تکریم کے لئے تاکہ آپ ﷺ کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور اس کی تائید اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَارْضَ﴾ سے بھی ہوتی ہے، تو جب ہالکین فی الفترۃ میں سے بہت سے جنتی ہوں گے تو حضور ﷺ کے والدین بطریق اولیٰ اس کے حقدار ہیں اور ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ”مَنْ رَضِيَ مُحَمَّدًا ﷺ أَنْ لَا يَدْخُلَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ النَّارَ“ (تفسیر ابن جریر طبری)۔

(۲): حضور ﷺ کے والدین کے جنتی ہونے کی بعض لوگوں نے یہ دلیل دی ہے کہ آپ ﷺ کے والدین دین ابراہیمی پر تھے اور اس پر دلیل ﴿الَّذِي بَرَأَكَ حِينَ تَقُومُ وَتَقْلِبُ فِي السَّجْدِ﴾ (الشراء - ۲۱۸) ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ کا نور ساجد سے ساجد کی طرف منتقل ہوتا رہتا ہے، اسی واسطے حضور ﷺ نے فرمایا کہ ”لَمْ أَزَلْ أَنْقُلْ مِنْ أَصْلَابِ الطَّاهِرِينَ إِلَى أَرْحَامِ الطَّاهِرَاتِ“ تو یہ آیت و حدیث اس بات پر دال ہیں کہ آپ ﷺ کے جمیع اصول (اہل و امہات) موحد تھے اور شرک کی نجاست سے پاک تھے اور اس پر مزید امام سیوطیؒ نے احادیث صحیحہ سے ثابت کیا ہے کہ آپ ﷺ کے اصول میں سے ہر اصل حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر حضور ﷺ کے والد ماجد تک اپنے قرن کا خیر و افضل رہا ہے۔

(۳): حضور ﷺ کے والدین شریفین کے جنتی ہونے کی بعض لوگوں نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ جب دین محمدی کامل طور پر نازل ہو چکا تو آپ ﷺ کے والدین کو زندہ کیا گیا اور وہ آپ ﷺ پر بالتفصیل ایمان لائے (مسائل الحففاء) اور اس کی دلیل حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث ہے کہ آپؐ فرماتی ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقع پر ہم حضور ﷺ کے ساتھ تھے تو آپ ﷺ عقبہ جوں پر گزرے اور غمگین حالت میں وہاں اترے اور کچھ دیر کے بعد خوش خوش واپس تشریف لائے، میں نے پوچھا تو فرمایا کہ میں اپنی والدہ ماجدہ کی قبر پر گیا تھا اور میں نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ انہیں زندہ کیا جائے، پس وہ زندہ کی گئیں اور مجھ پر ایمان لائیں۔ (بقول امام سیوطیؒ) یہ حدیث گو سنداً ضعیف ہے لیکن فضائل و مناقب میں مقبول ہے، علامہ شامیؒ نے باب المرتد میں حدیث احیاء کے بارے میں لکھا ہے کہ علامہ قرطبیؒ اور ابن ناصر الدین وغیرہ نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے۔

نوٹ: امام ابن الجوزیؒ کا احادیث بالا کو ضعیف یا موضوع کہنا غلط ہے، جیسا کہ ابن الصلاح، امام نووی، زین الدین عراقی بدرالدین ابن جماعہ بلقنی اور ابن حجر وغیرہ نے اس کا تعاقب کیا ہے اور وضع یا ضعف کا حکم لگانے کی تعلیل و تردید کی ہے۔

الغرض دلائل مذکورہ بالا سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کے والدین شریفین جنتی ہیں، باقی صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۴ میں اس

۲۳۰۷- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ ، فَزُورُوهَا فَإِنَّهَا تُزْهِدُ فِي الدُّنْيَا ، وَتُذَكِّرُ الْآخِرَةَ . رواه ابن ماجه (۲۴۵ : ۱) . و قال السندی : وفي الزوائد : إسناده حسن اهـ . و صححه المنذرى فى ترغيبه (۵۴۱ : ۲) .

سے مروی یہ حدیث کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص سے فرمایا کہ میرا اور تیرا باپ آگ میں ہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابن جوزی کہتے ہیں کہ حماد کی روایتوں میں منکرات بہت ہیں اور امام سیوطی فرماتے ہیں کہ جس سند والی حدیث کو ابن جوزی نے موضوعات میں شمار کیا ہے، حدیث ان ابی و اباک فی النار کی سند بھی وہی ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ روایت بالمعنی ہے یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصل الفاظ یہ نہ تھے، اصل الفاظ اور تھے جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہ کہ طور پر ذکر فرمایا لیکن راوی نے ان الفاظ کا یہی مطلب سمجھ کر ان ابی و اباک فی النار کہہ دیا، جسکی تفصیل یہ ہے کہ جب اعرابی نے سوال کیا کہ این ابی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فی النار اس نے پھر سوال کیا این ابوک تو اب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے فی الجنة تو اس موٹی فہم والے اعرابی سے خطرہ تھا کہ وہ رعایت پر محمول کرے، حقیقت پر محمول نہ کرے، لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا، اذا مرت بقبر مشرك فبشره بالنار، جیسا کہ ابن ماجہ وغیرہ میں اس کی تصریح ہے اور اس کی سند صحیح ہے، تو اس جواب سے راوی سمجھا کہ اس کا مطلب یہ ہے ان ابی و اباک فی النار اور تیسرا جواب یہ ہے کہ یہاں ”اب“ سے مجاز اچھا (ابولہب) مراد ہے اور اب سے چچا کا مراد ہونا شائع ذائع ہے۔

اسی طرح مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ میں مذکور حدیث ”کہ میں نے والدہ کے لئے استغفار کی اجازت مانگی تو اجازت نہ دی گئی“ تو اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ عقیدہ بنانے کے لئے کسی دلیل قطعی کا ہونا ضروری ہے، جو مفید یقین ہو، یعنی آیت قطعی الدلالة ہو یا حدیث متواتر قطعی الدلالة ہو یا امت کا اجماع قطعی ہو، جبکہ حدیث مذکور خبر واحد ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ استغفار کی اجازت کا نہ ملنا عدم توحید کو مستلزم نہیں، کیونکہ ممکن ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو استغفار کی اجازت اس لئے نہ ملی ہو کہ انہیں استغفار کی حاجت ہی نہیں، کیونکہ ان کا انتقال زمانہ فترت میں ہوا اور وہ معذب نہیں (اور باقی محدثین کا اسی حدیث پر زیارۃ قبر المشرک کا باب باندھنا کما فی سنن النسائی ج ۱ ص ۲۶۱ تو یہ ان کا اپنا اجتہاد ہے، جس پر عقیدہ مبنی نہیں ہو سکتا)۔

لیکن جمہور علماء نے دونوں طرح کے دلائل کو مد نظر رکھتے ہوئے اس بارے میں توقف و سکوت کو اختیار کیا ہے، واللہ اعلم بالصواب۔
۲۳۰۷- ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم کو قبروں کی زیارت سے روکتا تھا، پس اب تم قبروں پر جایا کرو۔ کیونکہ (وہاں جانے میں فائدہ یہ ہے کہ) وہ دنیا سے بے رغبت کرتے اور آخرت کی یاد دلاتی ہیں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور زوائد میں ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے اور منذری نے ترغیب میں اسے صحیح کہا ہے۔

۲۳۰۸- عن عائشة رضي الله عنها في حديث طويل : قُلْتُ : كَيْفَ أَقُولُ لَهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : قُولِي : السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَ الْمُسْلِمِينَ ، وَ يَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدِمِينَ بِنَا ، وَ الْمُسْتَأْخِرِينَ . وَ إِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْآحِقُونَ . رواه مسلم (۳۱۴:۱) بسندین ، والسند الذي هذا لفظه فيه شيخ مسلم لم يسم . و قد رواه النسائي (۲۸۶:۱) و سكت عنه . و إسناده إسناده مسلم ، و ليس فيه راو غير مسمى . و فيه يوسف بن سعيد شيخ النسائي لم يخرج له غيره من أصحاب الصحاح ، و هو ثقة حافظ ، كما في التقريب ، و مسلم إنما يروى عن ثقة ، كما حققناه في حواشي باب ترك رفع اليدين في غير الافتتاح ، فلا يضره عدم التسمية .

۲۳۰۹- عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : مرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِامْرَأَةٍ تَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ ، فَقَالَ : ائْتِي اللَّهَ وَ اضْبِرِّي ، قَالَتْ : إِلَيْكَ عَنِّي ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَبِّ بِمُصِيبَتِي ، وَلَمْ تَعْرِفْهُ ، فَقِيلَ لَهَا : إِنَّهُ النَّبِيُّ ﷺ ، فَأَتَتْ بَابَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ بَوَائِينَ فَقَالَتْ : لَمْ أَعْرِفْكَ . فَقَالَ : إِنَّمَا الضُّبُرُ عِنْدَ الضُّدْمَةِ الْأُولَى . رواه البخاري (۱۷۱:۱) .

۲۳۰۸- حضرت عائشہؓ ایک طویل حدیث کے ضمن میں فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ میں قبرستان میں جاؤں تو کیا کہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ کہو السلام علیکم علی اهل الدیار من المؤمنین والمسلمین و یرحم اللہ المستقدمین لنا والمستأخرین وانا ان شاء اللہ بکم للآحقون۔ اس کو مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے اموات کو سلام کرنا ثابت ہوا۔ پس معلوم ہوا کہ زیارت قبور کا ایک فائدہ میت کا ادائے حق بھی ہے ورنہ سلام کی کیا ضرورت تھی، موت تو قبرستان میں خاموش چلے جانے سے بھی یاد آ جائے گی اس حدیث سے سماع موتی بھی ثابت ہوتا ہے اور اس حدیث سے عورتوں کے لئے زیارت قبور کا جواز ثابت کرنا غلط فہمی ہے، کیونکہ اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ اگر ہم بغیر قصد زیارت کے قبرستان کے پاس سے گزریں تو کیا کہیں۔ الغرض اس تعلیم سے عورتوں کے لئے زیارت قبور کی اجازت پر استدلال کرنا غلط ہے۔

۲۳۰۹- انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ایک عورت پر گزر رہا جو کہ قبر کے پاس رو رہی تھی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ بی اللہ سے ڈر اور صبر کر۔ اس نے آپ ﷺ کو نہ پہچانا اور کہا ہٹ پرے، تجھ پر میری سی مصیبت کہاں پڑی ہے؟ کسی نے کہا اری! یہ تو رسول اللہ ﷺ ہیں، اسکے بعد وہ آپ ﷺ کے مکان پر آئی تو وہاں پہرہ چوکی کچھ نہ تھا۔ وہ بے تکلف اندر چلی گئی

۲۳۱۰ - عن : عبد الله بن أبي مليكة قال : تُوْفِّي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بِالْحُبَشَى . قَالَ : فَحُمِلَ إِلَى مَكَّةَ . فَدُفِنَ فِيهَا . فَلَمَّا قَدِمْتُ غَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَتَيْتُ قَبْرَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَتْ :

وَكُنَّا كَنَدَمَانِي جَذِيمَةَ حَقْبَةٍ مِنْ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَنْ يَتَصَدَّعَا
فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَانِي وَمَالِكَا لَطُولِ اجْتِمَاعٍ لَمْ نَبْتَ لَيْلَةً مَعَا
ثُمَّ قَالَتْ : لَوْ حَضَرْتُكَ مَا دُفِنْتَ إِلَّا حَيْثُ مِتُّ وَلَوْ شَهِدْتُكَ مَا زُرْتُكَ . رواه
الترمذی (۱۲۶:۱) . قلت : رجاله رجال الصحيحين .

اور عرض کیا کہ حضرت! میں نے آپ ﷺ کو پہچانا نہ تھا۔ (اب میں نے حکم کی تعمیل کر دی ہے) آپ ﷺ نے فرمایا کہ اب کیا ہوتا ہے صبر تو تازہ صدمہ ہی کے وقت ہوتا ہے۔ (اور بھڑاس نکال لینے کے بعد تو خود صبر آ جاتا ہے) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: رسول اللہ ﷺ کا اس عورت کے رونے دھونے پر انکار فرمانا اور قبرستان جانے پر انکار نہ فرمانا اس سے بعض علماء حنفیہ نے استدلال کیا ہے جو عورتوں کے لئے اس شرط کے ساتھ زیارت قبور کی اجازت دیتے ہیں کہ وہاں جا کر جزع فزع نہ کریں مگر اتنی اللہ میں احتمال ہے کہ خود اس حاضری کو منع فرمایا ہو، اس لئے استدلال صحیح نہیں۔

۲۳۱۰ - عبد الرحمن بن ابی بکر (حضرت عائشہؓ کے بھائی) کا حبشی میں انتقال ہوا تو ان کو مکہ یجایا گیا اور وہاں دفن کیا گیا پس جبکہ حضرت عائشہؓ مکہ (بغرض حج تشریف لائیں تو بھائی کی قبر پر بھی گئیں۔ اور وہاں جا کر حسرت کے طور پر یہ دو شعر پڑھے) جن کا ترجمہ یہ ہے: ہم ایک عرصہ تک یوں ساتھ رہے جیسے جزیہ کے دو مصاحب۔ یہاں تک کہ لوگوں نے کہا کہ یہ جدا نہ ہو گئے۔ اب جبکہ ہم جدا ہو گئے تو میری اور مالک کی ایسی حالت ہو گئی جیسے کہ ہم ایک رات بھی ساتھ نہ رہے ہوں۔ اس کے بعد فرمایا کہ بھائی جان اگر میں تمہارے انتقال کے وقت موجود ہوتی تو تم وہیں دفن ہوتے جہاں تمہارا انتقال ہوا تھا (کیونکہ قاعدہ یہی ہے) اور اگر میں اس وقت موجود ہوتی تو مجھے تمہارے قبر پر آنے کی بھی ضرورت نہ تھی۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیحین کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو بلا ضرورت قبر کی زیارت نہ کرنا چاہئے کیونکہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اگر میں تمہارے انتقال کے وقت موجود ہوتی تو قبر پر زیارت کیلئے نہ آتی مگر چونکہ وفات کے وقت موجود نہ تھیں اور وفات کی خبر سن کر دل بے چین ہو گیا اور زیارت قبر سے اس میں سکون کی امید تھی۔ اس لئے آپؐ نے زیارت قبر کر لی جس کی بنا جواز فی نفسہ ہے باقی عارض کی وجہ سے ممانعت خود اس حدیث ہی میں حضرت عائشہؓ کا قول لو شهدتک ما زرتک کافی حجت ہے۔ جس کی نظیر خود حضرت عائشہؓ

۲۳۱۱- عن : علی بن الحسین عن علی رضی اللہ عنہ : أَنَّ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَنَتْ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَتْ تَزُورُ قَبْرَ عَمِّهَا كُلَّ جُمُعَةٍ ، فَتُصَلِّيُ ، وَتَبْكِي عِنْدَهُ . رواه الحاكم كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۷) قال بعض الناس : لم يذكر صاحب التلخيص من السند إلا هذا القدر تنبيها على أن فيه انقطاعا بين علي و علي رضي الله عنه . و الانقطاع صرح به في ترجمة زين العابدين من تهذيب التهذيب . فهذا سند منقطع . قلت : لا انقطاع في سند الحاكم ، فإنه قال في المستدرک (۱: ۳۷۷) : عن علي بن الحسين عن أبيه . قال الحاكم : و رواه عن آخرهم ثقات . و تعقبه الذهبي في تلخيصه . فقال : هذا منكر جدا ، و سليمان (بن داود) ضعيف .

۲۳۱۲- عن : ابن عمر رضي الله عنهما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي . رواه الدارقطني ، و البيهقي و غيرهما ، وهو حسن أو صحيح ، كذا في شفاء السقام (۱۱ و ۳) للشيخ الإمام الفقيه المحدث العلامة تقي الدين السبكي المطبوع في بلدة حيدر آباد ، و في التلخيص الحبير (۱: ۲۲۱) : صححه عبد الحق في الأحكام في سكوتة عنه اهـ .

۲۳۱۳- عن : ابن عمر رضي الله عنهما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ جَاءَنِي زَائِرًا

کا عورتوں کو حضور مساجد سے ممانعت فرمانا ہے باوجودیکہ جواز فی نفسہ سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا خطاب میت کی بھی قائل ہیں۔

۲۳۱۱- علی بن حسین، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحب زادی) ہر جمعرات کو اپنے

چچا (حمزہ) کی قبر پر جاتیں اور دعاء کرتیں اور وہاں پر جا کر روتیں۔ (حاکم)۔

۲۳۱۲- ابن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری قبر کی زیارت کرے اس کے لئے میری

شفاعت واجب ہے، اس کو دارقطنی اور بیہقی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور سبکی نے کہا ہے کہ یہ حسن یا صحیح ہے اور عبدالحق نے احکام میں اس پر سکوت کیا ہے۔

لَمْ تَنْزَعُهُ حَاجَةً إِلَّا زِيَارَتِي كَانَ حَقًّا عَلَيَّ أَنْ أَكُونَ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ . رواه الدارقطني في أماليه ، و صححه سعيد بن السكن ، واللفظ لهما و رواه الطبرانی في معجمه الكبير ، و أبو بكر بن المقرئ في معجمه (شفاء السقام ۱۳ و ۱۴ و ۱۵) . و في التلخيص الحبير (۲۲۱: ۱) : صححه أبو علي ابن السكن في إirاده إياه في أثناء السنن الصحاح اهـ .

۲۳۱۴ - عن : أبي الدرداء رضی اللہ عنہ قال : لَمَّا دَخَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ مِنْ فَتْحِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ ، فَصَارَ إِلَى الْجَبَابِيَةِ ، سَأَلَ بِلَالَ أَنْ يَقْرَأَ بِالشَّامِ ، فَفَعَلَ ذَلِكَ ، قَالَ : وَ أَخِي أَبُو رُوَيْحَةَ الَّذِي أَخَا بَيْنِي وَ بَيْنَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَنَزَلَ دَارَنَا فِي خَوْلَانَ فَأَقْبَلَ هُوَ وَ أَخُوهُ إِلَى قَوْمٍ مِنْ خَوْلَانَ ، فَقَالَ لَهُمْ : قَدْ آتَيْنَاكُمْ خَاطِبَيْنِ ، وَ قَدْ كُنَّا كَافِرَيْنِ فَهَذَا اللَّهُ ، وَ مَمْلُوكَيْنِ فَأَعْتَقَنَا اللَّهُ ، وَ فَقِيرَيْنِ فَأَغْنَانَا اللَّهُ ، فَإِنْ تَزَوَّجُونَا فَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَ إِنْ تَرُدُّونَا

۲۳۱۳ - ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص صرف میری زیارت کو آئے اور اس کو اور کوئی غرض نہ ہو تو مجھ پر لازم ہے کہ میں قیامت میں اس کا شفیع ہوں۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور ابن اسکن نے اسے اپنی تصحیح میں درج کیا ہے۔

فائدہ: چونکہ روایت سابقہ کا اور اس روایت کا مخرج واحد ہے، ایک ہی صحابی کی روایت ہے تو اس روایت میں زیارت مطلقہ کو زیارت قبر پر محمول کیا جائے گا جس کی اوپر تصریح ہے۔ اس لئے حافظ ابن اسکن نے اس کو باب زیارت قبر نبی کریم ﷺ میں بیان کیا ہے اور فرضاً اگر اس حدیث کا زیارت فی الحیات پر محمول ہونا تسلیم کر لیا جائے، جب بھی حدیث آئندہ اثبات مدعا کے لئے کافی ہے جس کی تقریر یہ ہے کہ ایک حدیث سے زیارت فی الحیات کی فضیلت ثابت ہوتی ہے اور دوسری حدیث سے تساوی زیارت فی الحیات و زیارت بعد الوفا کی ثابت ہوتی ہے اور اس سے اثبات مدعا ظاہر ہے۔

۲۳۱۳ - ابوالدرداءؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ بیت المقدس فتح کر کے بابیہ (مقام) کی طرف گئے تو حضرت بلالؓ نے آپؐ سے درخواست کی کہ انہیں شام میں ٹھہرا دیں تو حضرت عمرؓ نے ان کو شام میں رہنے کی اجازت دیدی۔ پھر حضرت بلالؓ نے فرمایا کہ میرا وہ بھائی ابورویحہ کہ میرے اور ان کے درمیان حضور ﷺ نے مدینہ میں مواخات قائم فرمائی تھی (انکو بھی اجازت دیدیں) پھر حضرت بلالؓ نے خولان قوم کے ایک گھر میں پڑاؤ کیا۔ پھر حضرت بلالؓ اور ان کے مواخاتی بھائی (ابورویحہ) خولان کی ایک جماعت کے پاس گئے اور کہا کہ ہم آپؐ کے پاس خطبہ دینے کے لئے آئے ہیں۔ ہم کافر تھے کہ اللہ نے ہمیں ہدایت عطا فرمائی۔ ہم غلام تھے

فَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، فَرَّوْجُوهُمَا ، ثُمَّ إِنَّ بِلَالَ رَأَى فِي مَنَامِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَقُولُ لَهُ : مَا هَذِهِ الْجَفْوَةُ يَا بِلَالُ ؟ أَمَا أَنْ لَكَ أَنْ تَزُورَنِي يَا بِلَالُ ؟ . فَانْتَبَهَ حَزِينًا وَجَلًا خَائِفًا ، فَرَكِبَ رَاحِلَتَهُ وَقَصَدَ الْمَدِينَةَ ، فَأَتَى قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ فَجَعَلَ يَبْكِي عِنْدَهُ ، وَيَمْسُحُ وَجْهَهُ عَلَيْهِ . فَأَقْبَلَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَجَعَلَ يَضُمُّهُمَا ، وَيُقَبِّلُهُمَا ، فَقَالَ لَهُ : نَشْتَبِي نَسَمْعُ أَذَانِكَ الَّذِي كُنْتَ تُؤَدِّنُ بِهِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ ، فَفَعَلَ فَعَلَى سَطْحِ الْمَسْجِدِ ، فَوَقَفَ مَوْقِفَهُ الَّذِي كَانَ يَقِفُ فِيهِ ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اإِزْتَجَبَتِ الْمَدِينَةُ ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِزْدَادَ رَجَّتْهَا ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، خَرَجَتِ الْعَوَاتِقُ مِنْ حُدُورِهِنَّ وَقَالُوا : أُبْعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَمَا رَأَى يَوْمًا أَكْبَرَ بَاكِيًا وَلَا بَاكِيًا بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ . رواه ابن عساکر وقال التقى السبکی فی شفاء السقام (۲۹) : إسناده جيد .

کہ اللہ نے ہمیں آزاد فرمایا، ہم محتاج تھے کہ اللہ نے ہمیں غنی بنایا۔ پس اگر تم ہماری شادی کر دو گے تو الحمد للہ اور اگر تم ہمیں ایسے لوندار گے تو بھی تمام کام اللہ کی قدرت و توفیق سے ہوتے ہیں۔ پس لوگوں نے ان کی شادی کر دی پھر ایک مرتبہ حضرت بلالؓ نے خواب میں حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ بلالؓ سے فرما رہے ہیں کہ اے بلال! یہ کیا سنگدلی ہے؟ اے بلال! کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ آپ ہماری زیارت کریں پس بلالؓ غمزدہ اور خوفزدہ بیدار ہوئے اور اپنی سواری پر سوار ہوئے اور مدینہ کا ارادہ کیا، حضور ﷺ کی قبر پر آ کر رونے لگے اور اپنے چہرہ کو قبر پر لوٹ پوٹ کرنے لگے، اس دوران حسنینؓ تشریف لائے تو آپؐ نے ان دونوں کو اپنے سینے سے چمک لیا اور انکو بوسہ دینے لگے انہوں نے عرض کیا کہ ہم آپؐ کی وہ اذان سننا چاہتے ہیں جو کہ آپ حضور ﷺ کے سامنے مسجد (نبوی) میں دیا کرتے تھے۔ بلالؓ نے مسجد کی چھت پر چڑھ کر اور اسی جگہ کھڑے ہو کر جہاں وہ کھڑے ہوا کرتے تھے اذان دی۔ جب انہوں نے اللہ اکبر اللہ اکبر کہا تو مدینہ گونج اٹھا۔ پھر جب انہوں نے اشہد ان لا الہ الا اللہ فرمایا تو اس کی گونج میں اور اضافہ ہوا۔ پھر جب انہوں نے اشہد ان محمدا رسول اللہ فرمایا تو عورتیں گھروں سے باہر نکل آئیں اور لوگ کہنے لگے کہ کیا حضور ﷺ (دوبارہ) مبعوث ہوئے ہیں۔ لوگوں نے حضور ﷺ کے بعد اس دن سے آج تک کوئی ایسا دن نہیں دیکھا جس میں عورتیں اور مرد زیادہ رونے ہوں۔ (ابن عساکر) تقی سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں کہ اس کی سند جید ہے۔

فائدہ: ایک تو خود حضرت بلالؓ کا حضور ﷺ کو خواب میں دیکھنا اور حضور ﷺ کا زیارت قبر نبوی کے لئے سفر کا کہنا

۲۳۱۵- حدثنا : عبد الله بن محمد بن عبد العزيز ثنا أبو الربيع ثنا حفص بن أبي داود عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ حَجَّ فَرَّازَ قَبْرِى بَعْدَ وَفَاتِى ، فَكَأَنَّمَا زَارَنِى فِى حَيَاتِى . رواه الدارقطني (شفاء السقام ۱۶) .

۲۳۱۶- عن : عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ قال : إِذَا دَفَنْتُمُونِى أَقِيمُوا حَوْلَ قَبْرِى قَدْرَ مَا يُنَحْرُ جَزُورٌ ، وَ يُقَسَّمُ لَحْمُهَا ، حَتَّى اسْتَأْنَسَ بِكُمْ ، وَ أَنْظَرْ مَاذَا أَرَا جُعْ بِهِ رُسُلَ رَبِّى . رواه مسلم كذا فى الأذكار (۷۴) .

خود قابل اعتبار اور لائق استدلال ہے کیونکہ بخاری (۲-۱۰۳۵) میں حضور ﷺ کا ارشاد گرامی مروی ہے کہ جس نے مجھے خواب میں دیکھا تو اس نے مجھے ہی دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت میں نہیں آ سکتا، پھر ہمارا استدلال صرف خواب سے نہیں بلکہ اس خواب کے بعد حضرت بلالؓ نے محض زیارت قبر نبوی کے ارادے سے سفر کیا، حضرت عمرؓ کی خلافت کے زمانہ میں اور اس وقت صحابہ کثیر تعداد میں موجود تھے اور ان پر یہ قصہ مخفی نہ تھا لیکن کسی نے ان پر انکار نہ کیا لہذا معلوم ہوا کہ صرف زیارت قبر نبوی کے ارادے سے سفر کرنا بھی جائز اور مستحب ہے۔

۲۳۱۵- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص حج کرے اور میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کرے تو وہ ایسا ہے گویا کہ اس نے میری حیات میں میری زیارت کی۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور حاشیہ عربی میں ثابت کر دیا گیا ہے کہ سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بھی زیارت قبر شریف کا مسئلہ ثابت ہوا اور اس میں زیارت کے لئے سفر کا بھی ثبوت ہے کیونکہ حج کے بعد بدون سفر کے مہینہ نہیں پہنچ سکتے۔

۲۳۱۶- عمرو بن العاصؓ نے فرمایا کہ جس وقت مجھ کو دفن کر چکو تو میری قبر کے پاس اتنی دیر ٹھہرے رہنا کہ جتنی دیر میں اونٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے تاکہ میں تمہارے ذریعہ سے انس حاصل کروں اور یہ سوچوں کہ میں اپنے پروردگار کے قاصدوں (منکر، نکیر) کو کیا جواب دوں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس اثر سے معلوم ہوا کہ میت کو اپنی قبر پر آنے والے سے انس بھی ہوتا ہے پس اس سے ثابت ہوا کہ زیارت قبور کا جیسے ایک فائدہ تذکرہ آخرت ہے ایسے ہی ایک فائدہ تائیس میت بھی ہے۔

۲۳۱۷- عن : عبد الرحمن بن العلاء بن الجلاج عن أبيه قال : قال أبي الجلاج أبو خالد : يَا بَنِي ! إِذَا أَنَا مِتُّ فَالْحَدِّ لِي ، فَإِذَا وَضَعْتَنِي فِي لَحْدِي فَقُلْ : بِسْمِ اللَّهِ وَ عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ، ثُمَّ سَنَ عَلَى التُّرَابِ سَنًا ، ثُمَّ اقْرَأْ عِنْدَ رَأْسِي بِفَاتِحَةِ الْبَقَرَةِ وَ خَاتِمَتِهَا ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ ذَلِكَ . رواه الطبرانی فی المعجم الكبير ، و إسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۱۲۵).

۲۳۱۸- عن : أبي هريرة ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى الْمَقْبَرَةَ فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ، وَ إِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَآحِقُونَ . رواه أحمد ، و مسلم ، و النسائي (نیل ۳: ۳۵۶).

۲۳۱۹- عن : عثمان ؓ قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا فَرَغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ : اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ وَ سَلُّوا لَهُ التَّسْبِيتَ فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْأَلُ . رواه أبو داود و البيهقي بإسناد حسن ، كذا فی الأذکار (۷۴) و فی بلوغ المرام (۱: ۱۱۰) : رواه أبو داود ، و صححه الحاكم .

۲۳۱۷- علاء بن الجلاج کہتے ہیں کہ میرے باپ نے کہا کہ جب میں مر جاؤں تو میرے لئے لحد بنانا اور جس وقت مجھے لحد میں رکھو تو بسم اللہ و علی ملۃ رسول اللہ کہنا۔ اس کے بعد مجھ پر مٹی ڈال دینا، بعد ازاں میرے سر پہ سورہ بقرہ کا شروع اور آخر پڑھنا کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے۔ اس کو طبرانی نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس میں میت کو قرآن سے فائدہ پہنچانا مذکور ہے۔ پس زیارت قبور کا ایک فائدہ یہ بھی ہوا۔

۲۳۱۸- ابو ہریرہ ؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ قبرستان میں آئے، آپ ﷺ نے فرمایا السلام علیکم دار قوم مؤمنین و انا ان شاء اللہ بکم لاحقون۔ اس کو احمد، مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

۲۳۱۹- حضرت عثمان ؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت دفن میت سے فارغ ہوتے تو ٹھہر جاتے اور فرماتے کہ اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو اور حق تعالیٰ سے دعا کرو کہ ان کو توحید پر قائم رکھے۔ کیونکہ اس وقت اس سے سوال کیا جائے گا۔ اس کو ابو داؤد اور بیہقی نے سند حسن روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قبر پر کھڑا ہو کر میت کے لئے دعا بھی کرنا چاہئے اور رسول اللہ ﷺ کا اہل بقیع کے لئے

- ۲۳۲۰- عن : علیؑ مرفوعاً : مَنْ مَرَّ عَلَى مَقَابِرَ وَ قَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾
 اخَذَى عَشْرَةَ مَرَّةً ، ثُمَّ وَهَبَ أَجْرَهُ لِلْأَمْوَاتِ ، أُعْطِيَ مِنْ الْأَجْرِ بَعْدَ الْأَمْوَاتِ . أَخْرَجَهُ أَبُو
 مُحَمَّدٍ السَّمَرْقَنْدِيُّ فِي فَضَائِلِ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (شرح الصدور ۱۲۳) .
- ۲۳۲۱- عن : أَبِي هُرَيْرَةَؓ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ دَخَلَ الْمَقَابِرَ ثُمَّ قَرَأَ
 فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ، وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وَ ﴿أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ﴾ ثُمَّ قَالَ : اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ قَدْ جَعَلْتُ
 ثَوَابَ مَا قَرَأْتُ مِنْ كَلَامِكَ لِأَهْلِ الْمَقَابِرِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ ، كَأَنَّا شُفَعَاءُ لَهُ إِلَى
 اللَّهِ تَعَالَى . أَخْرَجَهُ أَبُو الْقَاسِمِ سَعْدُ بْنُ عَلِيٍّ الزَّيْجَانِيُّ فِي فَوَائِدِهِ (شرح الصدور ۱۲۳) .
- ۲۳۲۲- عن : أَنَسٍؓ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ دَخَلَ الْمَقَابِرَ فَقَرَأَ سُورَةَ يَسَّ
 خَفَّفَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، وَ كَانَ لَهُ بَعْدُ مَنْ فِيهَا حَسَنَاتٌ . أَخْرَجَهُ عَبْدُ الْعَزِيزِ صَاحِبُ الْخُلَالِ
 بِسَنَدِهِ (شرح الصدور ۱۲۳) .

قبرستان میں جا کر دعا کرنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے جو صحاح میں مذکور ہیں۔

فائدہ: مذکورہ بالا اور آئندہ آنے والی احادیث سے ایصالِ ثواب کی حقانیت بھی معلوم ہوتی ہے۔

۲۳۲۰- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کا قبرستان پر گزرے اور قل هو اللہ احد گیارہ مرتبہ پڑھے پھر اس کا ثواب مردوں کو بخشے تو اس کو ان مردوں کی تعداد کے برابر ثواب ملے گا۔ اس کو ابو محمد سمرقندی نے فضائل قل هو اللہ احد میں روایت کیا ہے۔

۲۳۲۱- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص قبرستان میں جا کر اس کے بعد فاتحہ الکتاب اور قل هو اللہ احد اور الھکم التکاثر پڑھے ، اس کے بعد کہے کہ اے اللہ میں نے جو تیرا کلام پڑھا ہے اس کا ثواب میں نے اس قبرستان کے مسلمان مردوں اور عورتوں کو بخشا تو وہ خدا کے یہاں اس کی شفاعت کریں گے۔ اس کو ابو القاسم سعد بن علی زنجانی نے اپنے فوائد میں روایت کیا ہے۔

۲۳۲۲- انسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی قبرستان میں جائے اور سورہ یس پڑھے حق تعالیٰ ان مردوں سے عذاب کو ہٹا کر دے گا اور پڑھنے والے کے لئے ان مردوں کے عدد کے موافق نیکیاں ہوں گی ، اس کو عبد العزیز صاحب خلال نے اپنی سند سے روایت کیا ہے۔ مؤلف نے حاشیہ عربی میں کہا ہے کہ سیوطی نے ان تینوں حدیثوں کی نسبت کہا ہے کہ یہ اگرچہ ضعیف ہیں مگر ان سب کے مجموعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے لئے اصل ہے۔

باب استحباب غرز الجریدة الرطبة علی القبر

۲۳۲۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : مرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِقَبْرَيْنِ فَقَالَ :
 إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ ، أَمَا أَخَذَهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنَ الْبَوْلِ ، وَ أَمَا
 الْآخَرُ فَكَانَ يَعْشِي بِالنَّمِيمَةِ ، ثُمَّ أَخَذَ جَرِيْدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا بِصَفَيْنِ ، فَغَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرِ
 وَاحِدَةٍ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لِمَ فَعَلْتَ هَذَا ؟ قَالَ : لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَنْبَسِ
 رواہ البخاری (۳۵:۱)۔

۲۳۲۴- قال البخاری (۱۸۱:۱) : وَأَوْضَى بَرِيْدَةً الْأَسْلَمِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يُجْعَلَ
 فِي قَبْرِهِ جَرِيْدَانِ . وَ فِي فَتْحِ الْبَارِي : وَ قَع فِي رَوَايَةِ الْأَكْثَرِ : فِي قَبْرِهِ . وَ لِلْمُسْتَمْلَى : عَلَى
 قَبْرِهِ . وَ صَلَّاهُ ابْنُ سَعْدٍ مِنْ طَرِيقِ مَوْرِقِ الْعَجَلِي قَالَ : أَوْضَى بَرِيْدَةً أَنْ يُوَضَعَ فِي قَبْرِهِ
 جَرِيْدَتَانِ ، وَ مَاتَ بِأَذْنَى خُرَاسَانَ . قَالَ ابْنُ الْمَرَابِطِ وَ غَيْرُهُ : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بَرِيْدَةً ﷺ أَنْ
 أَنْ يُغَرَزَ فِي ظَاهِرِ الْقَبْرِ إِقْتِدَاءً بِالنَّبِيِّ ﷺ فِي وَضْعِهِ الْجَرِيْدَتَيْنِ فِي الْقَبْرَيْنِ وَ يَحْتَمِلُ

فائدہ: ان احادیث سے قبرستان میں جا کر مردوں کو ثواب پہنچانے کا طریقہ معلوم ہو گیا اور گو یہ روایتیں ضعیف ہیں مگر
 فضائل اعمال میں ضعیف مضربیں۔

باب تر شاخ کا قبر میں گاڑنا مستحب ہے

۲۳۲۳- ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دو قبروں پر گزر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا ان کو عذاب دیا جا رہا
 ہے اور کسی بڑی بات پر عذاب نہیں دیا جاتا بلکہ ایک تو پیشاب سے احتیاط نہیں کرتا تھا اور دوسرا چٹل خوری کیا کرتا تھا، اس کے بعد آپ
 ﷺ نے ایک شاخ لی اور اسے چیرا اور ہر قبر میں ایک ٹکڑا گاڑ دیا۔ لوگوں نے وجہ دریافت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا بعید ہے کہ
 جب تک یہ خشک نہ ہوں اس وقت تک اللہ تعالیٰ ان سے عذاب کو کم کر دے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۳۲۴- اور بخاری نے کہا ہے کہ بریدہ نے وصیت کی تھی کہ ان کی قبر میں دو شاخیں گاڑی جائیں۔ اکثر روایات میں فی
 قبرہ (قبر میں) کے الفاظ ہیں اور بعض میں علی قبرہ (قبر پر) کے الفاظ ہیں۔ ابن سعد نے موصولاً روایت کیا ہے کہ بریدہ نے اپنی قبر
 میں دو ٹہنیاں رکھنے کی وصیت کی جو کہ خراسان کے قریب فوت ہوئے تھے اور ابن مرابط وغیرہ کہتے ہیں کہ شاید بریدہ نے

أَنْ يَكُونَ أَمْرًا أَنْ يُجْعَلَ فِي دَاخِلِ الْقَبْرِ لِمَا فِي النَّخْلَةِ مِنَ الْبَرْكََةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ ﴾ وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ أَهـ .

أبواب الشهيد

باب أن الشهيد لا يغسل و يدفن بدمه و بشيابه و نزع الحديد و الجلود

منه ولكن يكفن

۲۳۲۵- عن : عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ : أَيُّهُمَا أَكْثَرُ اخِذَا لِقُرْآنٍ ؟ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ ، وَقَالَ : أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ . وَ أَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدِمَائِهِمْ ، وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ ، " وَلَمْ يَغْسِلْهُمْ " . رواه البخاری (۱: ۱۷۹) .

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں اپنی قبر کے اوپر ٹہنی کے گاڑنے کا حکم فرمایا ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ اپنی قبر کے اندر ٹہنیاں رکھنے کا حکم فرمایا ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کے فرمان " کَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ " کی بنا پر کھجور کے درخت میں برکت ہے اور پہلا احتمال ظاہر ہے۔
فائدہ: کتب حنفیہ میں بھی قبر پر تر شاخیں رکھنے کو بہتر لکھا ہے۔ یہ حدیثیں اس کی تائید کرتی ہیں اور گور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فعل میں تخصیص کا بھی احتمال ہے مگر یہ بھی احتمال ہے کہ عام ہو جس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ راوی حدیث حضرت بریدہ صحابی نے اپنے واسطے بھی وصیت کی تھی اور اسباب نجات کے اہتمام کا مستحب ہونا ظاہر ہے۔

ابواب الشهيد

باب شهيد کو غسل نہ دیا جائے گا اور خون اور کپڑوں کے ساتھ دفن کیا جائے گا اور زرہ وغیرہ جو کہ جنس کفن سے نہیں ہیں انکو اتار لیا جائے گا اور اس کو کفن دیا جائے گا

۲۳۲۵- جابر بن عبد اللہ رضي الله عنه کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہداء احد میں دو دو آدمیوں کو ایک کپڑے میں اکٹھا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ان میں زیادہ قرآن کس کو یاد ہے؟ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلایا جاتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو قبر میں آگے رکھتے اور فرمایا کہ میں قیامت میں ان کا گواہ ہوں گا اور ان کو خون سمیت دفن کا حکم دیا۔ اور نہ ان پر نماز پڑھی اور نہ ان کو غسل دیا۔

۲۳۲۶- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَتْلِ أَحَدٍ أَنْ يُنَزَّعَ عَنْهُمْ الْحَدِيدُ ، وَ الْجُلُودُ وَأَنْ يُدْفَنُوا بِدِمَائِهِمْ وَ ثِيَابِهِمْ . رواه أبو داود (۱۶۴:۲) و سکت عنه .

۲۳۲۷- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : رُمِيَ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فِي صَدْرِهِ أَوْ فِي حَلْقِهِ ، فَمَاتَ فَأُذِرَجَ فِي ثِيَابِهِ كَمَا هُوَ ، قَالَ : وَ نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . رواه أبو داود (۱۶۴:۳) و سکت عنه هو و المنذرى . و فى نصب الراية (۳۶۶:۱) : قال النووى فى الخلاصة : سندہ على شرط مسلم .

۲۳۲۸- عن : خباب رضی اللہ عنہ قال : هَاجَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْحَدِيثَ وَ فِيهِ : كَانَ مِنْهُمْ مُضْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ قَبْلَ يَوْمٍ أَحَدٍ لَمْ يَتْرُكْ إِلَّا نَجْرَةً ، كُنَّا إِذَا غَطَّيْنَا بِهَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ ، وَ إِذَا غُطِّيَ بِهَا رِجْلَاهُ خَرَجَ رَأْسُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : غَطُّوا بِهَا رَأْسَهُ ، وَ اجْعَلُوا عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْإِذْخِرِ . الْحَدِيثُ . رواه البخارى (۵۷۹:۲) .

فائدہ: شہید پر نماز جنازہ کا مسئلہ اگلے باب میں ملاحظہ کریں

۲۳۲۶- ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شہداء احد کے متعلق حکم دیا کہ ان سے لوہا اور پوشین اتار لئے جائیں اور انکو خون اور انکے خون آلود کپڑوں سمیت دفن کیا جائے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

۲۳۲۷- جابرؓ کہتے ہیں کہ ایک آدمی کے سینہ یا طلق میں تیر لگا اور مر گیا تو آپ ﷺ نے اسے اس کے ہی کپڑوں میں دفن کر دیا۔ اور ہم آپ کے ساتھ تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے اس کی سند کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔

۲۳۲۸- خبابؓ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہجرت کی ، اس کے بعد قصہ بیان کیا۔ اس کے ضمن میں فرمایا کہ مصعب بن عمیرؓ احد میں شہید ہوئے اور صرف ایک چادر چھوڑی جس کی یہ حالت تھی کہ جب ہم اس سے ان کا سر ڈھانکتے تو پاؤں کھل جاتے اور جب پاؤں ڈھانکے جاتے تو سر کھل جاتا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سر ڈھانک دو اور پاؤں پر اذخر گھاس ڈال دو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب الصلاة على الشهيد

۲۳۲۹- عن: أبي مالك الغفاري أخرجه أبو داود في المراسيل من طريقه، وهو تابعي اسمه غزوان، ولفظه: أَنَّهُ صَلَّى عَلَى قَتْلَى أَحَدِ عَشْرَةِ عَشْرَةٍ، فِي كُلِّ عَشْرَةٍ حُمْزَةٌ، حَتَّى صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعِينَ صَلَاةً. ورجاله ثقات. التلخيص الحبير (۱۵۹:۹).

۲۳۳۰- عن: عبد الله بن الزبير رضي الله عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ يَوْمَ أُحُدٍ بِحُمْزَةٍ فَسَجَّ بِرُذَّةٍ، ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ، فَكَبَّرَ تِسْعَ تَكْبِيرَاتٍ، ثُمَّ أَتَى بِالْقَتْلَى، وَيُصَفُّونَ، وَيُصَلِّي عَلَيْهِمْ وَغُلِبَهُمْ. رواه الطحاوي، وإسناده مرسل قوي، وهو مرسل صحابي (آثار السنن ۲: ۱۲۱).

قلت: لم أقدر على تحقيق سنده، فالعهدة عليه.

باب شهيد پر نماز پڑھنے کے بیان میں

۲۳۲۹- ابومالك تابعی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شہداء احد پر دس دس پر نماز پڑھی اور ہر دس میں حمزہ (شریک) ہوتے تھے۔ یہاں تک کہ ان پر ستر نمازیں پڑھیں۔ اس کو ابوداؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس روایت سے شہید پر نماز جنازہ کا ثبوت ظاہر ہے اور اصل قاعدہ یہ ہے کہ ہر میت پر الگ الگ نماز پڑھی جائے مگر موقع ضرورت میں جبکہ جنازے زیادہ ہوں یہ بھی جائز ہے کہ متعدد جنازوں پر ایک دفعہ نماز پڑھ دی جائے جیسا کہ مذکورہ بالا حدیث سے معلوم ہوا اور گودیکھنے میں یہ ایک نماز ہوگی مگر حقیقت میں ہر شخص کے لئے الگ الگ نماز شمار ہوگی اور چونکہ شہداء ستر تھے اور سب کے ساتھ حضرت حمزہ کو شریک رکھا گیا تو ان پر ستر نمازیں ہو گئیں، گودیکھنے میں سات نمازیں ہوئیں۔

۲۳۳۰- عبد اللہ بن زبیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حمزہ کے متعلق حکم دیا اور ان کو ایک چادر سے ڈھانک دیا گیا، اسکے بعد آپ ﷺ نے ان پر نماز پڑھی اور نو تکبیریں کہیں، اس کے بعد دوسرے شہداء کو لایا گیا ان کو آگے پیچھے رکھا جاتا تھا اور ان پر نماز پڑھی جاتی تھی اور ان کے ساتھ حمزہ پر بھی نماز پڑھی جاتی تھی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں اس کو مرسل قوی کہا ہے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ مجھے اس کی سند کی تحقیق نہیں ہوئی لہذا اسکی ذمہ داری آثار السنن پر ہے۔

فائدہ: اصل جنازہ میں چار تکبیریں ہیں، باقی حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ پر حضور ﷺ کا نو تکبیروں کے ساتھ نماز پڑھنا

- ۲۳۳۱- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : أتى بهم رسول اللہ ﷺ یوم أحد ، فجعل یصلی علی عشرة عشرة و حمزة هو کما هو یرفعون ، و هو کما هو موضوع . رواہ ابن ماجہ (۱: ۲۳۷) . و قال السندی : و یظهر من الزوائد ، أن إسناده حسن .
- ۲۳۳۲- عن : جابر بن عبد اللہ ؓ یقول : فقد رسول اللہ ﷺ حمزة حين فاء الناس من القتال ، فقال رجل : رأيتہ عند تلك الشجرات ، فجاء رسول اللہ ﷺ نحوه . فلما رآه ، و رأى ما میل بہ شهق و بکی ، فقام رجل من الأنصار فرمی علیہ بثوب ثم جیء بحمزة ، فصلی علیہ ، ثم جیئ بالشهداء ، فیوضعون إلی جانب حمزة ، فیصلی علیہم ثم یرفعون ، و یترک حمزة ، حتی صلی علی الشهداء کلہم ، و قال ﷺ : حمزة سید الشهداء عند اللہ یوم القیامۃ . مختصرا . أخرجه الحاکم فی المستدرک ، و قال : صحیح الإسناد و لم یخرجاه . (زیلعی ۱: ۳۶۷) .

ان کی خصوصیت کی بنا پر ہے جیسا کہ دوسروں کے ساتھ ان کو نماز میں شریک کرنا بھی اسی لئے ہے لہذا اس کو عام قاعدہ نہیں بنا سکتے۔

۲۳۳۱- ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ شہداء احد کو رسول اللہ ﷺ کے پاس لایا گیا تو آپ ﷺ دس دس پر نماز پڑھتے تھے، ان میں سے باقی کو اٹھالیا جاتا تھا اور حمزہ کو اپنے حال پر رکھا جاتا تھا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور سند ہی کہتے ہیں کہ زوائد سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: یہ روایت ابو مالک غفاری کی روایت کی مؤید ہے۔

۲۳۳۲- جابر بن عبد اللہؓ کہتے ہیں کہ جس وقت لوگ جنگ احد سے واپس ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے حمزہ کو نہ پایا، ایک شخص نے کہا کہ میں نے ان کو ان درختوں کے قریب دیکھا تھا۔ پس رسول اللہ ﷺ اس کی طرف آئے پس جبکہ آپ ﷺ نے ان کو مقتول اور ملکہ کیا ہوا دیکھا تو آپ ﷺ کی ہلکی بندھ گئی اور آپ ﷺ رونے لگے، تب ایک انصاری شخص اٹھا اور اس نے ان پر کپڑا ڈال دیا، اس کے بعد حمزہ کو لایا گیا اور آپ ﷺ نے ان پر نماز پڑھی، اس کے بعد دوسرے شہداء کو لایا گیا سو ان کو حمزہ کے برابر رکھا جاتا تھا اور آپ ﷺ ان پر نماز پڑھتے تھے پھر ان کو اٹھالیا جاتا تھا اور حمزہ کو اپنی جگہ رہنے دیا جاتا تھا، یہی سلسلہ جاری رہا، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے تمام شہداء پر نماز پڑھ لی اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ حمزہ قیامت میں شہداء کے سردار ہوں گے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح الاسناد کہا ہے۔

۲۳۳۳ - عن : شداد بن الہاد رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَجُلًا مِّنَ الْأَعْرَابِ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَأَمَّنَ بِهِ وَاتَّبَعَهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَهَاجِرُ مَعَكَ . فَأَوْصَى بِهِ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم بَعْضَ أَصْحَابِهِ ، فَلَمَّا كَانَتْ غَزْوَةُ غَنَمِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم شَيْئًا ، فَقَسَمَ ، وَقَسَمَ لَهُ ، فَأَعْطَى أَصْحَابَهُ مَا قَسَمَ لَهُ ، وَكَانَ يَرْعَى ظَهْرَهُمْ ، فَلَمَّا جَاءَ دَفْعُوهُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : قَسَمَ قَسَمَهُ لَكَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم . فَآخَذَهُ ، فَجَاءَ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالَ : قَسَمْتُهُ لَكَ . قَالَ : مَا عَلَى هَذَا إِتْبَعْتُكَ ، وَلَكِنِّي إِتْبَعْتُكَ عَلَى أَنْ أَرْمِيَ إِلَى هَهُنَا ، وَأَشَارَ إِلَى خَلْقِهِ بِسَهْمٍ فَأَمُوتَ ، فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ . فَقَالَ : إِنْ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِصَدَقَتِكَ . فَلَبِثُوا قَلِيلًا ، ثُمَّ نَهَضُوا فِي قِتَالِ الْعَدُوِّ ، فَأَتَى بِهِ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يُحْمَلُ قَدْ أَصَابَهُ سَهْمٌ حَيْثُ أَشَارَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : أَهُوَ هُوَ ؟ قَالُوا : نَعَمْ أَقَالَ : صَدَقَ اللَّهُ فَصَدَقَهُ . ثُمَّ كَفَّنَهُ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم فِي جُبَّةِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ثُمَّ قَدَّمَهُ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ

فائدہ: ان روایات سے بھی شہداء پر نماز جنازہ کا ثبوت ظاہر ہے۔

۲۳۳۳ - شداد بن الہاد کہتے ہیں کہ ایک اعرابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیرو ہو گیا اس کے بعد کہا کہ میں بھی آپ کے ساتھ ہجرت کرتا ہوں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعض اصحاب کو اس کی بابت ہدایت فرمائی (کہ وہ اس کی خبر گیری اور اعانت کریں) پس جبکہ ایک جہاد ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مال غنیمت ملا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے تقسیم کیا اور اس اعرابی کا بھی حصہ لگایا اور صحابہؓ کو اس کا حصہ سپرد کر دیا، یہ شخص انکی پشت کی نگہبانی کر رہا تھا، پس جبکہ وہ آیا تو انہوں نے اس کا حصہ اس کو دینا چاہا، اس نے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ یہ تمہارا حصہ ہے جو تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا ہے، اس نے لے لیا اور اسے لئے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ حضرت یہ مال کیسا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تمہارا حصہ ہے، جو ہم نے تم کو دیا ہے، اس نے عرض کیا کہ میں نے حصہ کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی اختیار نہیں کی ہے، میں تو اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیرو ہوا ہوں کہ میرے یہاں یعنی گلے میں تیرا مارا جائے اور میں شہید ہو جاؤں اور جنت میں جاؤں ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم اللہ سے اپنا عہد سچا کرو گے تو اللہ تم سے اپنا وعدہ سچا کرے گا۔ کچھ عرصہ کے بعد پھر جہاد ہوا۔ اور اس کو اٹھا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا۔ اور اس کے اسی مقام پر تیر لگا تھا جہاں اس نے بتلایا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا یہ وہی شخص ہے؟ لوگوں نے عرض کیا جی ہاں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ اللہ سے سچا ہوا اور اللہ اس سے، اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنے جبہ میں کفایا (کیونکہ وہ کپڑے پہنے ہوئے ہو گا) اس کے بعد آپ نے اسے سامنے رکھا اور اس پر نماز پڑھی

فَكَانَ مِمَّا ظَهَرَ مِنْ صَلَاتِهِ : اَللّٰهُمَّ هَذَا عَبْدُكَ خَرَجَ مُهَاجِرًا فِي سَبِيلِكَ ، فَقُتِلَ شَهِيدًا عَلَى ذَلِكَ . رواه النسائي ، والطحاوى ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۱۲۰ و ۱۲۱) قلت : وسكت عنه النسائي (۱: ۲۷۷).

۲۳۳۴ - حدثنا : عفان بن مسلم ثنا حماد بن سلمة ثنا عطاء بن السائب عن الشعبي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : كَانَ النِّسَاءُ يَوْمَ أُحُدٍ خَلْفَ الْمُسْلِمِينَ يُجَهِّزُونَ عَلَى جِرْحَى الْمُشْرِكِينَ إِلَى أَنْ قَالَ : فَوَضَعَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم حِمْزَةً رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَجِئَ بِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَوَضَعَ إِلَى جَنْبِهِ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ ، فَرَفَعَ الْأَنْصَارِيُّ ، وَتَرَكَ حِمْزَةً ، ثُمَّ جِئَ بِآخَرِ فَوَضَعَ إِلَى جَنْبِ حِمْزَةٍ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ رَفَعَ ، وَتَرَكَ حِمْزَةً ، حَتَّى صَلَّى عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ صَلَاةً . مختصرا . رواه الإمام أحمد في مسنده ، ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن الشعبي مرسلا لم يذكر فيه ابن مسعود رضي الله عنه ، كذا في نصب الراية (۱: ۳۷۷) . وفي الدراية (ص - ۱۵۰) : وهو (أى المرسل) أصح اهـ .

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا اتنا فقرہ سنائی دیا: اللہم هذا عبدك خرج مهاجرا في سبيلك فقتل شهيدا على ذلك (۱)۔ اللہ! یہ تیرا بندہ ہے جو تیری راہ میں ہجرت کے ارادہ سے نکلا اور اس پر شہید کر دیا گیا)۔ اس کو طحاوی اور نسائی نے روایت کیا ہے اس کی سند صحیح ہے۔ اور نسائی نے اس پر سکوت کیا ہے۔

قائدہ: اس سے بھی شہید پر نماز جنازہ کا ثبوت ہوا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ شہداء احد پر جو نماز جنازہ پڑھی گئی تھی وہ ان کی خصوصیت کی بنا پر نہ تھی بلکہ ہر شہید پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، شہداء کے بارے میں امام بخاری کی رائے یہ ہے کہ وہ صحابی ہیں اور ابن سعد نے انہیں غزوہ خندق کے مجاہدین میں شمار کیا ہے لہذا یہ حدیث متصل ہے اور اگر صحابی نہ بھی ہوں تب بھی احناف کے ہاں ارسال تابعی مضر نہیں۔

۲۳۳۴ - ابن مسعود سے مروی ہے کہ جنگ احد میں عورتیں آپ کے پیچھے تھیں اور ان کا کام یہ تھا کہ جو شخص مشرکین میں سے زخمی ہو کر گرے اس کا کام تمام کر دیتیں، اس کے بعد اور مضمون بیان کیا اور اس کے ضمن میں کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہ کو آگے رکھا اور ایک انصاری کو لایا گیا اور اس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رکھا گیا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر نماز پڑھی پھر اس انصاری کو اٹھا لیا گیا۔ اور حمزہ کو انکی جگہ رہنے دیا گیا، پھر دوسرے کو لا کر انکے پاس رکھا گیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر نماز پڑھی، اس کے بعد پھر اس دوسرے کو اٹھا لیا گیا اور حمزہ کو اسی جگہ رہنے دیا گیا اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہ پر ستر مرتبہ نماز جنازہ پڑھی (مسند احمد)

قلت : الشعبي لم يسمع من ابن مسعود رضی اللہ عنہ ، كما في ترجمته من تهذيب الحفاظ. وفي باقي الإسناد أيضا كلام كثير ، والحديث ضعيف مستقطع إلا أن أحاديث الباب تشده.

باب أن الجنب الشهيد يغسل

۲۳۳۵- عن : ابن إسحاق حدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ وَقَدْ قُتِلَ حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي عَامِرٍ الْبَحْفَافِيِّ رضی اللہ عنہ : إِنَّ صَاحِبَهُمْ حَنْظَلَةَ تَغْسِلُهُ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، فَسَلُّوا صَاحِبَتَهُ ، فَقَالَتْ : خَرَجَ وَهُوَ جُنُبٌ لَمْ يَسْمَعْ الْهَائِجَةَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لِذَلِكَ غُسِّلَتْهُ الْمَلَائِكَةُ .

مصنف عبد الرزاق میں یہ حدیث شخصی سے مرسل مروی ہے اور درایہ میں ہے کہ مرسل زیادہ صحیح ہے۔

فائدہ (۱) : اولاً آپ ﷺ دس دس پر جنازہ پڑھ رہے تھے پھر بعد میں بعض شہداء ملے تو ان پر ایک ایک کر کے حمزہ کے ساتھ نماز جنازہ پڑھتے رہے۔ فلا تعارض۔

(۲) باقی بخاری میں مذکور حضرت جابر کی حدیث اور ابوداؤد میں حضرت انس کی وہ حدیث جس میں ہے کہ آپ ﷺ نے شہداء احد پر نماز جنازہ نہیں پڑھی تو ان کا جواب یہ ہے کہ خود حضرت جابر سے حضور ﷺ کا شہداء احد پر نماز جنازہ پڑھنا ثابت ہے لہذا ان دونوں میں یوں تطبیق دی جائے گی کہ آپ ﷺ نے عام عادت کے مطابق ایک ایک پر نماز جنازہ نہیں پڑھی۔ نیز نماز جنازہ پڑھنے کی احادیث کثیر ہیں اور نیز مثبت روایات ثانی روایات پر راجح ہوگی، نیز مسلمان میت پر نماز جنازہ پڑھنا اصل قاعدہ کی بنا پر فرض ہے اور یہ فرض کسی دلیل قطعی کے بغیر ترک نہیں کیا جاسکتا اور شہداء پر نماز جنازہ نہ پڑھنے کی احادیث قطعی نہیں لہذا اصل قانون کی بنا پر شہداء پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

باب جنبی شہید کو غسل دیا جائیگا

۲۳۳۵- حضرت زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ بن ابی عامر ثقفی شہید کر دیے گئے تو میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تمہارے ساتھی حنظلہ رضی اللہ عنہ کو ملائکہ غسل دے رہے ہیں۔ لہذا اسکی وجہ تم انکی بیوی سے پوچھو۔ (پوچھنے پر) انکی بیوی نے فرمایا کہ جب حنظلہ رضی اللہ عنہ نے جہاد کی نداء سنی تو وہ جہاد کے لئے نکل کھڑے ہوئے حالانکہ وہ جنبی تھے۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ

أخرجه ابن حبان في صحيحه في النوع الثامن من القسم الثالث ، و الحاكم في المستدرک في کتاب الفضائل ، قال الحاكم : صحيح على شرط مسلم انتهى . وليس عنده : فسلوا صاحبه إلى آخره ، كذا في نصب الراية (۱ : ۳۷) . و في التلخيص الحبير (ص - ۱۵۱) : و ظاهره أن الضمير في قوله : عن جده يعود على عباد ، فيكون الحديث من مسند الزبير رضي الله عنه ، لأنه هو الذي يمكنه أن يسمع النبي صلی الله علیه وسلم في تلك الحال اهـ .

باب جواز الصلاة في الكعبة

۲۳۳۶ - حدثنا : عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مالك بن أنس عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : أن رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل الكعبة ، وأسامة بن زيد ، و بلال و عثمان بن طلحة الحنفي ، فأغلقها عليه ، و مكث فيها ، فسألت بلالاً حين خرج : ما صنع النبي صلی الله علیه وسلم ؟ قال : جعل عموداً عن يساره و عموداً عن يمينه ، و ثلاثة أعمدة ورائه ، و كان البيت يومئذ على ستة أعمدة ، ثم صلى . الحديث . و قال لنا إسماعيل : حدثني مالك فقال : عمودين عن يمينه ، رواه البخاري (۱ : ۷۲) .

اسی لئے ملائکہ نہیں غسل دے رہے ہیں (صحیح ابن حبان ، مستدرک حاکم) ۔ اور حاکم نے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے ۔
فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شہید اگر جنبی ہو تو اسے غسل دیا جائے گا ۔ اور یہی حکم حاضرہ اور نفساء کا ہے کہ جب انہیں شہید کر دیا جائے تو انہیں بھی غسل دیا جائے گا ۔

باب کعبہ کے اندر نماز جائز ہے

۲۳۳۶ - عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ، اسامہ بن زید ، بلال اور عثمان بن طلحہ جی کعبہ کے اندر تشریف لے گئے پھر دروازہ بند کر دیا اور اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ دیر ٹھہرے رہے ۔ پھر جب بلال باہر آئے تو میں نے ان سے پوچھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اندر کیا کیا ؟ تو بلال نے فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ستون دائیں طرف چھوڑا اور ایک بائیں طرف اور تین ستون پیچھے چھوڑے ۔ اور اس وقت بیت اللہ میں چھ ستون تھے ۔ اور (اس حالت میں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ۔ اور ایک روایت میں مالک بن انس فرماتے ہیں کہ دو ستون اپنے دائیں طرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے (بخاری) ۔

- ۲۳۳۷- عن : عبد الله بن السائب قال : حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْفَتْحِ ، وَقَدْ صَلَّى فِي الْكَعْبَةِ ، فَخَلَعَ نَعْلَيْهِ ، فَوَضَعَهُمَا عَنْ يَسَارِهِ ، ثُمَّ افْتَتَحَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَلَمَّا بَلَغَ ذِكْرَ مُوسَى وَعِيسَى أَخَذَ بِهِ سُغْلَةً فَرَكَعَ . رواه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۳۱۴:۱).
- ۲۳۳۸- عن : يحيى بن جعدة عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : قال : دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْبَيْتَ ، ثُمَّ خَرَجَ ، وَبَلَّالٌ خَلْفَهُ ، فَقُلْتُ لِبَلَّالٍ : هَلْ صَلَّى ؟ قَالَ : لَا فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ دَخَلَ ، فَسَأَلْتُ بَلَّالًا هَلْ صَلَّى ؟ قَالَ : نَعَمْ ! صَلَّى رَكْعَتَيْنِ اسْتَقْبَلَ الْجِدْعَةَ ، وَجَعَلَ السَّارِيَةَ الثَّانِيَةَ عَنْ يَمِينِهِ . رواه الدارقطني في سننه (۱۸۲:۱) . وقال السهيلي : إسناده حسن ، كذا في الزيلعي (۳۷۳:۱).

فائدہ: اس حدیث سے کعبہ کے اندر نماز کا جواز ثابت ہوا، باقی بخاری اور مسلم میں ابن عباسؓ کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضور ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز نہیں پڑھی تو اس کا جواب یہ ہے کہ ثبت ثانی سے مقدم ہوتی ہے۔ نیز اثبات اور نفی کی احادیث تعدد واقعہ پر محمول ہیں کہ بعض دفعہ اندر جا کر آپ ﷺ نے نماز پڑھی اور بعض دفعہ نہیں پڑھی جیسا کہ آگے آنے والی ابن عمرؓ کی حدیث اس پر دال ہے۔

۲۳۳۷- عبد الله بن السائب فرماتے ہیں کہ فتح مکہ کے روز میں حضور ﷺ کے پاس حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے اپنے دونوں جوتے اتارے اور انہیں اپنے بائیں جانب رکھا اور کعبہ کے اندر نماز پڑھی اور سورۃ المؤمنون شروع کر دی۔ پھر جب آپ ﷺ حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے ذکر پر پہنچے تو آپ ﷺ کو کھانسی آئی تو آپ ﷺ نے رکوع فرمایا (صحیح ابن حبان)۔

۲۳۳۸- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ بیت اللہ میں داخل ہوئے اور پھر باہر تشریف لائے اور حضرت بلالؓ آپ ﷺ کے پیچھے تھے۔ تو میں نے بلالؓ سے پوچھا کہ کیا آپ ﷺ نے نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں، پھر اگلے دن آپ ﷺ داخل ہوئے تو پھر میں نے بلالؓ سے پوچھا کہ کیا آپ ﷺ نے نماز پڑھی؟ انہوں نے فرمایا کہ ہاں، دو رکعت نماز پڑھی ہے، آپ ﷺ نے ایک ستون کی طرف منہ کیا اور دوسرے ستون کو اپنی دائیں جانب رکھا۔ (سنن دارقطنی) کہلی فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے، اسی طرح زیلعی میں ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ نے حطیم کو بیت اللہ کا حصہ فرمایا ہے اور عائشہؓ نے فرمایا کہ جب تو بیت اللہ میں نماز پڑھنے کا ارادہ کرے تو حطیم میں پڑھ لیا کر تو اس سے حطیم میں نماز کا جواز صراحت اور بیت اللہ میں نماز کا جواز دلالت ثابت ہوا اور اس بارے میں احادیث متواتر ہیں کہ حضور ﷺ بیت اللہ کے اندر داخل ہوئے اور اس میں نماز پڑھی۔ طحاوی میں بھی اسی طرح ہے۔

کتاب الزکاة

باب لا زکاة فی مال حتی یحول علیہ الحول

۲۳۳۹ - حدثنا : سليمان بن داود المهري أنا ابن وهب أخبرني جرير بن حازم و سمي آخر عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة و الحارث الاعور عن علي رضي الله عنه عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم ببعض أول الحديث قال : فَإِذَا كَانَتْ لَكَ مِائَتَا دِرْهَمٍ ، وَ حَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ ، ففِيهَا خُمْسَةُ دَرَاهِمٍ ، وَ لَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ يَغْنِي فِي الذَّهَبِ حَتَّى يَكُونَ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا فَإِذَا كَانَتْ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا وَ حَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ ففِيهَا نِصْفُ دِينَارٍ ، فَمَا زَادَ فَبِحِسَابِ ذَلِكَ . قَالَ : فَلَا أَذْرِي أَعْلَى يَقُولُ : فَبِحِسَابِ ذَلِكَ أَوْ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم وَ لَيْسَ فِي مَالٍ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ . إِلَّا أَنْ جَرِيرًا قَالَ : ابْنُ وَهْبٍ يَزِيدُ فِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لَيْسَ فِي مَالٍ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۲۲۸:۱) . وَ سَكَتَ عَنْهُ .

کتاب الزکوة

باب جب تک مال پر سال نہ گزر جائے، زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی

۲۳۳۹ - حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے، ابو داؤد میں مذکور اس سے پہلی حدیث کے ابتدائی حصہ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: کہ جب تیرے پاس دو سو درہم ہوں اور ان پر سال گزر جائے تو زکوٰۃ ان میں پانچ درہم ہیں، اور سونے میں کچھ نہیں یہاں تک کہ وہ بیس دینار ہو جائیں اور جب تیرے پاس بیس دینار ہوں، اور اس پر سال گزر جائے تو ان میں آدھا دینار واجب ہوگا اور جو اس مقدار سے زیادہ ہو اس میں اسی حساب سے زکوٰۃ واجب ہوگی (یعنی چوبیس دینار میں آدھا دینار اور آدھے دینار کا پانچواں حصہ)۔ راوی فرماتے ہیں کہ تفہیم حساب ذلك کے الفاظ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خود فرمائے، یا یہ کہ یہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے، نیز فرمایا: کسی مال میں زکوٰۃ نہیں، یہاں تک کہ اس پر سال گزر جائے۔ (ابوداؤد)۔ ابو داؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حولانِ حول یعنی سال کا گزرنا وجوبِ زکوٰۃ کے لئے شرط ہے اور رحمۃ اللہ علیہ میں ہے

کہ زکوٰۃ کے وجوب میں حولانِ حول کے شرط ہونے پر اجماع ہے۔ باقی جس حدیث میں حولانِ حول کا ذکر نہیں وہ اس حدیث کے

باب ليس على الصبي والمجنون زكاة

۲۳۴۰- أخبرنا: أبو حنيفة رحمه الله قال: حدثنا ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: ليس في مال اليتيم زكاة. رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص - ۷۳).

۲۳۴۱- عن: ابن عباس رضي الله عنهما قال: لا يجب على مال الصغير زكاة، حتى تجب عليه الصلاة. رواه الدارقطني (۱: ۲۰۷).

۲۳۴۲- أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: ليس في مال اليتيم زكاة، ولا يجب عليه الزكاة حتى يجب عليه الصلاة. رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص - ۷۳).

۲۳۴۳- عن: حماد عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها عن النسي عليه السلام قال: رفع القلم عن ثلاثة، عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يحتلم.

ساتھ مقید ہے، نیز مثبت زیادت مقبول ہے، اسی طرح حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عثمانؓ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ حولان حول پر ہی زکوٰۃ لیتے تھے۔ اور ابن عمرؓ نے بھی یہی فرمایا ہے کہ سال گزرنے پر ہی مال میں زکوٰۃ واجب ہے۔

باب بچے اور مجنون پر زکوٰۃ واجب نہیں

۲۳۴۰- ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ (کتاب الآثار امام محمدؒ)۔

۲۳۴۱- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں، یہاں تک کہ اس پر نماز واجب ہو۔ (دارقطني)۔

فائدہ: اس حدیث میں مذکور راوی ابن لہیعہ کی حدیث کو امام احمد نے صحیح اور امام ترمذی نے حسن کہا ہے، پس یہ مختلف فیہ ہے اور اختلاف مفسر نہیں۔

فائدہ: یعنی جس طرح نماز بالغ ہونے پر واجب ہوتی ہے، اسی طرح زکوٰۃ بھی بالغ ہونے پر واجب ہوتی ہے۔

۲۳۴۲- ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں اور اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے یہاں تک کہ اس پر

نماز واجب ہو جائے۔ (کتاب الآثار امام محمدؒ)۔

۲۳۴۳- حضرت عائشہؓ حضور ﷺ کا یہ فرمان روایت کرتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تین شخص مرفوع القلم ہیں

وَعَنِ الْمَجْنُونِ حَتَّى يُعْقَلَ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ ، وَ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ، وَقَالَ : عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ (زِيلَعِي ۱: ۳۷۹) .

باب لا زكاة في مال المكاتب حتى يعتق

۲۳۴۴- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَيْسَ فِي مَالِ الْمَكَاتِبِ زَكَاةٌ حَتَّى يُعْتَقَ . رواه الدارقطني (۲۰۲: ۱) .

۲۳۴۵- عن : كيسان عن أبي سعيد المقبري قال : أَتَيْتُ عُمرَ بَرَزَكَاةَ مَالِي مِائَتِي دِرْهَمٍ ، وَ أَنَا مُكَاتِبٌ فَقَالَ : هَلْ عَتَقْتَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ أَقَالَ : إِذْهَبْ فَأَقْسِمْهَا . رواه ابن أبي شيبة (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۶) .

ایک سونے والا یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے۔ دوسرا بچہ یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے۔ تیسرا دیوانہ یہاں تک کہ وہ عقل مند ہو جائے۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ اور نسائی) اور اسے حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے کہا ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں، باقی ترمذی وغیرہ میں وہ حدیث جس میں ہے کہ بچے کے مال کو ایسے نہ چھوڑ دو کہ اسے صدقہ کھا جائے، بلکہ اس سے تجارت کرو تا کہ صدقہ دیتے دیتے اس کا مال ختم ہی نہ ہو جائے۔ تو ان جیسی احادیث کا مشترک جواب یہ ہے کہ صدقہ سے مراد بچے کا نفقہ ہے کہ بچے پر خرچ کرتے کرتے کہیں اس کا مال ختم ہی نہ ہو جائے، اس لئے اسے تجارت میں لگا دو اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ حدیث میں ”نفقة الرجل على نفسه“ کو صدقہ کہا گیا ہے۔ (بخاری، ترمذی)۔

باب مکاتب کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں یہاں تک کہ وہ آزاد ہو جائے

۲۳۴۴- جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مکاتب کے مال میں زکوٰۃ نہیں، یہاں تک کہ وہ آزاد ہو جائے۔ (دارقطني)۔

۲۳۴۵- ابوسعید مقبری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اپنے دو سو درہم مال کی زکوٰۃ لے کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا اور میں مکاتب تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو آزاد ہو گیا ہے؟ میں نے عرض کیا ہاں! تو آپ ﷺ نے فرمایا: جا اور انہیں تقسیم کر دے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مکاتب کے مال میں زکوٰۃ نہیں کیونکہ اگر کتابت وجوب زکوٰۃ سے مانع نہ ہوتی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس سے آزاد ہونے کے بارے میں سوال نہ کرتے۔

باب من كان عليه دين لا زكاة عليه بقدره في الأموال الباطنة

۲۳۴۶- أخبرنا: مالك، أخبرنا الزهري، عن السائب بن يزيد، أن عثمان بن عفان كان يقول: هذا شهر زكاتكم، فمن كان عليه دين فليؤد دينه، حتى تحصل أموالكم فتؤدوا منها الزكاة. رواه الإمام محمد في الموطأ ورواه في الآثار (ص- ۷۴) عن أبي حنيفة: حدثنا أبو بكر، عن عثمان بن عفان، أنه كان يقول إذا حضر رمضان أيها الناس هذا شهر زكاتكم قد حضر، فمن كان عليه دين فليقضه، ثم ليترك ما بقي و هذا مرسل، فإن أبا بكر وهو ابن عبد الله بن أبي الجهم العدوي كما في التعجيل من الرابعة كما في التقريب، لم يدرك عثمان ظاهراً، ولكن المرسل حجة عندنا.

باب قرض دار پر قرض کے بقدر اس کے اموال باطنہ میں زکوٰۃ نہیں

۲۳۴۶- سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ (رمضان کے مہینے کے آنے پر) حضرت عثمان فرمایا کرتے تھے کہ یہ تمہارے زکوٰۃ ادا کرنے کا مہینہ ہے، پس جس پر قرض ہوا ہے چاہئے کہ وہ اپنا قرض ادا کرے تاکہ (باقی) جو تمہارے مال الگ ہو جائیں (بچ جائیں) تو اس سے تم زکوٰۃ ادا کر سکو۔ اسے امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے۔ اور کتاب الآثار میں امام ابو حنیفہ سے یوں روایت کیا ہے کہ ابو بکر فرماتے ہیں کہ جب رمضان کا مہینہ آتا تو حضرت عثمان فرماتے ”اے لوگو! یہ تمہارا زکوٰۃ والا مہینہ (یعنی جس میں تم عام طور پر زکوٰۃ ادا کرتے ہو) آچکا ہے، پس جس پر قرض ہو تو وہ پہلے قرض ادا کرے، پھر جو بچ رہے اس کی زکوٰۃ ادا کرے۔ یہ حدیث مرسل ہے، لیکن مرسل ہمارے ہاں حجت ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس پر قرض ہو پہلے وہ قرض ادا کرے پھر جو بچ جائے اگر وہ نصاب کے برابر یا زیادہ ہو تو زکوٰۃ دے اور اگر نصاب سے کم ہے تو زکوٰۃ واجب نہیں۔

فائدہ: حضرت عثمان نے یہ حکم صحابہ کی موجودگی میں دیا اور کسی نے اس پر انکار نہیں کیا تو گویا کہ صحابہ کا اس پر اجماع تھا۔ نیز حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے مالداروں سے صدقہ لینے کو کہا گیا ہے، لہذا جو مقروض ہے اس کے لئے تو زکوٰۃ لینا جائز ہے تو وہ فقیر ہوا اور فقیر پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

فائدہ: اور ہم نے اموال باطنہ کی قید اس لئے لگائی ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قرض کے باوجود کھیتی کی پیداوار میں

عشر واجب ہے۔

باب لا زکاة فی العبد إذا لم یکن للتجارة

۲۳۴۷- عن : عراق بن مالک قال سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَيْسَ فِي الْعَبْدِ صَدَقَةٌ إِلَّا صَدَقَةُ الْفِطْرِ . رواه مسلم (۳۱۶:۱) .

باب لا زکاة فی المال الضمار

۲۳۴۸- حدثنا : یزید بن ہارون ، ثنا ہشام بن حسان عن الحسن البصری رحمہ اللہ ، قال : إذا حَضَرَ الْوَقْتُ الَّذِي يُؤَدَّى فِيهِ الرَّجُلُ زَكَاتَهُ أَذَى عَنْ كُلِّ مَالٍ ، وَعَنْ كُلِّ دَيْنٍ ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْهُ ضِمَارًا لَا يَرْجُوهُ . رواه أبو عبيد القاسم بن سلام فی کتاب الأموال فی باب الصدقة (زیلعی ۱: ۳۸۰) .

۲۳۴۹- عن : أيوب بن أبي تميمة السخيتاني ، أَنَّ عُمرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ فِي مَالٍ قَبَضَهُ بَعْضُ الْوُلاَةِ ظُلْمًا يَأْمُرُهُ بِرَدِّهِ إِلَى أَهْلِهِ : وَ تَوَخَّذَ زَكَاتُهُ لِمَا مَضَى مِنَ السَّيِّئِينَ ، ثُمَّ عَقَّبَ بَعْدَ ذَلِكَ بِكِتَابٍ أَنْ لَا تَوَخَّذَ مِنْهُ إِلَّا زَكَاتٌ وَاحِدَةٌ ، فَإِنَّهُ كَانَ ضِمَارًا . رواه مالك فی الموطأ (ص - ۱۰۷) .

باب جب غلام تجارت کے لئے نہ ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں

۲۳۴۷- حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ غلام میں صدقہ فطر کے سوا کوئی صدقہ واجب نہیں (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث میں غلام سے مراد خدمت کا غلام ہے، کیونکہ غلام تجارت میں زکوٰۃ کے وجوب پر اجماع ہے۔ (تعلیق المجہد)۔

باب مال ضمار میں زکوٰۃ واجب نہیں

۲۳۴۸- حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ جب وہ وقت آجائے جس میں آدمی اپنی زکوٰۃ ادا کرتا ہے تو اسے چاہئے کہ اپنے ہر مال سے اور ہر اس قرضے سے جو اس نے لینا ہے، زکوٰۃ دے، مگر مال ضمار یعنی جس کے ملنے کی امید نہیں، اس کی زکوٰۃ نہ دے۔ اسے ابو عبید قاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں روایت کیا ہے۔

۲۳۴۹- ایوب سختیانی سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیزؒ نے کسی حاکم کو لکھا کہ جو مال تو نے ظلماً لیا ہے، اسے مالکوں کی

۲۳۵۰ - حدثنا : عبد الرحيم بن سلمان عن عمر بن ميمون قال : أَخَذَ الْوَلِيدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ مَالَ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الرِّقَّةِ ، يُقَالُ لَهُ : أَبُو عَائِشَةَ عِشْرِينَ أَلْفًا ، فَأَلْقَاهَا فِي بَيْتِ الْمَالِ ، فَلَمَّا وَلِيَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَتَاهُ وَلَدُهُ ، فَرَفَعُوا مَظْلِمَتَهُمْ إِلَيْهِ ، فَكَتَبَ إِلَى مَيْمُونٍ أَنْ اذْفَعْ إِلَيْهِمْ مَالَهُمْ ، وَخُذْ زَكَاةَ غَائِبِهِمْ هَذَا ، فَإِنَّهُ لَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مَالًا ضَمَارًا أَخَذْنَاهُ مِنْهُ زَكَاةَ مَا مَضَى . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (زيلعي ۱: ۳۸۰).

أبواب زكاة السوائم

باب زكاة الإبل

۲۳۵۱ - عن : الزهري ، عن سالم عن أبيه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ كِتَابَ الصَّدَقَةِ ، فَلَمْ يُخْرِجْهُ إِلَى عُمَّالِهِ حَتَّى قُبِضَ ، فَقَرَنَهُ بِسَيْفِهِ ، فَلَمَّا قُبِضَ عَمِلَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ

طرف لوٹا دے، اور اس مال کی گزرے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ لے لی جائے، پھر اس کے بعد ایک اور خط لکھا کہ اس مال سے صرف ایک سال کی زکوٰۃ لی جائے، کیونکہ یہ مال ضمار تھا (مؤطا مالک)

۲۳۵۰ - عمرو بن ميمون سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ولید بن عبد الملک نے کسی غلام آدمی (جس کا نام ابو عائشہ تھا) کے پاس ہزار درہموں پر قبضہ کر کے انہیں بیت المال میں ڈال دیا۔ پھر جب عمر بن عبد العزیز حاکم بنے، تو اس غلام کا بیٹا آپ کے پاس آیا اور اس نے عمر بن عبد العزیز کے پاس ان پر ہونے والے ظلم کا ذکر کیا، تو عمر بن عبد العزیز نے ميمون کی طرف خط لکھا کہ ان کا مال انہیں دے دے اور اسی سال کی زکوٰۃ لے لے، اس لئے کہ اگر یہ مال ضمار نہ ہوتا تو ہم ان سے گزشتہ تمام سالوں کی زکوٰۃ لیتے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔
فائدہ: (۱) مال ضمار وہ مال ہے جس کے ملنے کی امید نہ ہو، تو ایسے مال پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

فائدہ: (۲) حضرت عمر بن عبد العزیز کے اس فرمان ”کہ اگر مال ضمار نہ ہوتا تو ہم تمام سالوں کی زکوٰۃ لیتے“ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر قرض کی وصولی کی امید ہو تو اس پر تمام سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

فائدہ: (۳) مال مفقود - بھاگا ہوا غلام - مال مغصوب - سمندر میں گرا ہوا مال اور جنگل میں مدفون مال (جبکہ اس کی جگہ بھول گیا ہو) بھی اسی حکم میں ہے کہ اس میں گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ نہیں۔

حَتَّى قُبْضٍ ، وَ عُمْرُ حَتَّى قُبْضٍ ، وَ كَانَ فِيهِ : فِي خُمْسٍ مِنَ الْإِبِلِ شَاةٌ ، وَ فِي عَشْرِ شَاتَانِ ، وَ فِي خُمْسٍ عَشْرَةَ ثَلَاثَ شِيَاهٍ ، وَ فِي عَشْرَيْنِ أَرْبَعَ شِيَاهٍ ، وَ فِي خُمْسٍ وَ عَشْرَيْنِ بَنَتْ مَخَاضٍ إِلَى خُمْسٍ وَ ثَلَاثِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا بَنَتْ لَبُونٍ إِلَى خُمْسٍ وَ أَرْبَعِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا حَقَّةٌ إِلَى سِتِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا جَذَعَةٌ إِلَى خُمْسٍ وَ سَبْعِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا إِبْنَتَا لَبُونٍ إِلَى تِسْعِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا حَقَّتَانِ إِلَى عَشْرَيْنِ وَ مِائَةٍ ، فَفِي كُلِّ خُمُسَيْنِ حَقَّةٌ ، وَ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ إِبْنَةُ لَبُونٍ . الْحَدِيثُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۸۳:۱) وَ حَسَنَهُ .

۲۳۵۲- عن : حماد قلمت لقيس بن سعد خذ لي كتاب محمد بن عمرو فأعطاني كتاباً أخبرني أنه أخذه من أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أن النبي ﷺ كتبه لجده ، فقرأته فكان فيه ذكر ما يخرج من فرائض الإبل ، فقص الحديث

چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ کے بیان میں

باب اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۳۵۱- حضرت سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے کتاب زکوٰۃ لکھوائی، لیکن ابھی اپنے مثال کو بھیج نہ پائے تھے کہ آپ ﷺ کی وفات ہوگئی۔ آپ ﷺ نے اسے اپنی تلوار کے پاس رکھ دیا تھا، آپ ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکرؓ نے اپنی وفات تک اس پر عمل کیا، پھر حضرت عمرؓ نے اپنی وفات تک۔ اس میں یہ تھا کہ پانچ اونٹ پر ایک بکری، دس اونٹوں پر دو بکریاں، پندرہ اونٹوں پر تین بکریاں، بیس اونٹوں پر چار بکریاں، پچیس سے پینتیس تک ایک سال کی ایک اونٹنی، پینتیس سے پینتالیس تک دو سال کی اونٹنی، پینتالیس سے ساٹھ تک تین سال کی اونٹنی، ساٹھ سے تھتر تک چار سال کی اونٹنی۔ اگر اس سے زیادہ ہوں تو نوے تک دو سال کی دو اونٹیاں اور اگر اس سے زیادہ ہوں تو ایک سو بیس اونٹوں تک تین سال کی دو اونٹیاں اور اگر ایک سو بیس سے بھی زیادہ ہوں تو ہر چالیس اونٹوں پر ایک تین سال کی اونٹنی اور ہر چالیس اونٹوں پر ایک دو سال کی اونٹنی زکوٰۃ ہے۔ (ترمذی) ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔

۲۳۵۲- حماد فرماتے ہیں کہ میں نے قیس بن سعد سے کہا کہ آپ میرے لئے محمد بن عمرو کی کتاب لیں، تو اس نے مجھے ایک کتاب دی اور یہ بھی کہا کہ اس نے یہ کتاب ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے لی ہے۔ اور یہ کتاب حضور ﷺ نے اس کے دادا کے لئے لکھوائی تھی۔ حماد کہتے ہیں کہ جب میں نے اسے پڑھا تو اس میں اونٹوں کی زکوٰۃ کے نصاب کا بیان تھا

إِلَى أَنْ تَبْلُغَ عِشْرِينَ وَ مِائَةً . فَإِذَا كَانَتْ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَعُدْ فِي كُلِّ خَمْسِينَ حِقَّةً ، وَ مَا فَضَلَ فَإِنَّهُ يُعَادُ إِلَى أَوَّلِ فَرِيضَةٍ مِنَ الْإِبِلِ ، وَ مَا كَانَ أَقَلَّ مِنْ خَمْسٍ وَ عِشْرِينَ فَفِيهِ الْغَنَمُ فِي كُلِّ خَمْسٍ ذَوْدٌ شَاةٌ لَيْسَ فِيهِ ذَكَرٌ ، وَ لَا ذَاتُ عَوَارٍ مِنَ الْغَنَمِ . رواه أبو داود في المراسيل (ص - ۱۴، ۱۵) . وسكت عنه .

۲۳۵۳- حدثنا : يحيى بن سعيد عن سفيان ، عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة ، عن علي رضي الله عنه قال : إذا زادت الإبل على عشرين و مائة يستقبل بها الفريضة . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (۱: ۳۸۵) .

۲۳۵۴- عن : بهز بن حكيم يحدث عن أبيه عن جده قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ : فِي كُلِّ إِبِلٍ سَائِمَةٍ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ إِبْنَةً لَبُونٌ . الحديث . رواه النسائي (۱: ۳۳۹) .

باب زكاة البقر

۲۳۵۵- عن : معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : بَعَثَنِي النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم إِلَى الْيَمَنِ ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَخُذَ مِنْ كُلِّ ثَلَاثِينَ بَقْرَةً تَبِيعًا أَوْ تَبِيعَةً ، وَ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مُبِيعَةً . الحديث . رواه الترمذی و حسنه (۱: ۸۳) .

پھر حدیث کو بیان کرتے ہوئے ایک سو بیس اونٹوں کے نصاب تک پہنچ گئے (آگے یوں تھا) اور اگر اس مقدار سے زیادہ ہو جائے تو ہر چار سو اونٹوں میں ایک حصہ ہوگا (یعنی تین سال کی اونٹنی ہوگی) اور جو زیادہ ہوگا تو اسے اونٹوں کے پہلے حساب کی طرف لوٹایا جائے گا اور اگر اونٹ پچیس سے کم ہوں تو ان میں بکری ہے، یعنی ہر پانچ اونٹوں میں ایک بکری ہوگی۔ اور زکوٰۃ میں نہ زیادہ پوڑھا اور عیب دار جانور دینا درست نہیں۔ (مراسیل ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)

۲۳۵۳- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ اگر اونٹ ایک سو بیس سے بڑھ جائیں تو حساب نئے سرے سے شروع ہوگا

(مصنف ابن ابی شیبہ)۔

۲۳۵۴- بہز بن حکیم اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ

ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ (سال کا اکثر حصہ جنگل میں) چرنے والے چالیس اونٹوں پر ایک سال کی اونٹنی ہے۔ (نسائی)۔

فائدہ: ان احادیث سے اونٹ کی مقدار نصاب اور مقدار زکوٰۃ معلوم ہوگئی اور اسی پر خلفاء اور بعدرضی اللہ عنہم کا عمل ہے۔

باب لا زکاة فی الأوقاص

۲۳۵۶ - حدثنا : عبد الله بن إدريس عن ليث عن طاوس عن معاذ قال : لَيْسَ فِي

الْأَوْقَاصِ شَيْءٌ . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (زيلعي ۳۸۹:۱).

۲۳۵۷ - أخبرنا : جعفر بن أحمد المؤذن فيما أجاز لنا حدثنا السري بن يحيى

أنبأ شعيب ثنا سيف عن سهيل بن يوسف بن سهيل عن عبيد بن صخر بن لوذان الأنصاري ، قال : عَهِدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى عُمَالِهِ عَلَى الْيَمَنِ فِي الْبَقَرَةِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ تَبِيعٌ ، وَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ مُسِنَّةٌ ، وَلَيْسَ فِي الْأَوْقَاصِ شَيْءٌ . رواه الدارقطني في كتاب المؤتلف والمختلف (زيلعي ۳۸۹:۱).

قلت : سيف ضعيف وفي الرواة من لم نعرفه ، وإنما ذكرناه تأييدا.

باب گائے کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۳۵۵ - حضرت معاذ بن جبلؓ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ نے مجھے یمن کی طرف بھیجا تو مجھے حکم فرمایا کہ میں ہر تیس

گائے پر ایک سال کا گائے کا بچہ یا بچی لوں اور ہر چالیس گائے پر دو سال کا گائے کا بچہ لوں۔ ترمذی نے روایت کر کے اسے حسن کہا۔

فائدہ: اس باب میں حدیث معاذ بنی الصحیح ہے اور اس کے شواہد بھی سنن میں موجود ہیں، لہذا اس حدیث سے گائے کا

مقدار نصاب اور مقدار زکوٰۃ معلوم ہوگئی۔

باب اوقاص میں زکوٰۃ نہیں

فائدہ: اَوْقَاصٌ وَقَصٌّ کی جمع ہے، دو مقداروں کے درمیان جو مقدار ہوتی ہے، اسے وقص کہتے ہیں، مثلاً تیس اور

چالیس گائے کے درمیان جو تعداد ہوگی وہ وقص کہلائے گی۔

۲۳۵۶ - حضرت معاذؓ فرماتے ہیں کہ اوقاص میں کوئی شے واجب نہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

۲۳۵۷ - عبيد بن صخر بن لوذان انصاري سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے یمن کے حاکموں کو حکم دیا کہ تیس گائے

میں گائے کا ایک سال کا بچہ اور چالیس گائے میں گائے کی دو سال کی بچی واجب ہے اور اوقاص میں کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ دارقطنی نے اسے اپنی کتاب المؤتلف والمختلف میں روایت کیا ہے۔

باب زکاة الغنم

۲۳۵۸- عن : ثمامة بن عبد الله بن أنس أن أنسا حدثه : أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رضي الله عنه كَتَبَ لَهُ هَذَا الْكِتَابَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، هَذِهِ فَرِيضَةُ الصَّدَقَةِ الَّتِي فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، وَالَّتِي أَمَرَ اللَّهُ بِهِ وَرَسُولُهُ إِلَى أَنْ كَتَبَ : وَفِي صَدَقَةِ الْغَنَمِ فِي سَائِغَتِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَ مِائَةِ شَاةٍ ؟ فَإِذَا زَادَتْ عَلَى عِشْرِينَ وَ مِائَةٍ إِلَى مِائَتَيْنِ شَاتَانِ ، فَإِذَا زَادَتْ عَلَى مِائَتَيْنِ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِيهَا ثَلَاثُ شَيَاطٍ ، فَإِذَا زَادَتْ عَلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ فَفِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةٌ ، فَإِذَا كَانَتْ سَائِعَةُ الرَّجُلِ نَاقِصَةً مِنْ أَرْبَعِينَ شَاةً وَاحِدَةً فَلَيْسَ فِيهَا صَدَقَةٌ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبُّهَا . الْحَدِيثُ . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱۹۵ : ۱۹۶) .

باب أداء زکاة الغنم بالثني و الجذعة من الضأن على السواء

۲۳۵۹- عن : عاصم بن كليب عن أبيه قال : كُنَّا مَعَ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم يُقَالُ لَهُ : مُجَاشِعٌ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ ، فَعَزَّتِ الْغَنَمُ ، فَأَمَرَ مُنَادِيًا ، فَنَادَى : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَقُولُ : إِنَّ الْجَذْعَ يُوفَى بِمَا يُوفَى بِهِ الشَّيْءُ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۳۱ : ۲) وَ سَكَتَ عَنْهُ .

باب بکریوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۳۵۸- حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ نے جب انہیں بحرین (عائل بنا کر) بھیجا تو ان کے لئے یہ احکامات لکھ بھیجے تھے : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ یہ صدقہ کا وہ فریضہ ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے لئے ضروری قرار دیا تھا ، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم دیا تھا (اس طویل حکم میں یہ بھی لکھا ہوا تھا) کہ سال کا اکثر حصہ جنگل میں چرنے والی بکریاں چالیس سے ایک سو میں تک ہو جائیں تو ان میں ایک بکری ہے اور ایک سو میں سے بڑھ جائیں تو دو سو تک دو بکریاں ہیں ۔ اور اگر دو سو سے بڑھ جائیں تو تین بکریاں ہیں اور اگر تین سو سے بڑھ جائیں تو ہر سو پر ایک بکری ہے ۔ اور کسی شخص کی چرنے والی بکریاں چالیس سے بھی کم ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی ، ہاں اگر ان کا مالک چاہے (تو دیدے یا اگر تعداد چالیس کو پہنچے تو ایک بکری واجب ہوگی) (بخاری)۔

باب زکوٰۃ میں شنی یا جذع دینا برابر ہے

فائدہ : شنی بکری کے اس بچے کو کہتے ہیں جو ایک سال کا ہو گیا ہو ، اور جذع بکری کے اس بچے کو کہتے ہیں جو ایک سال سے

۲۳۶۰ - عن : عاصم بن کلیب عن أبيه عن رجل من مزينة أو جهينة : كَانَ الْحَبَابَةُ إِذَا كَانَ قَبْلَ الْأَضْحَى يَوْمِ أَوْ يَوْمَيْنِ أَخَذُوا ثِيَابًا وَاعْطَوْا جَذَعَتَيْنِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنَّ الْجَذْعَةَ تُجْزَى مِثْلًا تُجْزَى مِنْهُ الشَّيْءُ . رواه الإمام أحمد و صححه الحاكم (درایہ ص - ۱۴۵) .

باب الزكاة في الفرس أو عدمها

۲۳۶۱ - عن : طاؤس سأل ابن عباس عن الخيل فيها صدقة ؟ قال : ليس على فرس الغازي في سبيل الله صدقة . أخرجه أحمد بن زنجويه في كتاب الأصول بإسناد صحيح (درایہ ص - ۱۵۸) .

کم کا ہو، لیکن قد کا ٹھ سے ایک سال کا لگے۔

۲۳۵۹ - عاصم بن کلیب اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ایک صحابی کے ساتھ تھے جس کا نام مجاشع تھا اور وہ قبیلہ بنی سلم سے تھا، اس دوران بکریاں مہنگی ہو گئیں تو اس صحابی نے منادی سے کہا کہ وہ اعلان کروے کہ نبی کریم ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ جذعہ بھی اس چیز سے کافی ہے جس سے شئی کافی ہے (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: یعنی جس طرح زکوٰۃ میں شئی ایک سال کی بکری دینا جائز ہے، اسی طرح ایک سال سے کم عمر کی بکری دینا بھی جائز ہے بشرطیکہ قد کا ٹھ اچھا ہو۔

۲۳۶۰ - عاصم بن کلیب اپنے باپ سے اور وہ قبیلہ مزینہ یا جہینہ کے کسی آدمی سے روایت کرتے ہیں کہ صحابہ کرام حمید الاضلی سے ایک دور و قبل ایک شئی (ایک سال کا بکری کا بچہ) لے کر دو جذعے (سال سے کم بکری کا بچہ) دیتے تھے، تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جذعہ بھی اس چیز سے کافی ہے جس سے شئی کافی ہے۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح قرار دیا ہے۔

باب گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

۲۳۶۱ - طاؤس فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے گھوڑوں کے بارے میں پوچھا تو آپؓ نے فرمایا کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ اسے احمد بن زنجویہ نے کتاب الاسوال میں صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے۔ (درایہ ص ۱۵۸)۔

۲۳۶۲- عن : رید بن أسلم أن أبا صالح ذكوان أخبره أنه سمع أبا هريرة رضی اللہ عنہ يقول : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم في حديث طويل ذكر فيها وعيد ما يعي الزكاة قيل : يا رسول الله ! فالخيل ؟ قال : الخيل ثلاثة هي لرجل وذر ، وهي لرجل ستر ، وهي لرجل آخر ، إلى أن قال : وأما التي هي له ستر فرجل ربطها في سبيل الله ، ثم لم ينس حق الله في ظهورها ، ولا رقابها ، فهي له ستر وفيه قيل : يا رسول الله ! فالحمر ؟ قال : ما أنزل علي في الحمر شيء إلا هذه الآية الفاذة الجامعة . الحديث : رواه مسلم (۳۱۹:۱) و البخاری (زيلعي ۳۹۳:۱) .

۲۳۶۳- عن : ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار أن جبير بن يعلى أخبره أنه سمع يعلى بن أمية يقول : إبتاع عبد الرحمن بن أمية أخو يعلى من رجل من أهل اليمن فرساً أنشئ بمائة قلوص ، فندم البائع فلحق بعمر ، فقال : غصني يعلى وأخوه فرساً لي فكتب إلى يعلى

۲۳۶۲- حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لمبی حدیث میں مانعین زکوٰۃ کی وعید کا ذکر فرمایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے گھوڑوں کے بارے میں دریافت کیا گیا (کہ اس میں زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟) تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ گھوڑے تین قسم پر ہیں: ایک اپنے مالک کے لئے وبال جان ہے، دوسرا اپنے مالک کے لئے پردہ ہے، تیسرا اپنے مالک کے لئے اجر و ثواب کا سبب ہے۔ پھر اس کے بعد وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ جو گھوڑے اپنے مالک کے لئے پردہ ہوتے ہیں تو اس سے وہ شخص مراد ہے جو اللہ کے راستے میں (استعمال کے لئے یعنی جہاد کے لئے) اسے پالتا ہے، اور اس کی سواری میں نہ اللہ کا حق بھولتا ہے اور نہ اس کے گھاس چارے میں کمی کرتا ہے، تو وہ اس کے لئے پردہ ہے (اس کے عیب ڈھانپنے والا ہے)۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ گدھوں کا حال ارشاد فرمائیں؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ گدھوں کے متعلق مجھ پر کوئی حکم نازل نہیں ہوا، سوائے اس جامع اور مفرد آیت کے فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره و من يعمل مثقال ذرة شراً يره یعنی جس نے ذرہ برابر نیکی کی اس کا ثواب اسے ملے گا اور جس نے برائی کی اس کی سزا اسے ملے گی۔ (بخاری و مسلم)۔

فائدہ: یعنی شجروں اور گدھوں میں اگرچہ زکوٰۃ فرض نہیں، لیکن نفلی صدقہ ثواب سے خالی نہیں اور اس سے منع نہیں کیا گیا۔

۲۳۶۳- جبير بن يعلى فرماتے ہیں کہ میں نے يعلى بن امية کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ يعلى بن امية کے بھائی عبد الرحمن بن امية

نے یمن کے کسی آدمی سے سواونٹوں کے عوض ایک گھوڑی خریدی، پھر بیچنے والا پریشان ہو کر حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوا اور کہا کہ

أَنَّ الْحَقَّ بِي فَأَتَاهُ فَأَخْبَرَهُ الْخَبَرَ ، فَقَالَ : إِنَّ الْخَيْلَ لَتَبْلُغَ هَذَا عِنْدَكُمْ أَمَا عَلِمْتُ أَنَّ فَرَسًا يَبْلُغُ هَذَا ، قَالَ عُمَرُ : أَتَأْخُذُ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةً وَلَا تَأْخُذُ مِنَ الْخَيْلِ شَيْئًا ، خُذْ مِنْ كُلِّ فَرَسٍ دِينَارًا ، فَقَدَّرَ عَلَى الْخَيْلِ دِينَارًا . كذا في نصب الراية (۱: ۳۹۳) و عزاه إلى عبد الرزاق و أخرجه في كنز العمال نحوه ، و عزاه إلى أبي عاصم النیل و البیهقی ، و فيه وَضُرِبَ عَلَى الْخَيْلِ دِينَارًا دِينَارًا (۳: ۳۹۵) و ذكره الحافظ في الدراية مختصراً و سكنت عنه ، و لم يعله بشئ ، و لفظه فَقَرَّرَ عُمَرُ عَلَى الْخَيْلِ دِينَارًا دِينَارًا اهـ (ص - ۱۵۹) . و سند عبد الرزاق سند صحيح ، رجاله كلهم ثقات غير جبير بن يعلى ، فلم أجد من ترجمه ، ولكنه ثقة على قاعدة ابن حبان ، و مثله يحتج به عندنا كما ذكرنا في المقدمة لا سيما و هو تابعي ابن صحابي .

۲۳۶۴- عن : الزهري أن السائب بن يزيد أخبره قال : رَأَيْتُ أَبِي يُقِيمُ الْخَيْلَ ، ثُمَّ يَدْفَعُ صَدَقَتَهَا إِلَى عُمَرَ . رواه الدارقطني في غرائب مالك بإسناد صحيح عنه (دراية ص - ۱۵۸) .

یعلیٰ اور اس کے بھائی نے میری گھوڑی مجھ سے چھین لی ہے، تو حضرت عمرؓ نے یعلیٰ کو خط لکھا کہ مجھے ملے، پس جب یعلیٰ حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوئے تو حضرت عمرؓ نے واقعہ کی اطلاع دی اور کہا کہ تمہارے نزدیک گھوڑوں کی اتنی قدر و قیمت ہے؟ مجھے تو معلوم نہیں تھا کہ گھوڑے اتنے قیمتی ہوتے ہیں۔ پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم چالیس بکریوں میں ایک بکری (زکوٰۃ) میں لیتے ہو اور گھوڑوں میں کچھ بھی نہیں لیتے؟ ہر گھوڑے پر ایک دینار لو، تو اس طرح حضرت عمرؓ نے ایک گھوڑے پر ایک دینار مقرر فرمایا۔ نصب الراية میں ایسے ہے اور اسے عبد الرزاق کی طرف منسوب کیا ہے اور کنز العمال میں بھی یہ حدیث ہے اور اسے ابو عاصم النیل اور بیہقی کی طرف منسوب کیا ہے۔ حافظ نے اسے درایہ میں مختصراً ذکر کرنے کے بعد اس پر سکوت فرمایا ہے اور کسی قسم کی تحلیل بیان نہیں کی اور اس میں یہ الفاظ ہیں ”فقرر عمر علی الخیل دینارا..... الخ“ عبد الرزاق کی سند صحیح ہے۔ جبیر بن یعلیٰ کے علاوہ تمام راوی ثقہ ہیں اور جبیر بن یعلیٰ کے حالات مجھے نہیں مل سکے، لیکن وہ ابن حبان کے قاعدہ کے مطابق ثقہ ہیں اور ہمارے نزدیک قابل احتجاج ہیں اور خاص کر جب کہ جبیر خود تابعی ہیں اور صحابی کے بیٹے ہیں۔

۲۳۶۳- سائب بن یزید نے زہری کو خبر دی کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ گھوڑے کی قیمت لگا کر

- ۲۳۶۵- عبد الرزاق : عن ابن جریج أخبرنی ابن أبی حسین أن ابن شهاب أخبره : أن عُثْمَانَ كَانَ يُصَدِّقُ الْخَيْلَ . الحديث . كذا في الدراية (ص - ۱۵۸) .
- قلت : و هذا سند صحيح ، إلا أنه مرسل والمرسل حجة عندنا ، و ابن أبی حسین هذا هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبی حسین المکی النوفلی ، ثقة عند الجميع روى عنه ابن جریج و غيره (التهذيب ۲۰۳ : ۵) .
- ۲۳۶۶- عن : عمر رضی اللہ عنہ أنه قال : يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ ! إِنَّهُ لَا خَيْرَ فِي مَالٍ لَا يُزَكَّى ، فَجَعَلَ فِي الْخَيْلِ عَشْرَةَ دَرَاهِمَ ، وَ فِي الْبَرَادِئِ ثَمَانِيَةَ . رواه ابن جرير ، كذا في كنز العمال (۳۰۵ : ۳) بلا سند و إنما ذكرته تأييداً .

باب لا زكاة في الحمير والبغال

- ۲۳۶۷- عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال : سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الْحَمِيرِ فِيهَا زَكَاةٌ ؟ فَقَالَ : مَا جَاءَ نَبِيٌّ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْفَاذَةُ ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ

اس کی زکوٰۃ حضرت عمرؓ کو دیتے ہیں۔ (دارقطنی)۔

- ۲۳۶۵- ابن شہاب فرماتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ گھوڑوں کی زکوٰۃ لیا کرتے تھے (دراپہ ص ۱۵۸)۔ اس کی سند صحیح ہے، لیکن مرسل ہے اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے۔ ابن ابی حسین راوی کا اصل نام عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین مکی نوفلی ہے، جو تمام کے نزدیک ثقہ ہے۔

- ۲۳۶۶- حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: اے مدینے والو! اس مال میں کوئی خیر نہیں جس کی زکوٰۃ نہ نکالی گئی ہو۔ اور پھر آپ نے عام گھوڑے میں دس درہم اور تاتاری گھوڑے میں آٹھ درہم مقرر فرمائے۔ اسے ابن جریر نے اور صاحب کنز العمال نے بغیر سند کے روایت کیا ہے اور ہم نے اسے صرف تائیداً ذکر کیا ہے۔

- فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے، یہی احناف کا مسلک ہے۔ وہ احادیث جن میں نھی زکوٰۃ کا بیان ہے، وہ مجاہد کے گھوڑے اور خدمت کے گھوڑے پر محمول ہیں، اس طرح احناف دونوں قسم کی احادیث (نفی و اثبات زکوٰۃ کی احادیث) پر عمل کرتے ہیں کیونکہ دلائل میں اصل اعمال ہے، اہمال نہیں۔

مِثْقَالِ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿۱﴾ . رواہ الإمام أحمد و فی الصحیحین معناه (نیل ۴: ۲۳، ۲۴) .

۲۳۶۸ - عن : الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : إِنْ اللَّهُ تَجَاوَزَ لَكُمْ عَنْ ثَلَاثٍ ، عَنْ

الْجَنَّةِ وَ عَنِ النَّحَّةِ وَ الْكُتْعِ إلخ . رواہ أبو داود (ص - ۱۶) فی مراسیلہ ، و سکت عنه .

باب أداء الزكاة من خلاف الجنس

۲۳۶۹ - قال : طاؤس قال معاذ لأهل اليمن : إئتوني بعرض ثياب خميص لو

ليس في الصدقة مكان الشعير و الذرة أهون عليكم و خير لأصحاب النبي ﷺ

بالمدينة . رواہ البخاری تعليقا (۱: ۱۹۴) .

باب گدھوں اور نچروں میں زکوٰۃ نہیں

۲۳۶۷ - حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ سے گدھوں کے بارے میں سوال کیا گیا کہ کیا ان میں زکوٰۃ

ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھ پر ان کے بارے میں منفرد آیت کے سوا کچھ نازل نہیں ہوا (وہ آیت یہ ہے) : ﴿فَمِنْ

يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ و من يعمل مثقال ذرة شراً يره ﴿۱﴾ ۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے اور صحیحین میں اس کا معنی موجود ہے (نیل) ۔

۲۳۶۸ - حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے تین چیزوں کے بارے میں درگزر

فرمایا ہے (۱) : گھوڑا (۲) : غلام (۳) : گدھا ۔ اسے ابو داود نے اپنی مراسیل میں روایت کر کے اس پر سکت فرمایا ہے ۔ (لہذا یہ

حدیث انکے ہاں حسن یا صحیح ہے)

فائدہ : گھوڑے سے مراد فرس غازی اور فرس خدمت ہے ، جیسا کہ بالاتفاق غلام سے مراد خدمت کا غلام ہے ۔ نیز مذکورہ

بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ گدھوں میں زکوٰۃ واجب نہیں ۔ رسائل ارکان (ص ۱۷۳) میں ہے کہ نچروں اور گدھوں میں بالاجمال

زکوٰۃ نہیں البتہ نفلی صدقہ کرنے سے ممانعت بھی نہیں جیسا کہ آیت مذکورہ بالا سے معلوم ہوتا ہے ۔

باب دوسری جنس سے زکوٰۃ ادا کرنا

۲۳۶۹ - طاؤس فرماتے ہیں کہ حضرت معاذؓ نے یمن والوں سے فرمایا کہ تم مجھے صدقہ میں جو اور ٹکئی کی جگہ سامان و اسباب

یعنی یمنی چادر یا استعمال شدہ کپڑے دو ، جس میں تمہارے لئے بھی آسانی ہے اور مدینہ میں نبی کریم ﷺ کے صحابہ کے لئے

باب لا زکاة فی العوامل

۲۳۷۰- عن : زهير ثنا أبو إسحاق ، عن عاصم بن ضمرة و الحارث ، عن علي عليه السلام قال زهير : و أحسبه عن النبي ﷺ أنه قال : هَاتُوا رُبْعَ الْعَشُورِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ . فذكر الحديث ، وقال فيه : وَلَيْسَ عَلَى الْعَوَامِلِ شَيْءٌ مختصر . رواه أبو داود و رواه الدارقطني مجزوما ليس فيه : قال زهير : و أحسبه ، قال ابن القطان في كتابه : هذا سند صحيح و كل من فيه ثقة معروف ، و لا أعني رواية الحارث و إنما أعني رواية عاصم . (زيلعي ۱: ۳۹۴).

۲۳۷۱- عن : جابر رضي الله عنه مرفوعاً : لَيْسَ فِي الْمَشِيرَةِ صَدَقَةٌ . رواه الدارقطني ، و إسناده حسن ، و أخرجه عبد الرزاق بالسند المذكور موقوفاً و هو أصح (دراية ص - ۱۵۹).

بھی اس میں بہتری ہے۔ اسے بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے۔

قائدہ: مذکورہ بالا حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی شئی کی زکوٰۃ دوسری جنس سے ادا کرنا جائز ہے بلکہ بعض اوقات غرباء کے مفاد کے مد نظر بہتر ہے اور یہی حضرت عمر، حضرت ابن عمر، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہم اجمعین کا مذہب ہے اور امام بخاری بھی اس مسئلہ میں احناف کے ہمنوا ہیں اور مالکیہ کا بھی اس کے جواز پر اجماع ہے۔

باب کام کرنے والے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں

۲۳۷۰- حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اپنے مال کا چالیسواں حصہ لے آؤ، یعنی ہر چالیس درہم میں ایک درہم زکوٰۃ واجب ہے۔ پھر راوی نے تمام حدیث بیان کرتے ہوئے یہ بھی کہا ہے کہ کام کاج کے جانوروں میں کوئی چیز واجب نہیں۔ اسے ابو داؤد اور دارقطنی نے روایت کیا ہے، لیکن ابو داؤد کی روایت میں اس حدیث کے مرفوع ہونے میں شک ہے، جبکہ دارقطنی نے بالیقین مرفوع روایت کیا ہے۔ ابن قطان فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور تمام راوی ثقہ ہیں۔ مصنف فرماتے ہیں کہ میری مراد عاصم کی روایت ہے نہ کہ حارث کی روایت۔

۲۳۷۱- حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مل چلانے والے بیلوں میں زکوٰۃ نہیں (دارقطنی و مصنف عبد الرزاق)۔ دارقطنی نے اس حدیث کو حسن سند کے ساتھ مرفوع ذکر کیا ہے، جبکہ عبد الرزاق نے اسی سند کے ساتھ موقوف بیان کیا ہے

۲۳۷۲- عن : جابر رضی اللہ عنہ (سرفوعا) لَيْسَ فِي مَثِيرِ الْأَرْضِ زَكَاةٌ . رواه ابن خزيمة

(کنز العمال ۳: ۱۵۰)

باب أن المصدق لا يأخذ إلا الوسط من أموال الزكاة

۲۳۷۳- عن : عروة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم بَعَثَ رَجُلًا عَلَى الصَّدَقَةِ ، وَ أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ

الْبَكْرَ ، وَ الشَّارِفَ وَ ذَا الْعَيْبِ ، وَ إِيَّاكَ وَ خَذَرَاتِ أَنْفُسِهِمْ . رواه أبو داود (ص - ۱۶، ۱۵) في المراسيل و سكت عنه .

۲۳۷۴- و قرأت : في كتاب عبد الله بن سالم بجمص عند آل عمرو بن الحارث

الحمصي عن الزبيدي ، قال : و أخبرني يحيى بن جابر عن جبیر بن نفیر عن عبد الله بن معاوية الغافري من غافرة قيس قال : قال النبي صلی اللہ علیہ وسلم : ثَلَاثٌ مَنْ فَعَلَهُنَّ فَقَدْ طَعِمَ طَعْمَ

اور یہی زیادہ درست ہے (لیکن موقوف ہمارے ہاں حجت ہے بشرطیکہ اپنے سے اقویٰ سے معارض نہ ہو اور یہاں بھی ایسا ہی ہے)۔
۲۳۷۲- حضرت جابر سے مرفوع حدیث منقول ہے کہ مل چلانے میں کام آنے والے بیلوں میں زکوٰۃ نہیں۔ اسے ابن خزیمہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ کام کرنے والے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں۔

باب صدقہ لینے والا درمیانے درجہ کا مال صدقہ میں لے

۲۳۷۳- حضرت عروہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا اور اسے حکم دیا

کہ وہ زکوٰۃ میں تھوڑا سا چھوٹا جانور اور تھوڑا سا بوڑھا جانور، بلکہ عیب والا جانور لے لے اور عمدہ مال لینے سے بھی احتراز کرے۔ ابوداؤد نے اسے مراسیل میں روایت کیا اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: یہاں ذالعیب سے مراد غیر معتبر عیب ہے ورنہ زیادہ عیب دار، زیادہ بوڑھا اور زیادہ چھوٹا جانور زکوٰۃ میں دینا

درست نہیں ہے، جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

۲۳۷۴- ابوداؤد فرماتے ہیں کہ عمرو بن حارث حمصی کی آل کے پاس حمص میں، میں نے عبد اللہ بن سالم کی کتاب میں پڑھا،

جو زبیدی سے مروی ہے، عبد اللہ بن سالم کہتے ہیں کہ مجھے یحییٰ بن جابر نے بواسطہ جبیر بن نفیر عبد اللہ بن معاویہ غاضری سے خبر دی

الْإِيمَانُ ، مَنْ عَبَدَ اللَّهَ وَخَدَّهٗ وَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاعْطَى زَكَاةَ مَالِهِ طَيِّبَةً بِهَا نَفْسُهُ زَافِدَةً عَلَيْهِ كُلُّ عَامٍ ، وَلَا يُعْطَى الْهَرَمَةُ وَلَا الدَّرَنَةُ ، وَلَا الْمَرِيضَةُ ، وَلَا الشَّرْطُ اللَّئِيمَةُ ، وَلَكِنْ مِنْ وَسَطِ أَمْوَالِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَسْأَلْكُمْ خَيْرَهُ وَلَا يَأْمُرْكُمْ بِشَرِّهِ . قَالَ أَبُو دَاوُدَ (۲۳:۱) وَسَكَتَ عَنْهُ .

باب صحة أداء الزكاة إلى الفساق والفسلاطين الجبابرة

۲۳۷۵- عن : بشير بن الخصاصية قال : قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ قَوْمًا مِنْ أَصْحَابِ الصَّدَقَةِ يَعْتَدُونَ عَلَيْنَا أَفَنُكْتُمُ مِنْ أَمْوَالِنَا بِقَدْرِ مَا يَعْتَدُونَ عَلَيْنَا ؟ فَقَالَ : لَا . رواه أبو داود و عبد الرزاق وسكت عنه أبو داود والمنذرى . نيل الأوطار (۴: ۴۲) .

۲۳۷۶- عن : عطاف بن خالد و أبي معاوية و ابن أبي شيبه عن بشر المفضل ، ثلاثهم عن سهيل بن أبي صالح ، عن أبيه : اجْتَمَعَ نَفَقَةٌ عِنْدِي فِيهَا صَدَقَتِي يَعْنِي بَلَغَتْ نِصَابَ الزَّكَاةِ ، فَسَأَلْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ ، وَابْنَ عُمَرَ ، وَابْنَ هُرَيْرَةَ ، وَابْنَ سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ

ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص ان تین کاموں کو کرے تو وہ ایمان کا مزہ پائے گا، ایک یہ کہ صرف اللہ کی عبادت کرے ، دوسرے یہ کہ لا الہ الا اللہ کا اقرار کرے اور تیسرے یہ کہ ہر سال اپنے مال کی زکوٰۃ خوشی خوشی ادا کرے ، بوڑھا، خارش، بیمار اور گھٹیا جانور زکوٰۃ میں نہ دے، بلکہ اپنے مال میں سے درمیان درجے کا جانور دے، کیونکہ اللہ تعالیٰ تم سے عمدہ مال کا تقاضا نہیں کرتے اور نہ ہی گھنیا مال کو پسند کرتے ہیں اسے ابو داود نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے۔ (لہذا یہ ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

گناہ گاروں اور ظالم بادشاہوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے

۲۳۷۵- بشیر بن خصاصیہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ صدقہ وصول کرنے والے ہم پر زیادتی کرتے ہیں (یعنی فرض مقدار سے زیادہ وصول کرتے ہیں) تو کیا ہم ان کی زیادتی کے بقدر مال چھپالیا کریں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا: نہیں!۔ اسے ابو داؤد اور مصنف عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور ابو داؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

۲۳۷۶- سہیل بن ابی صالح اپنے والد سے روایت کرتے ہیں، ان کے والد نے فرمایا کہ میرے پاس اتنی مقدار میں خرچہ

أَقْسِمُهَا أَوْ أَدْفَعُهَا إِلَى السُّلْطَانِ؟ فَقَالُوا: إِدْفَعُهَا إِلَى السُّلْطَانِ، مَا اخْتَلَفَ عَلَى مِنْهُمْ أَحَدٌ وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ لَهُمْ: هَذَا السُّلْطَانُ يَفْعَلُ مَا تَرَوْنَ فَأَدْفَعُ إِلَيْهِ زَكَاتِي؟ فَقَالُوا: نَعَمْ! رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۸)

۲۳۷۷- عن : قزعة قال : قلت لابن عمر رضی اللہ عنہما : إِنَّ لِي مَالًا فَلِي مَنْ أَدْفَعُ زَكَاتَهُ ؟ قَالَ : إِدْفَعُهَا إِلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ ، يَعْنِي الْأَمْرَاءَ . قُلْتُ : إِذَا يَتَّخِذُونَ بِهَا ثِيَابًا وَطِيبًا ، قَالَ : وَإِنْ .

۲۳۷۸- و من طريق نافع قال : قال ابن عمر : إِدْفَعُوا صَدَقَةَ أَمْوَالِكُمْ إِلَى مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ أَمْرَكُمْ ، فَمَنْ بَرَّ فَلِنَفْسِهِ ، وَ مَنْ أَثِمَ فَعَلَيْهَا . رواهما ابن أبي شيبة (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۸)

۲۳۷۹- عن : ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : إِدْفَعُوهَا إِلَيْهِمْ وَ إِنْ شَرِبُوا الْخُمُورَ . رواه البيهقي بإسناد صحيح (نيل ۴: ۴۲) .

جمع ہو گیا کہ جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، یعنی میری پونجی نصاب زکوٰۃ کو پہنچ گئی، تو میں نے سعد بن ابی وقاص، ابن عمر، ابو ہریرہ اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہم اجمعین سے پوچھا کہ کیا میں زکوٰۃ خود تقسیم کروں یا بادشاہ کے حوالہ کروں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ بادشاہ کے حوالے کر دو اور اس مسئلہ میں کسی نے اختلاف نہ کیا اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے ان سے کہا کہ ان کے کرتوتوں سے تو آپ واقف ہیں، پھر بھی میں زکوٰۃ ان کے حوالے کروں تو انہوں نے کہا: ہاں! اے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے۔

۲۳۷۷- قزعة فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمر سے کہا کہ میرے پاس مال ہے، تو اس کی زکوٰۃ میں کیسے ادا کروں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ان لوگوں کو دیدو! یعنی بادشاہوں کو۔ میں نے کہا کہ وہ تو اس (زکوٰۃ کے مال) سے کپڑے اور خوشبو خریدیں گے، ابن عمر نے کہا کہ اگرچہ وہ ایسا کریں (پھر بھی انہیں زکوٰۃ دو) نافع سے مروی ہے کہ ابن عمر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جن لوگوں کو تمہارا حکمران بنایا ہے تم انہیں اپنے مال کی زکوٰۃ دو، پھر جو نیکی کرے گا تو اس کا فائدہ اسے ہی ہوگا اور جو گناہ کرے گا، اس کا وبال اسی پر ہوگا ان دونوں روایتوں کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی تم اپنی زکوٰۃ بادشاہوں کے حوالے کر دو، آگے ان کے مصرف کے صحیح یا غلط ہونے کے تم ذمہ دار نہیں ہو۔

۲۳۷۹- حضرت ابن عمر سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا کہ تم زکوٰۃ بادشاہوں کے حوالے کرو، اگرچہ وہ شرابی ہوں۔

باب جواز تعجیل الزکاة

۲۳۸۰ - عن : علیؑ أَنَّ الْعُبَّاسَ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ فِي تَعْجِيلِ صَدَقَةٍ قَبْلَ أَنْ تَحِلَّ

، فَرَخَّصَ لَهُ فِي ذَلِكَ . رواه سعيد بن منصور ، و الإمام أحمد في مسنده ، و الدارمی و أبو داؤد و الترمذی ، و ابن ماجه ، و ابن جریر و صححه ، و ابن خزيمة في صحيحه ، و الدارقطني ، و الحاكم في المستدرک ، و الدورقي . (كنز العمال ۳: ۳۰۵)

۲۳۸۱ - عن : علیؑ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : إِنَّا كُنَّا إِحْتَجْنَا فَاسْتَسْلَفْنَا الْعُبَّاسَ صَدَقَةً

عَامَتَيْنِ . رواه البيهقي ، و رجاله ثقات ، إلا أن فيه انقطاعاً . (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۸) .

أبواب زكاة الأموال

باب زكاة الفضة

۲۳۸۲ - عن : عاصم بن ضمرة ، عن عليؑ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :

اے نبیؐ نے صحیح سند کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

فائدہ: احادیث الباب جواز پر محمول ہیں اور ابن ابی شیبہ کی وہ روایت جو ضمیمہ سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ نے فرمایا

کہ زکوٰۃ ان کو نہ دو، کیونکہ انہوں نے نماز بھی ضائع کر دی ہے، اولیٰ پر محمول ہے۔ یعنی ایسے بادشاہوں کو زکوٰۃ دینا جائز تو ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے۔

باب زکوٰۃ کو جلدی (قبل از وقت) ادا کرنا

۲۳۸۰ - حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ حضرت عباسؑ نے حضور ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا زکوٰۃ فرض ہونے سے قبل

ادا کی جاسکتی ہے؟ تو حضور ﷺ نے اس میں آپ کو اجازت دے دی۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے مسند میں اور دارمی، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ و ابن جریر نے بھی روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے اور ابن خزیمہ، دارقطنی، حاکم اور دورقنی نے بھی روایت کیا ہے۔

۲۳۸۱ - حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ہم ضرورت مند تھے تو ہم نے عباسؑ سے دو سال کی زکوٰۃ پیشگی

لے لی۔ اسے نبیؐ نے روایت کیا ہے۔ اس کے راوی ثقہ ہیں، مگر اس کی سند میں انقطاع ہے (لیکن انقطاع ہمارے نزدیک مضرب نہیں)۔

قَدْ غَفَوْتُ عَنْ صَدَقَةِ الْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ ، فَهَاتُوا صَدَقَةَ الرِّقَةِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا
دِرْهَمٌ ، وَ لَيْسَ فِي تِسْعِينَ وَ مِائَةِ شَيْءٍ ، فَإِذَا بَلَغَتْ مِائَتَيْنِ فَفِيهَا خُمُسُهُ دِرْهَمٌ
رواہ الترمذی (۸۳:۱)

باب ما جاء في كسور الذهب و الفضة

۲۳۸۳- ذکر البیهقی فی باب فرض الصدقة و هو کتابہ علیہ السلام الذی یقتضی
إلی النین مع عمرو بن حزم ، وفيه : وَ فِي كُلِّ خُمْسِ أَوْاقِي مِنَ الْوَرَقِ خُمُسُهُ دِرْهَمٌ ، وَ
مَا زَادَ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ . ثم قال البیهقی : موجود الإسناد ، و رواہ جماعة من
الحفاظ موصولا حسنا ، و روى البیهقی عن أحمد بن حنبل أنه قال : أرجو أن يكون
صحيحاً . (الجوهر النقي ۱: ۲۹۰).

البواب مالوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

باب چاندی کی زکوٰۃ کا بیان

۲۳۸۲- حضرت عاصم بن ضمرہ ، حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تم سے گھوڑوں
اور غلام کی زکوٰۃ معاف کر دی اور چاندی کی زکوٰۃ لاؤ۔ ہر چالیس درہم میں ایک درہم اور ایک سو نوے درہموں میں کچھ نہیں اور جب
دوسو (۲۰۰) کو پہنچ جائیں تو ان میں پانچ درہم ہیں۔ (ترمذی) (نیل الاوطار میں ہے کہ اس حدیث کو حافظ نے حسن کہا ہے)
فائدہ: گھوڑوں اور غلام کی زکوٰۃ کا مسئلہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ نفی کی احادیث جہاد اور خدمت کے گھوڑوں پر محمول ہے
جیسا کہ غلاموں میں سے تجارت کے غلاموں پر بالاتفاق زکوٰۃ ہے، اسی طرح تجارت کے گھوڑوں پر بھی زکوٰۃ واجب ہے۔

باب سونے اور چاندی کی کسور میں زکوٰۃ کا بیان

۲۳۸۳- بیہقی نے فرضیت صدقہ کے بارے حضور ﷺ کے اس خط کو ذکر کیا ہے جو نبی کریم ﷺ نے عمرو بن حزم
کو یمن بھیجے وقت دیا تھا، اس خط میں یہ بھی ذکر کیا گیا کہ چاندی کے پانچ اوقیہ میں پانچ درہم ہیں اور اگر چاندی اس مقدار سے بڑھ
جائے تو پھر ہر چالیس درہم میں ایک درہم زکوٰۃ واجب ہے۔ بیہقی نے سند کو عمدہ کہا ہے اور اسے حفاظ کی ایک جماعت نے

۲۳۸۴- عن : محمد الباقر رفعه قال : إِذَا بَلَغَتْ خُمْسَ أَوَاقِيٍّ فَفِيهَا خُمْسَةٌ دَرَاهِمَ ، وَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ . رواه ابن أبي شيبه بسند صحيح (الجوهر النقي ۱: ۲۹۰)

۲۳۸۵- عن : عبد الرحمن بن سليمان عن عاصم الأحول ، عن الحسن البصري قال : كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى فَمَا زَادَ عَلَى الْمِائَتِينَ فَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ . رواه ابن أبي شيبه ، وأخرجه الطحاوی فی أحكام القرآن من وجه آخر عن أنس عن عمر نحوه (الجوهر النقي ۱: ۲۹۰)

۲۳۸۶- حدثنا : يحيى بن بكير عن الليث بن سعد عن يحيى بن أيوب عن حميد عن أنس رضی اللہ عنہ قال : وَلَإِنِّي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ الصَّدَقَاتِ ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَخْذَ مِنْ كُلِّ عَشْرِينَ دِينَارًا نِصْفَ دِينَارٍ ، وَمَا زَادَ فَلْيُغْ أَرْبَعَةَ دَنَانِيرَ فَفِيهِ دِرْهَمٌ ، وَأَنْ أَخْذَ مِنْ كُلِّ مِائَتِي دِرْهَمٍ

متصل سند کے ساتھ حسن کے درجہ میں روایت کیا ہے اور امام احمد بن حنبل سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھے امید ہے کہ حدیث صحیح ہے (الجوہر النقی)۔

۲۳۸۳- محمد باقر روایت کرتے ہیں اور وہ اسے مرفوع بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب چاندی پانچ اوقیہ مقدار کو پہنچ جائے تو اس میں پانچ درہم زکوٰۃ واجب ہے اور ہر چالیس درہم میں ایک درہم واجب ہے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چاندی کے نصاب سے زائد مقدار میں زکوٰۃ واجب نہیں ، جب تک کہ وہ چالیس درہم نہ ہو جائے اور یہی مذہب ہے امام الامصار ابو حنیفہ کا۔

۲۳۸۵- حسن بصری سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کی طرف لکھ بھیجا کہ اگر (چاندی) دو سو درہم سے زیادہ ہو جائے تو ہر چالیس درہم میں ایک درہم (واجب) ہوگا۔ اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور امام طحاوی نے احکام القرآن میں انسؓ کے واسطے سے حضرت عمرؓ سے روایت نقل کی ہے۔ (جوہر نقی)۔

۲۳۸۶- حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ نے مجھے صدقات کی وصولی کے لئے مقرر فرمایا تو مجھے اس بات کا حکم دیا کہ میں ہر بیس دینار پر ایک دینار وصول کروں اور اگر (سونا) اس سے بڑھ جائے تو چار دینار پر ایک درہم ہوگا اور (مجھے اس بات کا

خَمْسَةَ دَرَاهِمَ ، فَمَا زَادَ قَبْلَ أَنْ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا فَفِيهِ دِرْهَمٌ . أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ فِي الْأَمْوَالِ .
(زیلعی ۱: ۳۹۸) قلت : و هذا سند صحيح ، و الموقوف في مثله مرفوع حكما فإنه لا
مجال للرأى فيه .

باب نصاب الذهب

۲۳۸۷- عن : عاصم بن ضمره ، و الحارث الأعور عن علي بن النبی عليه السلام
بعض أول الحديث ، قال : فَإِذَا كَانَتْ لَكَ مِائَتَا دِرْهَمٍ ، وَ حَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا
خَمْسَةُ دَرَاهِمَ ، وَ لَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ يَغْنِي فِي الذَّهَبِ حَتَّى يَكُونَ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا
فَإِذَا كَانَتْ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا وَ حَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا نِصْفُ دِينَارٍ . الحديث رواه أبو
داود (۱: ۲۲۸) و سكت عنه .

بھی حکم دیا کہ) میں ہر دوسو درہموں میں پانچ درہم وصول کروں اور اگر اس مقدار سے بڑھ جائے تو ہر چالیس درہموں پر ایک درہم ہے
ابو عبید نے اسے اموال میں روایت کیا ہے (زیلعی) اس کی سند صحیح ہے اور یہ موقوف حدیث مرفوع کے حکم میں ہے، کیونکہ اس مسئلہ میں
رائے کو کوئی دخل نہیں (یعنی مدرک بالقیاس نہیں ہے)

فائدہ: بعض روایات میں "فما زاد فبحساب ذلك" کے الفاظ ہیں اور مازاد کی مقدار مجمل ہے، جب کہ ان
مذکورہ بالا احادیث میں مازاد کی تفصیل بیان کی گئی ہے، تو مجمل کو مفسر پر محمول کیا جائے گا۔

باب سونے کے نصاب کے بیان میں

۲۳۸۷- حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں (ابوداؤد میں مذکور) اس سے پہلے والی حدیث کا ابتدائی
حصہ بیان کرنے کے بعد فرمایا کہ جب تیرے پاس دوسو درہم ہو جائیں اور ان پر سال گزر جائے تو ان میں پانچ درہم ہیں اور سونے
میں تجھ پر کوئی چیز واجب نہیں، یہاں تک کہ وہ بیس دینار ہو جائیں، پس جب تیرے پاس بیس دینار ہو جائیں اور ان پر سال گزر جائے
تو ان میں آدھا دینار ہے۔ اسے ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: بیس دینار بیس مثقال ہی ہیں۔

۲۳۸۸- عن : علیؑ قال : قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ : إِنَّا قَدْ وَضَعْنَا عَنْكُمْ صَدَقَةَ الْخَيْلِ وَ الرِّقَيقِ ، وَلَكِنْ هَاتُوا رُبْعَ الْعُشْرِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعَيْنِ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ ، وَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ الْمِائَتَيْنِ ، وَ فِي كُلِّ عَشْرَيْنِ مِثْقَالًا نِصْفُ مِثْقَالٍ ، وَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ ذَلِكَ شَيْءٌ . الْحَدِيثُ رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ فِي تَهْذِيبِهِ وَ صَحَّحَهُ (كُنْزُ الْعَمَالِ ۳ : ۳۰۶ ، ۳۰۷) .

باب وجوب الزكاة في الحلی

۲۳۸۹- عن : عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ ، وَ مَعَهَا ابْنَةٌ لَهَا وَ فِي يَدِ ابْنَتِهَا مَسْكَتَانِ غَلِيظَتَانِ مِنْ ذَهَبٍ ، فَقَالَ لَهَا : أَتُعْطِينَ زَكَاةَ هَذَا ؟

۲۳۸۸- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک دن ہم میں کھڑے ہو کر فرمایا کہ ہم نے تم سے گھوڑوں اور غلام کی زکوٰۃ کو معاف کر دیا ہے، لیکن تم (اپنے مالوں کا) چالیسواں حصہ دو، یعنی ہر چالیس درہم میں ایک درہم اور دو سو درہم سے کم میں کچھ نہیں اور ہر بیس مِثقال میں نصف مِثقال واجب ہے اور اس سے کم مقدار میں کچھ واجب نہیں۔ اسے ابن جریر نے تہذیب میں روایت کر کے صحیح کہا ہے۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سونے میں زکوٰۃ کے وجوب کے لئے کم از کم نصاب میں دینار/ بیس مِثقال ہیں اور یہی احناف کا مسلک ہے، باقی نسائی اور ابن حبان وغیرہ میں مذکور حدیث "و فی اربعین دیناراً دیناراً" کہ چالیس دیناروں میں ایک دینار ہے، مذکورہ بالا احادیث کے مخالف نہیں، کیونکہ اس حدیث میں چالیس دیناروں میں واجب مقدار ایک دینار کا ذکر ہے اور اس کا کوئی منکر نہیں اور اس حدیث میں بیس مِثقال میں نصف دینار کے واجب ہونے کی نفی نہیں۔ اور مغنی ابن قدامہ میں سعید و اثرم کے واسطے سے حضرت علیؑ سے ہی ایک حدیث مروی ہے کہ چالیس دیناروں میں ایک دینار اور بیس میں نصف دینار واجب ہے۔ اور اس طرح کی حدیث مرفوع ابن عمرؓ و عائشہؓ سے ابن ماجہ میں بھی مروی ہے۔ نیز اخذ بالزیادة لازم ہے جب کہ وہ ثقہ راوی سے ہو اور روایت ناقصہ کے منافی بھی نہ ہو، اسی طرح یہاں بھی وہ روایات جن میں بیس دینار میں نصف دینار کا وجوب ہے۔ وہ زیادت ہے ان روایات پر جن میں چالیس دینار میں ایک دینار کے وجوب کا ذکر ہے اور ان دونوں کے درمیان منافات بھی نہیں، لہذا بیس دیناروں میں نصف دینار کے وجوب کو قبول کرنا واجب ہے۔

باب زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے

۲۳۸۹- عمرو بن شعيب اپنے والد کے ذریعے ان کے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ ایک عورت حضور ﷺ کے پاس آئی

قَالَتْ : لَا اَقَالَ : اَيَسُرُّكَ اَنْ يُسَوِّرَكَ اللهُ بِهِمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ سِوَاَئِنِ مِنْ نَارٍ ؟ قَالَ : فَخَلَعْتُهُمَا وَالْقُتُبُهَا وَقَالَتْ : هُمَا لِلّٰهِ وَلِرَسُولِهِ . اَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ الْقُطَّانِ وَقَالَ الْمُنْذَرِيُّ : لَا عِلَّةَ لَهُ . (درایۃ ص - ۱۶۱)

۲۳۹۰ - عَنْ : قَبِيصَةَ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ : إِنَّ لِي حُلِيًّا وَإِنَّ زَوْجِي خَفِيفٌ ذَابَ الْيَدُ ، وَإِنَّ لِي نَسِيًّا أَخًا فَيُجْزِي عَنِّي أَنْ أَجْعَلَ زَكَاةَ الْحُلِيِّ فِيهِمْ ؟ قَالَ : نَعَمْ ! . رواه الدارقطني ، وهذا السند رجاله ثقات والرفع فيه زيادة من ثقة فوجب قبوله . (الجوهر النقي ۱ : ۲۹۱) .

۲۳۹۱ - عَنْ : أُمِّ سَلَمَةَ كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْضَاحًا مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكُنْزٌ هُوَ ؟ فَقَالَ : مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدِّيَ زَكَاةَ فَرْكِي فَلَيْسَ بِكُنْزٍ . رواه أبو داود (۲۲۵ : ۱) وسكت عنه .

اور اس کے ساتھ ایک بیٹی تھی ، جس کے ہاتھ میں دو سونے کی انگلیں تھیں ، تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو اس کی زکوٰۃ دیتی ہے ؟ تو اس نے عرض کیا : نہیں ! تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تجھے یہ بات پسند ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تجھے ان کے بدلے (زکوٰۃ نہ دینے کی پاداش میں) آگ کے کنگن پہنائیں ؟ راوی کہتے ہیں کہ اس عورت نے ان کو اتار کر حضور ﷺ کے آگے ڈال کر عرض کیا کہ یہ دونوں اللہ اور اللہ کے رسول کے لئے ہیں ۔ اسے ابو داود اور نسائی نے روایت کیا ہے ۔ اور ابن قطان نے صحیح کہا ہے اور منذری نے کہا ہے کہ ” لا علة له “ (یعنی اس میں کوئی خرابی نہیں) ۔

۲۳۹۰ - علقمہ ، عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نبی کریم ﷺ کے پاس آئی اور کہا کہ میرے کچھ زیور ہیں اور میرا خاوند قلیل المال (فقیر) ہے اور میرے (غریب) بھتیجے بھی ہیں ، تو کیا زیوروں کے زکوٰۃ ان کو دینا جائز ہے ؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا : ہاں ! ۔ اسے دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور اس کو مرفوع کہنا ایک ثقہ کی زیادتی ہے ، جسے قبول کرنا ضروری ہے ۔

۲۳۹۱ - ام سلمہ سے روایت ہے ، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے سونے کے کچھ زیور پہنے ہوئے تھے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ! کیا یہ بھی کنز میں شمار ہوگا ؟ (یعنی جس پر قرآن میں وعید آئی ہے : الَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ الْآيَةُ) تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر مال اس مقدار کو پہنچ جائے ، جس میں زکوٰۃ واجب ہے اور اس کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے تو وہ کنز نہیں ہے

۲۳۹۲- عن : عبد الله بن شداد بن الہاد أنه قال : دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ : دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَأَى فِي يَدَيْ فَتَخَابَتَ مِنْ وَرَقٍ ، فَقَالَ : مَا هَذَا يَا عَائِشَةُ ؟ فَقُلْتُ : صَنَعْتُهِنَّ أَتَزَيْنُ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : أَتُؤَدِّينَ زَكَاتَهُنَّ ؟ قُلْتُ : لَا ! أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ ، قَالَ : هُوَ حَسْبُكَ مِنَ النَّارِ . رواه أبو داود (۲۲۵:۱) وسكت عنه .

۲۳۹۳- عن : عبد الله بن شداد و عطاء و طاوس و إبراهيم و سعيد بن جبیر قالوا : فِي الْحُلِيِّ زَكَاةٌ . زاد ابن شداد حَتَّى الْخَاتَمِ ، و فِي رَوَايَةِ عَطَاءٍ : مِنَ السُّنَّةِ أَنَّ فِي حُلِيِّ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ زَكَاةً ، رواه ابن أبي شيبه . (درایہ ص - ۱۶۱) .

۲۳۹۴- عن : ابن مسعود ؓ قال : فِي الْحُلِيِّ الزَّكَاةُ . أخرجه عبد الرزاق ، و رواه الطبرانی فی معجمه من طريقه . (زیلعی ۴۰۲:۱)

(یعنی پھر کوئی عذاب نہیں ہوگا)۔ اسے ابو داؤد نے روایت کر کے سکوت فرمایا ہے، لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۲۳۹۲- عبد اللہ بن شداد کہتے ہیں کہ ہم ام المؤمنین حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے فرمایا کہ ایک دن میرے پاس حضور ﷺ تشریف لائے اور میرے ہاتھ میں چاندی کی انگوٹھیاں تھیں، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے عائشہ! یہ کیا ہے؟ تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ! میں نے انہیں اس لئے بنوایا ہے تاکہ آپ کی خاطر زیب و زینت اختیار کر سکیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو ان کی زکوٰۃ دیتی ہے؟ میں نے کہا نہیں ایادہ کہا جو اللہ کو منظور تھا، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ (اگر تو نے زکوٰۃ دی) تو تجھے جہنم میں لے جانے کے لئے یہ کافی ہوں گے۔ (ابو داؤد) ابو داؤد کا اس پر سکوت فرمانا اس کی تحسین یا تصحیح ہے۔

۲۳۹۳- عبد اللہ بن شداد، عطاء، طاؤس، ابراہیم اور سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ زیورات میں زکوٰۃ ہے اور عبد اللہ بن شداد تو انگوٹھی میں بھی زکوٰۃ کے قائل ہیں۔ اور عطاء کی ایک روایت میں ہے کہ سونے چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ نکالنا سنت ہے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: سنت سے مراد سنت اصطلاحی نہیں بلکہ سنت سے مراد طریقہ مسلک فی الدین ہے جو واجب و فرض کو بھی شامل ہے۔

۲۳۹۴- ابن مسعود فرماتے ہیں کہ زیورات میں زکوٰۃ ہے (مصنف عبد الرزاق و معجم طبرانی)۔

۲۳۹۵- عن : عبد الله بن عمرو : أَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ نِسَاءَهُ أَنْ يُزَكِّينَ حُلِيِّهِنَّ . رواه ابن

أبي شيبة (زيلعي ۴۰۲:۱) .

باب زكاة عروض التجارة

۲۳۹۶- حدثنا : محمد بن داود بن سفيان نا يحيى بن حسان نا سليمان بن

موسى أبو داؤد نا جعفر بن سعد بن سمرة بن جندب حدثني خبيب بن سليمان عن أبيه
سليمان عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال : أَمَّا بَعْدُ إِنْ رَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نُخْرِجَ
الصَّدَقَةَ مِنَ الَّذِي يُعْطَى لِلْبَيْعِ . رواه أبو داود (۲۲۵:۱) وسكت عنه .

۲۳۹۵- عبد الله بن عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ اپنی عورتوں کو زیورات کی زکوٰۃ نکالنے کا حکم فرماتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: زیورات میں ثبوت زکوٰۃ کی احادیث زیادہ قوی اور رائج ہیں، نیز نفی زکوٰۃ کی احادیث موقوف ہیں اور ثبوت زکوٰۃ

کی احادیث مرفوع ہیں اور موقوفات مرفوعات کے معارض نہیں بن سکتیں، اس لئے ثبوت زکوٰۃ کی احادیث رائج ہوں گی۔

باقی تفسیر حیدر میں مذکور مرفوع حدیث "لا زکوٰۃ فی الحلی" کا بعض محدثین نے یہ جواب دیا ہے کہ لا اصل له کہ

اس کی کوئی بنیاد نہیں۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں زیورات سے مراد سونے اور چاندی کے ماسوا سے بننے والے زیورات

ہیں یا وہ زیورات مراد ہیں جنکی مقدار نصاب زکوٰۃ تک نہیں پہنچی تھی، کیونکہ صحابہ بضاعت قلیلہ کے مالک تھے۔

نیز حضرت عمرؓ، حضرت عبد اللہ بن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور دیگر اہل جملہ تابعین زیورات میں زکوٰۃ کے

وجوب کے قائل ہیں (جو ہر نفی) اور خطابی العالم میں تحریر کرتے ہیں کہ ظاہر کتاب اللہ اور آثار و احادیث سے قائلین وجوب زکوٰۃ کی

تائید ہوتی ہے اور اسی میں احتیاط بھی ہے۔

باب تجارت کے سامان و اسباب میں زکوٰۃ کا بیان

۲۳۹۶- سمرو بن جندبؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں ہر اس چیز میں سے زکوٰۃ نکالنے کا

حکم کرتے تھے، جسے ہم تجارت کے لئے رکھتے تھے۔ اسے ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت فرمایا ہے۔ لہذا یہ

حدیث حسن یا صحیح ہے۔

- ۲۳۹۷- عن : أبي ذر رضي الله عنه رفعه : في الإبل صدقتها . الحديث . وفيه : وفي البز صدقة . أخرجه أحمد ، والدارقطني ، والحاكم ، وإسناده حسن . (درایہ ص - ۱۶۲) .
- ۲۳۹۸- عن : ابن عمر رضي الله عنهما : أنه كان يقول : في كل مال يدار في عبید أو دواب أو بز التجارة تدار الزكاة فيه كل عام . رواه عبد الرزاق بإسناد صحيح . (درایہ ص - ۱۶۲) .

- ۲۳۹۹- عن : ابن عمر رضي الله عنهما : ليس في العروض زكاة إلا ما كان للمتجارة . رواه البيهقي بإسناد صحيح (درایہ ص - ۱۶۲) .
- ۲۴۰۰- عن : حماس قال : كنت أبيع الأدم والجعاب فمررتي عمر بن الخطاب فقال : أو صدقة مالك ؟ فقلت : يا أمير المؤمنين إنما هو الأدم . قال : قومته وأخرج صدقته . رواه الشافعي ، و عبد الرزاق في مصنفه ، و أبو عبيد في الأموال والدارقطني و صححه ، والبيهقي (کنز العمال ۳: ۲، ۳) .

- ۲۳۹۷- حضرت ابو ذر سے اونٹوں کے صدقے کی حدیث میں مروی ہے کہ کپڑا فروش کے کپڑوں میں زکوٰۃ واجب ہے۔ ابو ذر سے مرفوع کہتے ہیں۔ اسے احمد، دارقطنی اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے (درایہ)۔
- ۲۳۹۸- حضرت ابن عمر سے منقول ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ وہ مال جو غلاموں، چوپاؤں یا کپڑے کے ذریعے تجارت کے لئے گھمایا جاتا ہے (یعنی استعمال کیا جاتا ہے) تو اس میں ہر سال زکوٰۃ بھی گھمائی جائے گی (یعنی زکوٰۃ نکالی جائے گی)۔ اسے عبد الرزاق نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے (درایہ)۔
- ۲۳۹۹- حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ سامان میں زکوٰۃ نہیں، ہاں مگر وہ سامان جو تجارت کے لئے ہو (یعنی اس میں زکوٰۃ ہے)۔ اسے بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے (درایہ)۔

- ۲۴۰۰- حماس کہتے ہیں کہ میں چمڑا اور تیردان بیچا کرتا تھا، (ایک دن) مجھ پر حضرت عمرؓ کا گذر ہوا، تو فرمایا تیرے مال کا صدقہ؟ میں نے کہا: یا امیر المؤمنین! یہ تو چمڑا ہے، فرمایا: اس کی قیمت لگا، اس کا صدقہ نکالا کر۔ اسے شافعی، عبد الرزاق، ابو عبید نے اموال میں، بیہقی اور دارقطنی نے روایت کیا ہے اور دارقطنی نے صحیح کہا ہے۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سامان تجارت میں زکوٰۃ ہے اور ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ حماس کا قصہ مشہور ہے اور

باب ما علی من یمر علی العاشر

۲۴۰۱- حدثنا: محمد بن جابان الجند السابوری ثنا زنیج أبو غسان ثنا محمد

بن المعلى ثنا أشعث عن ابن سيرين عن أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال: فرض رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم في أموال المسلمين في كل أربعين درهما درهم، وفي أموال أهل الذمة في كل عشرين درهما درهم، وفي أموال من لا ذمة له في كل عشرة دراهم درهم. رواه الطبرانی في معجمه الوسط (زيلعي ۴۰۵:۱)

۲۴۰۲- أخبرنا: هشام بن حسان عن ابن سيرين قال: بعثنى أنس بن مالك على

الأنيلة فأخرج لي كتابا من عمر بن الخطاب: يؤخذ من المسلمين من كل أربعين درهما درهم، ومن أهل الذمة من كل عشرين درهما درهم، ومن لا ذمة له من كل عشرة دراهم درهم. رواه عبد الرزاق في مصنفه، وقال عبد الرزاق أيضا في مصنفه: أخبرنا الثوري و معمر عن أيوب عن أنس بن سيرين به (زيلعي ۴۰۴:۱ و ۴۰۵).

اس پر کسی نے انکار نہیں کیا تو گویا کہ اس پر اجماع ہو گیا اور ابن منذر نے بھی اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ سامان تجارت پر زکوٰۃ واجب ہے، بشرطیکہ اس پر سال گزر جائے۔ اور عمرؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، فقہاء سبعہ، حسن، جابر اور اجلہ تابعین کی یہی رائے ہے۔

باب من یمر علی العاشر (چوٹی لینے کا بیان)

۲۴۰۱- حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے مال میں سے ہر چالیس درہم پر ایک

درہم اور ذمیوں کے مال میں سے ہر بیس درہم پر ایک درہم اور غیر ذمیوں (مستامن) کے مال میں سے ہر دس درہم پر ایک درہم مقرر فرمایا۔ اسے طبرانی نے المعجم الوسط میں روایت فرمایا ہے (زیلعی)۔

فائدہ: یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہ حدیث حقیقہً مسند ہے یا حکماً کیونکہ یہ حدیث مدّ رک بالرای نہیں ہے، نیز موقوف

مانیں تب بھی قول صحابی ہمارے ہاں حجت ہے اور اس حدیث سے مقصود باب پر دلالت ظاہر ہے۔

۲۴۰۲- انس بن سیرین فرماتے ہیں کہ انس بن مالکؓ نے مجھے ایلہ مقام کی طرف بھیجا اور مجھے عمر بن خطابؓ کا مکتوب

گرامی دکھایا (جس میں لکھا تھا کہ) مسلمانوں سے ہر چالیس درہموں پر ایک درہم اور ذمیوں سے ہر بیس درہموں پر ایک درہم

۲۴۰۳ - نا : أبوعوانة وابومعاوية عن الأعمش عن إبراهيم بن مهاجر عن زياد بن حدير ، قال : استعملني عمر بن الخطاب على العُشور ، وأمرني أن آخذ من تجار أهل الحرب العُشْرَ ومن تجار أهل الذمة نصف العُشْر ، ومن تجار المسلمين ربع العُشْر . رواه سعيد بن منصور (التلخيص الحبير ۲: ۳۸).

باب أن المعدن والركاز فيهما الخمس

۲۴۰۴ - عن : أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : العجماء جبار ، والبئر جبار ، والمعدن جبار ، وفي الركاز الخمس . (رواه البخاری ۱: ۲۰۳).

۲۴۰۵ - عن : الشعبي أن رجلاً وجد ركازاً فأتى به علياً فأخذ منه الخمس

اور غیر ذمیوں (مستامن) سے ہر دس درہموں پر ایک درہم لیا جائے۔ اسے عبدالرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

۲۴۰۳ - زیاد بن حدیر فرماتے ہیں کہ مجھے عمر بن خطابؓ نے عشر وصول کرنے کے لئے عامل مقرر فرمایا اور مجھے حکم دیا کہ میں مستامن تاجروں سے دسواں حصہ اور ذمی تاجروں سے بیسواں حصہ اور مسلمان تاجروں سے چالیسواں حصہ وصول کروں۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے (تلخیص الحبیر)۔

فائدہ: مسلمانوں سے بطور زکوٰۃ اور ذمیوں سے بطور خراج اور مستامنوں سے بطور مجازا وصول ہوگی، لہذا مستامن سے شرح وصولی حالات کے تحت تبدیل بھی ہو سکتی ہے، لہذا مستامن کے بارے میں مذکورہ مقدار تعبدی نہیں بلکہ غیر تعبدی ہے، جیسا کہ موطا مالک میں ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نبطیوں سے گندم اور زیت وغیرہ میں نصف عشر اور قطیفہ سے عشر وصول کرتے تھے۔

باب معدنیات اور کانوں میں خمس ہے

فائدہ: رکاز سے مراد وہ مال ہے جس کو اللہ نے زیر زمین اس دن پیدا کیا، جس دن زمین و آسمان بنائے یعنی کانیں۔

۲۴۰۴ - حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جانور اگر کسی کا خون کر دے تو معاف ہے، کنویں میں گر کر اگر کوئی مر جائے تو معاف ہے، اور کان کے حادثے میں اگر کوئی مر جائے تو معاف ہے اور رکاز میں سے پانچواں حصہ وصول کیا جائے گا۔ (بخاری)۔

وَ أُعْطِيَ بَقِيَّةُ الَّذِي وَجَدَهُ فَأَخْبَرَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ فَأَعْجَبَهُ . رواه سعيد بن منصور و هذا مرسل قوى الإسناد . (درایہ ص - ۱۶۳) .

۲۴۰۶ - عن : عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه : فِي كَنْزِ وَجَدَهُ رَجُلٌ : إِنْ كُنْتُ وَجَدْتُهُ فِي قَرْيَةٍ مَسْكُونَةٍ أَوْ سَبِيلٍ مَيْتَاءَ فَعَرِّفْهُ ، وَ إِنْ كُنْتُ وَجَدْتُهُ فِي خَرِبَةٍ جَاهِلِيَّةٍ أَوْ فِي قَرْيَةٍ غَيْرِ مَسْكُونَةٍ فَفِيهِ وَ فِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ . رواه الإمام الشافعي و أبو عبيدة و الحاکم و رواه ثقات (درایہ ص - ۱۶۳) .

۲۴۰۷ - عن : النبی ﷺ قال : فِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ . قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ مَا الرِّكَازُ ؟ قَالَ : أَلْمَالُ الَّذِي خَلَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْأَرْضِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ فِي هَذِهِ الْمَعَادِنِ فَفِيهَا الْخُمْسُ . رواه الإمام محمد في الموطأ . (ص - ۱۷۴)

۲۴۰۸ - حدثنا : أبو أسامة عن الشعبي : أَنَّ غُلَامًا مِنَ الْعَرَبِ وَجَدَ سَتُوقَةً فِيهَا عَشْرَةُ آلَافٍ ، فَأَتَى بِهَا عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَأَخَذَ مِنْهَا خُمْسَهَا أَلْفَيْنِ ، وَ أُعْطَاهُ ثَمَانِيَةَ آلَافٍ .

۲۳۰۵ - شععی فرماتے ہیں کہ ایک آدمی کو رکاز ملا اور وہ اسے لے کر حضرت علیؑ کے پاس حاضر ہوا تو حضرت علیؑ نے اس میں سے پانچواں حصہ لے کر باقی پانے والے کو دیدیا اور جب اس کی حضور ﷺ کو خبر دی گئی تو حضور ﷺ نے اس فیصلہ کو پسند فرمایا ۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث قوی الاسناد مرسل ہے ۔

۲۳۰۶ - عمرو بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے ان کے دادا سے مرفوع حدیث روایت کرتے ہیں کہ اگر کسی آدمی کو آبادی بستی یا گزرگاہ سے کوئی خزانہ ملے تو اس کی تشہیر کرے اور اگر اسے زمانہ جاہلیت کے کھنڈرات یا غیر آباد بستی سے خزانہ ملے تو اس میں اور رکاز میں خمس ہے ۔ اسے امام شافعی ، ابو عبیدہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں ۔

۲۳۰۷ - نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ رکاز میں خمس ہے ، آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ رکاز کسے کہتے ہیں ؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ رکاز وہ مال ہے جسے اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کی پیدائش کے وقت زمین میں (اپنی قدرت سے) پیدا فرمایا ۔ معدنیات میں خمس ہے ۔ اسے امام محمدؒ نے مؤطا میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ : امام مجتہد کا اس حدیث سے استدلال کرنا اس کی صحت کی دلیل ہے ۔

۲۳۰۸ - ابو اسامہ ، شععی سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عربی بچے کو تھیلی ملی ، جس میں دس ہزار (درہم) تھے ، تو اسے حضرت عمرؓ

رواہ ابن ابی شیبہ (زیلعی ۴۰۶: ۱)۔

۲۴۰۹- عن : أبی قیس عن ہذیل قال : جاء رجل إلى عبد الله فقال : انی وجدت کتزا فیہ کذا و کذا من المال ، فقال : اراه رکاز مال عادی فأد خُمُسَهُ فی بیت المال ، وَلَکَ مَا بَقِيَ . رواہ ابن المنذر (درایہ ص - ۱۶۳)۔

۲۴۱۰- عن : سفیان عن عبد الله بن بشر الخثعمی عن رجل من قومه یقال له : حممة قال : سقط علی جرة من دبر بالکوفة فیہا ورق فاتی بہا غلبا فقال : قَسَمْتُهَا اخماسا ، فخذ عنہا اربعة و دغ واجدا ، رواہ سعید بن منصور (درایہ ص - ۱۶۳)۔

باب لا زکاة فی الحجر و الولؤ إلا أن یكون للتجارة

۲۴۱۱- عن : عکرمہ قال : لیس فی حجر الولؤ و لا حجر الزمرد زکاة ، إلا أن یكون للتجارة ، فإن كانت للتجارة ففيه الزکاة . رواہ ابن ابی شیبہ فی مصنفہ (زیلعی ۴۰۶: ۱، ۴۰۷)۔

کے پاس لایا، تو حضرت عمرؓ نے اس میں سے خمس یعنی دو ہزار لے لئے اور آٹھ ہزار اے دے دیے۔ اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (زیلعی)۔

۲۴۰۹- ابو قیس، ہذیل سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی عبد اللہ کے پاس آیا اور کہا کہ مجھے ایک خزانہ ملا ہے، جس میں اتنا اتنا مال ہے، تو عبد اللہ نے کہا کہ میرے خیال میں یہ رکاز اور قدیم مال ہے، تو اس میں سے ایک خمس بیت المال میں ادا کر اور باقی تیرا ہے۔ اسے ابن المنذر نے روایت کیا ہے (درایہ)۔

۲۴۱۰- عبد اللہ بن بشر خثعمی اپنے قبیلے کے کسی آدمی سے (جس کا نام حمہ ہے) روایت کرتے ہیں کہ اس نے کہا کہ مجھے کوفہ کے ایک گرجا سے ایک گھڑا ملا، جس میں چاندی تھی، تو میں اسے حضرت علیؓ کے پاس لایا تو آپ نے فرمایا کہ اس کے پانچ حصے کر کے چار حصے تولے لے اور ایک حصہ چھوڑ دے۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے (درایہ)۔

فائدہ: ان احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ معدنیات اور رکاز میں خمس ہے، باقی درایہ کی وہ حدیث جس میں حضور ﷺ کا فرمان ”لا شیء فیہ“ مروی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد زکوٰۃ ہے، یعنی اس میں زکوٰۃ نہیں، کیونکہ اس میں سائل کے قول (یا رسول اللہ!) خذ منه الزکوٰۃ کے جواب میں آپ ﷺ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا۔

۲۴۱۲- عن : علیؑ قال : لَا زَكَاةَ فِي الْوُلُوْ . رواه البيهقي بسند منقطع ، ورواه

سعيد بن منصور من قول عكرمة و سعيد بن جبیر و غیرهما (التلخیص الحبی ۱: ۱۸۴)۔

۲۴۱۳- عن : عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : لَا

زَكَاةَ فِي حَجَرٍ . أخرجه ابن عدي في الكامل و ضعفه . (زيلعي ۱: ۴۰۶)۔

باب لا شيء في العنبر

۲۴۱۴- عن : ابن عباس رضي الله عنهما : لا شيء في العنبر . رواه البيهقي من

طريق سعيد بن منصور ، و ابن أبي شيبة ، و أبو عبيد في الأموال بسند صحيح ، و علقه

البخاري مجزوماً به .

باب موتی اور قیمتی پتھروں میں زکوٰۃ نہیں، ہاں اگر تجارت کے لئے ہوں تو زکوٰۃ ہوگی

۲۴۱۱- عکرمہؒ فرماتے ہیں کہ موتی اور زمرہ کے پتھروں میں زکوٰۃ نہیں، لیکن اگر تجارت کے لئے ہوں تو اس میں زکوٰۃ

ہے۔ ابن ابی شیبہ نے اسے مصنف میں روایت کیا ہے (زيلعي)۔

۲۴۱۲- حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ موتی میں زکوٰۃ نہیں۔ اسے بیہقی نے سند منقطع کے ساتھ روایت کیا ہے (اور انقطاع غیر

القرون میں مضمر نہیں) اور سعید بن منصور نے عکرمہ اور سعید بن جبیر وغیرہ کے قول سے روایت کیا ہے (تلخیص الحبی ۱: ۱۸۴)۔

۲۴۱۳- عمرو بن شعیب اپنے باپ کے واسطے سے ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کسی پتھر

میں زکوٰۃ نہیں۔ ابن عدی نے کامل میں اس حدیث کو روایت کیا ہے (ہم یہ حدیث تائید الائے ہیں)۔

فائدہ: اگرچہ ان احادیث میں "الا ان يكون للتجارة" کی قید نہیں ہے، لیکن اس بات پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ

سامان تجارت پر زکوٰۃ ہے، اس لئے یہ آثار اس قید کے ساتھ مقید ہوں گے۔

باب عنبر میں کوئی شئی واجب نہیں

۲۴۱۴- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ عنبر میں کچھ (زکوٰۃ) نہیں۔ بیہقی نے سعید بن منصور اور

ابن ابی شیبہ کے طریق سے روایت کیا ہے۔ اور بخاری نے جزم کے ساتھ اسے معلق کیا ہے اور ابو نعیم نے اسے صحیح سند

کے ساتھ اموال میں ذکر کیا ہے۔

۲۴۱۵- و قال أبو عبيد أيضا : حدثنا مروان بن معاوية عن إبراهيم المديني عن أبي الزبير عن جابر نحوه ، و زاد : هُوَ الَّذِي وَجَدَهُ ، وَ لَيْسَ الْعَنْبَرُ بِغَنِيمَةٍ .
(التلخيص الحبير ص - ۱۸۴) .

أبواب زكاة الزروع والثمار

باب ما يجب فيه العشر و نصف العشر قليلا أو كثيرا أو خضروات

۲۴۱۶- عن : سالم بن عبد الله عن أبيه عن النسي عليه السلام : قَالَ : فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَ الْعُيُونُ أَوْ كَانَ عَثَرِيَا الْعُشْرُ ، وَ مَا سَقَى بِالنَّضْحِ نِصْفُ الْعُشْرِ . رواه البخاري (۲۰۱:۱) .
۲۴۱۷- عن : جابر بن عبد الله يَذْكُرُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَالَ : فِيمَا سَقَتِ الْأَنْهَارُ وَ الْغَيْمُ الْعُشُورُ ، وَ فِيمَا سَقَى بِالسَّائِيَةِ نِصْفُ الْعُشْرِ . (رواه مسلم ۳۱۶:۱) .

۲۴۱۵- اور ابو عبید نے ایک دوسری سند کے ساتھ جابر سے روایت کیا ہے، جس میں یہ الفاظ ہیں کہ عنبر پانے والے کا ہے اور عنبر مال غنیمت نہیں ہے (تلخیص الحبر)۔

فائدہ: باقی ابن عمر سے عنبر میں عشر کی جو روایت مذکور ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے (تلخیص الحبر)۔

ابواب کھیتوں اور پھلوں کی زکوٰۃ کا بیان

باب کس پیداوار میں عشر اور کس میں نصف عشر واجب ہے؟ اور سبزیوں کی زکوٰۃ کا بیان

۲۴۱۶- سالم بن عبد الله اپنے والد کے ذریعے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس زمین کی سیرابی بارش کے پانی یا چشموں کے پانی سے کی گئی ہو (یعنی جاری پانی سے کی گئی ہو) یا وہ زمین تروتازہ ہو تو اس میں دسواں حصہ واجب ہوگا اور جو زمین کنویں کے پانی سے سیراب کی گئی ہو تو اس میں بیسواں حصہ ہے۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۴۱۷- حضرت جابر بن عبد الله فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ وہ زمین جس کی سیرابی نہری یا بارش کے پانی سے کی گئی ہو، اس میں دسواں حصہ ہے۔ اور جس زمین کی سیرابی نہر کے ذریعے کی گئی ہو، اس میں بیسواں حصہ ہے۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۴۱۸- أخبرنا: معمر عن سماك بن الفضل عن عمر بن عبد العزيز قال: فِيمَا أَنْتَبَتِ الْأَرْضُ مِنْ قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ الْعُشْرُ، أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مَصْنَفِهِ، وَأَخْرَجَ نَحْوَهُ عَنْ مُجَاهِدٍ وَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَيْضًا فِي مَصْنَفِهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَ عَنْ مُجَاهِدٍ، وَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ (زَيْلَعِي ۱: ۴۰۸)

باب زكاة العسل

۲۴۱۹- عن: عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: جَاءَ هَلَالٌ أَحَدُ بَنِي مُتْعَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِعُشُورٍ نَحْلٍ لَهُ، وَ كَانَ سَأَلَهُ أَنْ يَحْمِيَ وَادِيًا يُقَالُ لَهُ: سَلْبَةُ، فَحَمَى لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ الْوَادِي، فَلَمَّا وَلَّى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ كَتَبَ سُفْيَانُ بْنُ وَهَبٍ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ فَكَتَبَ عُمَرُ ابْنُ أَدَى إِلَيْكَ مَا كَانَ يُؤَدِّي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

۲۴۱۸- معمر، سماک بن الفضل کے ذریعے حضرت عمر بن عبد العزیز کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ زمین سے جو کچھ اُگے، خواہ تھوڑا ہو یا زیادہ، اس میں عشر ہے (یعنی دسواں حصہ واجب ہے) اسی مضمون کو عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے اپنے اپنے مصنف میں مجاہد، ابراہیم اور عمر بن عبد العزیز سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث میں مذکور کلمہ "ما" سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ زمین سے جو کچھ اُگے اس میں زکوٰۃ ہے، کسی مقدار کو بیان نہیں کیا گیا اور نہ ہی کسی اور قید (یعنی قابل ذخیرہ ہونے) کو بیان کیا گیا ہے۔ باقی بخاری اور مسلم کی روایت میں مذکور لفظ "لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة" (یعنی پانچ وسقوں سے کم میں عشر نہیں) کا جواب یہ ہے کہ یہ منسوخ ہے، کیونکہ مذکورہ بالا روایات عام ہیں، کسی قسم کی ان میں قید نہیں، اور یہ حدیث خاص ہے کہ اس میں پانچ وسقوں کی قید ہے اور جب خاص و عام کی تاریخ معلوم نہ ہو تو عام خاص کے لئے ناخ ہوتا ہے۔ کیونکہ اسی میں احتیاط ہے، نیز عام پر عمل کرنے میں غرباء کا بھی فائدہ ہے۔

باب شہد کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۴۱۹- حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ بنی متعان میں سے ہلال نامی ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں شہد کا دسواں حصہ (بطور زکوٰۃ) لے کر حاضر ہوا اور سلسلہ نامی جنگل کا آپ ﷺ سے ٹھیکہ چاہا، آپ ﷺ نے وہ جنگل اس کو ٹھیکہ پر دیدیا، جب حضرت عمرؓ کا دور خلافت آیا تو حضرت سفیان بن وہب نے اس کے متعلق

مِنْ عُشُورٍ نَحْلِهِ فَأَحْمِلْهُ سَلْبَةً ، وَإِلَّا فَإِنَّمَا هُوَ ذَبَابٌ عَثِثٌ يَأْكُلُهُ مَنْ يَشَاءُ . رواه أبو داود (۲۳۳:۱) وسكت عنه .

۲۴۲۰ - عن : سليمان بن موسى عن أبي سياره المتعنى قال : قلت : يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ! إِنْ لِي نَحْلًا قَالَ : أَدِ الْعُشْرَ قُلْتُ : إَحْمِلْهَا لِي فَحَمَلَهَا لِي . رواه أحمد ، وابن ماجه ، و عبد الرزاق ، وأبو داؤد الطيالسي ، والطبرانی ، و أبو يعلى . قال البيهقي : هذا أصح ما ورد فيه وهو مستقطع و قال الترمذی فی العلل : سألت محمدا عنه فقال : مرسل لأن سليمان لم يدرك أحداً من الصحابة ولا يصح فی زكاة العسل شيء (درایة ص - ۱۶۵)

باب أمر الساعي أن يعد الماشية حيث ترد الماء

۲۴۲۱ - عن : عبد الله بن عمرو : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : تَتَوَخَّذُ صَدَقَاتُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى بِيَاهِهِمْ . رواه أحمد و فی رواية لأحمد و أبي داؤد : لَا جَلْبَ ، وَلَا جَنْبَ

حضرت عمرؓ سے خط لکھ کر دریافت کیا تو انہوں نے جواب میں لکھا کہ اگر وہ تم کو وہی دیتا رہے جو رسول اللہ ﷺ کو دیا کرتا تھا تو اس کا ٹھیکہ قائم رکھو، بصورت دیگر وہ کھیاں دیگر جنگلوں کی مکھیوں کی مانند ہیں کہ ہر شخص اس سے شہد حاصل کر سکتا ہے۔ ابو داؤد نے اسے روایت کرنے کے بعد اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

۲۴۲۰ - ابو سياره معنی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول! میری شہد کی کھیاں ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: عشارا کر! تو میں نے عرض کیا کہ: اس کا ٹھیکہ مجھے دے دیں، تو آپ ﷺ نے اس کا ٹھیکہ مجھے دے دیا۔ اس حدیث کو احمد، ابن ماجہ، عبد الرزاق، ابو داؤد و طيالسي، طبرانی اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ اور ان کے بعد خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم شہد میں زکوٰۃ لیتے تھے اور

یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب زکوٰۃ وصول کرنے والے کو یہ حکم کرنا کہ وہ پانی پینے کی جگہ پر ہی جانوروں کو شمار کرے

۲۴۲۱ - عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مسلمانوں کی زکوٰۃ ان کے پانی کی جگہوں پر ہی لی

جائے، اور یہ جائز نہیں کہ زکوٰۃ وصول کرنے والا کہیں دور بیٹھ کر جانوروں کو وہاں لانے کا مطالبہ کرے اور نہ ہی یہ درست ہے

وَلَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي دِيَارِهِمْ. نيل الأوطار (۴: ۴۱۳).

باب من يجوز دفع الصدقات إليه و من لا يجوز

۲۴۲۲ - حدثنا: وكيع عن إسرائيل عن جابر عن عامر الشعبي قال: إِنَّمَا كَانَتْ الْمُؤَلَّفَةُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا وَلِيَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، انْقَطَعَتْ. رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (زيلعي ۱: ۴۱۳).

۲۴۲۳ - حدثنا: القاسم ثنا الحسين ثنا هشام ثنا عبد الرحمن بن يحيى عن حبان بن أبي جبلة قال: قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَقَدْ آتَاهُ عُيَيْنَةُ بْنُ حَصِينٍ: الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ، لَيْسَ الْيَوْمَ مُؤَلَّفَةٌ. رواه الطبرانی و أخرج عن الشعبي قال: لَمْ يَبْقَ فِي النَّاسِ الْيَوْمَ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ أَحَدٌ إِنَّمَا كَانُوا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. و أخرج نحوه عن الحسن البصري. (زيلعي ۱: ۴۱۳).

کہ مالک جانوروں کو کہیں دور لے جائے (کہ زکوٰۃ لینے والا وہاں آکر جانور شمار کرے کیونکہ اس میں دونوں فریقوں کو تکلیف ہے) اور ان سے زکوٰۃ ان کے گھروں میں ہی وصول کی جائے (مثل الاوطار، احمد، ابوداؤد)۔

باب ان لوگوں کے بیان میں جن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور جن کو زکوٰۃ دینا ناجائز ہے

۲۴۲۲ - جابر، عامر شععی سے روایت کرتے ہیں کہ عامر شععی نے کہا کہ مؤلفۃ القلوب صرف رسول اللہ ﷺ کے زمانے تک تھے، پھر جب ابو بکر صدیقؓ امیر المؤمنین مقرر ہوئے تو مؤلفۃ القلوب ختم ہو گئے۔ اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ (زيلعي)

۲۴۲۳ - حبان بن ابی جبلة فرماتے ہیں کہ جب عمر بن خطابؓ کے پاس عیینہ بن حصین حاضر ہوئے تو عمر بن خطابؓ نے فرمایا: حق تمہارے رب کی طرف سے ہے، پس جو چاہے ایمان لے آئے اور جو چاہے کافر ہو، آج مؤلفۃ القلوب نہیں ہیں۔ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے اور عامر شععی نے یہ الفاظ بھی روایت کئے ہیں کہ آج لوگوں میں کوئی مؤلفۃ القلوب باقی نہیں رہا، مؤلفۃ القلوب صرف حضور ﷺ کے زمانے میں تھے۔ اس قسم کی روایت طبرانی نے حسن بصریؒ سے بھی کی ہے (زيلعي)

فائدہ: حضور ﷺ کے زمانے میں تو مسلمانوں وغیرہ کو ان کی دلجوئی کے لئے زکوٰۃ میں سے حصہ دیتے تھے، تاکہ وہ اسلام پر پکے رہیں یا غیر مسلم ہیں تو اسلام لے آئیں ان لوگوں کو مؤلفۃ القلوب کہتے ہیں۔

۲۴۲۴- عن : عمر رضی اللہ عنہ أنه قال حين جاءه عيينة بن الحصين : الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ يَعْنِي لَيْسَ الْيَوْمَ مُؤَلَّفَةً . رواه ابن جرير الطبري في تفسيره . (شرح الإحياء ۴: ۱۴۶) .

۲۴۲۵- عن : المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب : أَنَّهُ وَالْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ انْطَلَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : ثُمَّ تَكَلَّمْنَا أَخَذَنَا فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! جِئْنَاكَ لِتُؤَمِّرَنَا عَلَى هَذِهِ الصَّدَقَاتِ فَنُصِيبَ مَا يُصِيبُ النَّاسُ مِنَ الْمَنْفَعَةِ ، وَتُؤَدِّيَ إِلَيْكَ مَا يُؤَدِّي النَّاسُ . فَقَالَ : إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَنْبَغِي لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ . مختصر لأحمد و مسلم ، وفي لفظ لهما : لَا تَجِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ . (نيل الأوطار ۴: ۵۰) .

۲۴۲۶- عن : علي رضی اللہ عنہ قال : قُلْتُ لِلْعَبَّاسِ : سَلْ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ يَسْتَغْمِلَكَ عَلَى الصَّدَقَاتِ . فَسَأَلَهُ فَقَالَ : مَا كُنْتُ لِاسْتَغْمِلَكَ عَلَى غَسَاةِ ذُنُوبِ الْمُسْلِمِينَ .

۲۴۲۴- حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ جب ان کے پاس عیینہ بن حصین آئے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ حق صرف تمہارے رب کے پاس سے ہے، پس جو چاہے مؤمن بن جائے اور جو چاہے کافر ہو جائے۔ یعنی (آج) کوئی مؤلفۃ القلوب نہیں۔ اسے طبرانی نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے۔ (شرح الاحیاء)

۲۴۲۵- مطلب سے مروی ہے کہ وہ (خود) اور فضل بن عباس (دونوں) حضور ﷺ کے پاس گئے اور ان میں سے ایک نے (حضور ﷺ) سے بات کی اور کہا: اے اللہ کے رسول! ہم آپ کے پاس اس لئے حاضر ہوئے ہیں، تاکہ آپ ہمیں ان صدقات کی وصولی کا حکم دیں (یعنی وصولی پر مقرر فرمائیں) تاکہ جو فائدہ اور لوگوں کو ہوتا ہے، وہ ہمیں بھی ہو (یعنی ہم "عاملین علیہا" میں شامل ہو جائیں جو کہ زکوٰۃ کا ایک مصرف ہے) اور جو دوسرے لوگ آپ کو دیتے ہیں، وہ ہم بھی دیں گے، تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ زکوٰۃ محمد ﷺ اور آل محمد کے لئے جائز نہیں (کیونکہ) یہ تو لوگوں کا میل کچل ہوتا ہے۔ اسے احمد اور مسلم نے روایت کیا ہے اور ان دونوں کی روایات میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ زکوٰۃ محمد ﷺ اور آل محمد کے لئے حلال نہیں ہے۔ (نیل الاوطار)۔

۲۴۲۶- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عباسؓ سے کہا کہ آپ حضور ﷺ سے درخواست کریں کہ وہ آپ کو صدقات کی وصولی پر عامل مقرر کریں، پس حضرت عباسؓ نے آپ ﷺ سے درخواست کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں

رواہ ابن ابی شیبہ و ابن راہویہ و العسکری فی المواعظ ، و ابن جریر فی تہذیبہ و صححہ (کنز العمال ۴: ۳۰۹)۔

۲۴۲۷- عن : بسر بن سعید أن ابن السعدی المالکی قال : اسْتَغْمَلَنِي عُمَرُ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا فَرَغْتُ مِنْهَا وَادَّيْتُهَا إِلَيْهِ أَمَرَنِي بِعَمَالَةٍ فَقُلْتُ : إِنَّمَا عَمِلْتُ لِلَّهِ فَقَالَ : خُذْ مَا أُعْطِيتَ فَإِنِّي عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَعَمَلْنِي . فَقُلْتُ : بِشَلِّ قَوْلِكَ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا أُعْطِيتَ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْأَلَ فَكُلْ وَتَصَدَّقْ . متفق عليه (نیل الأوطار ۴: ۵۰)۔

۲۴۲۸- عن : قبيصة بن مخارق الهلالي قال : تَحَمَّلْتُ حَمَالَةً فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَسْأَلُهُ فِيهَا فَقَالَ : أَقِمْ حَتَّى تَأْتِيَنَا الصَّدَقَةُ فَنَأْمُرَ لَكَ بِهَا . قَالَ : ثُمَّ قَالَ : يَا قَبِيصَةُ !

آپ کو مسلمانوں کے گناہوں کے دھوون کی وصولی پر مقرر نہیں کروں گا۔ اسے ابن ابی شیبہ، راہویہ اور عسکری نے مواعظ میں اور ابن جریر نے تہذیب میں روایت کیا ہے۔ ابن جریر نے اسے صحیح کہا ہے۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اگر عامل ہاشمی ہو تو بھی زکوٰۃ میں سے نہیں لے سکتا۔

۲۳۲۷- بسر بن سعید سے مروی ہے کہ ابن السعدی مالکی نے کہا کہ مجھے حضرت عمرؓ نے صدقات وصول کرنے کے لئے عامل مقرر کیا، پس جب میں صدقات کی وصولی سے فارغ ہوا اور تمام صدقات ان کو دے دیے تو حضرت عمرؓ نے میرے لئے حق محنت کا حکم دیا، میں نے عرض کیا کہ میں نے صرف ثواب کے لئے کام کیا ہے، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جو کچھ آپ کو دیا جا رہا ہے اسے لے لو، اس لئے کہ میں نے بھی حضور ﷺ کے زمانے میں (صدقات کی وصولی کا) کام کیا تھا اور آپ ﷺ نے مجھے مزدوری دی تھی اور میں نے بھی (ان سے) وہی بات کہی تھی جو تو نے مجھ سے کہی ہے، تو حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اگر آپ کی طرف سے بغیر سوال کے آپ کو کچھ دیا جائے تو اسے (لیکر) کھایا کرو اور صدقہ کرو۔ اسے بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: زکوٰۃ کی وصولی کرنے والوں کو بھی زکوٰۃ دینا درست ہے، اسے قرآن میں ”والعاملین علیہا“ سے بیان کیا ہے اور مذکورہ بالا احادیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔

۲۳۲۸- قبيصة بن مخارق ہلالی سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک بہت بڑی رقم کا قرضدار ہو گیا، تو میں حضور ﷺ کے پاس آیا اور اس بارے آپ ﷺ سے سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ٹھہرو! ہمارے پاس صدقات کا مال آئے گا تو

إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَجِلُّ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةٍ، رَجُلٌ تَحْمِلُ حِمَالَةً فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَهَا ثُمَّ يُمْسِكُ الحديث . رواه مسلم (۳۳۴:۱).

۲۴۲۹- أخبرنا: عمران بن عيينة عن عطاء عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ الآية . قَالَ: فِي أَيِّ صَنْفٍ وَضَعْتَهُ أَجْزَاكَ . رواه الطبرانی (زیلعی ۴۱۵:۱) و فی الدراية (ص - ۱۶۶): و أما حديث ابن عباس فأخرجه البيهقي ، والطبرانی عنه: في أي صنف وضعته أجزاءك . وإسناده حسن .
۲۴۳۰- عن: سلمة بن صخر أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ لَهُ: إِذْهَبْ إِلَى صَاحِبِ صَدَقَةِ بَنِي زُرَيْقٍ فَقُلْ لَهُ: فَلْيَذْفَعْهَا إِلَيْكَ . رواه الإمام أحمد في مسنده (نيل الأوطار ۵۶:۴).

۲۴۳۱- عن: ابن عباس رضي الله عنهما قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لِمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ حِينَ بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ: إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ الْكِتَابِ فَإِذَا جِئْتَهُمْ فَأَذْغُهُمْ

اس میں سے کچھ تمہیں دیں گے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے قبیلہ! تین آدمیوں کے علاوہ سوال کرنا کسی کے لئے درست نہیں، ایک قرضدار کے لئے سوال کرنا حلال ہے، یہاں تک کہ اس کے پاس اتنا مال آجائے کہ جس سے اس کا گزارہ ہو جائے الحدیث۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قرضدار (الغارم) کو بھی زکوٰۃ دینا درست ہے۔

۲۴۲۹- سعید بن جبیر، اللہ کے اس فرمان ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ﴾ الخ کے بارے میں ابن عباسؓ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ ان اصناف میں سے جس ایک صنف میں زکوٰۃ دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور درایہ میں ہے کہ بیہقی اور طبرانی نے ابن عباس سے اسے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۴۳۰- سلمہ بن صخر سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ آپ بنی زریق کے زکوٰۃ دینے والے کے پاس جاؤ اور اس سے کہہ دو کہ زکوٰۃ تجھے دیدے۔ اسے احمد نے مسند میں روایت کیا ہے (نیل الاطار)

فائدہ: حدیث بالا سے معلوم ہوا کہ قرآن میں مذکورہ آٹھ اصناف کو زکوٰۃ دینا ادائیگی زکوٰۃ کے لئے ضروری نہیں، بلکہ کسی ایک قسم کو ہی زکوٰۃ دے دی جائے تو بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔

۲۴۳۱- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب معاذ کو یمن (کا عامل بنا کر) بھیجا تو فرمایا کہ تم انہیں (اولاً)

إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَ لَيْلَةٍ ، فَإِنْ هُمْ أَلَاكَ بِذَلِكَ ، فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ وَ تُرَدُّ فَقَرَائِهِمْ . الحديث . رواه البخاری (۲۰۲: ۱ و ۲۰۳) .

۲۴۳۲ - عن : سعيد بن جبیر رفعه : لَا تَصَدَّقُوا إِلَّا عَلَى أَهْلِ دِينِكُمْ . فَتَرَى لَيْسَ عَلَيْكَ هَذَاهُمْ فَقَالَ : تَصَدَّقُوا عَلَى أَهْلِ الْأَدْيَانِ . رواه ابن أبي شیبہ و من محمد بن الحنفیة نحوه .

۲۴۳۳ - و لابن زنجویہ فی الأموال عن سعید بن المسیب : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ

اس بات کی خبر دینا کہ وہ اللہ وحدہ کی معبودیت اور نبی کریم ﷺ کی رسالت کی گواہی دیں۔ اگر وہ لوگ تمہاری یہ بات مانیں پھر انہیں بتانا کہ اللہ نے دن رات (چوبیس گھنٹوں) میں ان پر پانچ نمازیں فرض کی ہیں اور اگر وہ لوگ آپ کی یہ بات بھی مانیں پھر (انہیں) بتانا کہ اللہ نے ان کے مال میں کچھ صدقہ بھی فرض کیا ہے، جو ان کے مالداروں سے لے کر ان کے محتاجوں کو دیا جائے۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ مسلمان فقراء کو ہی دی جائے گی۔

اور باقی آگے آئے والے مراہیل سے جو یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام ادیان کے فقراء کو زکوٰۃ دینا جائز ہے تو اس کا جواب کہ حدیث ابن عباس باقی مراہیل کیلئے مختص ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ حدیث معاذ (حدیث نمبر ۲۳۳۱) مشہور ہے، لہذا ذریعے کتاب اللہ کے اطلاق پر زیادتی کرنا جائز ہے اور اگر خبر واحد بھی مانیں تب بھی اس کے ساتھ تخصیص کرنا درست ہے بالاجماع "انما ینھکم اللہ عن الذین قاتلوکم" کی وجہ سے آیت صدقہ سے حربی مخصوص ہے اور عام مخصوص منہا تخصیص خبر واحد سے کرنا درست ہے، الغرض اب دوسرے ادیان کے فقراء کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

۲۳۳۲ - سعید بن جبیر سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے جب فرمایا کہ صرف اہل اسلام کو دیا کرو تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿لَیْسَ عَلَیْکَ ہٰذَاہُمْ الْآیۃ﴾ کہ آپ ﷺ کے ذمے ان کو ہدایت دینا نہیں پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمام ادیان والوں کو صدقات دیا کرو۔ اسے ابن ابی شیبہ نے مذکورہ بالا طریق اور محمد بن حنفیہ سے روایت کیا ہے۔

عَلَى أَهْلِ نَيْبِ بْنِ الْيَهُودِ ، وَ هَذِهِ مَراسِيلُ يَشُدُّ بَعْضُهَا بَعْضًا . (درایہ ص - ۱۶۶) .
 ۲۴۳۴ - عن : أَبِي سَعِيدٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَا تَجُلُ الصَّدَقَةَ لِغَنِيِّ إِلَّا
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ابْنِ السَّبِيلِ أَوْ جَارٍ فَقِيرٍ يُتَصَدَّقُ عَلَيْهِ فَيُهْدَى لَكَ أَوْ يَدْخُوكَ . رواه أبو
 داؤد (۲۳۸:۱) . وسكت عنه .

۲۴۳۵ - عن : عطاء بن يسار : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : قَالَ لَا تَجُلُ الصَّدَقَةَ لِغَنِيِّ إِلَّا
 لِخَمْسَةٍ : لِغَارٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَوْ لِغَارٍ عَلَيْهَا ، أَوْ لِغَارِمٍ ، أَوْ لِرَجُلٍ اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ ، أَوْ
 لِرَجُلٍ كَانَ لَهُ جَارٌ مَسْكِينٌ فَتُصَدَّقُ عَلَى الْمَسْكِينِ فَأَعْذَاهَا الْمَسْكِينُ الْغَنِيُّ . رواه أبو
 داؤد (۲۳۸:۱) ، وسكت عنه وهذا مرسل .

۲۴۳۳ - ابن زنجویہ کی اموال میں سعید بن مسیبؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہود کے اہل بیت کو بھی
 صدقات دیا کرو۔ یہ تمام مرسل روایات ہیں جو ایک دوسرے کے لئے مؤید ہیں (مدایہ)۔

۲۴۳۴ - ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ صدقہ غنی (مالدار) کے لئے حلال نہیں مگر جو غنی
 جہاد میں شریک ہو یا مسافر ہو، یا اس کا ایک محتاج ہمسایہ ہو جس کو کوئی چیز صدقہ میں ملے اور وہ تجھے (اے غنی!) بطور ہدیہ دے یا تیری
 دعوت کرے۔ اسے ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

۲۴۳۵ - عطاء بن یسارؓ سے مروی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ غنی کے لئے صدقہ لینا جائز نہیں مگر پانچ
 طرح کے لوگوں کے لئے جائز ہے (یعنی باوجود مالدار ہونے کے صدقہ لینا جائز ہے) : ایک راہ خدا میں جہاد کرنے والا، دوسرے زکوٰۃ
 کی وصولی پر مامور شخص، تیسرا مقروض، چوتھا وہ شخص جو صدقہ کو اپنے مال کے ذریعے خرید لے اور پانچواں وہ شخص جس کا ہمسایہ مسکین ہو
 اور اس نے مسکین کو صدقہ دیا اور اسی مسکین نے وہ مال غنی کو ہدیہ میں دے دیا۔ اسے ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے
 (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مالدار کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، باقی ابو داؤد اور نسائی وغیرہ میں جو حدیث مذکور ہے کہ
 ایک مالدار آدمی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "أَنْ شِئْتُمْ أَنْ تُعْطِيَتْكُمْ وَلَا حَظَّ فِيهَا لِغَنِيٍّ وَلَا
 لِقَوِيٍّ وَلَا مُكْتَسِبٍ" (یعنی مالدار، طاقتور اور کمائے والے کیلئے صدقہ میں کوئی حصہ نہیں) تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
 بطور زجر کے یہ فرمایا، اس طرح پر نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں زکوٰۃ دے رہے تھے۔

۲۴۳۶- عن : علیؑ أنه قال : لَيْسَ لِوَلَدٍ ، وَلَا لِوَالِدٍ حَقٌّ فِي صَدَقَةٍ مَفْرُوضَةٍ .

رواه البيهقي في المختصر . (الرحمة المهداة ص - ۹۶) .

۲۴۳۷- عن : ابن عباس رضي الله عنهما (مرفوعاً) : اضْبِرُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ يَا

بَنِي هَاشِمٍ ! فَإِنَّمَا الصَّدَقَاتُ غُسَالَاتُ النَّاسِ . رواه الطبرانی (کنز العمال ص - ۲۸۵) .

۲۴۳۸- عن : أبي هريرةؓ يقول : أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ ثَمَرَةً مِنْ ثَمَرِ الصَّدَقَةِ

فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : كَخْ ! كَخْ ! إِرْمِ بِهَا ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَا لَا نَأْكُلُ

الصَّدَقَةَ . رواه مسلم (۴: ۳۴۳، ۴۴۴) وله في رواية أخرى : إِنَّا لَا تَجِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ .

۲۴۳۹- عن : أبي رافعؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَغَتْ رَجُلًا مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ عَلَى

الصَّدَقَةِ ، فَقَالَ لِأَبِي رَافِعٍ : اضْحَبْنِي كَيْمَا تُصِيبَ مِنْهَا ، فَقَالَ : لَا حَتَّى آتِي رَسُولَ اللَّهِ

ﷺ فَاسْأَلَهُ وَانْطَلِقْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَسَأَلَهُ ، فَقَالَ : إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَجِلُّ لَنَا ، وَإِنْ

۲۴۳۶- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ فرض صدقات میں بیٹے اور والد کا کوئی حصہ نہیں۔ اسے بیہقی نے

مختصر میں روایت کیا ہے (الرحمة المهداة)۔

فائدہ: یعنی باپ بیٹے کو اور بیٹا باپ کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا اور یہی حال پوتوں اور دادا، دادی کا ہے اور رحمۃ اللہ علیہ اس

پر اتفاق نقل کیا ہے۔

۲۴۳۷- ابن عباسؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اے ہاشم کی اولاد! تم صبر کرو، کیونکہ

صدقات لوگوں کا دھوون ہیں۔ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے (کنز العمال)

۲۴۳۸- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حسن بن علیؑ نے صدقہ کی کھجوروں میں سے ایک کھجور لے کر اپنے منہ میں ڈال لی تو حضور

ﷺ نے فرمایا: تھو! تھو! اے نکال پھینکو، کیا آپ کو پتہ نہیں کہ ہم صدقہ نہیں کھاتے؟ (مسلم) ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ

صدقہ ہمارے لئے حلال نہیں (مسلم)۔

فائدہ: بنو ہاشم سے مراد آل علیؑ، آل عباسؓ، آل عقیل، آل جعفر اور آل حارث بن عبدالمطلب ہیں۔ (ہدایہ)

۲۴۳۹- ابو رافعؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بنو مخزوم کے ایک آدمی کو زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے بھیجا، انہوں نے ابو رافع سے

کہا کہ تم میرے ساتھ چلو تا کہ تمہیں بھی نفع ہو (حصہ ملے) ابو رافع نے کہا کہ میں حضور ﷺ سے پوچھے بغیر آپ کے ساتھ نہیں جاسکتا

مَوَالِی الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ . رواه الترمذی (۸۷:۱) وقال : حسن صحيح .

۲۴۴۰ - عن : أبي الجويرية أن معن بن يزيد رضی اللہ عنہ حدثه قال : بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

ﷺ أَنَا وَابْنِي وَخَدِي وَخَطْبٌ عَلَيَّ فَأَنْكَحَنِي وَخَاصَمْتُ إِلَيْهِ ، وَكَانَ أَبِي يَزِيدُ أَخْرَجَ دَنَابِيرَ يَتَصَدَّقُ بِهَا ، فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَجُلٍ فِي الْمَسْجِدِ ، فَجِئْتُ فَأَخَذْتُهَا ، فَاتَيْتُ بِهَا ، فَقَالَ : وَاللَّهِ مَا إِلَيْكَ أَرَدْتُ ، فَخَاصَمْتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : لَكَ مَا تَوَيْتَ يَا يَزِيدُ ! وَلَكَ مَا أَخَذْتَ يَا مَعْنُ ! . رواه البخاری . (۱۹۱-۱) .

۲۴۴۱ - قال : طاؤس : قَالَ مُعَاذُ لِأَهْلِ الْيَمَنِ : أَتَوْنِي بِغَرَضٍ ثِيَابٍ خَمِيصٍ أَوْ

لَبِيسٍ مَكَانَ الشَّعْبَةِ ، وَالدُّرَّةَ أَهْوَنُ عَلَيْكُمْ ، وَخَيْرٌ لِأَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْمَدِينَةِ . رواه البخاری (۱۹۴:۱) .

چنانچہ وہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ زکوٰۃ ہمارے لئے حلال نہیں ہے۔ اسے ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کے مسئلہ میں کسی قوم کے غلام اسی قوم کے حکم میں ہیں، یعنی بنو ہاشم کے غلاموں کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

۲۳۳۸ - ابوالجور یہ فرماتے ہیں کہ معن بن یزید نے ان سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ میں اور میرے والد اور میرے دادا نے حضور ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی، آپ ﷺ نے ہی میری منگنی کی اور آپ ﷺ نے ہی میرا نکاح پڑھایا تھا۔ اور میں آپ ﷺ کی خدمت میں ایک جھڑالے کر حاضر ہوا تھا، واقعہ یہ پیش آیا کہ میرے والد یزید نے کچھ دینار صدقہ کی نیت سے نکالے اور انہیں مسجد میں ایک شخص کے پاس رکھ دیا، میں گیا اور انہیں لے لیا اور انہیں لے کر اپنے والد کے پاس آیا تو میرے والد نے فرمایا کہ بخدا! میرا ارادہ تمہیں دینے کا نہ تھا، یہی جھگڑا لیکر میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ نے یہ فیصلہ دیا کہ اے یزید! جو تم نے نیت کی تھی اس کا ثواب تمہیں ملے گا اور اے معن! جو تم نے لیا وہ تمہارا ہو گیا (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص اندھیرے وغیرہ میں کسی شخص کو زکوٰۃ دے اور پھر بعد میں معلوم ہو کہ وہ اس کا بیٹا تھا یا باپ تھا، یا کسی کو فقیر سمجھتے ہوئے زکوٰۃ دی اور پھر معلوم ہوا کہ وہ مالدار ہاشمی یا کافر تھا تو زکوٰۃ دوبارہ دینا ضروری نہیں ہے۔

۲۳۳۱ - طاؤس فرماتے ہیں کہ معاذ نے اہل یمن سے فرمایا کہ تم مجھے جوار اور مکئی کے بدلے (زکوٰۃ میں) سامان و اسباب یعنی

۲۴۴۲- عن : سهل بن الحنظلية عن رسول الله ﷺ : قال : مَنْ سَأَلَ وَ عِنْدَهُ مَا يُغْنِيهِ فَإِنَّمَا يَسْتَكْبِرُ مِنْ جَمْرِ جَهَنَّمَ ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَمَا يُغْنِيهِ ؟ قَالَ : مَا يُغْدِيهِ أَوْ يُعَشِّيهِ . رواه أحمد و احتج به و أبو داود وقال : يُغْدِيهِ وَ يُعَشِّيهِ ، و أخرجه ابن حبان و صححه . (نیل الأوطار ۴: ۴۷، ۴۸) .

أبواب صدقة الفطر

باب من تجب عليه و عنه صدقة الفطر

۲۴۴۳- عن : ابن عمر رضي الله عنهما قال : فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ ، وَ الْحُرِّ ، وَ الذَّكَرِ ، وَ الْأُنْثَى ، وَ الصَّغِيرِ ، وَ الْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَ أَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ .

یعنی چادر اور استعمال شدہ کپڑے دو، یہ تمہارے لئے بھی آسان ہے اور مدینہ میں اصحاب رسول ﷺ کے لئے بھی بہتر ہے (بخاری)۔
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی مصلحت ظاہر ہو تو ایک شہر سے دوسرے شہر زکوٰۃ لے جانا جائز ہے اور اگر کوئی مصلحت ظاہر نہ ہو تو مکروہ ہے اور وہ مصلحت ظاہر دوسرے شہر والوں کا زیادہ ضرورت مند ہونا بھی ہے اور قرابت داری بھی، کیونکہ اس میں دفع حاجت کی زیادتی ہے یا صلہ رحمی ہے، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دوسری جنس سے زکوٰۃ دینا بھی جائز ہے، بلکہ بعض اوقات افضل ہے۔

۲۴۴۴- سهل بن حنظلیہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو باوجود مالدار ہونے کے سوال کرتا ہے، گویا کہ وہ جہنم کے انگارے اکٹھے کرتا ہے، صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! وہ کیا مقدر ہے، جس سے آدمی مالدار کہلاتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ صبح کا کھانا یا شام کا کھانا (اگر اس کے پاس ہو تو وہ مالدار ہے)۔ اسے احمد نے روایت کر کے اسے حجت بنایا ہے۔ اسے ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے، اس میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ صبح اور شام دونوں وقت کا کھانا (اگر موجود ہو تو آدمی مالدار ہے)۔ ابن حبان نے بھی اس حدیث کی تخریج کر کے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: مقصد ایک دن رات کا کھانا ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس کے پاس دو وقت کا کھانا ہو، تو اس کے لئے دست سوال دراز کرنا حلال نہیں۔

رواہ البخاری (۲۰۴:۱) ، وفی بعض طرقہ فی البخاری أيضا: والحر ، والمملوك اهد .
ولیس فیہ : من المسلمین .

۲۴۴۴ - عن : إبراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه مرسلا قال : أَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِصَدَقَةِ الْفِطْرِ عَنِ الصَّغِيرِ ، وَالْكَبِيرِ ، وَالْحُرِّ ، وَالْعَبْدِ بِمَنْ تَمُونُونَ . رواه
الإمام الشافعي . (التلخيص الحبير ۱: ۱۸۶) .

صدقہ فطر کے ابواب

باب صدقہ فطر کس پر اور کس کی طرف سے واجب ہے؟

۲۳۳۳ - ابن عمرؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر کھجور یا جو سے ایک صاع، غلام، آزاد،
مرد، عورت، چھوٹے اور بڑے تمام مسلمانوں پر فرض قرار دیا اور اس بات کا حکم دیا کہ صدقہ فطر لوگوں کے نماز عید کی طرف نکلنے سے قبل
ادا کیا جائے (بخاری)۔ اور بخاری کی ایک اور روایت میں من المسلمین کا لفظ مذکور نہیں۔

۲۳۳۴ - جعفر بن محمد اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے چھوٹے اور بڑے اور آزاد اور غلام غرض ہر اس
شخص سے جو تمہاری عیال داری میں ہوں صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم کیا ہے۔ اسے امام شافعی نے روایت کیا ہے (تلخیص الحبر)۔
فائدہ: (۱): احناف کے نزدیک ہر قسم کے مملوک کی طرف سے خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، صدقہ فطر ادا کرنا مالک کے ذمے
ضروری ہے، جس پر وہ روایات دال ہیں جن میں "من المسلمین" کا لفظ نہیں، نیز اگر دونوں روایات کو تسلیم کر لیا جائے اور یہ بھی
تسلیم کر لیا جائے کہ "من المسلمین" کا تعلق مملوک کے ساتھ ہے، تب بھی ہم یہ کہیں گے کہ "المطلق یجری علی اطلاقہ و
المقید یجری علی تقييده" یعنی ہر ایک کو اپنی اپنی جگہ رکھ کر دونوں پر عمل کریں گے۔ اور اس پر "من تمونون" بھی دال
ہے۔ بحمد اللہ احناف دونوں قسم کی حدیثوں پر عمل کرتے ہیں، لیکن اسکے باوجود مطعون ہیں، نیز غلام اور بچے پر اسناد و جواب مجازی ہے،
کیونکہ حقیقۃً وجوب ان کے مالک اور باپ پر ہے، جیسا کہ "من تمونون" کا لفظ دال ہے۔

فائدہ: (۲): اور من تمونون سے معلوم ہوا کہ صرف اسی بیٹے کا صدقہ فطر باپ کے ذمے ہے جو اس کی عیال داری
میں ہو، اگر بڑے بیٹے کا کھانا پینا الگ ہے تو اس کا صدقہ فطر باپ کے ذمے نہیں، اسی طرح بیوی اور مکاتب کی طرف سے صدقہ فطر ادا
کرنا بھی اس پر واجب نہیں، کیونکہ شوہر کو ولایت اور مؤنت تامہ حاصل نہیں۔

۲۴۴۵ - حدثنا: يعلى بن عبيد ثنا عبد المالك عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا صَدَقَةَ إِلَّا عَنْ ظَهْرِ غَنِيٍّ، وَ الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى، وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ. رواه الإمام أحمد في مسنده، و ذكره البخاري في صحيحه تعليقا في كتاب الوصايا، فقال: وَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا صَدَقَةَ إِلَّا عَنْ ظَهْرِ غَنِيٍّ. (زيلعي ۱: ۴۲۲).

باب مقدار صدقة الفطر

۲۴۴۶ - حدثنا: المزني ثنا الشافعي عن يحيى بن حسان عن الليث بن سعد عن عقيل بن خالد، و عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَرَضَ زَكَاةَ الْفِطْرِ مُدَّيْنِ مِنْ جَنْطَةِ. رواه الطحاوي (زيلعي ۱: ۴۲۸) وفيه أيضا قال في التثحيح: و هذا المرسل إسناده صحيح كالشمس، و كونه مرسلا لا يضر فإنه مرسل سعيد و مراسيل سعيد حجة.

۲۴۴۷ - عن: الحسن بن ابن عباس رضي الله عنهما أَنَّهُ خُطِبَ فِي آخِرِ رَمَضَانَ عَلَى الْمِنْبَرِ بِالْبُضْرَةِ إِلَى أَنْ قَالَ: فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الصَّدَقَةَ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ

۲۳۳۵ - حضرت ابو ہریرہ فرماتے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ صدقہ تو صرف سرمایہ بچانے کے ساتھ ہے اور اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے اور صدقہ دینے کی ابتدا ان لوگوں سے کرو جو تمہاری پرورش میں ہیں۔ (مسند احمد و بخاری، کتاب الوصایا)۔
فائدہ: یعنی تمام مال صدقہ نہیں کر دینا چاہئے کہ پھر بعد میں خود یا اس کی اولاد مانگتی پھرے اور دینا مانگنے سے بہتر ہے۔
 اور صدقہ فطر کے وجوب کے لئے مال داری شرط ہے اور اپنوں کو صدقہ دینے میں دو ہر ثواب ہے، ایک صدقہ کا اور دوسرا صلہ رحمی کا۔

باب صدقہ فطر کی مقدار

۲۳۳۶ - سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے صدقہ فطر گندم سے دو مد مقرر کئے۔ (طحاوی) تنقیح میں ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے اور اس کی سند سورج کی طرح صاف اور صحیح ہے، لیکن اس کا مرسل ہونا نقصان دہ نہیں، اس لئے کہ یہ سعید کا مرسل ہے اور مرسل سعید حجت ہے۔

۲۳۳۷ - حضرت حسن سے روایت ہے کہ رمضان کے اخیر میں ابن عباسؓ نے بھرہ کے منبر پر خطبہ پڑھا اور خطبے میں فرمایا:

أَوْ شَعِيرٍ أَوْ يَنْصَفَ صَاعٍ مِنْ قُمْحٍ عَلَى كُلِّ حَرٍّ أَوْ مَمْلُوكٍ ، ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى ، صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ فَلَمَّا قَدِمَ عَلَيَّ رَأَى رَحْصَ السَّعْرِ فَقَالَ : قَدْ أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَلَوْ جَعَلْتُمُوهُ صَاعًا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ . رواه أبو داود و النسائي . (زيلعي ۱: ۴۶۶) . و فيه قال صاحب التنقيح على التحقيق : الحديث رواه ثقات مشهورون لكن فيه إرسال فان الحسن لم يسمع من ابن عباس على ما قيل إلخ .

۲۴۴۸- عن : محمد بن سيرين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نُؤَدِيَ زَكَاةَ رَمَضَانَ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ غَنِ الصَّغِيرِ ، وَ الْكَبِيرِ ، وَ الْحَرِّ ، وَ الْمَمْلُوكِ مِنْ أَدَى سُلْتًا قَبْلَ مِنْهُ ، وَ أَحْسَبُهُ قَالَ : وَ مَنْ أَدَى ذَقِيقًا قَبْلَ مِنْهُ ، وَ مَنْ أَدَى سَوِيقًا قَبْلَ مِنْهُ . رواه ابن خزيمة . (التلخيص الحبير ۱: ۱۸۷) .

۲۴۴۹- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : كُنَّا نُعْطِيهَا فِي زَمَانِ النَّبِيِّ ﷺ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ ، فَلَمَّا جَاءَ مُعَاوِيَةُ وَ جَاءَتِ السُّمُرَاءُ قَالَ : أَرَى مُدًّا مِنْ هَذَا يَغْدِلُ مُدَّيْنِ . رواه البخاري (۲۰۴: ۱) .

رسول اللہ ﷺ نے یہ صدقہ (صدقہ فطر) فرض کیا ہے۔ جو ایک صاع کھجور یا دو کا ہو، یا نصف صاع گہوں کا۔ ہر آزاد، غلام، مرد، عورت، چھوٹے اور بڑے پر فرض ہے۔ جب حضرت علیؓ تشریف لائے تو ارزانی دیکھ کر فرمایا، اللہ نے تم کو وسعت دی ہے، لہذا اب تمام چیزوں میں ایک صاع دیا کرو (یعنی گہوں میں بھی ایک صاع دو)۔ اسے ابو داود اور نسائی نے روایت کیا ہے، صاحب تنقیح فرماتے ہیں کہ اس کے راوی ثقہ اور مشہور ہیں، لیکن اس میں ارسال ہے، کیونکہ حسن نے ابن عباس سے نہیں سنا (لیکن ارسال خیر القرون میں مضرت نہیں)۔

۲۴۴۸- محمد بن سیرین سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا: ہمیں رسول اللہ ﷺ نے اناج کا ایک صاع ہر چھوٹے بڑے، آزاد و غلام سے صدقہ فطر میں ادا کرنے کا حکم فرمایا ہے، تو جو آٹا دے گا قبول ہے اور جو ستودے گا وہ بھی قبول ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ستویا آٹا صدقہ فطر میں دینا بھی جائز ہے۔

۲۴۴۹- ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے زمانے میں اناج (ایک روایت میں ہے کہ ہمارا طعام ہو اور کشمش تھا۔ طحاوی وغیرہ۔ اس لئے طعام سے گندم مراد لے کر احناف پر اعتراض کرنا غلط ہے) کا ایک صاع یا کھجور کا

۲۴۵۰ - عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : كُنَّا نُخْرِجُ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم نِيعَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : وَ كَانَ طَعَامُنَا الشَّعِيرَ ، وَ الزَّبِيبَ ، وَ الْإِقْطَ وَ التَّمْرَ . (رواه البخاری ۱: ۲۰۴ و ۲۰۵).

باب ما جاء في تحديد الصاع

۲۴۵۱ - حدثنا : محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني عن الحجاج بن أرطاة عن الحكم عن إبراهيم قال : كَانَ صَاعُ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ثَمَانِيَةَ أَرْطَالٍ ، وَ مُدُّهُ رِطْلَيْنِ . رواه أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الأموال . (زيلعي ۱: ۴۲۳).

۲۴۵۲ - حدثنا : ابن أبي عمران قال : ثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني قال : ثنا شريك عن عبد الله بن عيسى عن ابن جبير عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَتَوَضَّأُ بِالْمُدِّ وَ هُوَ رِطْلَانِ . رواه الطحاوي (۱: ۲۲۳).

ایک صاع یا جو کا ایک صاع یا کشش کا ایک صاع دیتے تھے، پھر جب معاویہ رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور گندم بھی میسر ہونے لگی تو معاویہ رضی اللہ عنہ فرمایا: میرے خیال میں اس کا ایک مدان کے دو مدوں کے برابر ہے (بخاری)۔

فائدہ: احناف کے نزدیک گندم کا آدھا صاع صدقہ فطر میں دینا واجب ہے اور اس حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے جب آدھا صاع مقرر کیا تو کسی نے انکار نہیں کیا، گویا اجماع ہو گیا۔

۲۳۵۰ - ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اناج کا ایک صاع (صدقہ فطر میں) نکالا کرتے تھے اور ہمارے اناج میں جو، کشش، پنیر اور کھجور شامل تھے (بخاری)۔

فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ گندم کا نصف صاع (پونے دو سیر) اور باقی اشیاء کا ایک صاع (ساڑھے تین سیر) صدقہ فطر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمایا اور احناف کا بھی یہی مسلک ہے۔

باب صاع کی مقدار کے بیان میں

۲۳۵۱ - ابراہیم تابعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا صاع آٹھ رطل کا تھا، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مد دو رطل کا تھا۔ اسے ابو سعید القاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔

۲۳۵۲ - حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک مد سے وضو فرماتے تھے اور وہ مد دو رطل کا تھا۔

۲۴۵۳- حدثنا: فهد قال : ثنا سعيد بن منصور قال : شريك عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله يعني ابن جبير عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَتَوَضَّأُ بِرِطْلَيْنِ وَ يَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ . رواه الطحاوی (۲: ۳۲۳).

باب استحباب أداء الصدقة قبل الخروج إلى الصلاة

۲۴۵۴- عن : ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَمَرَ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ . رواه الجماعة إلا ابن ماجه (نیل ۴: ۶۸).

۲۴۵۵- عن : ابن عباس رضي الله عنهما قال : فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهْرَةً لِلصَّائِمِ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ ، وَ طَعْمَةً لِلْمَسَاكِينِ ، فَمَنْ أَذَاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَهِيَ زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ ، وَ مَنْ أَذَاهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَهِيَ صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ . رواه أبو داود و ابن ماجه و الدارقطني و الحاکم و صححه . (نیل الأوطار ۴: ۶۹).

اسے طحاوی نے روایت کیا ہے۔

۲۴۵۳- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دو رطل سے وضو اور ایک صاع سے غسل فرماتے تھے۔

اسے طحاوی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: احناف کا یہی مسلک ہے کہ صاع آٹھ رطل اور مد دو رطل کا تھا۔

باب نماز عید کی طرف نکلنے سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا مستحب ہے

۲۴۵۴- ابن عمر سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کا حکم دیا کہ لوگوں کے نماز عید کے لئے نکلنے سے قبل صدقہ فطر ادا کر دیا جائے۔ اسے جماعت نے سوائے ابن ماجہ کے روایت کیا ہے۔ (نیل)

۲۴۵۵- ابن عباس سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر فرض کیا ہے جو روزہ دار کے لئے لغویات، فضول اور بیہودہ باتوں سے پاکی کا ذریعہ ہے اور غریبوں کے لئے پرورش کی چیز ہے، تو جو صدقہ فطر نماز عید سے قبل ادا کرے گا، تو اس کی حیثیت مقبول صدقہ کی ہوگی اور جو اسے نماز عید کے بعد ادا کرے گا تو اس کی حیثیت عام صدقہ والی ہوگی۔ اسے ابو داود، ابن ماجہ، دارقطنی اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

باب جواز أداء صدقة الفطر قبل العيد

۲۴۵۶- عن : نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : قال : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ ، قَالَ : فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُؤَدِّيْهَا قَبْلَ ذَلِكَ بِالنَّيُومِ وَالْيَوْمَيْنِ . رواه أبو داود (۲۳۴:۱) وسكت عنه .

کتاب الصوم

باب إجزاء صوم رمضان لمن لم ينو من الليل

۲۴۵۷- عن : سلمة بن الأكوع رضی اللہ عنہ قال : أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ رَجُلًا مِنْ أَسْلَمَ أَنْ أَذِنَ

فائدہ: جمہور کی یہی رائے ہے کہ نماز عید سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا مستحب ہے اور یہاں امر استحباب کے لئے ہے، کیونکہ دوسری حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز عید کے بعد ادا کرنے سے بھی وہ ادا ہو جاتا ہے، اور اس کے بعد ادا کرنے پر مذمت بھی نہیں کی گئی اور آپ ﷺ کا فرمان "طعمة للمساكين" بھی استحباب پر دلالت ہے، کیونکہ نماز عید سے قبل عدم ادائیگی کی صورت میں وہ سوال میں مشغول ہوں گے اور نماز سے غافل ہو جائیں گے۔

باب عید سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا بھی جائز ہے

۲۴۵۶- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمیں حکم دیتے تھے کہ صدقہ فطر نماز عید کے لئے لوگوں کے نکلنے سے قبل ادا کیا جائے، نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ عید سے ایک دو روز قبل ہی ادا کرتے تھے۔ اسے ابو داود نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید کے دن سے قبل بھی صدقہ فطر ادا کرنا درست ہے، بلکہ افضل ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

کتاب الصوم

باب رمضان کے روزے کی رات سے نیت نہ کرنے والے کا روزہ درست ہو جاتا ہے

۲۴۵۷- سلمہ بن اکوعؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے قبیلہ اسلم کے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ لوگوں میں اس بات

فِي النَّاسِ أَنْ مَنْ كَانَ أَكَلَ فَلْيَصُمْ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَكَلَ فَلْيَصُمْ ، فَإِنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ . رواه البخاری (۲۶۸:۱ و ۲۶۹)

۲۴۵۸ - عن عائشة رضي الله عنها قالت : كَانَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ ، وَآمَرَ بِصِيَامِهِ ، فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ تَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ ، فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ . رواه البخاری (۲۶۸:۱).

کا اعلان کر دے کہ جس نے آج کھانا کھایا ہے تو وہ باقی دن روزہ رکھے (یعنی کچھ نہ کھائے) اور جس نے کچھ نہیں کھایا تو وہ بہر حال روزہ رکھے (بخاری)۔

فائدہ: اگرچہ یہ واقعہ یوم عاشوراء سے متعلق ہے، لیکن چونکہ وہ رمضان کے روزوں سے قبل فرض تھا، تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فرض روزے کی نیت دن کو بھی ہو سکتی ہے، اور رمضان کے روزے بھی فرض ہیں، تو ان کا بھی یہی حکم ہے، یعنی دن کو نیت کرنے سے بھی روزہ ہو جاتا ہے۔

۲۳۵۸ - عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جاہلیت کے زمانہ میں قریش کے لوگ عاشوراء کے دن روزہ رکھتے تھے اور نبی کریم ﷺ بھی جاہلیت کے زمانے میں (یعنی نبوت کے اعلان سے قبل) اس دن روزہ رکھتے تھے، پھر جب آپ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو خود بھی روزہ رکھا اور مسلمانوں کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم فرمایا، لیکن جب رمضان کے روزے فرض ہوئے تو عاشوراء کا روزہ چھوڑ دیا گیا (یعنی فرضیت ختم ہو گئی) اس کے بعد جو چاہتا عاشوراء کا روزہ رکھتا اور جو چاہتا چھوڑ دیتا۔ (بخاری)

فائدہ: باقی حضرت حصہؓ کی وہ حدیث (جو اصحاب سنن نے روایت کی ہے) جس میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے رات سے نیت نہ کی اس کا روزہ نہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا احادیث کی روشنی میں حصہؓ کی حدیث واجب غیر متعین روزے پر محمول ہے، جیسے قضاء رمضان اور کفارے کا روزہ کہ اس قسم کے روزہ کی نیت فجر سے قبل ضروری ہے اور احادیث باب واجب معین پر محمول ہیں کہ فرض روزے کی نیت زوال سے قبل بھی جائز ہے، یا احادیث احناف مرفوع ہیں اور حدیث حصہؓ صحیح قول کے مطابق موقوف ہے اور موقوف مرفوع کے معارض نہیں ہو سکتی یا حضرت حصہؓ کی حدیث میں لا صیام میں لافنی کمال کا ہے کہ سورج طلوع ہونے کے بعد نیت کرنے سے فضیلت و کمال میں کمی آ جاتی ہے، یا اس پر محمول ہے کہ اس نے اس بات کی نیت نہیں کی کہ وہ رات سے ہی روزہ دار ہے (ہدایہ)۔

باب أجزاء الصوم التطوع لمن لم ينو من الليل

۲۴۵۹- عن عائشة رضي الله عنها قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا دَخَلَ عَلَى قَال: عَلَّ عِنْدَكُمْ طَعَامٌ؟ فَإِذَا قُلْنَا: لَا! قَالَ: إِنِّي صَائِمٌ. زَادَ وَكَيْع: فَدَخَلَ عَلَيْنَا يَوْمًا آخَرَ فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَهْدِي لَنَا حَيْسٌ، فَحَبَسْنَاكَ لَكَ، فَقَالَ: أَذِنِيهِ فَأَصْبَحُ صَائِمًا وَأَفْطِرُ. رواه أبو داود (۳۴۰:۱) وسكت عنه.

۲۴۶۰- عن أم الدرداء كان أبو الدرداء رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ عِنْدَكُمْ طَعَامٌ؟ فَإِنْ قُلْنَا: لَا! قَالَ: فَإِنِّي صَائِمٌ يَوْمِي هَذَا، وَفَعَلَهُ أَبُو طَلْحَةَ وَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَ حَدَّثَنِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. رواه البخاری (۲۵۷:۱).

باب تعليق الصوم برؤية الهلال و كذا إبطاره

۲۴۶۱- عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ وَ أَفْطِرُوا لِرُؤْيَيْهِ

باب نفلی روزہ کی اگر رات سے نیت نہ کی جائے تو بھی روزہ درست ہو جاتا ہے

۲۳۵۹- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب حضور ﷺ میرے پاس تشریف لاتے اور فرماتے: کیا تمہارے پاس کھانے کی کوئی چیز ہے؟ تو ہم عرض کرتے: نہیں! تو آپ ﷺ فرماتے کہ پھر میں روزہ سے ہوں۔ وکیع نے روایت میں یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ ایک اور دن حضور ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے تو ہم نے کہا: یا رسول اللہ! ہمیں عیس (ایک خاص قسم کا کھانا ہے) ہدیہ کیا گیا ہے، جسے ہم نے آپ ﷺ کے لئے محفوظ کر لیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: لاؤ! راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ صبح روزہ کی نیت کر چکے تھے، اس کے باوجود آپ ﷺ نے روزہ توڑ ڈالا۔ اسے ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نفلی روزے کی نیت دن کو دوپہر سے قبل کی جاسکتی ہے۔

۲۳۶۰- ام الدرداءؓ فرماتی ہیں کہ ابو الدرداءؓ فرمایا کرتے تھے کہ کیا تمہارے پاس کھانا ہے؟ اگر ہم کہتے کہ نہیں تو فرماتے

کہ پھر میرا روزہ ہے۔ ابو طلحہؓ، ابو ہریرہؓ، ابن عباسؓ اور حدیقہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ سے بھی ایسا کرنا مروی ہے۔ (بخاری)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نفلی روزے کی نیت دن میں کرنا درست ہے، لیکن زوال سے قبل ضروری ہے، جیسا کہ

گزشتہ باب سے معلوم ہوا۔

فَإِنْ أَغْمَى عَلَيْكُمْ فَاكْمِلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ. رواه البخاری (۲۵۶:۱).

باب روزہ رکھنے اور افطار کرنے کو رویت ہلال کے ساتھ معلق کرنے کا بیان

۲۳۶۱- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: چاند دیکھنے پر روزہ رکھو (یعنی رمضان کے روزے رکھنے شروع کرو) اور چاند دیکھنے پر ہی روزوں کا سلسلہ بند کرو۔ اگر مطلع ایسا آلودہ ہو اور چاند چھپ جائے تو شعبان کے تیس دن پورے کرو (بخاری)۔

فائدہ: اختلاف مطلع معتبر ہے یا غیر معتبر؟

اختلاف مطلع ایک نفس الامری اور واقعی حقیقت ہے جس سے کسی کو انکار کی گنجائش نہیں، کیونکہ ایک ہی وقت میں ایک جگہ سورج طلوع ہو رہا ہوتا ہے تو اسی وقت دوسری جگہ غروب اور قیسری جگہ زوال، ایک وقت میں کہیں رات ہے تو کہیں دن، اسی لئے احمد و بوقت نے چند مسائل مثلاً زکوٰۃ قربانی اور اوقات نماز و افطار و سحر میں اختلاف مطلع کا اعتبار کیا ہے۔

البتہ روزہ میں اختلاف ہے کہ کیا ایک جگہ کی رویت ہلال (جب کہ وہ شرعی شہادت سے ثابت ہو جائے) دوسرے مقام کے لئے معتبر ہے؟ تو جمہور کے ہاں رویت معتبر ہے یعنی اختلاف مطلع معتبر نہیں، جبکہ امام شافعیؒ کے ہاں رویت معتبر نہیں یعنی اختلاف مطلع معتبر ہے۔

جمہور کی دلیل ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور مسند احمد میں مذکور حضور ﷺ کا یہ فرمان عالی شان ہے کہ صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ یعنی اس کے دیکھنے پر روزہ رکھو اور اس کے دیکھنے پر ہی افطار کرو، ظاہر ہے کہ رویت سے مراد بعض کی رویت ہے، سب کی رویت شرط نہیں، لہذا ایک مقام کی رویت دوسرے مقام کے لئے حجت ہوگی۔

اور امام شافعیؒ کی دلیل ترمذی میں موجود حضرت ابن عباسؓ کی وہ حدیث ہے جس میں ابن عباسؓ نے اہل شام کی رویت کو اہل مدینہ کے لئے معتبر نہیں سمجھا اور فرمایا کہ ہم یا تو تیس روزے پورے کریں گے یا یہ کہ ہم ہلال شوال (خود) دیکھیں گے اور حضور ﷺ نے ہمیں اسی کا حکم فرمایا تھا۔

امام شافعیؒ کی دلیل کا پہلا جواب یہ ہے ابن عباسؓ کا حضرت معاویہؓ کی رویت قبول نہ کرنا کئی احتمالات کا متحمل ہے، مثلاً یا تو وہ خبر واحد تھی، اس لئے قبول نہ کیا، یا افاق میں اختلاف تھا، بعض نے کہا کہ مدینہ منورہ میں مطلع صاف تھا اس لئے خبر میں شک ہوا اور خبر کو قبول نہ کیا، یا اس لئے کہ اس شہادت کا اثر شوال کے چاند پر پڑتا تھا، تو آپ نے ایک شخص کی شہادت کو قبول نہ کیا کیونکہ ہلال شوال کے لئے دو آدمیوں کی شہادت شرط ہے۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے اپنے قول کہ حضور ﷺ نے ہمیں اسی کا حکم فرمایا سے صحیحین میں مروی حدیث "لا تصوموا حتی تروا الهلال ولا تفطروا حتی تروا الهلال" کی طرف اشارہ کیا ہے، لیکن اس حدیث میں بھی رویت سے مراد رویت فی الجملہ ہے، نہ کہ ہر قوم کی رویت لہذا ابن عباسؓ کا انکار انکا اپنا اجتہاد ہے۔

۲۴۶۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَحَفَّظُ مِنَ هَلَالِ شَعْبَانَ مَا لَا يَتَحَفَّظُ مِنْ غَيْرِهِ ثُمَّ يَصُومُ رَمَضَانَ لِرُؤْيَيْهِ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْهِ عِدَّةُ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ صَامَ . رواه الدارقطني (۱: ۲۲۲) . وقال : هذا إسناد حسن صحيح ، وفي الدراية (ص - ۱۷۲) : على شرط مسلم .

۲۴۶۳- عن : أبي البختري قال : خَرَجْنَا لِلْعُمْرَةِ فَلَمَّا نَزَلْنَا بِبَطْنِ نَحْلَةَ قَالَ : قَرَأْنَا الْهَلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ : هُوَ إِنْ ثَلَاثٍ ، وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ : هُوَ إِنْ لَيْلَتَيْنِ . قَالَ : فَلَقِينَا ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : فَقُلْنَا : إِنَّا رَأَيْنَا الْهَلَالَ ، فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ : هُوَ إِنْ ثَلَاثٍ ، وَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ :

لیکن اس بارے میں قول فیصل وہی ہے جو علامہ ذیلعلی (شارح کنز) نے لکھا ہے، وہ یہ کہ اختلاف مطالع نہ تو علی الاطلاق غیر معتبر ہے اور نہ ہی علی الاطلاق معتبر، بلکہ مقامات کے قرب و بعد کا لحاظ کیا جاتا ہے کہ مقامات قریبہ میں تو اختلاف مطالع معتبر نہ ہو اور مقامات بعیدہ میں اختلاف مطالع معتبر ہو تو اس طرح دونوں طرح کی احادیث پر عمل ہو جائے گا، علامہ شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں کہ جن مقامات میں ایک دن سے زائد کا فرق پڑتا ہو تو ان میں اختلاف مطالع معتبر ہوگا، یعنی ایک علاقہ کی رویت ہلال دوسرے علاقہ کے لئے معتبر نہ ہوگی۔

محدث علامہ یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں کہ چونکہ ائمہ کرام کے دور میں مواصلات کا موجودہ جدید نظام نہ تھا اس لئے ایک مہینہ کی مسافت سے مطلع تبدیل نہ ہوتا تھا، اس لئے انہوں نے مطلقاً اختلاف مطالع کو معتبر نہ مانا، لیکن موجودہ مواصلاتی نظام کے پیش نظر ان کے مجمل قول کو وسعت دینا اور تمام مطالع پر لاگو کرنا انکا ہرگز مقصد نہ تھا لہذا ان کے قول کو مقامات قریبہ کے ساتھ مقید کرنا نہایت ضروری ہے۔

الغرض مقامات قریبہ میں اختلاف مطالع غیر معتبر اور مقامات بعیدہ میں معتبر ہے۔

۲۴۶۲- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ شعبان کے چاند کو اتنی حفاظت سے گنتے تھے کہ اتنی حفاظت سے کسی اور مہینے کے چاند کو نہیں گنتے تھے، پھر رمضان کا چاند دیکھنے پر روزہ رکھتے اور اگر (بادل وغیرہ کی وجہ سے) چاند چھپ جاتا اور نظر نہ آتا تو تیس دن پورے کر کے پھر روزہ رکھتے۔ اسے دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند حسن صحیح ہے اور درایہ میں ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر ہے۔

۲۴۶۳- ابوالبختری فرماتے ہیں کہ ہم عمرہ کے لئے نکلے اور جب وادی مغلہ پر پہنچے تو سب نے چاند دیکھنا شروع کر دیا، بعضوں نے دیکھ کر کہا کہ یہ تین رات کا ہے (یعنی بہت بڑا ہے) اور بعضوں نے کہا کہ یہ دو رات کا ہے، پھر ہم ابن عباسؓ سے ملے

عَوَّانُ لَيْلَتَيْنِ . فَقَالَ : أَيُّ لَيْلَةٍ رَأَيْتُمُوهُ ؟ قَالَ : قُلْنَا : لَيْلَةُ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مَدَّهُ لِلرُّؤْيَةِ فَهُوَ لِللَّيْلَةِ رَأَيْتُمُوهُ . رواه مسلم . (۳۴۸:۱)

باب النهی عن صوم يوم الشک

۲۴۶۴ - قال : صلة : عن عمار ؓ : مَنْ صَامَ يَوْمَ الشَّكِّ فَقَدْ غَضِيَ أَبَا الْقَاسِمِ

ﷺ . رواه البخاری . وقد وصله أبو داود و الترمذی و السائی و ابن حزيمة و ابن حبان و العاکم من طریق عمرو بن قیس عن أبي إسحاق عنه . و الخطه عندهم كُنَّا عِنْدَ عَمَّارٍ بْنِ نَاسِرٍ فَأَتَانِي بِشَاةٍ مُصْلِيَةٍ فَقَالَ : كَلُوا ، فَتَخَى بَعْضُ الْقَوْمِ فَقَالَ : إِنِّي صَائِمٌ فَقَالَ عَمَّارٌ : مَنْ صَامَ يَوْمَ الشَّكِّ . وَ فِي رَوَايَةِ ابْنِ خُزَيْمَةَ وَ غَيْرِهِ : مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يُشَكُّ فِيهِ . وَ لَهُ مَتَابِعٌ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ ، أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ طَرِيقٍ مَنْصُورٍ عَنْ رَبِيعٍ أَنَّ عَمَّارًا وَ نَاسًا مَعَهُ أَتَوْهُمْ بِسَائِلَتِهِمْ فِي الْيَوْمِ الَّذِي يُشَكُّ فِيهِ فَأَعْتَرَلَهُمْ رَحُلٌ فَقَالَ لَهُ عَمَّارٌ : تَعَالِ

اور ہم نے کہا کہ ہم نے چاند دیکھا ہے اور کسی نے کہا کہ تین رات کا ہے اور کسی نے کہا کہ دو رات کا ہے۔ پھر انہوں نے پوچھا کہ تم نے کس رات دیکھا ہے؟ تو ہم نے کہا کہ فلاں رات دیکھا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ نے اس کو دیکھنے کے لئے بڑھا دیا ہے، اور وہ اسی رات کا تھا، جس رات تم نے دیکھا ہے۔ (مسلم)۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ چھوٹا بڑا ہونے کا اعتبار نہیں، اعتبار اسی شب کا ہے جس شب دیکھا جائے، خواہ اسیسویں کا ہو یا تیسویں کا۔

باب شک کے دن روزہ رکھنے سے ممانعت

۲۴۶۴ - ص ۱۴۴ - ص ۱۴۵ - کہتے ہیں کہ عمار بن یاسرؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ جس نے شک کے دن روزہ رکھا تو

اس نے ابوالقاسم (نبی کریم ﷺ) کی نافرمانی کی۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔ ابو داود، ترمذی، سائی، ابن ماجہ،

ابن حبان اور حاکم نے متصل سند کے ساتھ اسے روایت کیا ہے اور ان میں یہ الفاظ ہیں: ہم عمار بن یاسرؓ کے پاس تھے کہ

آپ کے پاس بھٹی ہوئی بکری لائی گئی، تو آپ نے فرمایا کہ کھاؤ! ایک ساتھی نے کھانے سے اجتناب کیا اور کہا کہ میں

روزے سے ہوں، تو عمارؓ نے کہا کہ جس نے شک کے دن روزہ رکھا..... الخ۔ ابن خزيمة کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ

”جس نے اس دن روزہ رکھا، جس دن میں شک ہے“ سند حسن کے ساتھ اس کا متابیع بھی ابن ابی شیبہ میں موجود ہے

فَكَانَ فَقَالَ : إِنِّي صَائِمٌ ، فَقَالَ لَهُ عُمَارٌ : إِنْ كُنْتَ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَتَعَالَ وَكُنْ .
فتح الباری (۱۰۲:۴) .

۲۴۶۵- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : لَا يَتَقَدَّسُ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصُومِ
يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمَهُ فَلْيُصِمْ ذَلِكَ . رواه البخاری (۲۵۶:۱) .

جس میں یہ الفاظ ہیں کہ عمارؓ کے پاس دوسرے لوگ بھی تھے، ان کے پاس شک کے دن روزہ رکھنے کی بابت پوچھ رہے تھے (کھانا وغیرہ
ایا گیا) تو ایک آدمی کھانے سے پہلو تہی کرنے لگا، تو عمارؓ نے فرمایا: آ! اور کھا! اس نے کہا کہ میں روزہ دار ہوں، عمارؓ نے اس سے فرمایا
کہ اگر تو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے تو آگے بڑھ اور کھا۔ (فتح الباری)۔

فائدہ: (۱): اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غبار یا بادل کی وجہ سے یہ تعیین نہ ہو سکے کہ آج شعبان کی تیسویں ہے یا رمضان
کی پہلی؟ تو اس دن روزہ نہیں رکھنا چاہئے۔

فائدہ: (۲): صاحب ہدایہ نے اوّل حدیث سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی اکیلا شخص رمضان کا چاند دیکھے تو
وہ روزہ رکھے، اگرچہ اس کی شہادت امام نے قبول نہ کی ہو۔ اسی طرح اگر کسی کا عادت کا روزہ شک کے دن میں آجائے تو وہ بھی مستثنیٰ
ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے۔

۲۴۶۵- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی شخص رمضان سے قبل (شعبان کی آخری تاریخوں
میں) ایک یا دو دن کے روزے ہرگز نہ رکھے، البتہ اگر کسی کو ان دنوں میں روزہ رکھنے کی عادت ہو تو وہ اس دن بھی روزہ رکھ لے۔ اسے
بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: مقصد یہ ہے کہ رمضان سے ایک دو روز قبل روزہ رکھنے سے رمضان کا غیر رمضان سے التباس پیدا ہو سکتا ہے اور
شریعت کو فرض اور غیر فرض میں التباس پسند نہیں۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چاند دیکھ کر ہی روزے رکھنے چاہئیں، نیز اس کا
مقصد یہ بھی ہے کہ شریعت کی قائم کردہ حدود میں دخل اندازی نہ کی جائے، اور امت کہیں فرض اور نفل میں تمیز نہ کھو بیٹھے، اس لئے فقہ
حنفیہ میں خاص اہل علم کے لئے یوم شک میں روزہ رکھنے میں کوئی کراہت نہیں۔ حدیث کے آخری کلمے کا یہ مطلب ہے کہ اگر کوئی
شخص بعض خاص دنوں میں روزہ رکھنے کا عادی ہے اور وہ دن اتفاق سے اٹھائیسویں یا تینسویں شعبان کو پڑ گئے تو ایسا شخص اس دن
روزہ رکھ لے اور وہ مذکورہ بالا نہی سے مستثنیٰ ہے، جیسا کہ اگلی حدیث میں سر شعبان کے روزے رکھنے کا کہا گیا ہے کہ وہ شخص ان دنوں
میں روزے رکھنے کا عادی تھا۔

۲۴۶۶- عن : عمران بن حصین رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم : أَنَّهُ سَأَلَهُ أَوْ سَأَلَ رَجُلًا وَ
عِمْرَانُ يَسْمَعُ فَقَالَ : يَا أَبَا فَلَانِ ! أَمَا صُمْتَ سَرَرَ هَذَا الشَّهْرِ ؟ قَالَ : أَظُنُّهُ قَالَ : يَعْنِي
رَمَضَانَ قَالَ الرَّجُلُ : لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : فَإِذَا أَفْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ ، لَمْ يَقُلِ الصَّلْتُ :
أَظُنُّهُ يَعْنِي رَمَضَانَ ، وَقَالَ ثَابِتٌ : عَنْ مَطْرِفٍ عَنْ عِمْرَانَ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم : مِنْ سَرَرَ شَعْبَانَ
قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : وَ شَعْبَانَ أَصَحُّ . رواه البخاری (۲۲۶:۱).

باب افتراض الصوم بشهادة مسلم واحد عدل أو مستور إذا كان

بالسما علة

۲۴۶۷- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : تَرَانِي النَّاسُ الْهَلَالَ فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنِّي رَأَيْتُهُ فَصَامَ ، وَ أَمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ . رواه أبو داود و الدارمی . قال ميرك نقلا
عن التصحيح : و رواه الحاكم ، و قال : على شرط مسلم ، و رواه البيهقي اهـ .

۲۴۶۶- عمران بن حصینؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اس سے یا کسی اور آدمی سے پوچھا (جب کہ عمران سن رہے
تھے) کہ اے فلاں کے باپ! کیا تو نے اس مہینے کے آخری دن کے روزے نہیں رکھے؟ (راوی کہتا ہے کہ میرے خیال میں انہوں
نے رمضان کا لفظ بھی فرمایا) تو آدمی نے کہا کہ نہیں! حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تو روزے رکھنے کا سلسلہ ختم کرے (یعنی رمضان
کے ختم ہونے پر) تو دو دن کے روزے رکھ لینا (راوی کہتے ہیں کہ ملت نے "اظنہ یعنی رمضان" کے الفاظ نہیں فرمائے۔
ثابت، مطرب کے واسطے سے عمران سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے "من سرر شعبان" (یعنی شعبان کے آخری دنوں
کے روزے) فرمایا۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ شعبان کا لفظ ہی صحیح ہے (بخاری)۔

قائدہ: یہ اس شخص کو آپ ﷺ حکم فرما رہے ہیں جس کو ہر ماہ کے آخری دنوں کے روزے رکھنے کی عادت تھی۔

باب ایک عادل مسلمان یا مستور الحال مسلمان کی گواہی سے روزے فرض ہو جاتے ہیں، بشرطیکہ آسمان

میں کوئی علت، یعنی بادل وغیرہ ہو

۲۴۶۷- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ لوگ چاند دیکھ رہے تھے تو میں نے نبی کریم ﷺ کو خبر دی کہ میں نے چاند دیکھا ہے تو
حضور ﷺ نے خود روزہ رکھا اور لوگوں کو روزہ رکھنے کا حکم دیا (ابو داؤد، دارمی، بیہقی) حاکم نے اسے روایت کر کے کہا ہے کہ

و صححه ابن حبان ، و قال النووی ، إسناده علی شرط مسلم (مرقاۃ ۲: ۵۰۷)۔

۲۴۶۸ - حدثنا : محمد بن بكار بن الريان نا الوليد يعنى ابن أبى ثور ، ح و

حدثنا الحسن بن على نا الحسين يعنى الجعفى عن زائدة المعنى عن سماك عن
عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : جاء أغرابي إلى النبي ﷺ فقال : إني
رأيت الهلال . قال الحسن في حديثه : يعنى رمضان فقال : أتشهد أن لا إله إلا الله ؟
قال : نعم ! قال : أتشهد أن محمداً رسول الله ؟ قال : نعم ! قال : يا بلال ! أذن في الناس
فليصوموا غدا . رواه أبو داود (۳۲۷: ۱) و سكت عنه ، و عزاه في المرقاة (۵۰۷: ۲)
بتقص بعض الألفاظ إلى أبي داود و الترمذی و النسائی و ابن ماجه و الدارمی ، ثم قال
صاحب المرقاة ، و صححه الحاكم ، و ذكر البيهقي أنه جاء من طرق موصولا و من
طرق مرسلا ، و إن كانت طرق الاتصال صحيحة .

یہ مسلم کی شرط پر ہے ، ابن حبان نے اس کو صحیح کہا ہے اور نووی نے شرط مسلم پر کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کا چاند ایک عادل کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہے ، بشرطیکہ آسمان پر بادل
وغیرہ ہوں اور اگر بادل وغیرہ نہ ہوں تو جماعت کثیرہ کی گواہی ضروری ہے ، جیسا کہ ابو داود اور ترمذی میں ابو ہریرہؓ سے حدیث مروی
ہے کہ " الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون الخ " یعنی اصل حکم میں جماعت کثیرہ ضروری ہے۔

۲۳۶۸ - ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک دیہاتی حضور ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے رمضان کا چاند دیکھا ہے۔
آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں؟ اس نے عرض کیا: ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا
کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں؟ اس نے کہا: ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا: اے بلال! لوگوں میں
اعلان کرو کہ کل روزہ رکھیں (ابوداود)۔ ابوداود نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں یہ حدیث صحیح یا حسن ہے) اور مرقاۃ میں
الفاظ میں کچھ کمی کے ساتھ ابوداود، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی کی طرف اس حدیث کو منسوب کیا گیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا
ہے اور تہجدی میں ہے کہ یہ حدیث کئی طرق سے موصولا اور کئی طرق سے مرسلا مروی ہے اور طرق اتصال بھی صحیح ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس کا فسق ظاہر نہ ہو اس کی گواہی رمضان کے چاند میں معتبر ہوگی۔ باقی جن احادیث میں
ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب دو گواہ چاند کی گواہی دیں تو روزہ رکھو اور عید الفطر مناد (احمد و نسائی) تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث

باب اشتراط شاہدین عدلین فی الفطر عند العلة

۲۴۶۹- عن : ربعی بن حراش عن رجل من أصحاب النبی ﷺ قال : اختلفت الناس فی آخر یوم من رمضان فقدم اعرابیان فشهدا عند النبی ﷺ بالله لا هلا الهلال امسى عبیة فامر رسول الله ﷺ ان یفطروا . رواه أحمد و أبو داود . وزاد فی رواية : وأن یغذوا إلى مضلأهم الحديث . سكت عنه أبو داود و المنذری و رجاله رجال الصحیح ، و جهالة الصحابی غیر قاذحة . نیل الأوطار (۷۲:۱) و قد مر الحديثان القولیان فی الباب فی حاشیة الباب السابق .

سے زیادہ سے زیادہ ایک کی گواہی کی عدم قبولیت مفہوم ہوتی ہے جب کہ مذکورہ بالا احادیث سے صوم رمضان کے لئے ایک گواہی کا قبول ہونا منطوق ہے اور منطوق مفہوم پر رائج ہوتی ہے لہذا حکم صوم رمضان ، احمد و نسائی میں مذکور قول نبی ﷺ سے مذکورہ بالا احادیث باب کی وجہ سے مستثنیٰ اور مخصوص ہوگا اور حکم فطر اسی حدیث پر باقی رہے گا کہ بحالت غبار وغیرہ عید الفطر کے لئے دو کی گواہی ہی معتبر ہوگی۔

باب آسمان پر بادل وغیرہ کی صورت میں شوال کے چاند کے لئے دو عادلوں کی گواہی ضروری ہے

۲۴۶۹- ربعی بن حراش سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ایک صحابی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ایک مرتبہ لوگوں میں رمضان کے آخری دن کے سلسلہ میں اختلاف ہو گیا (یعنی کچھ لوگ تیس رمضان کہتے اور کچھ یکم شوال) اسی اثناء میں دو اعرابی (دیہاتی) نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اللہ کا نام لے کر گواہی دی کہ انہوں نے کل شام چاند دیکھا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو روزہ کھول دینے کا حکم دیا۔ (احمد و ابو داود) اور ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کل سب لوگ عید گاہ کو چلیں۔ اس حدیث پر ابو داؤد اور منذری نے سکوت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور راوی کا معلوم نہ ہونا کوئی علت و خرابی نہیں (نیل)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوال کے چاند کے لئے دو عادلوں کی گواہی ضروری ہے، اگرچہ اس میں عدالت کا ذکر نہیں لیکن عدم ذکر، عدم اشتراط کو مستلزم نہیں، جب کہ دیگر قولی احادیث میں جو نیل الاوطار میں ہیں، عدالت کا ذکر ہے اور اس فعلی حدیث میں ممکن ہے کہ حضور ﷺ کو ان کی عدالت پہلے سے معلوم ہو۔

باب اول وقت الصوم و آخره

۲۴۷۰- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : لا يَغْرُنْكُمْ مِنْ سُحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَ لَا بَيَاضُ الْأُفْقِ الْمُسْتَطِيلِ هَكَذَا حَتَّى يَسْتَطِيرَ هَكَذَا ، وَ حَكَاةُ حِمَاذٍ بِيَدَيْهِ قَالَ : يَعْنِي مُعْتَرِضًا . رواه مسلم (۳۵۰:۱).

۲۴۷۱- عن : ابن أبي أوفى رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي سَفَرٍ ، فَقَالَ لِرَجُلٍ : أَنْزِلْ فَأَجِدْخُ لِي قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! الشَّمْسُ قَالَ : أَنْزِلْ فَأَجِدْخُ لِي . قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الشَّمْسُ قَالَ : أَنْزِلْ فَأَجِدْخُ لِي فَتَزَلْ فَجَدَخَ لَهُ فَشَرِبَ ثُمَّ رَمَى بِيَدِهِ هَهُنَا ثُمَّ : قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ أَقْبَلَ مِنْ هَهُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ . رواه البخاري (۲۶۰:۱).

۲۴۷۲- عن : عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَهُنَا وَ أَذْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَهُنَا ، وَ غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ . رواه البخاري (۲۶۲:۱).

باب روزے کا ابتدائی اور آخری وقت

۲۴۷۰- سرہ بن جندبؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہیں بلالؓ کی اذان سحری سے دھوکے میں نہ ڈالے اور نہ یہ افق میں اس طرح بلند ہونے والی سفیدی یہاں تک کہ وہ اس طرح پھیل جائے (مسلم)۔

فائدہ: یعنی صبح کاذب کے بعد صبح صادق تک سحری کا وقت رہتا ہے۔

۲۴۷۱- ابن ابی اوفیؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے تو (جب شام ہونے لگی) آپ ﷺ نے ایک آدمی سے فرمایا کہ سواری سے اتر کر میرے لئے ستو گھول دو، اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ابھی تو سورج کھڑا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: اتر کر میرے لئے ستو گھول دو، اس نے دوبارہ عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! وہ رہا سورج، آپ ﷺ نے فرمایا: اتر کر میرے لئے ستو گھول دو، وہ اتر اور آپ ﷺ کے لئے ستو گھول دیا، آپ ﷺ نے وہ بیا، پھر آپ نے اپنا ہاتھ یہاں مارا (یعنی ہاتھ کے اشارے سے سمجھایا) اور فرمایا کہ جب تم یہ دیکھ لو کہ رات اس طرف سے آگئی ہے (یعنی شرق کی طرف سے) تو روزہ دار کو افطار کر لینا چاہئے (بخاری)۔

۲۴۷۲- عمر بن خطابؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب رات ادھر سے آئے اور دن ادھر سے چلا جائے

أبواب ما يوجب القضاء والكفارة

باب عدم القضاء والكفارة على من أكل أو شرب أو جامع في رمضان ناسيا

۲۴۷۳- عن : محمد بن عبد الله الأنصارى عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مَنْ أَطْرَفَنِي رَمَضَانَ نَاسِيًا فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ وَلَا كَفَّارَةَ . رواه ابن حبان في صحيحه ، وابن خزيمة ، ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ورواه الدارقطني ثم البيهقي ، قال البيهقي في المعرفة : تفرد به الأنصارى عن محمد بن عمرو كلهم ثقات . (زيلعى ۱: ۴۴۰ و ۴۴۱) وقال الحافظ في بلوغ المرام : وهو صحيح . (نیل ۴: ۹۰) .

۲۴۷۴- عن : أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إِذَا نَسِيَ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطَعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ . رواه البخارى (۲۵۹: ۱) .

اور سورج ڈوب جائے تو روزہ دار کو افطار کر لینا چاہئے۔ (بخاری)۔

ابواب کن چیزوں سے روزے کی قضاء اور کفارہ واجب ہے

باب جو بھول کر رمضان کے روزے میں کھالے یا پی لے یا جماع کر لے، اس پر قضاء، کفارہ نہیں

۲۳۷۳- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو رمضان میں بھول کر کھاپی لے تو اس پر نہ قضاء ہے نہ کفارہ۔ اسے ابن حبان، ابن خزيمة اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح ہے، بیہقی نے معرفت میں کہا ہے کہ تمام راوی ثقہ ہیں اور حافظ نے بلوغ المرام میں اسے صحیح کہا ہے۔

۲۳۷۴- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی (روزے کے دوران بھول کر) کھایا پی لے تو اسے اپنا روزہ پورا کرنا چاہئے، اس لئے کہ اللہ نے اسے کھلایا اور پلایا ہے۔ (بخاری)

فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ بھول کر کھانے پینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور جماع کو ان پر قیاس کیا جائے گا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اس طرح ہو جانے سے قضاء و کفارہ بھی واجب نہیں۔

باب أن الاحتلام والحجامة غیر مفطر

- ۲۴۷۵- حدثنا : محمد بن كثير أنا سفيان عن زيد بن اسلم عن رجل من أصحابه عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : لا يُفطر من فاء ، ولا من إحتلم ، ولا من إحتجم . رواه أبو داود (۳۳۰ : ۱) وسكت عنه . وحمل صاحب التنقيح رفعه محفوظاً والدارقطني صواباً كما في الزيلعي (۵۴۲ : ۱) .
- ۲۴۷۶- عن : أبي سعيد الخدري رحمه الله قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث لا يُفطرن الصائم : الحجامة والقنئ والاحتلام . رواه الترمذي (۹۵ : ۱) .
- ۲۴۷۷- عن : ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي ﷺ إحتجم وهو مخرم وإحتجم وهو صائم . أخرجه البخاري (۲۶۰ : ۱) .
- ۲۴۷۸- حدثنا : آدم بن أبي أياس ثنا شعبة قال : سمعت ثابت البناني قال : سئل أنس بن مالك : أكنتم تكثرهون الحجامة للصائم ؟ قال : لا ، إلا من أجل الضعف . وزاد شبابة : ثنا شعبة على عهد النبي ﷺ أخرجه البخاري (۲۶۰ : ۱) .

باب احتلام ہونے اور پچھنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا

- ۲۴۷۵- ایک صحابی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا : جس شخص کو قے آجائے یا احتلام ہو جائے یا پچھنے لگوائے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (بہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔
- ۲۴۷۶- ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تین چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا : پچھنے لگوانے ، قے آنے اور احتلام ہونے سے (ترمذی)۔
- فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر قے از خود آئے تو روزہ نہیں ٹوٹتا لیکن یاد رکھیں کہ اگر قے جان بوجھ کر کی جائے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

۲۴۷۷- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے احرام اور روزے کی حالت میں پچھنے لگوائے۔

۲۴۷۸- ثابت بنانی کہتے ہیں کہ انس بن مالکؓ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ روزہ دار کے لئے پچھنے لگوانے کو مکروہ سمجھتے تھے

۲۴۷۹- عن : عبد الرحمن بن عابس عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال : نهى النبي ﷺ عن الجحامة للصائم وعن المواصلة ولم يُخَرِّمْهُمَا إِيْقَاءَ عَلَى أَصْحَابِهِ . رواه عبد الرزاق و أبو داود و إسناده صحيح ، والجهالة بالصحابي لا تضر ، و قوله : إبقاء على أصحابه ، يتعلق بقوله : نهى . و قد رواه ابن أبي شيبه عن وكيع عن الثوري بإسناده هذا و لفظه : عَنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ قَالُوا : إِنَّمَا نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْجَحَامَةِ لِلصَّائِمِ ، وَ كَرِهَهَا لِلضَّعِيفِ أَيْ لِئَلَّا يَضْعَفَ . (فتح الباری ۴: ۱۵۵ و ۱۵۶).

۲۴۸۰- عن : أبي سعيد : أَرَخَصَ النَّبِيُّ ﷺ فِي الْجَحَامَةِ لِلصَّائِمِ . أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَ ابْنُ خَزِيمَةَ وَ الدارقطني ، و رجاله ثقات ، ولكن اختلف في رفعه و وقفه . (فتح الباری ۴: ۱۵۵).

(یعنی پسند نہیں کرتے تھے) آپؐ نے فرمایا: نہیں! البتہ کمزوری کے خیال سے (پچھنے نہیں لگواتے تھے) (بخاری)۔

فائدہ: یعنی اس لئے ناپسند کرتے تھے کہ کہیں روزہ دار کمزور ہو کر روزہ جیسے فرض سے ہی محروم نہ ہو جائے۔

۲۳۷۹- ایک صحابیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے روزہ دار کو پچھنے لگوانے اور صوم وصال (یعنی یکے بعد دیگرے بغیر افطار کے روزے رکھنے) سے صحابہ پر شفقت فرماتے ہوئے منع فرمایا، لیکن اسے منوع قرار نہیں دیا۔ اسے عبد الرزاق اور ابو داود نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: صحابہؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے روزہ دار کو پچھنے لگوانے سے اس لئے روکا کہ وہ کمزور نہ ہو جائے۔

۲۳۸۰- ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے روزہ دار کو پچھنے لگوانے کی اجازت دی۔ اسے نسائی، ابن خزیمہ اور دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ پچھنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، البتہ وہ احادیث جن میں پچھنے لگوانے سے روزہ کے ٹوٹنے کا ذکر ہے وہ منسوخ ہیں، یا پچھنے نہ لگوانے کی احادیث اولویت پر محمول ہیں اور پچھنے لگوانے کی احادیث جواز پر محمول ہیں، نیز "لئلا يضعف" کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ پچھنے لگوانا کمزور لوگوں کے لئے ناپسندیدہ ہے، کیونکہ اس سے کمزوری آ سکتی ہے، اور روزے کی عبادت متاثر ہو سکتی ہے۔

باب أنه لا بأس بالقبلة و المباشرة للصائم إذا أمن على نفسه الجماع و الإنزال

۲۴۸۴- عن عائشة رضي الله عنها قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُقَبِّلُ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ صَائِمٌ وَ كَانَ أُمْلَكَكُمْ لِمَآرِبِهِ . أخرجه البخاري (۲۵۸:۱)

۲۴۸۵- عن أبي هريرة ؓ: أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْمُبَاشَرَةِ لِلصَّائِمِ فَرَخَّصَ لَهُ ، وَ أَتَاهُ آخَرُ فَنَهَاهُ ، فَإِذَا الَّذِي رَخَّصَ لَهُ شَيْخٌ ، وَإِذَا الَّذِي نَهَاهُ شَابٌّ . رواه أبو داود و سكت عنه ، والمنذري و الحافظ في التلخيص و في إسناده أبو العنيس الحارث بن عبيد سكتوا عنه و قال في التقريب : مقبول . (نيل الأوطار ۴: ۹۴) . و في فتح القدير (۲۵۷: ۲): رواه أبو داود بإسناد جيد .

یہ ہے کہ ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے، لہذا یہ حدیث احادیث باب کی معارض نہیں بن سکتی یا یہ حدیث نبی احتیاط پر محمول ہے۔

باب اگر روزہ دار کو اپنے پر جماع اور انزال سے اطمینان ہو تو بوسہ لینے اور مباشرت کرنے میں کوئی حرج نہیں

۲۳۸۳- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ روزے کی حالت میں بوسہ لیتے اور مباشرت کرتے تھے، اور آپ ﷺ

اپنی خواہشات پر سب سے زیادہ قابو پانے والے تھے (بخاری)

فائدہ: مباشرت سے مراد ہمستری کے علاوہ باقی افعال ہیں، انزال کی صورت میں قضاء ہے، کفارہ نہیں، کیونکہ یہ حکماً

جماع ہے۔

۲۳۸۵- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے نبی کریم ﷺ سے روزہ دار کے لئے مباشرت کے بارے میں پوچھا

تو آپ ﷺ نے اس کو اجازت دے دی اور آپ ﷺ کے پاس ایک دوسرا آدمی آیا، آپ ﷺ نے اس کو مباشرت سے

روک دیا، جس کو آپ ﷺ نے اجازت دی تھی وہ بوڑھا تھا اور جس کو آپ ﷺ نے روکا تھا وہ نوجوان تھا۔ (ابوداؤد) ابوداؤد اور

منذری نے اس پر سکوت کیا ہے، لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔

فائدہ: کیونکہ بوڑھے کے بارے میں جماع سے اطمینان تھا، اس لئے اسے اجازت دیدی، اور نوجوان کے بارے میں

خطرہ تھا کہ شاید وہ جذبات پر قابو نہ رکھ سکے، اس لئے اسے اجازت نہیں دی۔

باب عدم وجوب قضاء الصوم عند ذرع القی و وجوبه عند الاستقاء

۲۴۸۶ - عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : مَنْ ذَرَعَهُ الْقَيُّ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ ، وَ مَنْ اسْتَقَاءَ عَمْدًا فَلْيَقْضِ . رواه الترمذی (۹۵:۱) . وقال : حسن غریب . و فی الزیلعی (۴۴۲:۱) و رواه ابن حبان فی صحیحہ ، و الحاکم فی المستدرک و قال : صحیح علی شرط الشیخین ، و لم یخرجاه ، و رواه الدارقطنی فی سننہ و قال : رواہ کله ثقات .

باب وجوب الکفارة والقضاء إذا أفطر فی رمضان بعد الصیام بغير عذر

۲۴۸۷ - عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ! هَلَكْتُ ! قَالَ : مَا لَكَ ؟ قَالَ : وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي وَ أَنَا صَائِمٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تُعِقُّهَا ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : فَهَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مِسْكِينًا ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : فَصَلِّ

باب قے آنے پر روزے کی قضا واجب نہیں اور قے لانے پر قضا واجب ہے

۲۳۸۶ - حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے قے آئے اس پر قضا واجب نہیں اور جو جان بوجھ کر خود قے کرے وہ روزہ قضا کرے (ترمذی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور اسے ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے، حاکم فرماتے ہیں کہ یہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے اور دارقطنی نے اسے روایت کر کے کہا ہے کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اہل علم کے ہاں عمل ابو ہریرہ کی حدیث پر ہی ہے، باقی ابوالدرداء وغیرہ کی وہ حدیث جس میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو قے آئی، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ توڑ دیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ "قاء" بمعنی "استقاء" یعنی خود قے لانا ہے اور احناف کا بھی یہی مذہب ہے اور کنز العمال میں عبدالرزاق کے واسطے سے استقاء کے الفاظ مذکور ہیں۔

باب بغير عذر کے رمضان کا روزہ توڑنے میں قضاء اور کفارہ واجب ہے

۲۳۸۷ - ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں تو ہلاک ہو گیا، آپ نے فرمایا: کیا ہوا؟ اس نے کہا کہ میں نے روزے کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کر لیا

النَّبِيُّ ﷺ فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ ، أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِعَرَقٍ فِيهَا تَمْرٌ وَالْعَرَقُ الْمَكْتَلُ - قَالَ :
 أَتَيْنَ السَّائِلُ ؟ فَقَالَ : أَنَا ، قَالَ : خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ ، فَقَالَ الرَّجُلُ : أَعَلَى أَفْقَرِ مِنِّي يَا
 رَسُولَ اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَا بَيْنَهَا - يُرِيدُ الْحَرَّتَيْنِ - أَهْلُ بَيْتِ أَفْقَرٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي ، فَضَحِكَ
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَدَتْ أَنْيَابُهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَطْعِمَهُ أَهْلَكَ . رواه البخاری (۲۵۹:۱ و ۲۶۰) و
 فی روایة أبی داود : كُلُّهُ أَنْتَ وَ أَهْلُ بَيْتِكَ وَ صُمْ يَوْمًا وَ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ . وَ سَكَتَ أَبُو دَاوُدَ
 عَنْهُ (۳۳۲:۹) . وَ فِی مَوْطَأَ مَالِكٍ (۹۱) مَرْسَلًا : كُلْهُ وَ صُمْ يَوْمًا .

۲۴۸۸ - عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ الرَّجُلَ فَقَالَ :
 أَفْطَرْتُ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ بِالتَّصَدُّقِ بِالْعَرَقِ . رواه النسائي في سننه الكبرى بسند
 صحيح . (الجواهر النقي ۳۰۵:۱) .

۲۴۸۹ - حدثنا : علي بن عبد الله بن مبشر ثنا أحمد بن سنان ثنا يزيد بن
 هارون ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة ؓ : أَنَّ رَجُلًا أَكَلَ

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تمہارے پاس کوئی غلام ہے جسے آزاد کرو؟ اس نے عرض کیا: نہیں! آپ ﷺ نے پھر دریافت
 فرمایا کہ کیا دو ماہ کے لگاتار روزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے عرض کیا: نہیں! آپ ﷺ نے پھر پوچھا: کیا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتے
 ہو؟ اس نے کہا: نہیں! راوی کہتے ہیں: پھر حضور ﷺ تھوڑی دیر کے لئے ٹھہر گئے، ہم بھی اسی حالت میں بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ
 ﷺ کی خدمت میں ایک بڑا ٹوکرا لایا گیا جس میں کھجوریں تھیں، آپ ﷺ نے فرمایا: سائل کہاں ہے؟ اس نے کہا میں حاضر
 ہوں! آپ ﷺ نے فرمایا: اسے لو اور صدقہ کر دو، اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میں اپنے سے زیادہ محتاج پر صدقہ کروں؟ اللہ کی
 قسم! ان دونوں پتھر یلے میدانوں کے درمیان کوئی بھی گھر میرے گھر سے زیادہ محتاج نہیں، اس پر نبی کریم ﷺ اس طرح ہنسے کہ
 آپ ﷺ کی کچلیاں ظاہر ہو گئیں، پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنے گھر والوں ہی کو کھلا دو (بخاری)۔ ابوداؤد کی روایت میں
 ہے: تو اور تیرے گھر والے کھائیں اور ایک دن کا روزہ رکھ اور استغفار کر۔ (ابوداؤد) ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حجت کے
 قابل ہے اور موطا مالک میں مرسل مروی ہے کہ اسے کھالے اور ایک دن کا روزہ رکھ۔

۲۴۸۸ - حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک آدمی سے پوچھا: اس نے کہا میں نے رمضان کا روزہ توڑا،
 تو آپ ﷺ نے اسے ایک بڑا ٹوکرا (کھجوروں کا) صدقہ کرنے کو کہا۔ اسے نسائی نے سنن کبریٰ میں صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُعْتِقَ رَقَبَةً أَوْ يَصُومَ شَهْرَيْنِ أَوْ يُطْعِمَ سِتِينَ مِسْكِينًا.
رواه الدارقطني (۲۴۳:۱) فی سننه .

۲۴۹۰ - عن : مجاهد عن أبي هريرة ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ الَّذِي أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ بِكَفَّارَةِ الظَّهَارِ . أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي سَنَنِهِ وَقَالَ : الْمَحْفُوظُ عَنْ هُثَيْمٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِرِسَالَةٍ . (زِيلَعِي ۴۴۳:۱)

۲۴۹۱ - حدثنا : عثمان بن أحمد الدقاق نا عبيد بن محمد بن خلف ثنا أبو ثور ثنا معلى بن منصور ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري أخبره حميد بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة ؓ يقول : أُنِيَ رَجُلٌ النَّبِيُّ ﷺ ، فَقَالَ : هَلَكْتُ وَ أَهْلَكْتُ ، قَالَ : مَا أَهْلَكَ ؟ قَالَ : وَقَعْتُ عَلَى أَهْلِي فِي رَمَضَانَ ، قَالَ : تَجِدُ رَقَبَةً تُعْتِقُهَا ؟ قَالَ : لَا ، قَالَ : فَصُمْ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ ، قَالَ : لَا أَسْتَطِيعُ ، قَالَ : فَاطْعِمِ سِتِينَ مِسْكِينًا ، قَالَ : لَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ . قَالَ : فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ ، فَقَالَ : تَصَدَّقْ بِهَذَا ! قَالَ : أَعَلَى أَحْوَجَ مِنَّا ؟ قَالَ فَاطْعِمَهُ عِيَالَكَ . رواه الدارقطني (۲۵۱:۱) فی سننه ، وقال : تفرد به أبو ثور عن معلى بن منصور عن ابن عيينة بقوله : و أَهْلَكَ . و كلهم ثقات . و فی الزيلعي (۴۴۴:۱) : و أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي سَنَنِهِ عَنْ جَمَاعَةٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنِ الزَّهْرِيِّ بِهِ وَفِيهِ : هَلَكْتُ وَ أَهْلَكَ .

۲۳۸۹ - حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے رمضان میں (روزے کے دوران) کھالیا تو حضور ﷺ نے اسے غلام آزاد کرنے، یا دو مہینوں کے روزے رکھنے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کا حکم دیا۔ (دارقطنی)

۲۳۹۰ - ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے رمضان کا روزہ توڑنے والے کو کفارہ ظہار کا حکم دیا۔ (دارقطنی)۔

۲۳۹۱ - حمید بن عبد الرحمن نے ابو ہریرہؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ایک آدمی نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہو کر کہنے لگا

کہ میں ہلاک ہو گیا اور میں نے ہلاک کر دیا! آپ ﷺ نے فرمایا: کس چیز نے تجھے ہلاک کیا؟ اس نے عرض کیا کہ میں رمضان میں

(روزے کی حالت میں) اپنی بیوی سے جماع کر بیٹھا، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تیرے پاس کوئی غلام ہے جسے تو آزاد کرے؟ اس

نے کہا: نہیں! آپ ﷺ نے فرمایا دو مہینے لگا تار روزے رکھ، اس نے کہا میرے اندر رطابت نہیں ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ساٹھ

باب الفطر مما دخل لا مما خرج إلا ما استثنى بدلیل

۲۴۹۲ - حدثنا : أحمد بن منيع حدثنا مروان بن معاوية عن رزين البكري قال :

حدثتنا مولاة لنا يقال لها : سلمى من بكر بن وائل أنها سمعت عائشة رضي الله عنها تقول : دخل علي رسول الله ﷺ فقال : يا عائشة ! هل من كسرة ؟ فأتيتها بقرص فوضعه علي فيه فقال : يا عائشة ! هل دخل بطني منه شيء ؟ كذلك قبله الصائم ، إنما الإفطار بما دخل وليس بما خرج . رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده . زيلعي (۱ : ۴۴۴) .

۲۴۹۳ - قال : ابن عباس رضي الله عنهما و عكرمة : الصوم بما دخل وليس

بما خرج . رواه البخاري (۱ : ۱۶۸) .

مسکینوں کو کھانا کھلا ، اس نے کہا : مجھ میں قدرت نہیں ، پھر آپ ﷺ کے پاس کھجوروں کا بڑا ٹوکرا لایا گیا ، آپ ﷺ نے فرمایا : اے صدقہ کر ، اس نے کہا : کیا میں اپنے سے زیادہ محتاج پر صدقہ کروں ؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اپنے گھر والوں کو کھلا ۔ (دارقطنی) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں ۔

فائدہ : ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کے روزے کو جان بوجھ کر توڑنے سے قضاء اور کفارہ لازم ہے ، کفارہ میں غلام آزاد کرے یا پھر ساٹھ روزے رکھے یا پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے ۔ لیکن یاد رکھیں اپنے اہل و عیال پر صدقہ کرنا جائز نہیں اور اس حدیث میں جو اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے کی اجازت دی گئی ہے ، یہ صرف اسی کی خصوصیت ہے ، نیز اس حدیث میں رقبہ کا لفظ مطلق بولنا اس بات کی دلیل ہے کہ غلام کا مسلمان ہونا ضروری نہیں اور یہی احناف کا مسلک ہے ۔

باب روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو اندر جائے نہ کہ نکلنے والی چیز سے مگر بعض صورتیں دوسری دلیل کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں

۲۴۹۴ - سلمیٰ نے حضرت عائشہؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حضور ﷺ میرے پاس آئے اور فرمایا : اے عائشہ ! کیا

تیرے پاس روٹی کا ٹکڑا ہے ؟ میں آپ ﷺ کے پاس ایک ٹکڑا لائی ، آپ ﷺ نے اس کو اپنے منہ پر رکھا ، پھر فرمایا : اے عائشہ ! کیا اس سے کوئی چیز میرے پیٹ میں داخل ہوئی ؟ اسی طرح روزہ دار کا بوسہ لینا ہے ، روزہ تو داخل ہونے والی چیز سے ٹوٹتا ہے ، خارج ہونے والی چیز سے نہیں ٹوٹتا ۔ اسے ابو یعلیٰ موصلی نے مسند میں روایت کیا ہے ۔

۲۴۹۴ - أخبرنا : الثوري عن وائل بن داود عن أبي هريرة رضي الله عنه عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : إِنَّمَا الْوُضُوءُ مِمَّا خَرَجَ وَلَيْسَ مِمَّا دَخَلَ ، وَ الْفِطْرُ فِي الصَّوْمِ مِمَّا دَخَلَ وَلَيْسَ مِمَّا خَرَجَ . رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۴۴۵:۲)

باب عدم کراہۃ السواک فی الصوم

۲۴۹۵ - عن : ربیعۃ قال : رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم مَا لَا أَحْصِي يَتَسَوَّكُ وَ هُوَ صَائِمٌ . رواه الترمذی (۹۶:۱) و حسنہ .

۲۴۹۶ - حدثنا : عثمان بن محمد بن أبي شيبة ثنا أبو إسماعيل المؤدب عن مجالد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مِنْ خَيْرِ خِصَالِ الصَّائِمِ السَّوَاكُ . رواه ابن ماجه (ص - ۱۲۲) و أورده الحافظ السيوطی فی الجامع الصغير (۱۸:۲) بروایۃ البيهقي فی السنن بلفظ : خَيْرُ خِصَالِ الصَّائِمِ السَّوَاكُ . ثم حسنہ برمزہ .

فائدہ: اس حدیث کے تمام راوی سوائے سلمیٰ کے ثقہ ہیں، لیکن سلمیٰ بھی ابن حبان کے قاعدہ پر ثقہ ہے۔

۲۳۹۳ - ابن عباسؓ اور عمرؓ فرماتے ہیں کہ روزہ تو داخل ہونے والی چیز سے رکنا ہے نہ کہ خارج ہونے والی چیز سے (بخاری)۔

۲۳۹۴ - عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ وضو نکلنے والی چیز سے ٹوٹ جاتا ہے، اندر جانے والی چیز سے نہیں اور روزہ اندر

جانے والی چیز سے ٹوٹ جاتا ہے باہر نکلنے والی چیز سے نہیں۔ اسے عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے۔

باب روزے میں مسواک کرنا مکروہ نہیں

۲۳۹۵ - ربیعہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بے شمار مرتبہ روزے کی حالت میں مسواک کرتے ہوئے

دیکھا۔ (ترمذی) ترمذی نے اس کی تحسین کی ہے۔

۲۳۹۶ - عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روزہ دار کی بہترین عادات میں سے مسواک کرنا ہے۔ (ابن

ماجہ) اور بیہقی کی روایت میں ہے کہ روزہ دار کی بہترین عادت مسواک کرنا ہے۔ سیوطی نے اشارۃً اس کو حسن کہا ہے۔

۲۴۹۷- عن : عبد الرحمن بن غنم قال : سَأَلْتُ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ أَتَسَوَّكَ وَ أَنَا صَائِمٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ ! قُلْتُ أَيُّ النَّهَارِ ؟ قَالَ : غَدْوَةٌ أَوْ عَشِيَّةٌ . قُلْتُ : إِنَّ النَّاسَ يَكْرَهُونَ عَشِيَّةً وَ يَقُولُونَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَخُلُوفٌ فِيمَ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ . قَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ! لَقَدْ أَمَرَهُمْ بِالسَّوَالِ وَ مَا كَانَ بِالَّذِي يَأْمُرُهُمْ أَنْ يَبْسُؤُوا بِأَفْوَاهِهِمْ عَمْدًا مَا فِي ذَلِكَ مِنَ الْخَيْرِ شَيْءٌ بَلْ فِيهِ شَرٌّ . رواه الطبرانی بإسناد جيد (التلخيص الحبير ۱: ۱۹۳ و ۱۹۴).

باب جواز إفتطار الصوم في السفر و كون صومه أفضل

۲۴۹۸- عن : حمزة الأسلمي ؓ قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي صَاحِبُ ظَهْرٍ أَعَالِجُهُ أَسَافِرُ عَلَيْهِ وَ أَكْرِيهِ وَ إِنَّهُ رُبَّمَا صَادَفَنِي هَذَا الشَّهْرُ يَعْنِي رَمَضَانَ وَ أَنَا أَجِدُ الْقُوَّةَ وَ أَنَا شَابٌّ فَاجِدُ بَأْنَ أَصُومُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَهَوَنَ عَلَيَّ مِنْ أَنْ أُفْجِرَهُ فَيَكُونُ ذَنْبًا ، أَمْ أَقْصُومُ

۲۴۹۷- عبد الرحمن بن غنم فرماتے ہیں کہ میں نے معاذ بن جبل سے پوچھا کہ کیا میں روزے کی حالت میں مسواک کروں؟ انہوں نے فرمایا: ہاں! میں نے کہا: دن کے کس حصے میں؟ انہوں نے فرمایا: صبح یا شام میں، میں نے عرض کیا کہ لوگ شام کو مسواک کرنے کو مکروہ سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ روزہ دار کے منہ کی بو اللہ کے ہاں مشک کی بو سے زیادہ اچھی ہے، معاذ بن جبلؓ نے فرمایا: سبحان اللہ! حضور ﷺ نے ان کو مسواک کا حکم دیا ہے، اور حضور ﷺ ان کو اس بات کا حکم نہیں دے سکتے کہ وہ جان بوجھ کر اپنے منہ کی اس بد بو کو زائل کریں کہ جس میں کچھ خیر ہو، بلکہ اس میں شر ہے (طبرانی، بحوالہ التلخیص الحبیئر)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسواک روزے کے دوران ہر وقت ہو سکتا ہے، اور یہی احتیاف کا مسلک ہے، باقی "لخلوف فم الصائم الحديث" کا جواب یہ ہے کہ وہ بومعدہ کے خالی ہونے سے پیدا ہوتی ہے اور مسواک کرنے سے بھی معدہ خالی ہی رہتا ہے، لہذا مسواک سے اس بو پر کوئی اثر واقع نہیں ہوتا۔

باب سفر میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے اور روزہ رکھنا افضل ہے

۲۴۹۸- حمزہ اسلمی فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں جانوروں والا ہوں، میں ان کو لے جاتا ہوں، ان پر سفر کرتا ہوں اور میں گرایہ دیتا ہوں، کبھی دوران سفر رمضان آ جاتا ہے، میں طاقت ور جوان ہوں، میں چاہتا ہوں کہ روزہ رکھ لیا کروں

يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَعْظَمُ لِأَجْرِي أَوْ أَفْطَرُ ؟ قَالَ : أَيُّ ذَلِكَ شِئْتَ يَا حَمْرَةَ ! . رواه أبو داود (۳۳۳:۱) . و قال صاحب التلخیص (۱۹۵:۱) لهذه الرواية : صحيحة ثم قال : و صححها الحاكم .

۲۴۹۹- عن : قرعة قال : أتيت أبا سعيد الخدري و هو مكثور عليه فلما تفرق الناس عنه قلت : إني لا أسألك عما يسئلك هؤلاء عنه ، سألته عن الصوم في السفر : فقال : سافرنا مع رسول الله ﷺ إلى مكة و نحن صيام قال : فنزلنا منزلاً فقال رسول الله ﷺ : إنكم قد دنوتم من عدوكم و افطر أقوي لكم فكانت رخصة فينا من صام و بنا من افطر ، ثم نزلنا منزلاً آخر فقال : إنكم مضىحوا عدوكم و افطر أقوي لكم ، فافطروا و كانت غزوة ، فافطرننا ، ثم قال : لقد رأيتنا نصوم مع رسول الله ﷺ بعد ذلك في السفر . رواه مسلم (۳۵۷:۱) .

کیونکہ مجھے اس کے مؤخر کرنے سے اس کا رکھنا آسان لگتا ہے، اس لئے کہ وہ قرض کی طرح ذہن پر سوار رہتا ہے، تو اے اللہ کے رسول! کیا میں روزہ رکھ لیا کروں؟ اس میں زیادہ ثواب ہے یا نہ رکھوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اے حمزہ! جیسے تیرا جی چاہے (ابوداؤد)۔ صاحب تلخیص فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے (اور حاکم نے بھی اسے صحیح کہا ہے)

قائدہ: اس حدیث میں ”جو تیرا جی چاہے کر“ کے الفاظ سے اس بات پر دلیل پکڑنا کہ روزہ رکھنا اور نہ رکھنا ثواب میں برابر ہیں، غلط ہے، کیونکہ ”تخیر بین الشیئین“ برابری کو مستلزم نہیں، باقی روزہ رکھنا افضل ہے، جیسا کہ ﴿و ان تصوموا خیر لکم﴾ سے واضح ہے اور اس کے خلاف کوئی دلیل نہیں۔

۲۴۹۹- قرعہ فرماتے ہیں کہ میں ابوسعید خدری کے پاس آیا، ان پر لوگوں کا ہجوم تھا، پھر جب بھیڑ ختم ہوئی تو میں نے کہا کہ میں آپ سے وہ نہیں پوچھتا جو یہ لوگ پوچھتے ہیں، میں نے ان سے سفر میں روزہ کے بارے میں پوچھا، انہوں نے فرمایا: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ کو روزے کی حالت میں سفر کیا، ہم ایک منزل پر اترے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اب دشمن سے قریب ہو گئے ہو اور روزہ نہ رکھنا تمہارے لئے زیادہ طاقت کا سبب ہے، تو پس روزہ نہ رکھنے کی رخصت تھی، تو ہم میں سے بعض روزہ دار تھے اور بعض بے روزہ دار، پھر ہم دوسری منزل پر اترے تو آپ ﷺ نے فرمایا: صبح کو تم اپنے دشمن سے ملنے والے ہو اور روزہ نہ رکھنا تمہاری قوت بڑھادے گا، اس لئے تم سب روزہ نہ رکھو، اور یہ قطعی حکم تھا، پھر ہم سب لوگوں نے روزہ نہ رکھا، پھر ابوسعید نے فرمایا

۲۵۰۰- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ فَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمُفْطِرُ ، فَلَا يَجِدُ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ يَرَوْنَ أَنَّ مَنْ وَجَدَ قُوَّةَ فَصَامَ فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ وَ يَرَوْنَ أَنَّ مَنْ وَجَدَ ضَعْفًا فَأَفْطَرَ فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ . رواه مسلم (۳۵۶:۱)

۲۵۰۱- عن : أنس رضي الله عنه (مرفوعاً) مَنْ أَفْطَرَ فَرُخْصَةً وَ مَنْ صَامَ فَالْصَّوْمُ أَفْضَلُ ، يَغْنَى فِي السَّفَرِ . رواه الضياء المقدسي (كنز العمال ۳۰۶:۴) و سندہ صحیح علی قاعدۃ السیوطی المذکورۃ فی خطبۃ کنز العمال .

باب جواز قضاء صیام رمضان متفرقا و افضلیتہ متتابعاً

۲۵۰۲- حدثنا : أبو عبيد القاسم بن إسماعيل المحاملي ثنا علي بن المثنى ثنا

کہ پھر اس واقعہ کے بعد میں نے اپنے لشکر کو دیکھا کہ ہم سفر میں حضور ﷺ کے ساتھ روزہ رکھتے تھے (مسلم)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنا بغیر کراہت کے جائز ہے اور آخری حدیث میں ”لَقَدْ زَانَتْنَا..... الخ“ سے روزہ رکھنے کی افضلیت معلوم ہوتی ہے اس لئے ”لیس من البر الصیام فی السفر“ کی حدیث اور اس قسم کی ہر حدیث اس شخص پر محمول ہوگی جسے سفر میں روزہ رکھنے سے نقصان ہو، جیسا کہ اس حدیث کا سیاق و سباق بتا رہا ہے، الغرض سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے، بشرطیکہ کوئی عارضہ پیش نہ آئے۔

۲۵۰۰- ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رمضان میں جہاد کر رہے تھے، تو ہم میں بعض روزہ دار تھے اور بعض بے روزہ دار تھے، تو روزہ دار، روزہ نہ رکھنے والے پر کوئی عیب نہ لگا تا اور روزہ نہ رکھنے والا روزہ دار پر کوئی عیب نہ لگاتا، وہ جانتے تھے کہ جس میں قوت ہو وہ روزہ رکھے، یہ بھی خوب ہے اور جس میں ضعف ہو وہ روزہ نہ رکھے، یہ بھی خوب ہے۔ (مسلم)۔

۲۵۰۱- حضرت انسؓ سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ جو سفر میں روزہ نہ رکھے تو یہ رخصت ہے اور جو روزہ رکھے تو روزہ رکھنا افضل ہے۔ (کنز العمال) اس کی سند سیوطی کے قاعدہ کے مطابق صحیح ہے۔

فائدہ: ابتدائی احادیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنے اور نہ رکھنے کا اختیار ہے اور آخری حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے اور روزہ نہ رکھنا رخصت اور جائز ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے، البتہ جہاد وغیرہ ضروریات کے لئے روزہ نہ رکھنا اولیٰ معلوم ہوتا ہے تاکہ جہاد کے اعمال میں کمی نہ آئے۔

حبان بن ہلال ثنا عبد الرحمن بن ابراہیم القاص - وهو ثقة - ثنا العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: لَا صَوْمَ بَعْدَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ حَتَّى رَمَضَانَ، وَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ صَوْمٌ مِنْ رَمَضَانَ فَلْيَسْرُدْهُ وَلَا يَقْطَعْهُ. رواه الدارقطني (۲۴۳:۱) في سننه و قال ابن القطان: الحديث حسن كما في التلخيص الحبير (۱۹۵:۱).

۲۵۰۳ - عن: ابن عمر رضي الله عنهما: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: فِي قَضَاءِ رَمَضَانَ: إِنْ شَاءَ فَرَّقْ وَإِنْ شَاءَ تَابَعَ. لم يسنده غير سفيان بن بشر رواه الدارقطني (۲۴۴:۱). و صححه ابن الجوزي كما في النيل (۱۱۵:۴).

۲۵۰۴ - عن: محمد بن المنكدر قال: بَلَّغْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سُئِلَ عَنْ تَقْطِيعِ قَضَاءِ حَيْثَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ فَقَالَ: ذَلِكَ إِلَيْكَ، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أَحَدِكُمْ دَيْنٌ فَقَضَى

باب رمضان کے روزوں کی قضاء متفرق طور پر کرنا بھی جائز ہے اور لگاتار قضاء کرنا افضل ہے

۲۵۰۲ - ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نصف شعبان کے بعد رمضان تک روزہ نہ رکھو، اور جس کے ذمہ رمضان کے روزوں کی قضاء ہے اسے چاہئے کہ لگاتار قضاء کرے اور توڑ توڑ کر قضاء نہ کرے (دارقطنی)۔ ابن قتان فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔ تلخیص الحبر میں اسی طرح ہے۔

فائدہ: نصف شعبان کے بعد روزہ نہ رکھنے کا اس لئے کہا گیا تاکہ رمضان کے لئے صحیح تیاری ہو سکے، یہ نہ ہو کہ شعبان کے روزوں کی وجہ سے کمزوری ہو جائے اور یہ کمزوری رمضان کے روزوں پر اثر انداز ہو، چونکہ اگلی احادیث میں متفرق طور پر قضاء روزے رکھنے کی اجازت مروی ہے، اس لئے اس حدیث میں لگاتار قضاء کرنے کا حکم استحباب پر محمول ہوگا تاکہ دونوں قسم کی احادیث میں تعارض نہ ہو جائے۔

۲۵۰۳ - ابن عمر سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے روزوں کی قضاء کے بارے میں فرمایا: اگر تو چاہے تو متفرق طور پر رکھ لے اور اگر چاہے تو لگاتار رکھ لے۔ (دارقطنی) ابن جوزی نے اسے صحیح کہا ہے (نیل)

فائدہ: یعنی اگر کسی کے ذمے مثلاً چار روزے ہیں تو چاروں لگاتار رکھے اور اگر چاہے تو ایک دور رکھ کر پھر چھوڑ دے اور پھر ایک دور رکھ لے۔

۲۵۰۴ - محمد بن المنکدر فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے رمضان المبارک کے روزوں کی قضاء

الدَّرْهَمَ وَالدَّرْهَمَيْنِ أَلَمْ يَكُنْ قَضَاءً؟ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يَغْفِرَ وَ يَغْفِرَ . رواه الدارقطني (۲۴۴:۱) وقال: إسناده حسن إلا أنه مرسل .

باب جواز إفطار الصوم للحامل و المرضع إذا خافتا على أنفسهما أو ولدهما
 ۲۵۰۵ - عن : أنس بن مالك الكعبي رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : إِنَّ اللَّهَ غَزَّ وَجَلَّ وَضَعَ عَنِ الْمُسَافِرِ الصَّوْمَ وَشَطْرَ الصَّلَاةِ ، وَ عَنِ الْحُبْلَى وَ الْمُرْضِعِ الصَّوْمَ . رواه الخمسة . و في لفظ بعضهم : و عن الحامل و المرضع . و حسنه الترمذی . (نبیل الأوطار ۴: ۱۱۳) .

متفرق طور پر کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کا تجھے اختیار ہے، دیکھ اگر کسی پر قرض ہو اور وہ ایک ایک، دو دو درہم کر کے ادا کرے تو کیا قرضہ ادا نہیں ہوگا؟ (اور) اللہ تعالیٰ تو زیادہ لائق ہے کہ وہ معاف کریں اور بخش دیں۔ (دارقطنی) اس کی سند حسن ہے مگر یہ مرسل ہے (اور ارسال ہمارے یہاں مضرب نہیں)۔

فائدہ: الغرض پہلی حدیث میں لگاتار قضاء روزے رکھنے کا حکم ہے اور متفرق طور پر رکھنے سے روکا گیا ہے اور آخری دو احادیث میں روزہ دار کو لگاتار رکھنے اور جدا جدا رکھنے میں اختیار دیا گیا ہے، تو ان میں تطبیق یوں ہوگی کہ دونوں طریقے سے قضا کرنا جائز ہے، البتہ پہلی حدیث کا حکم استحباً پر محمول ہے، یعنی لگاتار قضاء کرنا افضل اور اولیٰ ہے۔

باب حمل والی اور دودھ پلانے والی عورتوں کو اپنی جان یا اپنے بچے کی جان کا خطرہ ہو تو روزہ نہ رکھنا جائز ہے
 ۲۵۰۵ - انس بن مالک کعبی سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے مسافر سے روزہ اور آدھی نماز معاف کر دی اور حاملہ اور دودھ پلانے والی سے روزہ معاف فرما دیا۔ اسے ائمہ خمسہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حاملہ اور مرضعہ (دودھ پلانے والی عورت) کے لئے روزہ نہ رکھنا اس شرط پر جائز ہے کہ انہیں اپنی جان یا اپنے بچے کی جان کا خطرہ ہو اور یہ خوف کی قید اجماع سے ثابت ہے (الجوہر النقی)۔ اگر کوئی یوں کہے کہ "وضع" کے لفظ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ قضا نہیں ہونی چاہئے تو اس کا یہ جواب دیا جائے گا کہ مسافر کے روزوں کی قضا "تفعدة من ایام آخر" قطعی دلیل سے ثابت ہے اور حدیث مبارکہ میں حاملہ اور مرضعہ کا مسافر پر عطف کیا گیا ہے، لہذا ان کا بھی یہی حکم ہے، نیز حاملہ اور مرضعہ کی قضا پر اجماع بھی منعقد ہے (رحمة الامة ص ۴۶)۔

باب وجوب الفدیۃ علی الشیخ الفانی

۲۵۰۶ - عن : عطاء سمع ابن عباس رضی اللہ عنہما یقرأ : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ هُوَ لِلشَّيْخِ الْكَبِيرِ وَالْمَرْأَةِ الْكَبِيرَةِ لَا يَسْتَطِيعَانِ أَنْ يَصُومَا فَلْيُطْعِمَا مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا . رواه البخاری (۶۴۷:۲) .

باب جواز الفدیۃ عن صوم المیت و أنه لا یصوم أحد عن أحد

۲۵۰۷ - ثنا : روح بن الفرّج ثنا یوسف بن عدی ثنا عبیدۃ بن حمید عن عبد العزیز بن رفیع عن عمرة بنت عبد الرحمن : قُلْتُ لِعَائِشَةَ : إِنْ أُمِّي تُوفِّيَتْ وَ عَلَيْهَا صِيَامُ رَمَضَانَ ، أَيْضَلُخُ أَنْ أَقْضِيَ عَنْهَا ؟ فَقَالَتْ : لَا ! وَلَكِنْ تَصَدَّقِي عَنْهَا مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ عَلَى مَسْكِينٍ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِكَ . رواه الطحاوی و هذا سند صحیح . (الجوهر النقی ۱: ۲۱۰) .

باب شیخ فانی پر فدیہ واجب ہے

۲۵۰۶ - عطاء سے مروی ہے کہ انہوں نے ابن عباسؓ کو قرآن پاک کی یہ آیت ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ پڑھتے ہوئے سنا، آپؓ نے فرمایا کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہے، بلکہ یہ بوڑھے مرد اور بوڑھی عورت کے بارے میں ہے جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے، تو انہیں چاہئے کہ وہ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائیں (بخاری)۔
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شیخ فانی ہر روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے اور شیخ فانی کے لئے فدیہ کا اصل حکم اجماع سے بھی ثابت ہے۔ اور شیخ فانی اس بوڑھے کو کہتے ہیں جس میں طاقت آنے کی امید نہ ہو۔

باب مرنے والے کے ذمہ اگر روزے ہوں تو اس کی طرف سے فدیہ دینا جائز ہے لیکن کوئی کسی کی طرف سے روزے نہ رکھے

۲۵۰۷ - عمرہ بنت عبد الرحمنؓ فرماتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ میری والدہ فوت ہو چکی ہیں اور ان کے ذمہ رمضان کے روزے بقایا ہیں، کیا یہ درست ہے کہ میں ان کی طرف سے قضا کروں؟ تو آپؓ نے فرمایا نہیں، بلکہ تو اس کی طرف سے

۲۵۰۸- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : لَا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصُومُ

أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ . رواه النسائي في الكبرى بإسناد صحيح (التلخيص الحبير ۱: ۱۹۷) .

۲۵۰۹- أخبرنا : عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : لَا

يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَكِنْ إِنْ كُنْتَ فَأَعْلًا تَصَدَّقْتَ عَنْهُ أَوْ

أَهْدَيْتَ . رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۱: ۴۴۹) و رجاله رجال الصحيح إلا عبد الله

هذا فإنه من رجال مسلم و الأربعة . وهو مختلف فيه .

۲۵۱۰- عن : نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما رفعه فِي رَجُلٍ مَاتَ وَ عَلَيْهِ

صِيَامٌ : يُطْعَمُ عَنْهُ مِنْ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينٌ . رواه الترمذی ، و قال : الصحيح عن ابن عمر

موقوف . و قال الدارقطني : المحفوظ الموقوف (درایہ ص - ۱۷۷) .

۲۵۱۱- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ مَاتَ وَ

عَلَيْهِ صَوْمٌ شَهْرٍ فَلْيُطْعَمْ عَنْهُ مِنْ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينٌ . قال القرطبي في شرح الموطأ :

ہر دن کے بدلے ایک مسکین پر صدقہ کر اور یہ تیرے روزے رکھنے سے بہتر ہے۔ (طحاوی) اس کی سند صحیح ہے۔

۲۵۰۸- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کوئی کسی کی طرف سے نماز نہ پڑھے اور نہ ہی کوئی کسی کی طرف سے روزہ رکھے۔ اسے

نسائی نے سنن کبریٰ میں روایت کیا ہے (التلخیص الحبر) اس کی سند صحیح ہے۔

۲۵۰۹- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ کوئی کسی کی طرف سے ہرگز نماز نہ پڑھے اور کوئی کسی کی طرف سے ہرگز روزہ نہ رکھے اور

اگر تو نے مرنے والے سے خیر خواہی کرنی ہی ہے تو اس کی طرف سے صدقہ کر، یا بد یہ کر۔ (مصنف عبد الرزاق) اس کے راوی صحیح کے

راوی ہیں سوائے عبد اللہ کے اور وہ بھی مسلم اور اربعہ کے راوی ہیں۔

۲۵۱۰- ابن عمرؓ سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ سے ایک ایسے مرنے والے آدمی کے بارے میں پوچھا

گیا جس کے ذمہ روزے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا اس کی طرف سے ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائے۔ (ترمذی)

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث ابن عمرؓ کا قول ہے اور دارقطنی بھی یہی کہتے ہیں۔

۲۵۱۱- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو آدمی مر جائے اور اس کے ذمہ ایک مہینے کے

روزے ہوں تو اس کی طرف سے ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائے۔ (عمدة القاری) قرطبی، شرح موطا میں

إسناده حسن (عمدة القاری ۵: ۲۸۳).

باب وجوب قضاء صوم التطوع إذا أفسده

۲۵۱۲- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : كُنْتُ أَنَا وَ حَفْصَةُ صَائِمَتَيْنِ مُتَطَوِّعَتَيْنِ فَأَهْدَى لَنَا طَعَامً فَأَفْطَرْنَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : صُومًا مَكَانَهُ يَوْمًا آخَرًا هـ . رواه ابن حبان في صحيحه (كنز العمال ۴: ۳۰۴) و في الزيلعي (۱: ۴۵۱) : و رواه عبد الرزاق

فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر مرنے والے کے ذمے روزے ہوں تو اس کی طرف سے فدیہ ادا کیا جاسکتا ہے (جو پونے دو کلو گندم ہے) لیکن اس کی طرف سے روزہ رکھنا درست نہیں، ہر قسم کی بدنی محض عبادت میں نیابت درست نہیں۔ باقی بخاری میں تعلیقاً جو یہ مروی ہے کہ ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ نے کسی عورت کو فرمایا کہ وہ اپنی ماں کی طرف سے نماز پڑھے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ مسئلہ نماز کا ہے، جب کہ بحث روزہ میں ہو رہی ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حاشیہ بخاری میں یعنی سے نقل کیا گیا ہے کہ ابن بطلال نے اس بات پر فقہاء کا اجماع نقل کیا ہے کہ کوئی کسی کی طرف سے فرض یا نفل نماز ادا نہیں کر سکتا اور صاف ظاہر ہے کہ اجماع دلیل قطعی ہے اور یہ دو اثر ابن عباسؓ و ابن عمرؓ اجماع یعنی دلیل قطعی کے معارض نہیں بن سکتے، نیز یہ احتمال بھی ہے کہ آپ حضرات کا مطلب یہ ہو کہ تم نماز پڑھ لو اور اس کا ثواب میت کو پہنچاؤ اور جب کوئی احتمال پیدا ہو جائے تو اس سے استدلال پکڑنا درست نہیں، جبکہ نبی کی احادیث صلوٰۃ و صوم کے بارے میں صریح ہیں۔ اسی طرح نفل الاوطار میں ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ سے جو مرفوع حدیث مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”جو شخص اس حالت میں مر جائے کہ اس کے ذمے روزے ہوں تو اس کا ولی اس کی طرف سے روزے رکھے“ تو اس کا جواب یہ ہے کہ خود ان احادیث کے راویوں یعنی ابن عباسؓ اور عائشہؓ کے فتاویٰ اس کے خلاف ہیں جو کہ احادیث بالا میں مذکور ہیں لہذا جب راوی کا اپنا فتویٰ اور عمل ہی اپنی روایت کردہ حدیث کے خلاف ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ احادیث منسوخ ہیں۔ یا یہاں صوم سے مراد فدیہ ہے کہ ولی فدیہ ادا کرے تیسرا اس کا بھی احتمال ہے کہ صام عنہ سے مراد یہ نہیں کہ وہ بطریق نیابت اس کی طرف سے روزے رکھے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے لئے روزہ رکھ کر اس کا ثواب اس کو پہنچائے، واللہ اعلم۔

باب نفلی روزہ توڑنے پر اس کی قضاء واجب ہے

۲۵۱۳- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں اور حفصہؓ نفلی روزے سے تھیں کہ ہمیں کھانا ہدیہ کیا گیا تو ہم نے روزہ توڑ لیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے بدلے کسی اور دن روزہ رکھو۔ اسے ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (کنز العمال)

فی مصنفہ حدثنا معمر عن الزہری أن عائشة و حفصة أصبختا صائمتين . الحديث اھـ .
قلت : و رجالہ رجال الصحیح ، و فیہ انقطاع بین الزہری و عائشة کما نقلہ
الزیلعی عن الترمذی .

۲۵۱۳- ثنا: وکیع عن مسعر عن حبیب عن عطاء عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
قال: یُقْضٰی یَوْمًا مَکَانَهُ . رواہ ابن أبی شیبہ و هذا سند صحیح (الجوہر النقی ۱: ۳۱۵).
۲۵۱۴- ثنا: إسماعیل بن إبراهيم عن عثمان التیمی عن أنس بن سیرین: أنه
صَامَ یَوْمَ عَرَفَةَ فَعَطِشَ عَطْشًا شَدِيدًا ، فَافْطَرَ فَسَالَ عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَمَرُوهُ
أَنْ یَقْضٰی یَوْمًا مَکَانَهُ . رواہ ابن أبی شیبہ و هذا سند علی شرط الشیخین ، ما خلا
التیمی ، فإنه أخرج له أصحاب الأربعة و وثقہ ابن سعد و ابن سفیان و الدارقطنی
(الجوہر النقی ۱: ۳۱۵).

اور زیلعی میں ہے کہ مصنف عبدالرزاق میں بھی یہ حدیث مروی ہے، جس کے راوی صحیح کے راوی ہیں، لیکن اس میں انقطاع
ہے (جو ہمیں مضرب نہیں)۔

۲۵۱۳- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بدلے کسی دن روزہ رکھا جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند صحیح ہے۔
۲۵۱۴- انس بن سیرین فرماتے ہیں کہ وہ عرفات کے دن روزہ سے تھے، پھر انہیں شدید پیاس لگی تو روزہ توڑ دیا، پھر
انہوں نے چند صحابہؓ سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے اسے اس کے بدلے ایک دن روزہ رکھنے کا کہا۔ (مصنف ابن ابی
شیبہ) اس کی سند شیخین کی شرط پر ہے، سوائے تیمی کے اور وہ بھی اصحاب اربعہ کا راوی ہے، اور ابن سعد، ابن سفیان اور دارقطنی نے
اس کی توثیق کی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نفلی روزہ توڑنے پر قضاء واجب ہے، خصوصاً پہلی حدیث سے "صوماً کالْفِطْرِ"
امر و وجوب پر دلالت کر رہا ہے۔ باقی احمد، ابوداؤد اور ترمذی میں ام ہانی سے جو یہ مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اگر تو
چاہے تو قضاء کر لے، تو اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا احادیث وجوب پر دال ہیں، جب کہ ام ہانی کی حدیث عدم وجوب پر اور
قاعدہ ہے کہ جب مثبت اور نافی میں تعارض ہو تو مثبت کو ترجیح ہوتی ہے۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ "ان شئت" کا تعلق صرف قضاء کے
ساتھ نہیں، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر تو چاہے تو روزہ توڑ دے اور پھر قضاء کر لینا، پس یہ حدیث بھی احناف کے مخالف نہیں۔

باب عدم جواز إفتطار صوم التطوع إلا لعذر

۲۵۱۵- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم إذا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيُجِبْ

فَإِنْ كَانَ صَائِمًا ، فَلْيُضِلْ وَإِنْ كَانَ مُفْطِرًا فَلْيُطْعَمْ . رواه مسلم (۴۶۲ : ۱) .

۲۵۱۶- عن : أبي جحيفة قال : أَخَى النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم بَيْنَ سَلْمَانَ وَ أَبِي الدَّرْدَاءِ فَرَارَ

سَلْمَانُ أَبَا الدَّرْدَاءِ فَرَأَى أُمَّ الدَّرْدَاءِ مُتَبَدِّلَةً فَقَالَ لَهَا : مَا شَأْنُكَ ؟ قَالَتْ : أَخَوْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ

لَيْسَ لَهُ حَاجَةٌ فِي الدُّنْيَا ، فَجَاءَ أَبُو الدَّرْدَاءِ فَضَمَّ لَهُ طَعَامًا ، فَقَالَ : كُلْ ، فَإِنِّي صَائِمٌ ، قَالَ :

مَا أَنَا بِكُلِّ حَتَّى تَأْكُلَ ، فَأَكَلَ ، فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ ذَهَبَ أَبُو الدَّرْدَاءِ يَقُومُ ، قَالَ نَمْ ، فَنَامَ ،

ثُمَّ ذَهَبَ يَقُومُ ، فَقَالَ : نَمْ ، فَلَمَّا كَانَ مِنْ أَجْرِ اللَّيْلِ قَالَ سَلْمَانُ : قُمْ الْآنَ فَصَلِّ ، فَقَالَ لَهُ

سَلْمَانُ : إِنَّ لِرَبِّكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، وَ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، وَ لِأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا

باب بغیر عذر کے نفلی روزہ توڑنا جائز نہیں، نفل شروع کر دینے سے لازم ہو جاتا ہے

۲۵۱۵- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی کو دعوت دی جائے تو وہ قبول کرے اور اس کے گھر

جائے ، پھر اگر وہ روزہ دار ہے تو دعا دے دے اور اگر روزہ دار نہیں تو کھائے (مسلم)۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفلی روزہ توڑنا جائز نہیں ، جیسا کہ طحاوی میں ہے کہ اگر روزہ توڑنا جائز ہوتا تو اجابت

دعوت (جو کہ سنت ہے) کی وجہ سے نفل ہوتا۔

۲۵۱۶- ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمان اور ابوالدرداء کے مابین مواخات کرائی تھی ، ایک مرتبہ سلمان ابوالدرداء

سے ملاقات کے لئے ان کے گھر گئے تو ام الدرداء کو بہت پھٹے پرانے حال میں دیکھا ، ان سے پوچھا : یہ حالت کیوں بنا رکھی ہے ؟ ام

الدرداء نے جواب دیا : یہ تمہارے بھائی ابوالدرداء کی وجہ سے ہے ، جنہیں دنیا کی کوئی حاجت نہیں اور جو دنیا کی طرف کوئی توجہ نہیں دیتے۔

پھر ابوالدرداء تشریف لائے ، سلمان کے سامنے کھانا رکھا گیا ، ابوالدرداء نے فرمایا کہ کھائیے اور یہ بھی کہا کہ میں روزہ سے ہوں ، اس پر

سلمان نے کہا کہ میں اس وقت تک نہیں کھاؤں گا جب تک آپ کھانے میں شریک نہیں ہوں گے ، تو ابوالدرداء نے بھی کھایا (اور روزہ

توڑ دیا) پھر جب رات ہوئی تو ابوالدرداء عبادت کے لئے اٹھے ، سلمان نے فرمایا : سو جائیے ، تو ابوالدرداء سو گئے ، پھر تھوڑی دیر کے بعد

عبادت کے لئے اٹھے ، اس مرتبہ بھی سلمان نے فرمایا : سو جائیے ! پھر جب رات کا آخری حصہ تھا تو سلمان نے فرمایا

فَاَغْبَطَ كُلُّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ ، فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَدَقَ سَلْمَانُ . رواه البخاری (۱: ۲۶۴) .

باب أن المرأة لا يجوز لها صوم التطوع إذا كان زوجها حاضراً إلا بإذنه
 ۲۵۱۷- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ وَبُعْلُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَلَا تَأْذُنُ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَمَا انْفَقَتْ مِنْ كَسْبِهِ مِنْ غَيْرِ أَمْرِهِ فَإِنَّ بَيْعَ أَخْبَرَهُ لَهُ . رواه مسلم (۱: ۳۳۰) .

اچھا اب اچھے، چنانچہ دونوں نے نماز پڑھی، اس کے بعد سلمانؓ نے ابوالدرداءؓ سے فرمایا: آپ کے رب کا بھی آپ پر حق ہے، آپ کی جان کا بھی آپ پر حق ہے اور آپ کی بیوی کا بھی آپ پر حق ہے۔ اس لئے ہر حق والے کو اس کا حق ادا کیجیے، پھر آپ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا: سلمانؓ نے سچ کہا ہے (بخاری)۔

فائدہ: (۱): سلمانؓ نے جو طرز عمل اختیار کیا ہے، اس کا مقصد ابوالدرداءؓ کو ان کی رائے سے پھیرنا تھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے جن بندوں کے حقوق واجب کئے ہیں، اللہ کے واجب حقوق کے بعد ان کی رعایت بھی ضروری ہے، غیر معمولی طور پر عبادت میں جبر و مشقت اختیار کرنے سے خود حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے۔

فائدہ: (۲): دوسری حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر کی وجہ سے نفلی روزہ توڑنا جائز ہے، اس لئے کہ سلمانؓ ابوالدرداءؓ کے مہمان تھے اور ان کے اصرار پر ابوالدرداءؓ نے روزہ توڑا اور حضور ﷺ نے اطلاع ملنے پر کوئی نکیر نہیں کی۔ اور پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر عذر کے روزہ توڑنا جائز نہیں، کیونکہ دعوت کوئی عذر نہیں، دعوت اور ضیافت میں بہت فرق ہے، اس لئے دونوں حدیثوں میں تعارض کا وہم نہیں ہونا چاہئے۔

باب شوہر کی موجودگی میں عورت کے لئے نفلی روزہ رکھنا اس کی اجازت کے بغیر ناجائز ہے

۲۵۱۷- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس کا شوہر موجود ہو تو بیوی اس کی اجازت کے بغیر (نفلی) روزہ نہ رکھے، اور اس کے ہوتے ہوئے بیوی کسی کو گھر میں آنے کی اجازت نہ دے اور عورت شوہر کی کمائی میں سے کچھ اس کے حکم کے بغیر خرچ کرتی ہے تو آدھا ثواب خاوند کو ملتا ہے (مسلم)۔

فائدہ: خاوند کی موجودگی میں نفلی روزہ رکھنے سے اس کی حق تلفی ہوتی ہے، اس لئے اس کی اجازت ضروری ہے، ہاں اگر

باب ان من صار أهلاً للزوم الصوم في أثناء اليوم لا يأكل إلى الغروب

۲۵۱۸- عن : سلمة بن الأكوع رضی اللہ عنہ قال : أمر النبي صلی اللہ علیہ وسلم رجلاً من أسلم أن إذا في الناس أن من كان أكل فليصم بقية يومه ، و من لم يكن أكل فليصم فإن اليوم يوم عاشوراء . رواه البخاری (۱: ۲۶۸، ۲۶۹).

باب وجوب القضاء على من أفطر بظن الغروب ثم طلع الشمس

۲۵۱۹- حدثني : عبد الله بن أبي شيبه ثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت : أفطرنا على عهد النبي صلی اللہ علیہ وسلم في يوم غيم ثم طلعت الشمس قيل لهشام : فأمرؤا بالقضاء ؟ قال : لا بد من قضاء . وقال معمر : سمعت هشاماً لا أدرى أقضوا أو لا . رواه البخاری (۱: ۲۶۳).

خاتمہ خود روزے سے ہو، یا بیمار ہو تو پھر اجازت کی ضرورت نہیں، البتہ فرض روزوں میں اجازت کی ضرورت نہیں، کیونکہ حدیث میں ہے کہ اللہ کی نافرمانی کی صورت میں کسی کی اطاعت درست نہیں ہے۔

باب کسی شخص پر دن کو روزہ واجب ہو تو وہ غروب تک کچھ نہ کھائے

۲۵۱۸- سلمہ بن الأكوع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ اسلم کے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ لوگوں میں اس بات کا اعلان کر دے کہ جو کھا چکا ہے وہ باقی دن کچھ نہ کھائے اور جس نے ابھی تک کچھ نہیں کھایا تو وہ روزے کی نیت کر لے، اس لئے کہ آج عاشوراء (دس محرم) کا دن ہے (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان میں اگر کوئی مسافر دن کو مقیم ہو جائے، یا کافر مسلمان ہو جائے، یا حائضہ پاک ہو جائے، یا بچہ بالغ ہو جائے تو وہ باقی دن کچھ نہ کھائیں (ہدایہ)۔

باب جس نے سورج غروب ہونے کے گمان پر روزہ افطار کیا، پھر سورج نکل آیا تو اس پر قضاء واجب ہے

۲۵۱۹- اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مطلع ابراہیم آلود تھا، ہم نے جب افطار کر لیا تو سورج نکل آیا، اس پر ہشام (راوی) سے پوچھا گیا کہ کیا پھر انہیں قضاء کا حکم ہوا تھا تو انہوں نے فرمایا کہ قضاء کے سوا چارہ کاری کیا تھا۔ معمر فرماتے ہیں کہ میں نے ہشام سے سنا، انہوں نے کہا کہ لوگوں نے قضاء کی تھا یا نہیں؟ اس کا مجھے علم نہیں (بخاری)۔

۲۵۲۰- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد بن أبي سلمة عن إبراهيم قال غُمِرُ بْنُ
الْحَطَّابِ وَاضْحَابُهُ فِي يَوْمٍ غَنِمَ ظَنُّوا أَنَّ الشَّمْسَ قَدْ غَابَتْ ، قَالَ : فَظَلَعَتِ الشَّمْسُ ،
فَقَالَ غُمِرُ : مَا نَغَرَضْنَا لَجَنَفَ نَتَمُّ هَذَا الْيَوْمَ ، ثُمَّ تَقْضَى يَوْمًا مَكَانَهُ . رواه الإمام الهمام
محمد بن الحسن في كتاب الآثار (۲: ۴۵) . وفي التلخيص الحبير : و رواه البيهقي من
طريقين آخرين في أحدهما : فقال عمر : مَا نُبَا لِي وَ تَقْضَى يَوْمًا مَكَانَهُ . و رواه من رواية
زيد بن وهب عن عمرو فيها أَنَّهُ لَمْ يَقْضِ . و رجح البيهقي رواية القضاء لورودها من
جهات متعددة ثم قواه بما رواه عن صهيب نحو القصة . و قال : وَ اقْضُوا يَوْمًا مَكَانَهُ .

باب استحباب السحور و تأخيره و تعجيل الفطر

۲۵۲۱- عن : أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السُّحُورِ
بِرَّكَهًا . رواه البخاری (۲۵۷: ۱) .

فائدہ: سورج غروب ہونے کے گمان پر جب کہ حقیقت میں وہ غروب نہ ہوا اور روزہ افطار کر لینے سے قضاء واجب ہے اور
حدیث میں وضاحت سے یہ ذکر ہے کہ انہیں قضا کا حکم کیا گیا، باقی ہشام کا عدم علم عدم قضاء کو مستلزم نہیں۔
۲۵۲۰- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ عمر بن خطاب اور ان کے ساتھیوں نے بادل کے دن یہ گمان کرتے ہوئے کہ سورج
غروب ہو چکا ہے، روزہ افطار کر لیا راوی کہتے ہیں (کہ روزہ افطار کرنے کے بعد) پھر سورج نکل آیا تو عمرؓ نے فرمایا: ہم نے گناہ کو
جان بوجھ کر تو نہیں کیا، ہم آج کا دن پورا کریں گے اور اس کے بدلے ایک دن قضاء کریں گے۔ (کتاب الآثار للإمام محمد)۔ اور تلخیص
حبر میں دو اور طریق سے یہ حدیث مروی ہے، جن میں سے ایک میں یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہمیں اس کی کوئی پرواہ نہیں
(البتہ) ہم اس کے عوض ایک دن قضاء کریں گے۔ اور دوسرے طریق میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے قضاء نہیں کی، لیکن بیہقیؒ نے قضاء
کرنے کی روایت کو ترجیح دی ہے، کیونکہ یہ حدیث مختلف جہتوں سے وارد ہے، پھر بیہقیؒ نے اس حدیث کو تقویت دی ہے اس روایت
سے جو صہیب سے اسی قصہ میں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس کے بدلے ایک دن قضاء کرو۔

فائدہ: نیز قضاء کرنے کی احادیث مثبت اور قضاء نہ کرنے کی احادیث نافی ہیں اور اصول میں یہ بات آچکی ہے کہ مثبت،
نافی پر رائج ہوتی ہے۔

۲۵۲۲- عن : أبی الدرداء رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : ثلاث من أخلاق المرسلين : تعجيل الإفطار ، وتأخير السحور ، ووضع اليمين على الشمال في الصلاة . رواه الطبرانی في معجمه (زيلعي ۴۵۳: ۱) و حسنہ السيوطی (۱۱۷: ۱) فی الجامع الصغير إلا أن فيه "من أخلاق النبوة".

۲۵۲۳- عن : عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : فضل ما بين صيائنا و صيام أهل الكتاب أكلة السحر . رواه مسلم (۳۵۰: ۱)

۲۵۲۴- عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ : أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : لا يزال الدين ظاهراً ما عجل الناس الفطر لأن اليهود والنصارى يؤخرون . رواه أبو داود و ابن خزيمة و ابن حبان فی صحيحہما . (الترغيب والترهيب ۱۸۵: ۱)

۲۵۲۵- عن أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال الله عز وجل : إن أحب عبادي إلي أعجلهم فطراً . رواه أحمد و الترمذی و حسنہ و ابن خزيمة و ابن حبان

باب سحری کھانا اور تاخیر سے کھانا مستحب ہے جبکہ جلدی افطار کرنا مستحب ہے

۲۵۲۱- انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سحری کھایا کرو، اس لئے کہ سحری میں برکت ہے (بخاری)۔
 ۲۵۲۲- ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین باتیں نبیوں کے اخلاق میں سے ہیں: جلد افطار کرنا، دیر سے سحری کھانا اور نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا۔ اسے طبرانی نے معجم میں روایت کیا ہے (نصب الراية) اور سیوطی نے اس کی تحسین کی ہے۔

۲۵۲۳- عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے روزوں اور اہل کتاب کے روزوں میں فرق سحری کا لقمہ ہے (مسلم)۔

۲۵۲۴- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دین اسلام اس وقت تک غالب رہے گا جب تک لوگ روزہ جلدی افطار کرتے رہیں گے، اس لئے کہ یہود و نصاریٰ روزہ دیر سے افطار کرتے ہیں (ابوداؤد، صحیح ابن خزيمة، صحیح ابن حبان)۔

۲۵۲۵- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بندو!

فی صحیحہما . (الترغیب ۱: ۱۵۸) .

باب النہی عن صوم العیدین و ایام التشریق

۲۵۲۶- عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : نہی رسول اللہ ﷺ عن صومین

یوم الفطر و یوم الاضحی . رواہ مسلم (۱: ۳۶۰) .

۲۵۲۷- و روی مسلم (۱: ۳۶۰) عن أبی سعیدؓ قال : سمعتُ رسول اللہ ﷺ

یقول : لا یصلح الصیام فی یومین ، یوم الاضحی و یوم الفطر من رمضان .

۲۵۲۸- عن سعد بن أبی وقاصؓ قال : أمرنی النبی ﷺ أن أنادی منی أنها

ایام اکل و شرب و لا صوم فیہا یعنی ایام التشریق . رواہ أحمد و البزار . قال فی مجمع الزوائد : و رجالہما رجال الصحیح . (نیل الاوطار ۱: ۱۴۴) .

۲۵۲۹- عن أنسؓ نہی عن صوم بستہ ایام من السنہ ثلاثہ ایام التشریق

مجھے سب سے زیادہ محبوب وہ شخص ہے، جو روزہ سب سے جلدی افطار کرے (احمد، ترمذی) ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اسے حسن کہا ہے (ترغیب و ترہیب)۔

فائدہ: احادیث بالا سے سحری میں تاخیر اور افطاری میں جلدی کرنا مستحب معلوم ہوتا ہے، ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ افطار جلدی کرنے اور سحری میں تاخیر کرنے کی احادیث صحیح اور متواتر ہیں (نیل الاوطار)، لیکن شیعہ حضرات کا عمل اس کے برعکس ہے۔

باب عیدین اور ایام تشریق کو روزہ رکھنا ممنوع ہے

۲۵۲۶- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے (مسلم)۔

۲۵۲۷- ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے دن

روزہ رکھنا درست نہیں (مسلم)۔

۲۵۲۸- سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ مجھے نبی کریم ﷺ نے اس بات کا حکم دیا کہ میں منیٰ کے دنوں میں یہ اعلان

کردوں کہ یہ کھانے پینے کے دن ہیں اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا درست نہیں۔ (احمد، بزار) مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں (نیل الاوطار)۔

و یَوْمِ الْفِطْرِ وَ یَوْمِ الْأَضْحٰی وَ یَوْمِ الْجُمُعَةِ مُخْتَصَّةٌ بَيْنَ الْأَيَّامِ . رواه الطيالسی . (جامع الصغير ۲: ۱۶۵) و حسنه بالرمز.

باب النهی عن الوصال

۲۵۲۰- عن : أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : لَا تُوَاصِلُوا فَأَيُّكُمْ أَزَادَ أَنْ يُوَاصِلَ فَلْيُوَاصِلْ حَتَّى السَّحَرِ، قَالُوا: فَإِنَّكَ تُوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي آيْتُ لِي مُطْعِمٌ يُطْعِمُنِي وَ سَاقٍ يَسْقِينِي . رواه البخاری (۲۶۴: ۱).

۲۵۳۱- عن : لیلی امرأة بشیر بن الخصاصیة قالت : أَرَدْتُ أَنْ أَصُومَ يَوْمَيْنِ مُوَاصِلَةً فَمَنْعَنِي بَشِيرٌ وَقَالَ : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ هَذَا وَقَالَ : يَفْعَلُ ذَلِكَ النَّصَارَى ،

۲۵۲۹- حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے سال کے مجھے (۶) دنوں میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا، تین ایام تشریق، چوتھا عید الفطر کا دن، پانچواں عید الاضحیٰ کا دن اور چھٹا وہ جسے کا دن جسے دوسرے دنوں میں سے خاص کر لیا گیا ہو۔ اسے طیالسی نے روایت کیا ہے (جامع الصغير) اور اشارۃ حسن کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے ایام تشریق میں مطلقاً روزہ رکھنا ممنوع معلوم ہوتا ہے باقی بعض صحابہ سے ایام تشریق میں متمتع کیلئے روزہ رکھنے کا جو جواز مروی ہے تو وہ ان کا اپنا اجتہاد ہے جو ان مرفوع احادیث کے معارض نہیں بن سکتا نیز نبی کی احادیث محرم ہیں جبکہ جواز کی احادیث صحیح اور تعارض کے وقت محرم کو صحیح پر ترجیح ہوتی ہے۔

باب بغیر کھائے پئے لگا تار روزے رکھنا ممنوع ہے

۲۵۳۰- ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ سحری اور افطاری کئے بغیر لگا تار روزے نہ رکھو، ہاں اگر کوئی صوم وصال کرنا ہی چاہے تو وہ سحری کے وقت تک ایسا کر سکتا ہے، صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ ﷺ تو صوم وصال کرتے ہیں؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمہاری طرح نہیں ہوں، میں تو رات اس طرح گزارتا ہوں کہ ایک کھلانے والا مجھے کھلاتا ہے اور ایک پلانے والا مجھے پلاتا ہے (بخاری)۔

فائدہ: سحری تک وصال کرنے کا مطلب یہ ہے کہ افطاری نہ کھائے اور سحری کھالے۔

وَلَكِنْ صُومُوا كَمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿اتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ فَإِذَا كَانَ اللَّيْلُ فَافْطِرُوا . رواه ابن أبي حاتم في تفسيره واللفظ له . و رواه عبد بن حميد في تفسيره و أحمد و الطبرانی و سعيد بن منصور (فتح الباری ۴: ۱۷۶)

۲۵۳۲- عن : عبد الرحمن بن أبي لیلی عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال: نهى النبي ﷺ عن الحجامَةِ لِلصَّائِمِ ، وَ عَنِ الْمُوَاصَلَةِ ، وَ لَمْ يُحَرِّمْهُمَا إِنْقَاءً عَلَى أَصْحَابِهِ . رواه عبد الرزاق و أبو داود و إسناده صحيح . (فتح الباری ۴: ۱۵۵ و ۱۵۶) وقد مر في باب أن الاحتلام و الحجامَة غير مفطر .

باب إباحة صوم يوم الجمعة منفردا

۲۵۳۳- عن : عبد الله قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ مِنْ غُرَّةِ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، وَ قَلَّ مَا كَانَ يُفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ . رواه الترمذی (۹۸: ۱) و حسنه .

۲۵۳۱- بشیر بن خصاصہ کی بیوی لیلی کہتی ہیں کہ میں نے دو روزے لگا تار رکھنے کا ارادہ کیا تو بشیر نے مجھے روک دیا اور فرمایا کہ نبی کریم ﷺ اس سے منع فرماتے تھے اور فرماتے تھے ”یہ نصاریٰ کرتے ہیں، لیکن تم اسی طرح روزہ رکھا کرو، جس طرح تمہیں اللہ نے اس آیت ﴿اتموا الصيام الى الليل﴾ میں حکم فرمایا ہے یعنی جب رات ہو جائے تو افطار کرلو“۔ اسے ابن ابی حاتم، احمد، طبرانی اور سعید بن منصور نے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۲۵۳۲- ایک صحابی فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے روزے دار کو بچنے لگوانے اور بغیر کچھ کھائے پئے لگا تار روزے رکھنے سے منع فرمایا اور انہیں حرام قرار نہیں دیا، بلکہ اپنے صحابہ پر شفقت فرماتے ہوئے روکا۔ (عبد الرزاق، ابو داود)۔ اس کی سند صحیح ہے۔
فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ مطلقاً صوم وصال پسندیدہ نہیں، جیسے آخری دو حدیثوں سے معلوم ہوا، ہاں اگر کوئی صوم وصال پر مصر ہو تو وہ سحری تک وصال کر لے، جیسا کہ پہلی حدیث سے معلوم ہوا۔ اور سحری سے زیادہ وصال کرنا بہت ہی ناپسندیدہ ہے۔

باب صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنا مباح ہے

۲۵۳۳- عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ہر مہینے کے پہلے تین دن روزہ رکھتے تھے، اور جمعے کے دن

و رواہ النسائی أيضا و صححه ابن حبان و ابن عبد البر و ابن حزم . (عمدة القاری ۳۳۳:۵) و لیس فیہ لفظ غرة.

۲۵۳۴- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : لا تَخْتَصُّوا لیلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِیَامٍ مِنْ بَیْنِ اللَّیَالِیِ وَ لَا تَخْصُّوا یَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِیَامٍ مِنْ بَیْنِ الْأَیَّامِ إِلَّا أَنْ یَكُونَ فِی صَوْمٍ یَصُومُهُ أَحَدُکُمْ . رواہ مسلم (۳۶۱:۱).

۲۵۳۵- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : قال رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لا یُصْمُ أَحَدُکُمْ یَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ یَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ یَصُومَ بَعْدَهُ . رواہ مسلم (۳۶۰:۱).

باب کراہۃ صوم السبت منفردا

۲۵۳۶- عن : عبد اللہ بن بسر عن أخته - واسمها الصماء - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : لَا تَصُومُوا یَوْمَ السَّبْتِ إِلَّا فِيمَا أَفْتَرَضَ عَلَیْکُمْ فَإِنْ لَمْ یَجِدْ أَحَدُکُمْ إِلَّا عُودَ عِنَبٍ

بہت کم ایسا ہوتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزے سے نہ ہوں۔ (ترمذی، نسائی) ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔ ابن حبان، ابن عبد البر اور ابن حزم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن روزہ رکھنا جائز ہے اور یہی احناف کا ظاہر مذہب ہے۔

۲۵۳۳- ابو ہریرۃ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوسری راتوں میں سے جمعہ کی رات کو قیام اور عبادت کے لئے خاص نہ کرو، اور دوسرے دنوں میں سے جمعہ کے دن کو روزہ کے لئے خاص نہ کرو، ہاں! اگر کسی تاریخ کو روزہ رکھنے کی اسے عادت ہے اور وہ جمعہ کا دن اتفاق سے بن جائے تو وہ روزہ رکھے (مسلم)۔

۲۵۳۵- حضرت ابو ہریرۃ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی جمعہ کے دن روزہ نہ رکھے، ہاں! اگر اس سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد بھی روزہ رکھ لے تو درست ہے (مسلم)۔

فائدہ: احادیث بالا سے معلوم ہوا کہ صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنا بھی مباح ہے، لیکن صرف جمعہ کو خاص کر لینا درست نہیں احناف بھی اسی کے قائل ہیں اور جمعہ کے ساتھ اگلا یا پچھلا دن ملا لینا افضل اور اولیٰ ہے۔

باب صرف ہفتے کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے

۲۵۳۶- عبد اللہ بن بسر اپنی ہمسرہ صماء سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہفتے کے دن روزہ نہ رکھو

أَوْ لِخَاءِ شَجَرَةٍ فَلْيَمْضُغْهُ . رواه الخمسة إلا النسائي و ابن حبان و الحاكم و الطبرانی و البيهقي و صححه ابن السكن (نیل ۴: ۱۲۳ و ۱۲۴).

۲۵۳۷- عن : بشير المازني (مرفوعاً) نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمِ السَّبْتِ . رواه الضياء المقدسي في المختارة (كنز العمال ۴: ۳۰۸) و سنده صحيح على قاعدة السيوطي المذكورة في خطبة كنز العمال.

۲۵۳۸- عن : أم سلمة رضي الله عنهما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَصُومُ مِنَ الْأَيَّامِ السَّبْتِ وَالْآخِذِ ، وَ كَانَ يَقُولُ : إِنَّهُمَا يَوْمَا غَيْدٍ لِلْمُشْرِكِينَ فَأَجِبُ أَنْ أَخَالِفَهُمْ . رواه أبو داود و النسائي و صححه ابن حبان (فتح الباري ۴: ۳۰۵).

باب أن العائض لا تصوم و تقضي

۲۵۳۹- عن : معاذة قالت : سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، فَقُلْتُ : مَا بَالُ

مگر فرض روزہ (یعنی اگر فرض روزہ اتفاق سے ہفتے کے دن آ جائے، مثلاً اس نے نذر مانی کہ فلاں تاریخ کو روزہ رکھوں گا اور وہ اتفاق سے ہفتے کا دن تھا تو روزہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں) اور اگر اسے کھانے کو کوئی چیز نہ ملے تو انگور کا چھلکا یا درخت کی لکڑی ہی چبا لے۔ اسے نسائی کے علاوہ ایک شخص نے اور ابن حبان، طبرانی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور ابن السکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۵۳۷- بشیر مازنی سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ہفتے کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ (کنز العمال) اس کی سند سیوطی کے قاعدہ پر صحیح ہے۔

۲۵۳۸- ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ ہفتے اور اتوار کے دن روزہ رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ مشرکین کے لئے عید کے دن ہیں تو مجھے پسند ہے کہ میں ان کی مخالفت کروں۔ (ابوداؤد، نسائی) ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔

قائدہ: پہلی دو احادیث سے ہفتے کے دن روزہ رکھنے سے ممانعت معلوم ہوتی ہے اور تیسری حدیث میں اجازت، تو مشہور قاعدے کی بناء پر ممانعت کو ترجیح دی جائے گی اور اگر آپ ﷺ نے کفار کی مخالفت کے لئے روزہ رکھنے کا کہا، لیکن روزہ رکھنے میں چونکہ ان دنوں کی تعظیم تھی اس لئے پھر روزے سے منع فرمادیا، بہر حال یہ نہیں کراہت تیز یہی پر محمول ہے اور صرف ہفتے کے دن کو خاص کر کے روزہ رکھنا درست نہیں۔

الْحَائِضُ تَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ؟ قَالَتْ: كَانَ يُصَيَّبُنَا ذَلِكَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا تُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ. رواه الجماعة (نیل ۱: ۲۶۹ و ۲۷۰) وفي رواية لأبي داود وقد سكنت عنه: فَلَا تَقْضِي (الصَّلَاةَ) وَلَا تُؤْمَرُ بِالْقَضَاءِ.

باب أن الجنب لا يفطر بل يصوم

۲۵۴- عن: أبي بكر بن عبد الرحمن قال: كُنْتُ أَنَا وَ أَبِي فَدَّهْنْتُ مَعَهُ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ قَالَتْ: أَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ كَانَ لِيُصْبِحَ جُنْبًا مِنْ جَمَاعٍ غَيْرِ إِحْتِلَامٍ ثُمَّ يَصُومُهُ. ثُمَّ دَخَلْنَا عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ بِمِثْلِ ذَلِكَ. رواه البخاري (۱: ۲۵۸ و ۲۸۹).

باب حائضہ عورت روزے نہ رکھے بلکہ قضاء کرے

۲۵۳۹- معاذہ فرماتی ہیں کہ میں نے عائشہ سے پوچھا کہ حائضہ عورت کو کیا ہے کہ روزے تو قضاء کرتی ہے اور نماز قضاء نہیں کرتی؟ تو عائشہ نے فرمایا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں بھی یہ مسئلہ پیش آتا تو ہمیں روزہ قضاء کرنے کا حکم کیا جاتا اور نماز قضاء کرنے کا حکم نہ کیا جاتا۔ اسے جماعت نے روایت کیا ہے۔ (نیل الاوطار) اور ابو داود کی روایت (جو مسکوت عنہ ہے) میں ہے کہ نہ ہم نماز قضاء کرتیں اور نہ ہی ہمیں نماز قضاء کرنے کا حکم کیا جاتا۔

باب جنبی افطار نہ کرے بلکہ روزہ ہی رکھے

۲۵۴۰- ابو بکر بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ حضرت عائشہ کے پاس گیا تو حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں اس بات کی گواہی دیتی ہوں کہ رسول اللہ ﷺ جنابت کی حالت میں صبح کرتے تھے، پھر روزہ بھی رکھتے تھے، اور یہ جنابت جماع کی وجہ سے ہوتی، احتلام کی وجہ سے نہیں، پھر ہم ام سلمہ کے پاس گئے، انہوں نے بھی اسی طرح فرمایا (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنابت کی حالت میں روزہ رکھنا درست ہے، نیز محل لکم لیلۃ الصیام الوقت الی نسائکم سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ حالت جنابت میں روزہ رکھنا درست ہے، کیونکہ اس آیت کا مقتضی یہ ہے کہ رات کو وطی کرنا مباح ہے اور طلوع فجر سے متعارف وقت بھی لیلۃ الصوم (رات) میں داخل ہے، لہذا اس آخری گھڑی میں بھی ہم بستری کرنا مباح ہوا تو پھر یقیناً ایسا کرنے والا روزہ کے اول وقت میں جنبی ہی ہوگا، لہذا معلوم ہوا کہ جنابت کی حالت میں روزہ رکھنا درست ہے۔

باب استحباب صیام ستہ من شوال و صوم عرفة و صوم عاشوراء

۲۵۴۱- عن : أبی ایوب رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ اتَّبَعَهُ

سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ فَذَاكَ صِيَامُ الدُّهْرِ . رواه الجماعة إلا البخاری و النسائی (نیل ۴: ۱۲۰)

۲۵۴۲- عن : أبی قتادة فی حدیث طویل : ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : ثَلَاثٌ مِنْ

كُلِّ شَهْرٍ وَ رَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ ، فَهَذَا صِيَامُ الدُّهْرِ كُلِّهِ ، وَ صِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ اخْتِيسَابٌ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ ، وَ صِيَامُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ اخْتِيسَابٌ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ . رواه مسلم (۱: ۳۶۷).

۲۵۴۳- عن : ابن أبی لیلی عن داود بن علی عن أبیه عن جده قال رَسُوْلُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم :

باب شوال کے چھ دن اور عرفہ کے دن اور عاشورہ کے دن روزہ رکھنا مستحب ہے

۲۵۴۱- ابویوب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے رمضان کے روزے رکھنے کے بعد شوال کے چھ

روزے بھی رکھے تو گویا اس نے ہمیشہ روزے رکھے۔ اسے جماعت نے روایت کیا ہے سوائے بخاری اور نسائی کے۔

فائدہ: اس حدیث سے شوال کے چھ روزوں کی فضیلت معلوم ہوتی ہے، باقی امام اعظم سے جو ان چھ روزوں کی بابت

کراہت مروی ہے، وہ بد عقیدہ کی بنا پر ہے کہ کہیں یہ نہ سمجھ لیں کہ یہ فرض ہیں۔

۲۵۴۲- ابوقتادہ سے ایک ایسی حدیث میں مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مہینے تین روزے رکھنا اور ہر رمضان

کے روزے رکھنا یہ ہمیشہ روزے رکھنے کے برابر ہے اور عرفہ کے دن روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک سال پہلے اور ایک

سال بعد کے گناہ معاف فرمادیں گے اور عاشورہ کے دن روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک سال پہلے کے گناہ معاف

فرمادیں گے (مسلم)۔

فائدہ: باقی ابوداؤد و احمد و غیرہ کی ایک حدیث میں جو یہ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کے دن روزہ رکھنے سے منع

فرمایا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی اس حاجی کے بارے میں ہے جو روزہ کی وجہ سے کمزور ہو جائے اور عرفہ کی عبادات ادا نہ کر سکے۔ اور

باقی تمام لوگوں کے لئے مذکورہ بالا باب کی حدیث کی بنا پر روزہ رکھنا مستحب ہے۔

۲۵۴۳- داؤد بن علی اپنے باپ کے واسطے سے انکے دادا (ابن عباس) سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

صُومُوا يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَ خَالِفُوا الْيَهُودَ صُومُوا قَبْلَهُ يَوْمًا وَ بَعْدَهُ يَوْمًا . رواه أحمد (نیل الاوطار ۴: ۱۲۷).

أبواب الإعتكاف

باب أن الاعتكاف سنة مؤكدة لكن على الكفاية

۲۵۴۴ - عن : عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَغْتَكِفُ الْعَشْرَ الْآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ إِغْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ . رواه البخاری (۱: ۲۷۱).

کہ عاشورہ کے دن روزہ رکھو، لیکن یہود کی مخالفت کرتے ہوئے اس سے ایک دن پہلے اور ایک دن بعد بھی روزہ رکھو۔ اسے احمد نے مسند میں روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

ابواب الاعتكاف

باب اعتكاف سنت مؤكدة على وجه الكفاية ہے

فائدہ: یعنی اعتكاف سنت مؤكدة ہے، لیکن ایک آدمی کے اعتكاف بیٹھ جانے سے محلہ کے تمام لوگوں سے ادا ہو جائے گا۔
۲۵۴۴ - ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنی وفات تک برابر رمضان کے آخری عشرہ میں اعتكاف کرتے رہے اور آپ ﷺ کے بعد آپ کی آزوج مطہرات رضی اللہ عنہن اعتكاف کرتی تھیں۔ (بخاری)
فائدہ: حضور ﷺ کی مواظبت سے اعتكاف کا سنت مؤكدة ہونا معلوم ہوتا ہے، اسی طرح آپ ﷺ کا اعتكاف کرنا تو منقول ہے، لیکن آپ ﷺ کے زمانے میں صحابہ کا اعتكاف منقول نہیں اور اسی طرح آپ ﷺ کے بعد تمام صحابہ بھی اعتكاف نہیں بیٹھے، اس سے اعتكاف کا سنت کفایہ ہونا معلوم ہوتا ہے، باقی حضور ﷺ کا ایک سال کے اعتكاف کی قضاء کرنا استحباب پر محمول ہے۔ نیل الاوطار میں ہے کہ اس بات میں کسی کا اختلاف نہیں کہ اعتكاف غیر واجب ہے البتہ اعتكاف مندور واجب ہے۔

باب اشتراط الصوم و مسجد الجماعة للاعتکاف و ما یحرم فیہ

۲۵۴۵- حدثنا : وهب بن بقية أنا خالد عن عبد الرحمن يعني ابن إسحاق عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : السُّنَّةُ عَلَى الْمُعْتَكِفِ أَنْ لَا يَعُوذَ مَرِيضًا وَلَا يَشْهَدَ جَنَازَةً وَلَا يَمَسَّ امْرَأَةً وَلَا يُبَاشِرَهَا وَلَا يَخْرُجَ لِحَاجَةٍ إِلَّا لِمَا لَا بُدَّ مِنْهُ وَلَا إِعْتِكَافَ إِلَّا بِصَوْمٍ وَلَا إِعْتِكَافَ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ . رواه أبو داود (۳۴۲:۱).

۲۵۴۶- عن : عائشة رضي الله عنها (مرفوعا) لَا إِعْتِكَافَ إِلَّا بِصِيَامٍ . رواه الحاكم في المستدرک (کنز العمال ۴: ۳۱۱) و سندہ صحیح علی قاعدۃ السیوطی المذکورۃ فی خطبۃ کنز العمال . و صححہ السیوطی أيضا بالرمز فی الجامع الصغير (۱۷۱:۲).

باب اعتکاف کیلئے مسجد جماعت اور روزہ شرط ہے

۲۵۴۵- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ سنت یہ ہے کہ معتکف نہ کسی مریض کی عیادت کو جائے، نہ نماز جنازہ کے واسطے مسجد سے باہر جائے، نہ شہوت کے ساتھ عورت کو چھوئے، نہ اس کے ساتھ مباشرت کرے اور غیر ضروری حاجت کے لئے بھی مسجد سے باہر نہ نکلے، ہاں ضروری حاجت کے لئے مسجد سے باہر جاسکتا ہے اور اعتکاف بغیر روزے کے درست نہیں اور اعتکاف صرف جامع مسجد میں ہی درست ہے (ابوداود)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزہ اعتکاف کے لئے شرط ہے اور عائشہؓ کا سنت کا لفظ بولنا اس کے مرفوع ہونے کی دلیل ہے اور لفظ سنت، واجب اور سنت مصطلح کے درمیان مشترک ہے اور معتکف کے لئے سنتِ صوم کا ذکر کرنا مس اور خروج من المسجد کے ذکر کے ساتھ اس بات کی دلیل ہے کہ یہاں مراد واجب ہے، یعنی روزہ اعتکاف کے لئے ضروری اور شرط ہے اور باقی نیل الاوطار میں ابن عباسؓ سے یہ جو مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ معتکف پر روزہ نہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابن عباسؓ کی حدیث صحیح ہے اور عائشہؓ کی حدیث محرم ہے اور اصول یہ ہے کہ تعارض کے وقت محرم کو ترجیح دی جاتی ہے۔

فائدہ: یعنی قضائے حاجت کے لئے باہر جاسکتا ہے اور جامع مسجد سے مراد وہ مسجد ہے جہاں پنج وقتہ نماز باجماعت ہوتی ہو۔

۲۵۴۶- حضرت عائشہؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ اعتکاف بغیر روزے کے درست نہیں۔ اسے حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔ (کنز العمال) اس کی سند سیوطی کے قاعدہ پر صحیح ہے اور جامع صغیر میں سیوطی نے اشارۃً اسے صحیح بھی کہا ہے۔

باب جواز طرح الفراش فی المسجد للمعتکف

۲۵۴۷- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اِغْتَكَفَ طَرَحَ لَهُ فِرَاشَهُ أَوْ يُوَضِّعُ لَهُ سَرِيرَهُ وَرَاءَ أُسْطُوَانَةِ التَّوْبَةِ . رواه ابن ماجہ و رجالہ ثقات (نیل ۱۴۷: ۴)

باب ضرب الخباء للمعتکف فی المسجد

۲۵۴۸- عن : عائشة رضی اللہ عنہا ، قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَغْتَكِفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ مُغْتَكِفَهُ وَ إِنَّهُ أَمَرَ بِخَبَاءٍ فَضْرَبَ لَمَّا أَرَادَ الْإِغْتِكَافَ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِينَ رَمَضَانَ . الحديث (رواه مسلم ۱: ۳۷۱).

باب مسجد میں معتکف کے لئے بستر بچھانا جائز ہے

۲۵۴۷- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ جب اعتکاف بیٹھتے تو آپ ﷺ کے لئے اسطوانۃ التوبہ کے پیچھے بستر بچھایا جاتا یا چار پائی رکھی جاتی۔ اسے ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (نیل الاوطار)۔

باب مسجد میں معتکف کے لئے چھوٹا خیمہ لگانا

۲۵۴۸- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اعتکاف کرنے کا ارادہ فرماتے تو فجر کی نماز پڑھ کر اپنی اعتکاف کی جگہ میں داخل ہو جاتے ، ایک مرتبہ آپ ﷺ نے (مسجد میں) خیمہ لگانے کا حکم فرمایا تو جب آپ ﷺ نے رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کا ارادہ کیا تو خیمہ لگا دیا گیا (مسلم)۔

فائدہ: ائمہ اربعہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ اکیسویں کی رات بھی اعتکاف میں داخل ہے ، اس لئے حدیث مبارکہ میں فجر کی نماز پڑھ کر معتکف میں داخل ہونے سے مراد یہ ہے کہ حضور ﷺ مسجد میں تو رات کی ابتداء ہی سے داخل ہو جاتے ، البتہ تخیل کے لئے صبح کی نماز کے بعد اپنے خیمے میں داخل ہو جاتے ، یا یہ مراد ہے کہ آپ ﷺ بیسویں کی صبح ہی کو مسجد میں چلے جاتے۔

بجملہ اللہ نویں حصہ کا ترجمہ تکمیل کو پہنچا (بروز جمعہ ۶ محرم الحرام ۱۴۲۰ھ)۔

نعیم احمد

جامعہ خیر المدارس ، ملتان ، پاکستان۔



عمدہ کاغذ - طباعت و جلد بندی